

تَفْسِیرُ کَمَالِیْنِ

شرحِ اُردو

تَفْسِیرُ جَلالِیْنِ

شرح
حضرت مولانا محمد نعیم دیوبندی صاحب
استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

تفسیر
علامہ جلال الدین محلی و علامہ جلال الدین سیوطی

دارالانشاء

مکتبہ دارالعلوم دیوبند، کوئٹہ پاکستان 021-32213768

تَفْسِيرُ كَمَالِینِ شرح اُردو تَفْسِيرُ جَلالِینِ

جلد چہارم

پارہ ۱۶ تا پارہ ۲۰

بقیہ سورۃ الکہف
تا
سورۃ العنکبوت

تَفْسِیرُ
عَلَامَہ جَلالُ الدِّینِ مَحْمُودٌ و عَلَامَہ جَلالُ الدِّینِ سَیُوطِی
شرح

حضرت مولانا انظر شاہ صاحب ابن حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب
استاذ تفسیر و حدیث دارالعلوم دیوبند

مکتبہ
دارالاشاعت

لاہور و کراچی پاکستان 2213768

کاپی راءٹ رجسٹریشن نمبر

پاکستان میں جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین ۶ جلد مترجم و شارح مولانا فہیم الدین اور کچھ پارے مولانا انظر شاہ صاحب کی تصنیف کردہ کے جملہ حقوق ملکیت اس جہ پاکستان میں صرف خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی کو حاصل ہیں اور کوئی شخص یا ادارہ غیر قانونی طبع و فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ سینٹرل کاپی راءٹ رجسٹر ارا کو بھی اطلاع دے دی گئی ہے لہذا اب جو شخص یا ادارہ بلا اجازت طبع یا فروخت کرتا پایا گیا اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی۔ ناشر

انڈیا میں جملہ حقوق ملکیت و تقار علی مالک مکتبہ تھانوی دیوبند کے پاس رجسٹرڈ ہیں

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی

طباعت : ایڈیشن جنوری ۲۰۰۸ء

صفحات : ۶ جلد صفحات ۳۲۲۳

تصدیق نامہ

میں نے ”تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین“ کے متن قرآن کریم کو بغور پڑھا جو کی نظر آئی اصلاح کردی گئی۔ اب الحمد للہ اس میں کوئی غلطی نہیں انشاء اللہ۔

محمد شفیع (فاضل جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن)
نمبر کار یہ R.ROAUQ 2002/338
رجسٹرڈ پروف ریڈر محکمہ اوقاف سندھ

23/08/06

ملنے کے پتے.....

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت القرآن اردو بازار کراچی
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ سیلہ کراچی
بیت القلم مقابل اشرف المدارس گلشن اقبال بلاک ۲ کراچی
مکتبہ اسلامیہ مین پور بازار۔ فیصل آباد
ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
مکتبہ امداد پتی بی ہسپتال روڈ ملتان
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ ریلوے بازار راولپنڈی
مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا۔ ایبٹ آباد
مکتبہ المعارف محلہ جگلی۔ پشاور

انگلینڈ میں ملنے کے پتے

Islamic Books Centre
119-121, Halli Well Road
Bolton BL 3NE, U.K.

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd.
Cooks Road, London E15 2PW

یہ پاکستانی طبع شدہ ایڈیشن صرف انڈیا یا کمپیوٹ نہیں کیا جاسکتا

اجمالی فہرست

جلد چہارم

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۳	تشریح	۹	حرف اول
۵۴	مجمع البحرین سے کیا مراد ہے	۱۳	سورۃ الکہف
۵۴	آب حیات اور قدرت کی نشانیاں	۱۵	تحقیق و ترکیب
۵۵	حضرت حضرت نبی تھے یا ولی	۱۶	تشریح
۵۵	سفر کے تین اہم واقعات	۱۷	لطائف آیات
۵۶	شبہات و جوابات	۲۲	تحقیق و ترکیب
۵۸	لطائف آیات	۲۳	تشریح
۶۱	پارہ قال الم	۳۰	لطائف آیات
۷۰	مصالح و محاکم	۳۳	تحقیق و ترکیب
۷۱	ذوالقرنین	۳۳	تشریح
۷۲	ذوالقرنین کی نبوت	۳۴	لطائف آیات
۷۲	مغربی مہم	۳۶	تحقیق و ترکیب
۷۳	مشرقی مہم	۳۷	تشریح
۷۳	شمالی مہم	۳۸	لطائف آیات
۷۴	یا جوج و ماجوج	۳۹	تحقیق و ترکیب
۷۴	سد ذوالقرنین	۴۰	تشریح
۷۵	خروج یا جوج و ماجوج	۴۰	قرآن کریم کے دی ہوئی مثال جامع ترین ہے
۷۵	فکر آخرت	۴۱	تاخیر کے لئے فاعل کی طرح قابل کی بھی ضرورت ہے
۷۷	سورۃ مریم	۴۳	تحقیق و ترکیب
۸۵	عجائبات و حیرت انگیز قدرتوں کی داستان	۴۴	تشریح
۸۷	ایک نکتہ	۴۵	انسان اور شیطان گناہ کرنے کے لئے معذور نہیں ہیں
		۴۹	تحقیق و ترکیب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳۴	داستان سرائی اور اس کا مقصد	۸۷	ایک دو شیزہ کی کہانی
۱۴۱	قیامت کا دن	۸۸	الوہیت عیسیٰ کی تردید
۱۴۲	قرآن بزبان عربی	۱۰۰	تذکرہ موسیٰ علیہ السلام
۱۴۲	آدم علیہ السلام کی لغزش	۱۰۰	رسول و نبی میں فرق
۱۴۳	سامان عبرت	۱۰۱	تذکرہ اسماعیل علیہ السلام
۱۴۳	وینادی آسائش	۱۰۲	جماعت انبیاء
۱۴۴	نشانوں کا مطالبہ	۱۰۳	ایک نکتہ
۱۴۷	سورة الانبیاء	۱۰۳	ندیم دوست سے آتی ہے بوئے دوست
۱۴۷	پارہ اقترب للناس	۱۰۳	انکار قیامت
۱۵۲	ربط	۱۰۳	جہنم گزرگاہ عام
۱۵۳	کفار کی بدحواسی	۱۰۴	افسوسناک گستاخی
۱۵۴	عروج و زوال	۱۰۴	فلاح یاب
۱۵۴	تردید	۱۰۴	انجام سرکشی
۱۵۵	ابطال تعدد الہ	۱۰۵	باطل تصور
۱۵۵	کوئی دلیل نہیں	۱۰۷	سورة طہ
۱۵۵	ایک غلط خیال	۱۱۹	قصہ موسیٰ علیہ السلام
۱۵۹	مجاہد مفسر کی تفسیر	۱۲۰	معجزات
۱۶۰	مستخر و استہزاء	۱۲۰	عرض و معروض
۱۶۰	مضمون تشفی	۱۲۱	دعا کی مقبولیت
۱۶۲	معاندیت اور اس کا پس منظر	۱۲۲	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اندیشہ
۱۶۹	شعلہ و شبنم	۱۲۲	سوال و جواب
۱۷۰	انعامات ربانی	۱۲۳	جادو گروں سے مقابلہ
۱۷۶	قصہ نوح علیہ السلام	۱۲۴	سرکشی کی انتہاء
۱۷۶	قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام	۱۲۴	ساحروں کا جواب
۱۷۷	معجزہ سلیمانی	۱۳۰	فرعون کی غرق آبی
۱۷۸	قصہ حضرت ایوب علیہ السلام	۱۳۰	انعامات
۱۷۹	یہ صالح جماعت	۱۳۰	قوم کا مطالبہ
۱۷۹	قصہ حضرت یونس علیہ السلام	۱۳۲	سامری
۱۸۰	قصہ زکریا علیہ السلام	۱۳۲	فہمائش
		۱۳۳	موسیٰ علیہ السلام کی واپسی

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۲۹	سورۃ المؤمنون	۱۸۰	تذکرہ عیسیٰ علیہ السلام
۲۲۹	پارہ قد افلح	۱۸۴	رجوع ناممکن ہے
۲۳۱	تحقیق و ترکیب	۱۸۵	ترغیب و ترہیب
۲۳۱	رابط	۱۸۵	حشر و نشر آسان ہے
۲۳۳	تشریح	۱۸۶	مایوسی اور طلب فیصلہ
۲۳۴	تخلیق کے مختلف مراحل	۱۸۷	سورۃ الحج
۲۳۴	خدا تعالیٰ کی نعمتیں	۱۹۰	رابط
۲۳۹	تحقیق و ترکیب	۱۹۱	شان نزول
۲۴۰	تشریح	۱۹۱	ذکر قیامت
۲۴۰	بشریت انبیاء	۱۹۲	تخلیق انسانی و دلیل حشر و نشر ہے
۲۴۱	مسلسل انکار اور اس کی پاداش	۱۹۳	دلائل قدرت
۲۴۵	تحقیق و ترکیب	۱۹۷	اور یہ منافقین
۲۴۶	تشریح	۱۹۷	نصرت الہی
۲۴۶	ایک حقیقت	۱۹۸	صرف ایک
۲۴۷	انکار کیوں؟	۱۹۸	دو حریف
۲۴۹	تحقیق و ترکیب	۲۰۳	سرزمین مکہ اور اختلاف فقہاء
۲۵۰	تشریح	۲۰۳	کعبہ اور اس کے تائیدی مقاصد
۲۵۰	لو چھو	۲۰۴	مقاصد حج
۲۵۳	تحقیق و ترکیب	۲۰۵	دعوت عام
۲۵۳	تشریح	۲۰۷	شان نزول
۲۵۵	لمحات حسرت	۲۰۸	قربانی کی حقیقت
۲۵۶	ایک سوال	۲۰۹	ثمرات حسن نیت
۲۵۷	سورۃ النور	۲۱۲	تسل و اطلاع
۲۵۹	تحقیق و ترکیب	۲۱۶	شیطانی وساوس اور ان کی پادروائی
۲۵۹	رابط	۲۱۷	مایوسی
۲۶۰	شان نزول	۲۱۹	خدا غالب ہے
۲۶۱	تشریح	۲۲۱	شان نزول
۲۶۵	شان نزول	۲۲۲	ہر قوم ہر راست راہ دینے و قبلہ گاہے
		۲۲۵	نزول وحی و انتخاب رسول

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۱۲	ترجمہ	۲۶۵	تشریح
۳۱۳	تشریح	۲۶۶	حسن ظن
۳۱۵	مصلحت اور دلیل قدرت	۲۶۹	شان نزول و تشریح
۳۱۷	ترجمہ	۲۶۹	تشریح
۳۱۸	تشریح	۲۶۹	بدترین جرم
۳۱۹	مکارم اخلاق اور پاکیزہ خصلتیں	۲۷۳	تحقیق و ترکیب
۳۲۱	سورۃ الشعراء	۲۷۳	تشریح
۳۲۳	ربط	۲۷۳	عفت و پاکدامنی
۳۲۷	تشریح	۲۷۵	نکاح کی ترغیب
۳۲۸	مکالمہ موسیٰ اور فرعون	۲۷۹	تحقیق و ترکیب
۳۲۰	معرکہ حق و باطل، حق کا غلبہ اور باطل کی سرنگونی	۲۷۹	تشریح
۳۳۲	ترجمہ	۲۸۲	تحقیق و ترکیب
۳۳۳	تشریح	۲۸۳	تشریح
۳۳۶	ترجمہ	۲۸۵	تحقیق و ترکیب
۳۳۷	تشریح	۲۸۶	تشریح
۳۳۸	خشوع و خضوع اور بے تاب دعائیں	۲۹۱	ایک خاص حکم
۳۳۸	اکرام المؤمنین	۲۹۱	بارگاہ رسالت
۳۴۰	ترجمہ	۲۹۳	سورۃ الفرقان
۳۴۲	تشریح	۲۹۶	تحقیق و ترکیب
۳۴۴	ترجمہ	۲۹۷	ربط
۳۴۶	تشریح	۲۹۷	تشریح
۳۴۷	عبرت انگیز واقعہ	۲۹۹	سوال و جواب
۳۴۸	ترجمہ	۳۰۳	پارہ وقال الذین
۳۴۹	تشریح	۳۰۳	ترجمہ
۳۵۱	ترجمہ	۳۰۶	تشریح
۳۵۳	تشریح	۳۰۷	اعتراض اور اس کا جواب
۳۵۳	انکار قرآن	۳۰۷	ترجمہ
۳۵۴	ایک غلط فہمی اور اس کی تردید	۳۰۸	تشریح
۳۵۵	شیطانی الہام	۳۱۰	پیغمبر سے استہزاء

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۸	حضرت موسیٰ کی والدہ اور بہن کی دانشمندی	۳۵۷	سورۃ النمل
۲۰۹	دودھ پلانے کی اجرت	۳۵۸	ترجمہ
۲۱۳	حضرت موسیٰ کا واقعہ لغزش	۳۶۰	ربط
۲۱۴	واقعات معیت اور عصمت انبیاء	۳۶۰	خدا کی دین
۲۱۴	مجرمین کون تھے؟	۳۶۵	ترجمہ
۲۱۵	دوسرے دن کا ہنگامہ	۳۶۹	تشریح
۲۱۵	حضرت حزقیل کی بروقت مدد	۳۷۴	ترجمہ
۲۲۰	خدمت خلق، ترقی کا زینہ	۳۷۵	تشریح
۲۳۱	حضرت موسیٰ کی شادی	۳۸۱	پارہ امن خلق
۲۳۷	معجزات انبیاء اختیاری نہیں ہوتے، اسلئے وہ خاف رہتے ہیں	۳۸۵	ربط و شان نزول
۲۳۷	ہٹ دھرمی کی بچہ	۳۸۵	کائنات کا پیداواری نظام دلیل وحدانیت ہے
۲۳۸	فرعون کے تسخر کا انجام	۳۸۶	مصیبت زدوں کی فریادری
۲۳۸	لطائف سلوک	۳۸۶	قیامت کی تعیین علم غیب میں داخل ہے
۲۳۱	مشروعیت جہاد کے بعد آسمانی عذاب موقوف	۳۸۶	انکار قیامت کے باب میں درجہ بدرجہ منکرین کی ترقی
۲۳۱	کسی بات کو معلوم کرنے کے چار طریقے	۳۸۷	منکرین آخرت کے مختلف طبقات
۲۳۲	واقعات کی ترتیب بدلنے کا نکتہ	۳۹۱	لطائف سلوک
۲۳۲	کفار کے شبہات کے جوابات	۳۹۲	پرانے افسانے ناسازگار حالات سے مصلح کو تنگ دل نہیں
۲۳۲	ہٹ دھرمی کا کوئی علاج نہیں ہے	۳۹۲	ہونا چاہئے
۲۳۶	شان نزول	۳۹۲	فیصلہ کن شخصیت سب سے فائق ہونی چاہئے
۲۳۷	تدبیر تقدیر کو نہیں بدل سکتی	۳۹۳	مردوں کا سننا یا نہ سننا
۲۳۷	شیخ اکبر کا نکتہ	۳۹۸	مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا عقلاً ممکن ہے
۲۳۷	اہل کتاب کو دوسرے ثواب کا مطلب	۳۹۹	صور قیامت اور اس کا اثر
۲۳۸	حب جاہ، حب مال	۳۹۹	دو آیتوں میں تعارض کا شبہ
۲۳۸	انسان کو تو کسی کی صلاحیت ہدایت کا علم بھی نہیں چہ جائیکہ	۳۹۹	لطائف سلوک
۲۳۸	ہدایت کا اختیار	۴۰۱	سورۃ القصص
۲۳۸	ابوطالب کا ایمان	۴۰۷	فرعون کا خواب اور اس کی تعبیر
۲۳۸	مواعظ ایمان اور ان کا ازالہ	۴۰۷	فرعون کی بد تدبیری پر قدرت ہنس رہی ہوگی
۲۴۲	شان نزول	۴۰۸	حضرت موسیٰ کی اعلیٰ پرورش کیلئے دشمن کی گود منتخب کی گئی
۲۴۵	ہر شخص اپنے کئے کا ذمہ دار ہے		
۲۴۵	قیامت میں توحید کی طرح رسالت کا بھی سال ہوگا		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۶۲	ایک نادر علی تحقیق	۴۴۵	چاند سورج بڑے دیوتا نہیں ہیں۔ ان سے بھی اوپر ایک
۴۶۳	ظالم کی رسی دراز نہیں ہوتی صرف ڈھیل دی جاتی ہے	۴۴۵	بالادست طاقت ہے
۴۶۴	دنیا کی کامیابی اور ناکامی آخرت کے مقابلہ میں پیچ ہے	۴۴۶	بادیوں کی گمراہی
۴۶۴	اطاعت والدین کی حدود	۴۵۱	کسی قوم کی بربادی قوم فروش افراد کی بدولت ہوتی ہے
۴۶۵	ضعیف القلوب یا منافقین کی حالت	۴۵۱	ایک اخلاق سوز، رسوا کن بھونڈی اسکیم
۴۶۵	عقیدہ کفار کا بطلان	۴۵۱	قارون کا خزانہ اور اس کی کنجیاں
۴۶۵	ازالہ تعارض	۴۵۱	مال و دولت کا نشر سانپ کے کانٹے کے نشہ سے کم نہیں
۴۶۵	لطائف سلوک	۴۵۱	قارون کا جلوس اور عروج و زوال کی کہانی
۴۷۴	تنگ آمد جنگ آمد	۴۵۲	دنیا داروں اور دینداروں میں نظر و فکر کا فرق
۴۷۴	اسباب میں تاثیر فی الجملہ ہوتی ہے	۴۵۴	شان نزول
۴۷۴	مشہور شخصیتوں کی یادگار صورت یا صورت	۴۵۵	معتزلہ کا رد
۴۷۵	بیک کرشمہ درکار	۴۵۶	تارک الدنیا اور متروک الدنیا کا فرق
۴۷۵	لطائف سلوک	۴۵۶	اچھا انقلاب
۴۷۹	قوم لوط کی تباہی	۴۵۶	نبوت کسی نہیں ہوتی بلکہ وہی ہوتی ہے
۴۸۰	عروج و زوال کی کہانی	۴۵۷	سورۃ العنکبوت
۴۸۰	خدا چاہے تو کمزری سے بھی کام لے سکتا ہے نہ چاہے تو پہاڑ بھی بیکار ہے۔	۴۶۰	شان نزول
		۴۶۲	ایک شبہ کا ازالہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لاهله والصلوة لاهلها

تقریباً چھ سال کے بعد قلم کا در ماندہ راہ مسافر پھر تفسیر قرآن کی جادہ بیانی میں مصروف ہے۔ آسمان بالا سے اس کتاب میں کو خا کدان ارضی پر اتارنے والے کا یہ انعام کیا کچھ کم تھا کہ قلم کے تعطل کے اس دور میں بھی زبان کو مسلسل تفسیر کے بیان کے لئے کارآمد رکھا۔ گوناگوں مصروفیات، لمبے چوڑے مشاغل، ہجوم افکار اور نئی مصائب میں جب کہ کاروان عمر بھی سن شباب سے گذر کر انحطاط کے دور میں داخل ہو رہا ہے، یہ بری بھلی خدمت برادر عزیز مختار علی صاحب پروا ستر کتب خانہ امدادیہ دیوبند کی فرمائش اور عزیز الاعز مولانا محمد اسلم صاحب قاسمی ابن الحاج مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کے مخلصانہ اصرار پر بن پڑی۔

جلالین شریف کی اس اردو ترجمانی میں زیادہ تر توجہ کتاب کے حل پر کی گئی۔ حل عبارت، تحقیق لغات، ترکیب نحوی، شان نزول اور بیان روابط کا اہتمام کیا گیا۔ واقعات و قصص کی تفصیل پیش نظر رہی اور جا بجا جو کچھ لکھا گیا پوری تحقیق کے بعد حل مطالب میں دوہری اہم و عمودی تفاسیر سے مدد لی گئی اور ورق گردانی کی کائنات اپنی حدود اربعہ کے اعتبار سے وسیع ترین ہے۔ پھر بھی یہ ایک طالب نامہ کاوش ہے، کوئی مدعیانہ شاہکار نہیں۔ مرقع سہو نسیان، انسان کے کارنامے سہو نسیان سے کب خالی ہو سکتے ہیں۔ اگر ستر العیوب اپنی تمام واقفیت کے باوجود پردہ پوشی سے کام لیتا ہے تو ناظرین سے اسی خلق جمیل کی توقع غلط نہ ہوگی۔

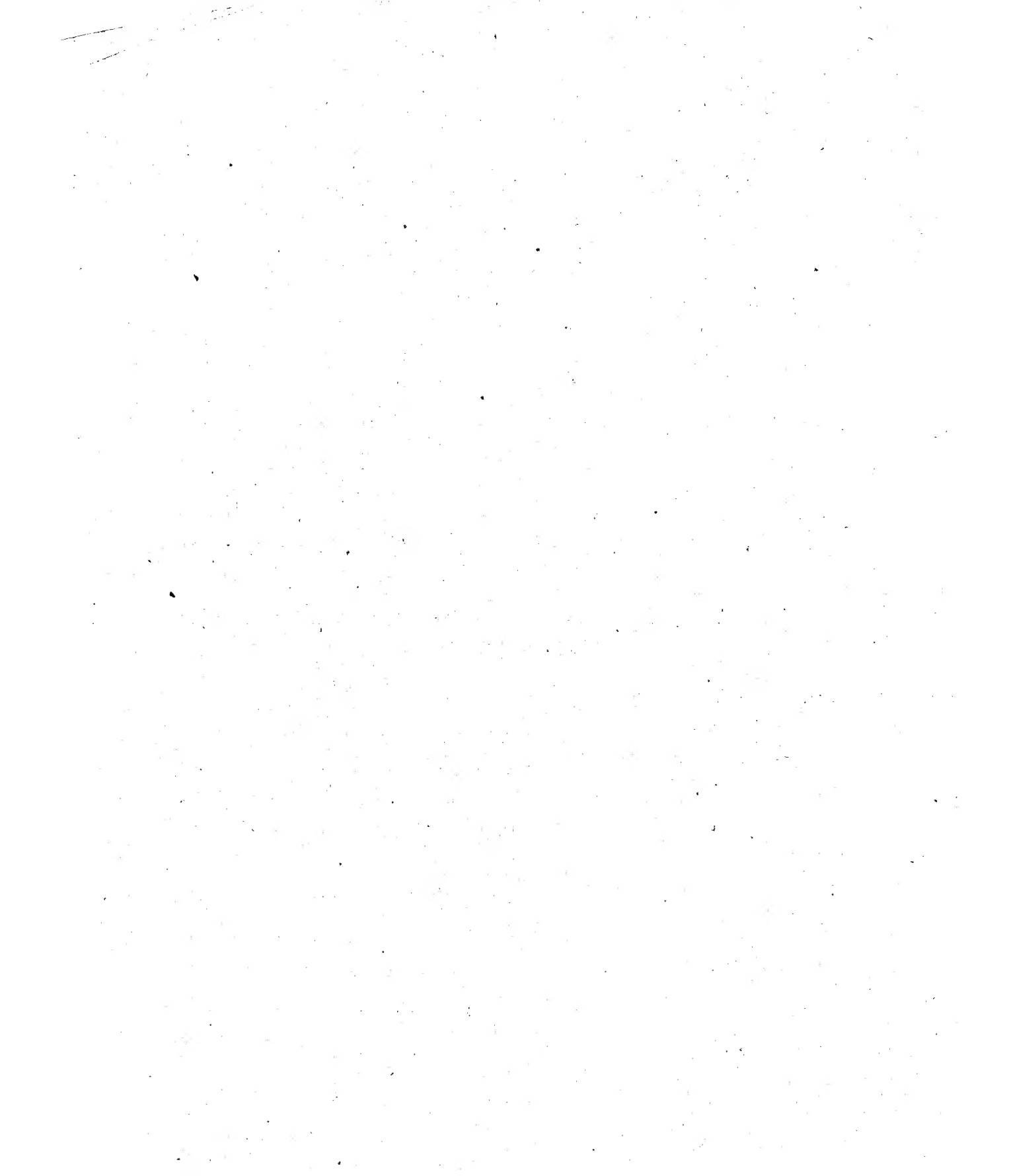
عزیز مولوی مظفر احسن القاسمی نے حوالوں کے بہم پہنچانے، مسودہ کو میٹھ بنانے میں جو شب و روز محنت کی، اس کا حقیقی صلہ تو خدائے ذوالہمن ہی دے سکتا ہے۔

وللہ عاقبة الامور

وانا العبد الاوآ محمد انظر شاہ

خادم التد ریس مدارالعلوم دیوبند

۲۷ مئی ۱۹۷۳ء



پارہ نمبر ﴿۱۵﴾

سورة الكهف

فہرست پارہ نمبر ۱۵ ﴿سورۃ الکہف﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۰	قرآن کریم کے دی ہوئی مثال جامع ترین ہے	۹	حرف اول
۴۱	تاثر کے لئے فاعل کی طرح قابل کی بھی ضرورت ہے	۱۵	تحقیق و ترکیب
۴۳	تحقیق و ترکیب	۱۶	تشریح
۴۴	تشریح	۱۷	لطف آیات
۴۵	انسان اور شیطان گناہ کرنے کے لئے معذور نہیں ہیں	۲۲	تحقیق و ترکیب
۴۹	تحقیق و ترکیب	۲۳	تشریح
۵۳	تشریح	۳۰	لطف آیات
۵۴	مجمع البحرین سے کیا مراد ہے	۳۳	تحقیق و ترکیب
۵۴	آب حیات اور قدرت کی نشانیاں	۳۳	تشریح
۵۵	حضرت حضرت نبی تھے یا ولی	۳۴	لطف آیات
۵۵	سفر کے تین اہم واقعات	۳۶	تحقیق و ترکیب
۵۶	شبہات و جوابات	۳۷	تشریح
۵۸	لطف آیات	۳۸	لطف آیات
		۳۹	تحقیق و ترکیب
		۴۰	تشریح

سُورَةُ الْكَهْفِ

سُورَةُ الْكَهْفِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَاصْبِرْ نَفْسَكَ الْآيَةُ مِائَةٌ وَعَشْرُ آيَاتٍ أَوْ خَمْسَ عَشْرَةَ آيَةً
پوری سورۃ کہف مکی ہے جز آیت و اصبر نفسک الخ کے کل آیات کی تعداد ایک سو دس یا ایک سو پندرہ ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ هُوَ الْوَصْفُ بِالْحَمِيلِ ثَابِتٌ لِلَّهِ وَهَلِ الْمُرَادُ الْإِعْلَامُ بِذَلِكَ لِلْإِيمَانِ بِهِ أَوْ الثَّنَاءُ بِهِ أَوْ هُمَا
إِحْتِمَالَاتٌ أَفِيدَ مَا الثَّالِثُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ آيَ فِيهِ
عَوَاجِدًا ۖ اِخْتِلَافًا وَتَنَاقُضًا وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ قِيمًا مُسْتَقِيمًا حَالٌ ثَابِتَةٌ مُؤَكَّدَةٌ لِيُنْذِرَ يَخَوْفَ
بِالْكِتَابِ الْكَافِرِينَ بَأْسًا عَذَابًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ مَا كُنِينَ فِيهِ أَبَدًا ۖ هُوَ الْجَنَّةُ وَيُنْذِرَ مِنَ الْجُمْلَةِ الْكَافِرِينَ
الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۖ مَا لَهُمْ بِهِ بِهِذَا الْقَوْلِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابْنِهِمْ ۖ مِنْ قَبْلِهِمُ الْقَائِلِينَ لَهُ
كِبْرٌ عَظُمَتْ كَلِمَةُ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ۖ كَلِمَةٌ تَمَيِّزُ مَفْسِرَةً لِلضَّمِيرِ الْمُبْهَمِ وَالْمَخْصُوصِ بِالذِّمِّ
مَحذُوفٍ آيَ مَقَالَتِهِمُ الْمَذْكُورَةَ إِنْ مَا يَقُولُونَ فِي ذَلِكَ إِلَّا مَقُولًا كَذِبًا ۖ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مُهُلِكٌ
نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ بَعْدَهُمْ آيَ بَعْدَ تَوَلَّيْتَهُمْ عَنْكَ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ الْقُرْآنِ أَسْفًا ۖ
غَيْظًا وَحُزْنًا مِنْكَ لِحُرْصِكَ عَلَى إِيْمَانِهِمْ وَنَصْبِهِ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنَ
الْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ وَالشَّحَرِ وَالْأَنْهَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ لِنَخْتَرِ النَّاسَ نَاطِقِينَ إِلَى ذَلِكَ آيُهُمْ
أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ فِيهِ آيَ آزَمَدُ لَهُ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا فُتَاتًا جُرُزًا ۖ يَابِسًا لَا يَنْبُتُ أَمْ
حَسِبْتَ آيَ أَظْنَنْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ الْعَارِ فِي الْجَبَلِ وَالرَّقِيقِ الْلَوْحِ الْمَكْتُوبِ فِيهِ أَسْمَاءُهُمْ

وَأَنسَابُهُمْ وَقَدْ سُئِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِصَّتِهِمْ كَانُوا فِي قِصَّتِهِمْ مِنْ جُمْلَةِ إِيْتِنَا عَجَبًا ﴿٩﴾
 خَبَرَ كَأَن وَمَا قَبْلَهُ حَالٌ أَى كَانُوا عَجَبًا دُونَ بَاقَى الْآيَاتِ أَوْ أَعْجَبُهَا لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ أَذْكَرُ إِذَا وَى
 الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ جَمْعُ فَتَى وَهُوَ الشَّابُّ الْكَامِلُ خَائِفِينَ عَلَى إِيْمَانِهِمْ مِنْ قَوْمِهِمُ الْكُفَّارِ فَقَالُوا رَبَّنَا
 إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ قَبْلِكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ أَصْلَحَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿١٠﴾ هِدَايَةً فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ
 أَى أَنْمَانَاهُمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١١﴾ مَعْدُودَةً ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ أَى أَبْقَيْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ عِلْمَ مُشَاهَدَةٍ أَى
 الْحَزْبَيْنِ الْفَرِيقَيْنِ الْمُخْتَلِفَيْنِ فِي مَدَّةِ لُبْنِهِمْ أَحْصَى فَعَلَ بِمَعْنَى ضَبَطَ لِمَا لَبِثُوا لِلْبُتْهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِمَا بَعْدَهُ
 اَمَدًا ﴿١٢﴾ غَايَةً

ترجمہ:..... ساری خوبیاں (یعنی بہترین تعریف ثابت ہے) اللہ کے لئے (اس بات کی اطلاع دینے سے مقصود آیا اس پر
 ایمان لانا ہے یا اس کے ذریعہ سے تعریف کرنا ہے، یا دونوں صورتیں پیش نظر ہیں؟ غرضیکہ تینوں احتمالات ہیں۔ لیکن ان میں سے
 تیسری صورت زیادہ مفید ہے) جس نے اپنے بندہ (محمد) پر اس کتاب (قرآن) کو اتارا ہے اور اس کے لئے (یعنی اس میں) کسی
 طرح کی ذرا بھی کجی نہیں ہے (یعنی لفظی اختلاف یا معنی کے لحاظ سے تضاد بیانی نہیں ہے) اور ترکیب میں یہ جملہ ”الکتاب“ سے حال
 واقع ہو رہا ہے) تاکہ لوگوں کو خبردار کرائے (کتاب کے ذریعہ سے کافروں کو ڈرائے) بالکل سیدھی بات (اچھا سچ سے خالی ہے، یہ لفظ
 بھی ترکیب میں ”الکتاب“ سے حال ثابتہ مودکہ واقع ہو رہا ہے) تاکہ لوگوں کو خبردار کرائے (کتاب کے ذریعہ سے کافروں کو
 ڈرائے) اللہ کی جانب سے ایک سخت عذاب ہے اور اچھے اچھے کام کرنے والے مومنوں کو خوشخبری دے دے کہ یقیناً ان کے لئے بڑی
 ہی خوبی کا اجر ہے جس میں ہمیشہ وہ خوش حال رہیں گے (یعنی جنت میں) نیز (منجملہ اور کافروں کے) ان لوگوں کو متنبہ کر دے
 جنہوں نے کہا کہ اللہ اولاد بھی رکھتا ہے (اس بارہ میں) نہ تو ان کے پاس کوئی دلیل ہے اور نہ ان کے باپ دادوں کے پاس کوئی دلیل
 تھی (جوان لوگوں سے پہلے ایسی باتیں کہتے چلے آئے ہیں) کیسی سخت (بھاری) بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے (لفظ کلمۃ بلحاظ
 ترکیب تمیز ہے جس سے ضمیر مبہم کی وضاحت ہو رہی ہے اور لفظ کبروت کا مخصوص بالمذمت محذوف ہے۔ تقدیر عبارت ہوگی) کبروت
 مقالتہم المذکورۃ (یہ کچھ نہیں جانتے ہیں) (اس بارہ میں) مگر سر تا سر جھوٹ: (بات) سوشاید اپنی جان ہی ہلاک کر ڈالیں ان کے
 پیچھے (یعنی آپ سے ان کی بے رخی اختیار کرنے کے بعد) اگر یہ لوگ اس بات (قرآن) پر ایمان نہ لائیں مارے افسوس کے (آپ کی
 طرف سے گھٹن اور رنج ہونے کی وجہ سے کیونکہ آپ کو ان کے ایمان لانے کا شوق لگا رہتا ہے لفظ اسفاً مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب
 ہے) روئے زمین پر جتنی چیزیں ہیں (خواہ وہ جانور ہوں یا گھاس پھوس، درخت اور نہریں وغیرہ ہوں) ہم نے انہیں باعث رونق بنایا ہے
 تاکہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں (لوگوں کا امتحان یہ دیکھتے ہوئے کریں کہ) کون ایسا ہے جس کے کام سب سے زیادہ اچھے ہیں (یعنی
 کون اچھی باتوں کی طرف سب سے زیادہ جھکتا ہے) اور پھر ہم جو کچھ زمین پر ہے اسے چٹیل میدان بنا ڈالیں گے (ایسا صاف کہ
 ایک تنکا تک اس میں پیدا نہیں ہو سکے گا) کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ غار اور پہاڑ والے لوگ ہمارے عجائبات میں سے کچھ تعجب خیز
 نشانی تھے (لفظ عجباً کان کی خبر ہے اور اس سے پہلے من ایشتا ترکیب میں حال ہے یعنی تمام باقی نشانیوں میں صرف یہی ایک نشانی
 عجیب یا عجیب تر تھی؟ نہیں ایسا نہیں۔ ذرا دھیان کیجئے اس بات کی طرف) جب کہ چند جوان غار میں جا بیٹھے تھے (لفظ فتیا فتی کی جمع

ہے بٹے کئے جوان کو کہتے ہیں۔ یہ جوان اپنے ایمان لانے کی وجہ سے اپنی کافر قوم سے ڈرتے تھے) اور انہوں نے دعا کی تھی پروردگار آپ کی جانب (طرف) سے ہم پر رحمت ہو اور ہمارے اس کام کے لئے کامیابی کا سامان مہیا فرما سو ہم نے پردہ ڈال دیا ان کے کانوں پر (یعنی انہیں سلا دیا) غار میں سا لہا سال تک پھر انہیں اٹھا کھڑا کیا (یعنی انہیں جگادیا) تاکہ ہمیں واضح ہو جائے (مشاہدہ کے درجہ میں) کہ دونوں جماعتوں میں سے (جوان کی مدت قیام کے بارے میں مختلف الحیال ہیں) کون ہے جوان کے رہنے کی مدت سے (لما لبثوا، لبثہم کی تقریر میں سے یہ جار مجرور بعد میں آنے والے لفظ سے متعلق ہے) واقف ہے؟ (لفظ احصیٰ کے معنی باخبر ہونے کے ہیں)۔

تحقیق و ترکیب:..... ثابِت علامہ جلال محلّی شافعی نے لفظ ثابت کی تقدیر نکال کر اشارہ کر دیا اللہ کے متعلق مخدوف کی طرف لیکن ثبوت سے مراد دوام ازلی ہو گا نہ کہ ثبوت حدوثی۔ پس حمد قدیم اوصاف کمالیہ شمار ہوگی نہ کہ حمد حادث ہل المراد الاعلام بذلك یعنی الحمد للہ کے ثبوت کی اطلاع اور اس کا اخبار مقصود ہے؟ اس..... پہلے احتمال کو علمائے اس طرح بھی تعبیر کیا ہے کہ یہ جملہ لفظاً و معنی خبریہ ہے اور لفظ او النساء بسہ سے مراد یہ ہے کہ الحمد للہ کے ثبوت کی ثناء مقصود ہوا۔ اس دوسرے احتمال کو علماء نے ان لفظوں سے بھی تعبیر کیا ہے کہ یہ جملہ لفظاً و معنی انشائیہ ہے یعنی عرف کے لحاظ سے انشاء کے لئے اسے نقل کیا گیا ہے اور لفظ اوھما کا مطلب یہ ہے کہ اس جملہ سے اخبار اور ثناء دونوں مقصود ہوں۔ اس کو علمائے اس طرح بھی تعبیر کیا ہے کہ یہ جملہ خبر اور انشاء دونوں میں استعمال ہو رہا ہے۔ حقیقت و مجاز کو جمع کرنے کے طریق پر، بہر حال مفسر علام اپنے شافعی ہونے کی رعایت سے تیسری شق کو ترجیح دے رہے ہیں کیونکہ شوافع کے نزدیک حقیقت و مجاز دونوں بیک وقت مراد ہو سکتے ہیں۔ رہا یہ شبہ کہ انشاء ثناء کو، اور اخبار ثناء کو اور اخبار ثناء انشاء ثناء کو استلزام ہوتے ہیں، پس گویا پہلے اور دوسرے احتمال کا حاصل بھی وہی نکلتا ہے جو تیسری شق کا ہے پھر مفسر جلال کا تیسرے احتمال کو ترجیح دینا کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ پہلی دونوں صورتوں میں یہ فائدہ حاصل تو ہو رہا ہے مگر مقصود نہیں ہے۔ لیکن تیسری صورت میں دونوں پہلو الگ الگ مقصود ہو رہے ہیں اور کسی چیز کے مقصود کے طور پر حاصل ہونے اور غیر مقصود کے درجہ میں حاصل ہونے میں بہت بڑا فرق ہے۔ اس لئے جلال مفسر کا تیسرے احتمال کے ترجیح دینے پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا۔ تناقضاً یہ لفظ بخذف المضاف ہے ای ذا تناقض اور جہاں آیات اور نصوص میں بظاہر اختلاف یا تناقض نظر آتا ہے علماء نے تطبیق یا ترجیح یا تیشیح کے ذریعہ اس کو صاف کر دیا ہے۔ من الجملة الکافرین جلال مفسر نے یہ عبارت نکال کر اشارہ کر دیا کہ لفظ ینذرو کا عطف پہلے ینذرو پر ہے عطف خاص علی العام کے طریقہ پر۔ کسرت۔ کسر فعل ماضی ہے انشاء ذم کے لئے اس میں تاعلات تانیث ہے۔ مقولاً یہ لفظ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ کذباً کے صفت ہونے کی طرف۔ باساع قاموس میں ہے کہ بضع نفسه کے معنی منع کے ہیں اس آیت سے مقصود آنحضرت کی تسلی ہے کہ آپ ان کے ایمان نہ لانے پر اتار نچ نہ کیجئے کہ شدت غم سے آپ ہلاک ہو جائیں۔ باقی کفار کے ایمان نہ لانے پر نفس غم سے نہیں روکا جا رہا ہے کہ وہ تو شرط ایمان ہے اس سے کیسے روکا جا سکتا ہے کیونکہ کفر پر راضی رہنا خود کفر ہے۔ زیسنہ یہ مفعول لہ ہے یا حال اگر جعلنا کو خلقنا کے معنی میں لیا جائے۔ لیکن اگر جعل بمعنی تصویر لیا جائے تو پھر مفعول ثانی ہو جائے گا۔ الرقیم قاموس میں ہے کہ رقیم بروزن امیر اس کے کئی معنی ہیں، اصحاب کہف کی ہستی یا ان کا پہاڑ یا ان کا کتابا وادی یا صحراء یا پتھر وغیرہ کی وہ سختی جس پر ان کے حالات کندہ تھے اور وہ اس پہاڑی دروازہ پر لگی ہوئی تھی۔ اور قرطبی میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رقیم سے مراد وہ روپے ہیں جو اصحاب کہف نے اپنے پاس خرچہ کے لئے رکھ چھوڑے تھے۔ اور حضرت انسؓ کی رائے میں رقیم کا لفظ مبہم ہے۔ عجباً جلال مفسر نے ای کا نوا الخ سے اشارہ کر دیا کہ اس قصہ کے عجیب ہونے کا انکار مقصود نہیں بلکہ صرف اس کے عجیب ہونے یا

اس کے عجیب تر سمجھنے کو رد کرنا مقصود ہے۔ اذ او ای ان نو جوانوں کو دوقیانوس نامی بادشاہ نے شرک پر مجبور کیا تھا۔ یہ واقعہ بقول اہل روم شہر امنوس کا ہے یا اہل عرب کے نزدیک اس شہر کا نام طرطوس ہے۔ سنین عدد اتمین سو یا تین سو نو سال مدت مراد ہے۔ بعثنا ہم جلال مفسر تو بیدار کرنا مراد لے رہے ہیں۔ لیکن ابو عبیدہ دوبارہ زندہ کرنا مراد لیتے ہیں۔ چنانچہ عبدالرزاق، عکرمہ سے نقل کرتے ہیں کہ اصحاب کہف چند شہزادے تھے جو اپنی قوم سے الگ پہاڑوں میں چلے گئے تھے ان میں قیامت کے مسئلہ پر اختلاف رائے تھا بعض تو صرف روحانی بحث مانتے تھے اور بعض کی رائے یہ تھی کہ دوبارہ زندگی جسمانی اور روحانی دونوں طرح ہوگی، اسی اختلاف کے فیصلہ کے لئے اللہ نے ان پر موت طاری کر کے عرصہ کے بعد دوبارہ جلایا۔ لنعلم جلال مفسر نے ایک شبہ کے دفعیہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہاں نفس علم مراد نہیں کہ وہ تو پہلے سے حق تعالیٰ کو حاصل ہے بلکہ مشاہدہ خارجی مراد ہے۔ الحزبین بقول ابن عباس ایک فریق خود اصحاب کہف ہیں اور دوسرے فریق سے مراد وہ یکے بعد دیگرے آنے والے اس شہر کے بادشاہ ہیں جو اصحاب کہف کے بارہ میں مختلف الزائے رہے اور بعض نے اصحاب کہف میں دو فریق مراد لئے ہیں کہ خود ان میں اپنی مدت قیام کے بارہ میں رائے مختلف ہو رہی تھی احصیٰ اس لفظ میں دو رائے ہیں ایک تو جلال مفسر کی، کہ یہ اسم تفضیل کا صیغہ نہیں ہے۔ جنیسا کہ ابو علی اور زحشری کی رائے ہے لیکن زجاج اور تبریزی اسے اسم تفضیل مانتے ہیں۔ لہذا لیسوا مفسر علام نے للہثم نکال کر اشارہ کر دیا کہ مالمشوا میں مامصدر یہ ہے۔

رابط آیات: سورۃ کہف میں توحید و رسالت کے مباحث آئیں گے اور دنیا کا فانی اور حقیر ہونا اسی طرح آخرت کی جزا و سزا کا بیان ہوگا۔ تکبر اور لڑائی کی برائی اور شرک کا غلط ہونا اسی طرح توحید و رسالت اور قیامت سے متعلق بعض قصے مذکور ہوں گے اور ان مضامین میں جہاں ایک طرف باہمی مناسبت ہے وہیں حصول ایمان میں بھی ان کا دخل ظاہر ہے۔ پچھلی سورت کا حمد پر ختم کرنا اور اس سورت کا حمد سے شروع ہونا دونوں سورتوں کے مضامین مربوط ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اس کلی ربط کے بعد جزئی ربط کی تقریر اس طرح ہوگی کہ آیت الحمد للہ الخ سے توحید و رسالت اور وحی کا بیان ہے۔ تکبر اور شرک کی برائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دلجوئی مذکور ہے۔ آگے آیت ام حسب الخ سے اصحاب کہف کا واقعہ اجمالاً ذکر کیا جا رہا ہے جو اگرچہ کفار کی طرف سے امتحان سوال کے جواب میں ہے لیکن اس سے آنحضرت کی رسالت کی تائید نکلتی ہے کہ آپ نے بغیر کسی سے پوچھے اور رسمی تعلیم حاصل کئے جو اس کا صحیح اور مکمل جواب دیا ہے وہ آپ کے رسول ہونے کی دلیل کافی ہے۔

شان نزول: ابن جریر، ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ یہود کے بہکانے سکھانے سے قریش کے کچھ لوگوں نے آپ کے دعویٰ نبوت کا امتحان لینے کے لئے تین سوال کئے تھے۔ ایک روح کے متعلق جس کا جواب پچھلی سورت بنی اسرائیل میں گزر چکا ہے۔ دوسرا سوال اصحاب کہف کے متعلق تھا اور تیسرے میں ذوالقرنین کے بارہ میں دریافت کیا گیا تھا۔ ان دونوں کا جواب اس سورت میں دیا جا رہا ہے اور چونکہ وہ لوگ اس قصہ کو بہت ہی زیادہ عجیب و غریب کہتے تھے۔ اس لئے آیت ام حسب الخ میں اس خیال کا رد کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾ سچائی کی تعریف یہ ہے کہ وہ سیدھی بات ہے جس میں ذرائع ہنر پن نہیں کیونکہ جس بات میں کجی ہو، چیغ و خم ہو، الجھی ہوئی ہو، وہ سچائی کی بات نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے سعادت کی راہ کو ”صراط مستقیم“ کہا اور ہر جگہ وہ اپنا وصف یہ بیان کرتا ہے کہ اس میں کوئی بات بھی کجی کی بات نہیں ہے وہ اپنی ہر بات میں دنیا کی زیادہ سے زیادہ سیدھی بات ہے۔ اس سورت کے شروع میں بھی اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے اس کے بعد اس کے نازل ہونے کا مقصد، خوشخبری اور ڈرانا قرار دیا

کیونکہ ہدایت وحی جب بھی ظاہر ہوئی ہے اسی لئے ظاہر ہوئی ہے کہ ایمان و عمل کے نتائج کی بشارت دے اور بد عملی کے نتائج سے ڈرائے اور متنبہ کر دے۔ لیکن ایمان کے ساتھ یعملون الصالحات کی قید سے معتزلہ کی طرح یہ دھوکا نہیں کھانا چاہیے کہ نجات کے لئے ایمان کی طرح اعمال بھی ضروری ہیں کیونکہ یہاں اعمال کی قید کا لگنا سب کے طریقہ پر ہے شرط کے طور پر نہیں ہے جو مسلک اہلسنت کے خلاف ہو۔ یہ سورت بھی مکی عہد کی آخری سورتوں میں سے ہے یہ وہ وقت تھا کہ منکروں کی سرکشی انتہائی حد تک پہنچ چکی تھی اور پیغمبر اسلام کا قلب مبارک لوگوں کی شقاوت و محرومی کے غم سے بڑا ہی دلگیر ہو رہا تھا۔ آنحضرتؐ کے جوش دعوت و اصلاح کا یہ حال تھا کہ چاہتے تھے ہدایت گھونٹ بنا کر پلا دوں اور منکروں کا حال یہ تھا کہ سیدھی سے سیدھی بات بھی ان کے دلوں کو نہیں پکڑتی تھی۔ انبیاء کرام ہدایت و اصلاح کے صرف طالب ہی نہیں ہوتے، بلکہ عاشق ہوتے ہیں انسانوں کی گمراہی ان کے دلوں کا گویا ناسور ہوتی ہے۔ انسان کی ہدایت کا جوش ان کے دل کے ایک ایک ریشہ میں عشق کی طرح سما یا ہوا ہوتا ہے اس سے بڑھ کر ان کے لئے کوئی غمگینی نہیں ہو سکتی کہ ایک انسان سچائی سے منہ موڑے، اور اس سے بڑھ کر ان کے لئے کوئی شاد بانی نہیں ہو سکتی کہ ایک گمراہ قدم، راہ راست پر آجائے۔ چنانچہ قرآن کریم میں اس صورت حال کی جا بجا شہادتیں ملتی ہیں۔ یہاں آیت لعلک باخع الخ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ ان کی یہ گمراہی عجب نہیں کہ تجھے شدت غم سے بھال کر دے لیکن جو گمراہی میں ڈوب چکے ہیں وہ کبھی اچھلنے والے نہیں، پھر اس کے بعد آیت انا جعلنا الخ میں یہ واضح کیا جا رہا ہے کہ قانون الہی اس بارہ میں ایسا ہی واقع ہوا ہے یہ دنیا آرائش کاہل عمل ہے یہاں جو چیز کارآمد نہیں ہوتی۔ چھانٹ دی جاتی ہے۔ بس جن لوگوں نے اپنی ہستی خراب کر دی ہے ضروری ہے کہ وہ چھانٹ دیئے جائیں ان کی محرومی پر غم کرنا لا حاصل ہے۔ آیت ام حسب الخ سے اصحاب کہف کی سرگزشت شروع ہو رہی ہے۔ جن لوگوں نے اس قصبہ کو عجیب و غریب سمجھ کر سوال کے لئے منتخب کیا وہ اس لئے کہ معمولی واقعہ کا جواب تو کچھ سن سنا کر، قیاس و رائے سے ممکن ہے کہ کر دے دیا جائے لیکن خلاف عادت واقعہ کے متعلق جواب ظاہر ہے کہ نقل صحیح اور علم تام کے بغیر ممکن نہیں، یوں تو روح اور ذوالقرنین کے متعلق سوال کرنے کو بھی عجیب سمجھا ہوگا لیکن شاید واقعہ اصحاب کہف کو زیادہ عجیب سمجھا ہو پس ممکن ہے تعجب کا انکار خصوصیت سے یہاں اسی لئے کیا گیا ہو حاصل یہ ہے کہ فی نفسہ یہ واقعہ اگرچہ تعجب خیز ہے مگر غیر معمولی تعجب خیز نہیں ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ دنیا میں عجائبات ہیں مثلاً آسمان وزمین، اور کائنات کی چیزوں کا پیدا کرنا اس واقعہ سے زیادہ عجیب و غریب ہے کیونکہ اصحاب کہف تو موجود تھے جن میں کچھ تصرف کیا گیا ہے لیکن یہ عالم تو موجود ہی نہیں تھا جسے عدم سے وجود بخشا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ معدوم میں تصرف کرنا موجود چیز میں تصرف کرنے کی نسبت زیادہ عجیب و غریب ہے پس ان کا یہ تعجب ہی فی الحقیقت تعجب خیز ہے۔ غرضیکہ آیت ام حسب الخ سے بالا جمال اور آیت نحن نقص الخ سے کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس واقعہ پر روشنی ڈالی گئی ہے ”ای الحزبین“ کی تفسیر میں مجاہدؒ نے تو دونوں گروہوں سے مراد خود اصحاب کہف لئے ہیں جو مدت قیام کے بارے میں مختلف الرائے ہو گئے تھے لیکن بعض حضرات نے اصحاب کہف اور ان کے مخالفین مراد لئے ہیں۔

لطف آیات: آیت علی عبدہ سے معلوم ہوا کہ مقام عبدیت کے برابر کوئی مقام نہیں نیز یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے اعلیٰ ترین مقام پر فائز ہیں آیت لینذر بما ساءلیدا سے معلوم ہوا کہ حجاب بھی ایک طرح کا سخت عذاب ہے جس سے سالک کو ڈرنا چاہیے۔ آیت ویبشر المؤمنین الصالحات سے وہ اعمال مراد ہیں جن سے خاص حق تعالیٰ کی رضا مقصود ہو، اور بعض کے نزدیک حق میں مشغول رہنے کی وجہ سے اپنی ہستی سے بیزاری مراد ہے۔ آیت ان لہم اجر احسن میں

اجر سے مراد حق تعالیٰ کا بلا حجاب مشاہدہ اور رویت ہے۔ آیت فلعلکم باعع الخ میں اشارہ ہے آنحضرت کی انتہائی شفقت اور مخالفین کو موافق بنانے کے اہتمام کی طرف، آیت انا جعلنا ما علی الارض الخ میں حسن عمل عام ہے جس میں کائنات کی چیزوں کو انوار جلال و جمال حق کے مشاہدہ کا آئینہ بنالینا بھی داخل ہے اور ابن عطاء فرماتے ہیں کہ تمام حوادث سے بے التفاتی کرنا حسن عمل ہے اور بعض کے نزدیک کھنپن کی زینت سے مراد اہل محبت و معرفت ہیں اور احترام کے ساتھ ان کی طرف نظر کرنا یہ حسن عمل ہے۔ آیت وانا لجاعلون الخ میں اشارہ ہے وجود حق کے ظہور سے زمینی چیزوں کے ظہور کی طرف آیت فضربنا علی اذانہم الخ میں یہ حالت فناء و استغراق کے مشابہ ہے۔ آیت ثم بعثنا ہم الخ میں سر کے بعد صحو کی حالت ہے، اور خلوت کے بعد جلوت کی طرف اشارہ ہے۔

نَحْنُ نَقُصُّ نَقْرًا عَلَيْكَ نَبَاهَهُم بِالْحَقِّ ۖ بِالْصِّدْقِ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿۳۳﴾
وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ قُوَيْنَاهَا عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ إِذْ قَامُوا بَيْنَ يَدَيْ مَلِكِهِمْ وَقَدْ أَمَرَهُم بِالسُّجُودِ لِلْأَصْنَامِ
فَقَالُوا رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ أَى غَيْرِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿۳۴﴾
أَى قَوْلًا ذَا شَطَطٍ أَى إِفْرَاطٍ فِى الْكُفْرِ إِنْ دَعَوْنَا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى فَرَضًا هَؤُلَاءِ مُبْتَدَأُ قَوْمِنَا عَطْفُ بَيَانِ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً ۖ لَوْلَا هَلَّا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ عَلَى عِبَادَتِهِمْ بِسُلْطَنٍ بَيِّنٍ ۖ بِحُجَّةٍ ظَاهِرَةٍ فَمَنْ
أَظْلَمُ أَى لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿۳۵﴾ بِنِسْبَةِ الشَّرِيكِ إِلَيْهِ تَعَالَى قَالَ بَعْضُ الْفِتْيَةِ
لِبَعْضٍ وَإِذَا عَتَرْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ قَالُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ
وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ﴿۳۶﴾ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْفَاءِ وَبِالْعَكْسِ مَا تَرَفَّقُونَ بِهِ مِنْ غَدَاءٍ وَعَشَاءٍ
وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُرُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ تَمِيلُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ نَاجِيَتِهِ
وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ تَتْرُكُهُمْ وَتَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ فَلَا تُصِيبُهُمُ الْبَتَّةَ وَهُمْ فِى فَجْوَةٍ مِنْهُ ۖ
مُتَّسِعٍ مِنَ الْكَهْفِ يَنَالُهُمْ بَرْدُ الرِّيحِ وَتَسْمِيهَا ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ آيَةِ اللَّهِ دَلَائِلُ قُدْرَتِهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ
فَإِنَّهُ الْمُهْتَدِىٌّ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿۳۷﴾ وَتَحْسَبُهُمْ لَوْرًا يَتَّهُمُ أَيْقَاطًا أَى مُتَّبِعِينَ
لَآ أَعْيُنُهُمْ مُفْتَحَةٌ جَمْعُ يَقِظٍ بِكُسْرِ الْقَافِ وَهُمْ رُقُودٌ نِيَامٌ جَمْعُ رَاقِدٍ وَنَقْلُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ
الشِّمَالِ لَيْلًا تَأْكُلُ الْأَرْضُ لَحُومَهُمْ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ يَذِيهِ بِالْوَصِيدِ بِنَاءِ الْكَهْفِ وَكَانُوا إِذَا
انْقَلَبُوا انْقَلَبَ وَهُوَ مِثْلُهُمْ فِى النَّوْمِ وَالْيَقَظَةِ لَوِ اطْلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلِيَتْ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئَتْ
بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴿۳۸﴾ بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّهَا مَنَعَهُمُ اللَّهُ بِالرُّغْبِ مِنْ دُخُولِ أَحَدٍ عَلَيْهِمْ

وَكَذَلِكَ كَمَا فَعَلْنَا بِهِمْ مَا ذَكَّرْنَا بِهِمْ أَقَضْنَاهُمْ لَيْسَاءَ لَوَا بَيْنَهُمْ^ط عَنْ حَالِهِمْ وَمُدَّةَ لَيْسِهِمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَيْسْتُمْ^ط قَالُوا لَيْسًا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ^ط لَأَنْتُمْ دَخَلُوا الْكَهْفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَبَعَثُوا عِنْدَ غُرُوبِهَا فَظَنُّوا أَنَّهُ غُرُوبُ يَوْمِ الدُّخُولِ ثُمَّ قَالُوا مُتَوَقِّعِينَ فِي ذَلِكَ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسْتُمْ^ط فَأَبْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ بِسُكُونِ الرَّاءِ وَكَسَرِهَا بِفَضِّتِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ يُقَالُ إِنَّهَا الْمُسَمَاءُ أَلَا نَ طَرُوسُ يَفْتَحُ الرَّاءُ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا أَىْ أَطْعَمَ الْمَدِينَةَ أَحَلَّ فَلْيَاتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا^(۱۹) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا يُطْلَعُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ يَقْتُلُوكُمْ بِالرَّجْمِ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَىْ إِنْ عُدْتُمْ فِي مِلَّتِهِمْ أَبَدًا^(۲۰) وَكَذَلِكَ كَمَا بَعَثْنَاهُمْ آخِرْنَا أَطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ قَوْمَهُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ لِيَعْلَمُوا أَىْ قَوْمُهُمْ أَنْ وَعَدَ اللَّهُ بِالْبَعْثِ حَقٌّ بِطَرِيقِي إِنْ الْقَادِرَ عَلَى إِنْآمَتِهِمْ الْمُدَّةَ الطَّوِيلَةَ وَابْقَائِهِمْ عَلَى حَالِهِمْ بِلاَ غِذَاءٍ قَادِرٌ عَلَى إِحْيَاءِ الْمَوْتَى وَأَنَّ السَّاعَةَ لَارِيبَ شَكٍّ فِيهَا إِذْ مَعْمُولٌ لَآخِرْنَا يَتَنَازَعُونَ أَىِ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَفَّارُ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ أَمْرُ الْفِتْيَةِ فِي الْبِنَاءِ جَوْلَهُمْ فَقَالُوا أَىِ الْكَفَّارُ ابْنُوا عَلَيْهِمْ أَىِ حَوْلَهُمْ بُنْيَانًا^ط يَسْتَرْهُمْ رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ^ط قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ أَمْرُ الْفِتْيَةِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ حَوْلَهُمْ مَسْجِدًا^(۲۱) يُصَلَّى فِيهِ وَفَعَلَ ذَلِكَ عَلَى بَابِ الْكَهْفِ سَيَقُولُونَ أَىِ الْمُتَنَازِعُونَ فِي عِدَّةِ الْفِتْيَةِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَىِ يَقُولُ بَعْضُهُمْ هُمْ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ^ط كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ أَىِ بَعْضُهُمْ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَالْقَوْلَانِ لِنَصَارَى نَحْرَانِ رَجْمًا بِالْغَيْبِ^ع أَىِ ظَنَّا فِي الْغَيْبِ عَنْهُمْ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْقَوْلَيْنِ مَعًا وَنَصَبَهُ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ أَىِ لِظَنِّهِمْ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ أَىِ الْمُؤْمِنُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ^ط الْجُمْلَةُ مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ صِفَةُ سَبْعَةٍ بِزِيَادَةِ الْوَاوِ وَقِيلَ تَاكِيدٌ أَوْ دَلَالَةٌ عَلَى نَصُوقِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ وَوَصَفَ الْأَوَّلِينَ بِالرَّجْمِ دُونَ الثَّالِثِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مَرْضَى وَصَحِيحٌ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ^ه قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ آتَمِينَ الْقَلِيلُ وَذَكَرَهُمْ سَبْعَةٌ فَلَا تَمَارٍ تُحَادِلُ فِيهِمْ الْأَمْرَاءَ ظَاهِرًا بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ تُطَلِّبُ الْفِتْيَا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودِ أَحَدًا^(۲۲) وَسَأَلَهُ أَهْلُ مَكَّةَ عَنْ خَيْرِ أَهْلِ الْكَهْفِ فَقَالَ^ع أَحْسَرُكُمْ بِهِ غَدًا وَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَنَزَلَ وَلَا تَقُولُنَّ لَشَيْءٍ أَىِ لَا حِلَّ شَيْءٍ إِنْنى فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا^(۲۳) أَىِ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ مِنَ الزَّمَانِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ^د أَىِ إِلَّا مُتَلَبِّسًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ بِأَنْ تَقُولَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ أَىِ مَشِيئَتَهُ مُعَلِّقًا بِهَا إِذَا نَسِيتَ التَّعْلِيقَ بِهَا وَيَكُونُ ذِكْرُهَا بَعْدَ النِّسْيَانِ كَذِكْرِهَا مَعَ

الْقَوْلِ قَالَ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ مَا دَامَ فِي الْمَجْلِسِ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا مِنْ خَيْرِ أَهْلِ الْكُهْفِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَىٰ نُبُوتِي رَشْدًا ﴿۳۳﴾ هِدَايَةً وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ذَلِكَ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ بَالْتَوَيْنِ سِنِينَ عَطْفُ بَيَانٍ لِّثَلَاثِ مِائَةٍ وَهَذِهِ السُّنُونَ الثَّلَاثُ مِائَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْكِتَابِ شُمُسِيَّةٌ وَتَزِيدُ الْقَمَرِيَّةُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْعَرَبِ تِسْعَ سِنِينَ وَقَدْ ذُكِرَتْ فِي قَوْلِهِ وَارْ دَاوُوا تِسْعًا ﴿۳۵﴾ أَيْ تِسْعَ سِنِينَ فَالْثَلَاثُ مِائَةُ الشَّمْسِيَّةُ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعَ قَمَرِيَّةٍ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ۚ مِمَّنْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُوَ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَيْ عِلْمُهُ أَبْصَرَ بِهِ أَيْ بِاللَّهِ هِيَ صِبْغَةٌ تَعْجِبُ وَاسْمِعْ بِهِ كَذَلِكَ بِمَعْنَى مَا أَبْصَرَهُ وَمَا أَسْمَعَهُ وَهُمَا عَلَىٰ جِهَةِ الْمَحَازِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَىٰ لَا يَغِيبُ عَنْ بَصَرِهِ وَسَمْعِهِ شَيْءٌ مَّا لَهُمْ لِأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِمَّنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيِّ نَاصِرٍ وَلَا يُشِيرُ لَكَ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿۳۶﴾ لِأَنَّهُ غَيْبٌ عَنِ الشَّرِيكَ

ترجمہ: ہم ان لوگوں کا ٹھیک ٹھیک (سچ) واقعہ آپ سے اے پیغمبر بیان کرتے ہیں وہ چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے۔ ہم نے ان کی ہدایت میں اور ترقی کر دی تھی اور ہم نے ان کے دل مضبوط کر دیئے تھے (حق بات پر انہیں جمادیا تھا) جبکہ وہ بچے ہو کر کھڑے ہو گئے (اپنے بادشاہ کے سامنے جب بادشاہ نے انہیں بت پرستی پر مجبور کرنا چاہا) اور کہنے لگے ہمارا پروردگار تو وہی ہے جو آسمان و زمین کا پروردگار ہے اس کے سوا (اسے چھوڑ کر) کسی اور معبود کو پکارنے والے نہیں ہیں اگر ہم ایسا کریں گے تو یقیناً بڑی بے جا بات ہوگی (بے کار بات یعنی کفر میں حد سے بڑھی ہوئی ہوگی اگر بالفرض ہم اللہ کے علاوہ کسی اور کی بندگی کرنے لگیں) یہ (مبتداء ہے) ہماری قوم کے لوگ ہیں (یہ عطف بیان ہے) جو اللہ کے سوا دوسرے معبودوں کو پکڑ بیٹھے ہیں وہ اگر معبود ہیں تو یہ لوگ اس کے لئے (ان کی بندگی پر) کوئی روشن دلیل (کھلی حجت) کیوں نہیں پیش کرتے؟ پھر اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے (یعنی کوئی نہیں) جو اللہ پر جھوٹ کہہ کر بہتان باندھے (اللہ کی طرف شرک کی نسبت کر کے، پھر بعض نوجوان ایک دوسرے سے کہنے لگے) جب تم لوگوں نے ان سے اور جنہیں یہ لوگ اللہ کے سوا پوجتے ہیں ان سے کنارہ کشی کر لی ہے تو چاہئے کہ غار میں چل کر پناہ لیں، تم پر تمہارا پروردگار اپنی رحمت کا سایہ پھیلانے لگا، اور اس کام میں تمہاری کامیابی کے سر و سامان مہیا کر دے گا۔ (لفظ مرفقاہم کے کسرہ اور فاء کے فتح کے ساتھ اور اسی طرح اس کے برعکس طریقہ سے آیا ہے، صبح یا شام کے ناشتہ کو کہتے ہیں) اور جب دھوپ نکلتی ہے تو تم دیکھو گے کہ وہ اٹھی رہتی ہے (لفظ تفسر اور تشدید اور تخفیف کے ساتھ دونوں طریقہ پر ہے، یعنی بچی رہتی ہے) اس غار سے دائی جانب (سمت) اور جب سورج ڈوبے تو دھوپ بائیں جانب ہنی رہتی ہے (ان سے فوج کر، اور کئی کاٹ کر، غرض یہ کہ کسی وقت بھی ان پر دھوپ نہیں پڑتی) اور وہ لوگ اس غار کی ایک کشادہ جگہ میں پڑے ہیں (جو غار میں وسیع اور فراخ حصہ ہے) جس میں انہیں تازہ اور ٹھنڈی ہوا لگتی رہتی ہے (یہ باتیں) اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں (دلائل قدرت) جسے اللہ ہدایت دے وہی ہدایت پاتا ہے اور جسے وہ بے راہ کر دے تو تم کسی کو اس کے لئے کار ساز، راہ بتانے والا نہیں پاؤ گے اور (انہیں دیکھو تو) خیال کرو کہ یہ جاگ رہے ہیں (یعنی ان کی آنکھیں کھلی ہونے کی وجہ سے بیدار معلوم ہوتے ہیں، ایقظا، یقظ بکسر القاف کی جمع ہے) حالانکہ وہ سو رہے

ہیں (نیند میں ہیں، لفظ قسودہ، افساد کی جمع ہے) ہم انہیں دائیں بائیں کروٹ دیتے رہتے ہیں (تاکہ زمین کے اثر سے ان کا گوشت گل نہ جائے) اور ان کا کتا چوکت کی جگہ اپنے دونوں بازو (ہاتھ) پھیلائے بیٹھا ہے۔ (صحن غار میں، اور اصحاب کہف جب کرب کوٹ بدلتے ہیں تو کتا بھی الٹی پلٹی لیتا ہے سونے اور جاگنے میں بھی کتے کا حال اصحاب کہف کی طرح ہے) تم انہیں جھانک کر دیکھتے تو الٹے پاؤں بھاگ کھڑے ہوتے۔ اور تم پران کی دہشت چھا جاتی! (لفظ ملتت، تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے اور لفظ عبائین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہے۔ اس طرح اللہ نے بہت پیدا کر کے ان کے پاس جانے سے لوگوں کو روک دیا ہے) اور اسی طرح (جیسے اصحاب کہف کیساتھ مذکورہ بالا کاروائی کی) ہم نے پھراٹھا کھڑا کیا (جگا دیا) تاکہ وہ آپس میں ایک دوسرے سے (اپنے حالات اور وہاں ٹھہرنے کی مدت کے بارہ میں) پوچھ گچھ کر سکیں۔ ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا ”تم یہاں کتنی دیر تک رہے ہو گے؟“ کچھ نے کہا ایک دن یا ایک دن سے بھی کچھ کم رہے ہوں گے (کیونکہ یہ لوگ غار میں دن نکلے داخل ہوئے تھے اور دن بچھے جاگ اٹھے، اس لئے یہ سمجھے کہ یہ وہی دن ہے پھر) دوسرے کہنے لگے (غور و فکر کرتے ہوئے) یہ تو تمہارے خدا ہی کو خبر ہے کہ تم کس قدر رہے، اچھا اب تم اپنے میں سے کسی کو یہ روپیہ دے کر (لفظ ورق را کے سکون اور سرہ کے ساتھ ہے۔ بمعنی چاندی کا ٹکڑا) شہر کی طرف بھیجو (آج کل اس شہر کا نام طرطوس فتح را کے ساتھ ہے) جا کر دیکھے، ٹھیک کھانا ملتا ہے (یعنی شہر میں کہاں حلال کھانا میسر آ سکتا ہے) اور جہاں کہیں سے ملے تھوڑا بہت لے آئے، اور ہاں چپکے سے لائے، کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے اگر کہیں لوگوں نے تمہاری خبر پالی تو وہ چھوڑنے والے نہیں یا تو سنگسار کریں گے (پتھراؤ کر کے تمہارا ستھراؤ کر ڈالیں گے) یا مجبور کریں گے کہ تمہیں اپنے طریقہ سے پھیر لیں۔ اگر ایسا ہوا (کہ تم نے پھر ان کی راہ اختیار کر لیا) تو پھر کبھی تم فلاح نہ پاسکو گے۔“ اور اسی طرح (جیسے انہیں جگایا) انہیں ہم نے واقف (باخبر) کیا ان کے (قوم اور ایمانداروں کے) حال سے تاکہ یقین کر لیں (ان کی قوم کے لوگ) کہ (دوبارہ قیامت) اللہ کا وعدہ سچا ہے (کیونکہ جو ذات اتنی لمبی مدت تک سلا سکتی ہے اور جوں کا توں بلا غذا کے اپنی حالت پر برقرار رکھ سکتی ہے وہ ضرور مردوں کو جلا سکتی ہے) اور یہ کہ قیامت کے آنے میں کوئی شبہ نہیں! اسی وقت کی بات ہے (اذ لفظ اعشرنا کا معمول ہے) کہ لوگ (مؤمن و کافر) ان کے بارہ میں آپس میں بحث کرنے لگے (کہ ان جوانوں کی یادگار میں یہاں ایک تعمیر ہونی چاہئے) کچھ لوگوں (کافروں) نے تو کہا ”اس غار پر ایک عمارت بنا ڈالو، (جوان پر سایہ لگن رہے) ان کا پروردگار ہی ان کی حالت کو خوب جانتا ہے تب ان لوگوں نے کہ معاملات میں غالب تھے (ان جوانوں کے معاملہ میں یعنی مؤمنین) انہوں نے کہا ٹھیک ہے ہم ضرور ان (کے مرقد) پر ایک عبادت گاہ بنائیں گے (جس میں لوگ عبادت کیا کریں گے، چنانچہ پہاڑ کے دہانہ پر ایسی مسجد بنا ڈالی) کچھ لوگ کہیں گے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں جو لوگ اصحاب کہف کی تعداد کے بارہ میں مختلف تھے وہ آپس میں کہیں گے کہ غار والے تین آدمی تھے، چوتھا ان کا کتا تھا، کچھ لوگ (آپس میں) ایسے بھی کہتے ہیں کہ نہیں پانچ تھے چھٹا ان کا کتا تھا (یہ دونوں قول، بخیرانی نصرانیوں کے تھے) یہ سب انکل کے تیر چلاتے ہیں (باوجود موقعہ سے غائب رہنے کے محض گمان سے کہتے ہیں، اس جملہ کا تعلق، مذکور، دونوں راویوں سے ہے، اور لفظ جملۃ مفعول لہ کی وجہ سے منصوب ہے ”لظنہم ذلک“ کے معنی میں ہے) لیکن بعض (مسلمانوں) کا کہنا ہے کہ یہ سات تھے اور آٹھواں ان کا کتا تھا (یہ جملہ مبتداء اور خبر ہے اور واؤ زائد کے ساتھ لفظ سبحة کی صفت ہے اور بعض کی رائے میں صفت اور موصوف میں تاکید اور تعلق قائم کرنے کیلئے واؤ زائد کی گئی ہے، اور صرف پہلے دونوں قولوں کے متعلق رجحان بالغیب کہنا اور تیسرے قول کے بارہ میں نہ کہنا اس تیسرے کے پسندیدہ اور صحیح ہونے پر دلالت کرتا ہے) آپ کہہ دیجئے ان کی مصل گنتی تو میرا پروردگار ہی بہتر جانتا ہے کیوں کہ ان کا حال بہت کم لوگوں کے علم میں آیا ہے“ (ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں بھی ان تھوڑے لوگوں میں سے ہوں اور فرمایا کہ ان کی تعداد سات

تھی) اور آپ اس سرسری بحث کے علاوہ (جو آپ پر نازل کی گئی) لوگوں سے زیادہ بحث (نزاع) نہ کیجئے، اور نہ اہل کتاب یہود میں سے، کسی سے اس بارہ میں کچھ دریافت کیجئے۔ (مکہ والوں نے جب اصحاب کہف کے متعلق دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انشاء اللہ کہے بغیر یہ وعدہ کر لیا کہ میں کل اس کا جواب دوں گا! اس پر اگلی آیت نازل ہوئی)۔ آپ کسی کام کے بارہ میں یہ مت کہا کر کہ میں اسے کل ضرور کر دوں گا۔ (یعنی آئندہ زمانہ میں) مگر خدا کے چاہنے کو ملا لیا کیجئے (یعنی یہ سمجھ لو کہ ہوگا وہی جو اللہ چاہے گا بس انشاء اللہ ملا کر بات کیا کرو) اور اپنے پروردگار کی یاد تازہ کر لیجئے (یعنی اس کام کو اللہ کی مشیت پر معلق کر لیا کرو) جب کبھی بھول جاؤ (انشاء اللہ کہنا، پس بھولنے کے بعد اس کہنا ایسا ہی ہے جیسے بات کے ساتھ ملا کر کہنا، حسن وغیرہ فرماتے ہیں کہ بھولنے کے بعد اسے کلمہ کو کہنا ایک مجلس باقی رہنے تک ہے) آپ کہئے کہ امید ہے کہ میرا پروردگار اس سے بھی زیادہ کامیابی کی راہ (جو اصحاب کہف کے واقعہ سے بھی زیادہ میری نبوت پر دلالت کرنے والا ہو) مجھ پر کھول دے گا (چنانچہ حق تعالیٰ نے اس وعدہ کو پورا فرما دیا ہے) اور یہ اصحاب کہف اپنے غار میں تین سو برس تک رہے (لفظ مائۃ توین کے ساتھ ہے اور سنین عطف بیان ہے ثلاث مائۃ کا اور تین سو سال کی مدت اہل کتاب کے نزدیک شمسی حساب سے ہے۔ اہل عرب نے قمری حساب سے نو سال اور بڑھادیئے جس کو آگے بیان فرمایا جا رہا ہے) اور لوگوں نے نو اور بڑھادیئے ہیں (یعنی نو برس، پس تین سو سال تو شمسی حساب سے ہوئے اور تین سو نو قمری حساب سے ہوئے) آپ کہہ دیجئے اللہ بہتر جانتا ہے وہ کتنی مدت رہے (جس مدت کے بارہ میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے) وہ آسمان اور زمین کی ساری پوشیدہ چیزیں جاننے والا ہے (یعنی اسے سب چیزوں کا علم ہے) بڑا ہی دیکھنے والا ہے (یعنی اللہ، یہ تعجب کا صیغہ ہے) بڑا ہی سننے والا ہے (یہ لفظ بھی صیغہ تعجب ہے۔ یہ دونوں لفظ ما بصرہ، وما اسمعہ کے معنی میں ہیں اور یہ کہنا بلحاظ مجاز کے ہے اور مراد یہ ہے کہ کوئی چیز بھی اس کی نگاہ اور سننے سے باہر نہیں ہے) ان کا (آسمانوں و زمین کے رہنے والوں کا) اللہ کے سوا کوئی بھی کار ساز (مددگار) نہیں ہے اور نہ وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک کرتا ہے (کیونکہ وہ ساجھی سے بے نیاز ہے)۔

تحقیق و ترکیب:..... و بطناً کی تفسیر میں مفسر علامؒ نے اشارہ کر دیا استعارہ تصریحیہ تبعیہ ہونے کی طرف شططاً یعنی بتقدیر المضاف بہ مصدر محذوف کی صفت ہے اور شطط بمعنی البعد ہے مرفقاً یہ اسم آلہ ہے رفق سے ماخوذ اترقت بمعنی اشفعت۔ ذات الیمین مفسر علامؒ نے لفظ ناحیہ نکال کر ظرف مکان ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ اور کسی وقت بھی دھوپ نہ آنے کی وجہ یہ تھی کہ وہ غار، ہنسات النعش کے رخ پر تھا۔ نقلہم بعض کی رائے ہے کہ سال بھر میں ایک دفعہ عاشورہ کے روز انہیں کروٹ دی جاتی تھی اور بعض کے نزدیک سال میں دو مرتبہ اور بعض کے نزدیک نو سال میں ایک دفعہ کروٹ دی جاتی رہی۔ و کلہم اس کتے کا رنگ بعض نے زرد اور بعض نے گندی بتلایا ہے اور کتے کا نام قطیر تھا۔ راستہ میں جب اصحاب کہف کے ساتھ یہ کتا ہونے لگا تو انہوں نے اسے دھکا مارا مگر کہتے ہیں کہ اللہ نے کتے کو قوت گویائی بخشی اور اس نے عرض کیا ”اما احب احباب اللہ“ یعنی کیا میں اللہ کے دوستوں سے محبت نہ کروں؟ اس پر نو جوانوں نے کتے کو ساتھ لے لیا۔ اسی تاثیر فیض محبت پر بلبل شیراز بول اٹھے

سب اصحاب کہف روزے چند پے نیکان گرفت مردم شد

پرنور بابدان نشست خاندان نبوش گم شد

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جانوروں میں سے صرف اصحاب کہف کے کتے کو جنت میں داخل کیا جائیگا۔ قرطبی میں ابن عطیہؒ اور ان کے والد کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ابو الفضلؒ جو ہری جامع مصر کے منبر پر وعظ کہتے ہوئے فرماتے تھے کہ جب ایک کتے کو اہل اللہ کی محبت اور محبت کا یہ صلہ اور مرتبہ مل رہا ہے تو اہل اللہ سے محبت و محبت رکھنے والے انسان اور جنات کس طرح محروم رہ سکتے ہیں۔ اس لئے ناقصین کے

لئے اس میں بڑی تسلی موجود ہے۔ تفسیر ظہبی میں لکھا ہے کہ ”و کلبہم باسط ذراعیہ بالوحید“ لکھ کر اگر کوئی اپنے پاس رکھے تو کتوں کے شر سے محفوظ رہے گا۔ لو اطلعت خفاجی کہتے ہیں اگر یہ خطاب عام ہے تب تو کوئی اشکال نہیں لیکن اگر آنحضرت مراد ہیں تو ماننا پڑے گا کہ اصحاب کہف اب بھی اس حال میں موجود ہیں۔ حالانکہ بقول سیبائی اس میں ابن عباس کا خلاف ہے اور وہ اس بات کا انکار کرتے ہیں اگرچہ ابن عباس کے علاوہ دوسرے حضرات اس کا اقرار کرتے ہیں۔ چنانچہ سعید بن جبیر ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ ہم جب حضرت معاویہ کے ساتھ روم کی لڑائی پر گئے تو حضرت معاویہ کہنے لگے کہ اگر موقع ہو تو اصحاب کہف کو دیکھیں؟ اس پر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تم سے بہتر شخصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب لو اطلعت علیہم لولیت منہم فراراً۔ کہہ دیا گیا ہے تو تم کیسے ہمت کرتے ہو؟ لیکن حضرت معاویہ نے کچھ آدمیوں کو اس طرف بھیج کر دیکھنے کی ہدایت کی مگر جب وہ لوگ غار کے پاس پہنچے تو ایک زور سے ہوا کا تھپڑ آیا جس سے یہ لوگ واپس ہونے پر مجبور ہو گئے یا گرم لو لگنے سے ہلاک ہو گئے قتائل منہم۔ رئیس اصحاب کہف مراد ہے جس کا نام مکسلمینا تھا۔ احد کم اس سے مراد یملیخا ہے۔ کم لبثتم صبح کو غار میں داخل ہونے اور شام کو جا گئے سے تو سمجھے کہ ایک ہی دن یا اس سے بھی کم گزرا ہے لیکن بال اور ناخن وغیرہ بیت پر نظر ڈالی تو سمجھے کہ زیادہ مدت گزر گئی ہے۔ اسی کی نظیر واقعہ حضرت عزیزؓ میں آیت قال کم لبث الخ میں گزر چکی ہے۔ السی المدینۃ اسلام سے پہلے اس شہر کا نام افسوس بضم الہزہ و سکون الفاء تھا اور اسلام کے بعد طرطوس ہو گیا۔ از کلی طعاماً مفسر علام نے ای اطعمۃ سے اشارہ کر دیا کہ ابھیٰ ضمیر بتقدیر المضاف مدینہ کی طرف راجع ہے۔ اور طعاماً کو تیز بنایا جائے تو ان کھانوں کی طرف بھی ضمیر راجع ہو سکتی ہے جو ان کے ذہن میں تھے چونکہ عام طور پر وہاں کے باشندے بجوتی تھے جو بتوں کے نام پر ذبیحہ کرتے تھے البتہ کچھ لوگ دین حق کو بھی پوشیدہ طریقہ سے مانتے تھے اس لئے بقول ابن عباس از کسی کے معنی حلال کے ہیں اور مجاہد کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ کسی بھی طریقہ سے وہ کھانا حرام اور ناجائز نہ ہو۔ ولیست لطف بلحاظ تعداد حروف کے یہ لفظ نصف القرآن ہے او یعیبدو کم یا تو عود کے معنی محض میر ورت کے ہیں اور یا حقیقی معنی مراد ہوں کہ پہلے وہ جو ان بھی اہل وطن کے طریقہ پر تھے بعد میں ایمان لائے ہوں گے اس لئے عود کہنا صحیح ہوا۔ ولن تغفلوا اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر وہ اور مجبوری کی حالت میں کوئی گرفت یا حرج نہیں ہونا چاہیے؟ جواب یہ ہے کہ اس حالت میں مواخذہ نہ ہونا اسلامی شریعت کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ حدیث رفع عن امنی الخطاء والنسیان اور آیت وما اکرهتنا علیہ من السحر سے معلوم ہوتا ہے پس پہلی شریعتوں میں اس پر بھی گرفت ہوتی ہوگی۔ بطریق الخ قیاس اقناعی کے طریقہ پر یہ تقریر ہے۔ ربہم اعلم یہ کلام الہی ہے۔ یا کلام متنازعین ہے نجران یہ جگہ..... یمن اور حجاز کے درمیان پڑتی ہے۔ الا قلیل ابن عباس کے قول کی تائید حضرت علیؓ کے ارشاد سے بھی ہو رہی ہے کہ اصحاب کہف سات ہیں جن کے نام یہ ہیں (۱) یملیخا (۲) مکسلمینا (۳) مشینا (۴) مرنوش (۵) دبرنوش (۶) شاذنوش (۷) ساتویں کا نام کفشطیطوش یا کفشطیطوش ہے جو ایک چرواہا تھا جو انوں کے ساتھ ہولیا تھا لیکن کاشقی نے اس کا نام مرطوش اصح قرار دیا ہے۔ اور نیشاپوریؒ، ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ اصحاب کہف کے نام لکھ کر تعویذ کے طریقہ پر استعمال کئے جائیں تو طلب اور فرار کے لئے مفید ہیں اور آگ بجھانے کے لئے کاغذ پر لکھ کر آگ میں ڈال دیا جائے اور رونے والے بچے کے نکیہ کے نیچے لکھ کر رکھ دیئے جائیں اور کھیتی باڑی میں برکت کے لئے ایک کاغذ پر لکھ کر کھیت کے بیج میں ایک لکڑی پر ٹانگ دیا جائے اور تیسرے روز کے بخار کے لئے یا دوسرے کے لئے، اسی طرح خوشحالی یا عزت یا بادشاہ کے سامنے جانے کے لئے داہنی ران پر اور ولادت کی سہولت کے لئے بائیں ران پر باندھنا چاہیے۔ مال کی حفاظت یا دیریائی سفر میں سلامتی اور قتل سے بچاؤ کے لئے بھی تعویذ استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اور حضرت مجدد الف ثانیؒ مکتوبات میں لکھتے ہیں کہ اصحاب کہف، امام مہدیؑ کے ساتھ مل کر آخر زمانہ میں جہاد

میں شریک ہوں گے۔ اذا نسیت الخ۔ ابن عباسؓ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ انشاء اللہ کلام سے اگر منفصل کہہ لیا تب بھی وہی حکم ہوگا جو منفصل کہنے کا ہے۔ چنانچہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آنحضرتؐ نے انشاء اللہ کہا۔ لیکن مجاہدؒ کی رائے جمہور کے موافق ہے اور وہ ابن عباسؓ کی روایت کو تبرکاً انشاء اللہ کہنے پر محمول کرتے ہیں یعنی کلام ختم ہونے کے بعد بھی تبرکاً انشاء اللہ کہہ لینا چاہیے۔ ورنہ انشاء اللہ کا حکم صرف متصل کلام کی صورت میں ثابت ہوگا اور اس کے متعلق جمہوریہ جواب دیتے ہیں کہ اس میں انشاء اللہ پہلے کلام کے تذکر کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق مقدر سے ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے۔ کلمنا نسیت ذکر اللہ اذ کرہ حین الذکر انشاء اللہ یا یہ مطلب ہے کہ جب آپؐ انشاء اللہ کہنا بھول جائیں تو توبہ و استغفار کیجئے یا یہ مطلب ہے کہ آپؐ اگر نماز پڑھنی بھول جائیں تو جب یاد آجائے پڑھ لینی چاہیے یا جب کچھ بھول ہو جائے تو ذکر کیجئے بھولی ہوئی چیز یاد آجائے گی۔ وقد فعل اللہ یعنی حق تعالیٰ نے واقعہ کہف سے بھی زیادہ عجیب و غریب واقعات اور علوم آپؐ کو بتلائے ہیں، مفسر جلالؒ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ عسی کلام الہی میں ترجمہ کے لئے نہیں بلکہ تحقیق کے لئے ہے ثلاث مائة یہ مدت تقریبی سمجھنی چاہیے اس لئے اب یہ شبہ نہیں رہتا کہ یہ مدت حساب اور نجوم کے مطابق نہیں ہے اور بعض کی رائے ہے کہ تین سو سال کے بعد اصحاب کہف بیدار ہو گئے تھے لیکن نیند کا کچھ اثر رہا نو سال تک اور بعض کہتے ہیں کہ تین سو سال بعد جاگ کر پھر دوبارہ نو سال تک سوتے رہے اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اصحاب کہف اب وفات پا گئے ہیں یا نہیں؟ ابن عباسؓ جب کسی غزوہ میں شام کے علاقہ میں تشریف لے گئے اور مقام کہف پر گزرے اور آپؐ کے ساتھ دوسرے اصحاب بھی تھے تو آپؐ نے دیکھا کہ وہاں کچھ ہڈیوں کے ڈھانچے پڑے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ یہ اصحاب کہف کی ہڈیاں ہیں لیکن بعض کی رائے ہے کہ وہ زندہ ہیں اور ایک روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہو کر اصحاب کہف بھی قیامت کے قریب حج بیت اللہ ادا کریں اس کے بعد ان کی وفات ہوگی۔

رابط آیات و شان نزول: ان دونوں رکوع میں اصحاب کہف کے واقعہ کی تفصیلات ارشاد فرمائی جا رہی ہیں نیز یہودیوں کے کہنے سے قریش نے آپؐ سے روح اور اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے متعلق تین سوال کئے تو آپؐ نے وعدہ فرمایا کہ میں کل ان باتوں کا جواب دے دوں گا اس وعدہ کے ساتھ آپؐ نے انشاء اللہ کا لفظ استعمال نہیں فرمایا تو پندرہ دن تک وحی کا آنا بند رہا جس پر قریش نے آپؐ کا مذاق اڑایا تب آیت ولا تقولن الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: واقعہ اصحاب کہف پر نظر ڈالنے سے یہ چند باتیں معلوم ہوئیں ایک گمراہ اور عالم قوم سے چند حق پرست نوجوانوں کا کنارہ کشی اختیار کر لینا۔ اور ایک پہاڑ کے غار میں جا کر پوشیدہ ہو جانا، ان کی قوم چاہتی تھی انہیں سنگسار کر دے یا جبراً اپنے دین میں واپس لے آئے۔ انہوں نے دنیا چھوڑ دی، مگر حق سے منہ نہ موڑا اور جب غار میں اٹھے تو اس کا اندازہ نہ کر سکے کہ کتنے عرصہ تک یہاں رہے ہیں، انہوں نے اپنا ایک آدمی شہر میں کھانا لانے کے لئے بھیجا اور کوشش کی کہ کسی کو خبر نہ ہو، لیکن حکمت الہی کا فیصلہ دوسرا تھا خبر ہو گئی اور یہ معاملہ لوگوں کے لئے تذکیر و موعظت کا سبب ہوا۔ پھر جس قوم کے ظلم سے عاجز ہو کر انہوں نے غار میں پناہ لی تھی وہی اس کی اس درجہ معتقد ہوئی کہ ان کے مرقد پر ایک ہیکل تعمیر کیا گیا۔ بہر حال اس واقعہ کی صحیح تفصیلات لوگوں کو معلوم نہیں طرح طرح کی باتیں مشہور ہو گئی ہیں بعض کہتے ہیں وہ تین آدمی تھے، بعض کہتے ہیں پانچ تھے، بعض کہتے ہیں سات تھے مگر یہ سب اندہیرے میں تیر چلاتے ہیں۔ حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم ہے اور غور کرنے کی یہ بات نہیں ہے کہ ان کی تعداد کتنی تھی؟ دیکھنا یہ چاہیے کہ ان کی حق پرستی کا کیا حال تھا؟

رہا یہ سوال کہ یہ واقعہ کہاں پیش آیا تھا؟ سو قرآن کریم نے ”کہف“ کے ساتھ ”الرقيم“ کا لفظ بھی بولا ہے اور بعض آئمہ تابعین نے اس کا مطلب یہی سمجھا تھا کہ یہ ایک شہر کا نام ہے لیکن چونکہ اس نام کا کوئی شہر عام طور پر مشہور نہ تھا اس لئے اکثر مفسر اس طرف چلے گئے کہ یہاں ”رقيم“ کے معنی کتابت کے ہیں یعنی ان کے غار پر کوئی کتبہ لگا دیا تھا اس لئے کتبہ والے مشہور ہو گئے، تاہم یہ لکھنا کسی قوی روایت سے ثابت نہیں ہے۔ ہاں رقيم کہنے کی وجہ اگر یہ کہی جائے کہ اس عجیب و غریب حال کو لوگوں نے دوسرے تاریخی واقعات کی طرح قلمبند کر لیا تھا تو یہ توجیہ قریب تر ہوگی۔ مولانا ابوالکلام مرحوم نے بہت سے قرائن سے محابث کرنا چاہا ہے کہ یہ ”رقيم“ وہی لفظ ہے جسے تورات میں ”راقیم“ کہا گیا ہے اور یہ فی الحقیقت ایک شہر کا نام تھا جو آگے چل کر ”پٹیرا“ کے نام سے مشہور ہوا اور عرب اسے ”بطیرا“ کہنے لگے۔

واقعہ کی تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ خدا پرستی کی راہ اختیار کرتے تھے ان کی مخالفت میں تمام باشندے کمر بستہ ہو جاتے تھے اور اگر وہ اپنی روش سے باز نہ آتے تو سنگسار کر دیتے۔ یہ حالت دیکھ کر ان نوجوانوں نے فیصلہ کیا کہ آبادی سے منہ موڑ لیں اور کسی غار میں محکم ہو کر ذکر الہی میں مشغول ہو جائیں چنانچہ ایک غار میں جا کر مقیم ہو گئے۔ ان کا ایک وفادار کتا تھا وہ بھی ان کے ساتھ غار میں چلا گیا جس غار میں انہوں نے پناہ لی تھی وہ اگرچہ اندر سے کشادہ تھی اور اس کا دہانہ کھلا ہوا تھا لیکن سورج کی کرنیں اس میں راہ نہ پاسکتیں نہ تو چڑھتے دن میں اور نہ ڈھلتے دن میں بلکہ جب سورج نکلتا ہے تو دہانی طرف رہتے ہوئے گزر جاتا ہے جب ڈھلتا ہے تو بائیں جانب رہتے ہوئے غروب ہو جاتا ہے یعنی غار اپنے طول میں شمال و جنوب رویہ واقع ہے ایک طرف دہانہ ہے دوسری طرف منفذ، اس طرح روشنی اور ہوا دونوں طرف سے آتی ہے لیکن دھوپ کسی طرف سے بھی راہ نہیں پاسکتی لیکن شرق یا غروب رویہ ہونے میں یہ صورت برقرار نہ رہتی کیونکہ اول صورت میں طلوع کے وقت، اور دوسری صورت میں غروب کے وقت دھوپ اندر آ جاتی۔

اس صورت حال سے بیک وقت دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ زندہ رہنے کے لئے وہ نہایت محفوظ اور موزوں مقام ہے کیونکہ ہوا اور روشنی کی راہ موجود ہے مگر دھوپ کی تپش نہیں پہنچ سکتی پھر اندر سے کشادہ ہے جگہ کی کمی نہیں، دوسری بات یہ کہ باہر سے دیکھنے والوں کے لئے اندر کا منظر بہت ڈراؤنا ہو گیا ہے کیونکہ روشنی کے راستے موجود ہیں اس لئے بالکل اندھیرا نہیں رہتا۔ اور چونکہ سورج کسی بھی وقت سامنے نہیں آتا اس لئے بالکل اجالا بھی نہیں ہوتا روشنی اور اندھیرے کی ملی جلی حالت رہتی ہے اور جس غار کی اندرونی فضا ایسی ہو اسے باہر سے جھانک کر دیکھا جائے تو اندر کی ہر چیز ضرور ایک بھیانک منظر پیش کرے گی۔ اور یہ خطاب عام لوگوں کو ہے پس اس سے آنحضرت کا مرعوب ہونا لازم نہیں آتا اور کتے کا دلہیز پر پڑے رہنا عادت حفاظت کے لئے ہوتا ہے یہ لوگ کچھ عرصہ تک غار میں رہے، اس کے بعد نکلے تو انہیں کچھ اندازہ نہ تھا کہ کتنے عرصہ تک اس میں رہے ہیں وہ سمجھتے تھے باشندوں کا وہی حال ہوگا جس حال میں انہیں چھوڑا تھا لیکن اس عرصہ میں انقلاب ہو چکا تھا۔ اب غلبہ ان لوگوں کا تھا جو اصحاب کہف ہی کی طرح خدا پرستی کی راہ اختیار کر چکے تھے جب ان کا ایک آدمی شہر میں پہنچا تو اسے یہ دیکھ کر حیرت ہوئی اب وہی لوگ جنہوں نے انہیں سنگسار کرنا تھا ان کے ایسے معتقد ہو گئے کہ ان کے غار نے زیارت گاہ عام کی صورت اختیار کر لی اور امراء شہر نے فیصلہ کیا کہ یہاں ایک پیکل تعمیر کیا جائے۔

اصحاب کہف نے یہ مدت کس حال میں بسر کی تھی؟ اس بارے میں قرآن نے صرف اس قدر اشارہ کیا ہے کہ فضرربنا

علی اذانہم فی الکھف سنین عددا مفسرین نے ”ضرب علی الاذان“ کو نیند پر محمول کیا ہے گہری نیند میں آدمی چونکہ کوئی آواز نہیں سن سکتا اس لئے استعارہ تبعیہ کے طور پر اس سے مراد گہری نیند ہے۔ اصل یہ ہے کہ اصحاب کہف کا جو قصہ عام طور پر مشہور ہو گیا تھا وہ یہی تھا کہ غار میں برسوں تک وہ سوتے رہے اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ بعد کو بھی اسی طرح کی روایتیں مشہور ہو گئیں۔ عرب میں قصہ کے اصلی راوی، شام کے بطلی تھے اور ہم اکثر دیکھتے ہیں کہ اس قصہ کی اکثر تفصیلات تفسیر کے انہی راویوں پر جا کر منتہی ہوتی ہیں جو اہل کتاب کے قصوں کی روایت میں مشہور ہو چکے ہیں مثلاً ضحاکؒ اور سدیؒ بہر حال یہاں ”ضرب اذان“ سے نیند مراد لینے کی صورت میں یہی مطلب ہوگا کہ وہ غیر معمولی مدت تک نیند کی حالت میں پڑے رہے۔ اور ہم بعننا الخ کا مطلب یہ ہوگا۔ کہ ایک زمانہ کے بعد نیند سے بیدار ہو گئے۔ یہ بات کہ ایک آدمی پر غیر معمولی مدت نیند کی حالت طاری رہے اور پھر بھی زندہ رہے، طبی تجربات کے لحاظ سے مسلمات میں سے ہے اور اس کی مثالیں ہمیشہ تجربہ میں آتی رہتی ہیں۔ چنانچہ آج کل اخبارات میں اس قسم کی خبریں آتی رہتی ہیں، پس اگر اصحاب کہف پر قدرت الہی سے کوئی ایسی حالت طاری ہو گئی ہو جس نے غیر معمولی مدت انہیں سلائے رکھا تو یہ کوئی ناممکن اور محال بات نہیں بقول حقانی ۲۵۰ء میں ایشیا کو چمک کے ایک شہر افسوس یا طرطوس میں ایک ظالم بادشاہ کے ہاتھوں تک آ کر یہ اصحاب کہف اس غار میں داخل ہوئے اور تین سو سال سوتے رہے۔ گویا ۵۵۰ء کے لگ بھگ یہ جاگے ہو گئے۔ اس حساب سے آنحضرتؐ کی ولادت شریفہ سے تقریباً بیس سال پہلے ان کی بیداری ہوئی کیونکہ آنحضرتؐ کی پیدائش ۵۷۰ء میں ہوئی ہے۔

رہی یہ بات کہ اصحاب کہف ابھی زندہ ہیں یا وفات پا گئے ہیں؟ سوا اکثر روایات سے ان کی وفات کا ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ آیت و تحسبہم ایقظا وہم رقود الخ میں بھی اس طرف اشارہ ہے کہ قرآن نازل ہونے کے وقت یا ایک مدت تک اس غار کی کیا حالت رہی؟ غرضیکہ انقلاب حال کے بعد اصحاب کہف نے غار کی گوشہ نشینی ترک نہیں کی تھی اسی میں رہے یہاں تک کہ انتقال کر گئے۔ ان کے انتقال کے بعد غار کی ایسی حالت ہو گئی کہ باہر سے کوئی دیکھے تو معلوم ہو کہ زندہ آدمی موجود ہیں، دہانہ کے قریب ایک کتا دونوں ہاتھ آگے کئے بیٹھا ہے حالانکہ نہ تو آدمی زندہ ہیں، نہ کتا ہی زندہ ہے۔

لیکن باہر سے دیکھنے والا انہیں زندہ اور جاگتا ہوا کیوں سمجھے؟ اگر ان کی نعشیں پڑی ہیں تو نعشوں کو کوئی زندہ تصور نہیں کر سکتا، اگر رقاد سے مقصود سونے کی حالت ہے، اور وہ لیٹے ہوئے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ایک لیٹا ہوا آدمی دیکھنے والے کو جاگتا ہوا دکھائی دے، سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیئے کہ جو حالت اس آیت میں بیان کی گئی ہے وہ کس وقت کی ہے؟ اس وقت کی ہے جب وہ نئے نئے غار میں جا کر مقیم ہوئے تھے؟ یا اس وقت کی ہے جب انکشاف حال کے بعد دوبارہ مختلف ہو گئے تھے۔

در اصل اس کا تعلق بعد کے حالات سے ہے یعنی جب وہ ہمیشہ کے لئے غار میں گوشہ نشین ہو گئے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد وفات پا گئے تو غار کے اندرونی منظر کی یہ نوعیت ہو گئی تھی، اور تحسبہم ایقظا وہم رقود میں ”ایقظا“ سے مقصود ان کا زندہ ہونا ہے اور رقاد سے مراد ہونا مراد ہے، نہ کہ بیداری اور خواب کی حالت چنانچہ عربی میں زندگی اور موت کے لئے یہ تعبیر عام اور معلوم ہے۔

پھر عیسائی دور کی ابتدائی راہبانہ تاریخ پر نظر ڈالی جائے تو معاملہ اور بھی زیادہ آسان ہو جاتا ہے، دنیاوی تمام علاقے سے کٹ کر پہاڑ کے غار یا کسی غیر آباد کونہ میں کسی ایک ہی بیت اور وضع پر اس طرح مشغول عبادت ہوتے کہ ساری زندگی اسی حالت

میں ختم ہو جاتی کوئی کھڑا ہے تو برابر کھڑا ہی رہتا اور اسی حالت میں جان دے دیتا، اگر گھٹنے کے بل رکوع کی حالت اختیار کی تھی تو یہی حالت آخر تک قائم رہتی اگر سجدہ میں سر رکھ دیا تھا تو پھر سجدہ ہی میں پڑے رہتے اور مرنے کے بعد بھی اسی وضع میں نظر آتے، زیادہ تر گھٹنے کے بل رکوع کی وضع اختیار کی جاتی تھی کیونکہ عیسائیوں میں عبادت و بندگی کے لئے یہی وضع رائج ہو گئی تھی اور غالباً عیسائیوں نے عبادت کی یہ وجہ رومیوں سے لی ہوگی۔ کیونکہ یہودیوں کی نماز میں اس وضع کا پتہ نہیں چلتا ہے جسے ہم رکوع کہتے ہیں۔ دنیا کی مختلف قوموں کے بندگی کے طریقے مختلف رہے ہیں۔ رومی گھٹنا ٹیک کر جھک جاتے اور بادشاہ کے قدموں یا دامن کو بوسہ دیتے، مجرموں کے لئے بھی ضروری تھا کہ مجسٹریٹ کا فیصلہ گھٹنے ٹیک کر سنیں، مصر، بابل اور ایران میں سجدہ کی رسم پیدا ہوئی، اسی طرح ہندوستان میں پوجا پاٹ کے مختلف طریقے جاری ہیں کہیں اونڈھے منہ ہو کر بالکل لیٹ جاتے ہیں اور کہیں ڈنڈوت کرتے ہیں۔ کل حزب بما لیدہم فرحون۔

غرضیکہ مسیحی دعوت کے ابتدائی زمانوں میں راہبانہ زندگی نے مختلف شکلیں اختیار کر لی تھیں غذا کی طرف سے یہ لوگ بالکل بے پرواہ ہوتے تھے۔ اگر آبادی قریب ہوتی تو لوگ روٹی پانی پہنچا دیا کرتے، نہیں تو یہ اس کی جستجو نہیں کرتے تھے۔ ہندوستان میں یوگیوں کی حالت بھی اسی قسم کی رہ چکی ہے اور جس طرح زندگی میں انہیں کوئی نہیں چھیڑتا تھا اسی طرح مرنے کے بعد بھی کوئی اس کی جرات نہیں کرتا۔ مدتوں ان کی نعشیں اس حالت میں باقی رہتیں جس حالت میں کہ انہوں نے زندگی کے آخری لمحے بسر کئے تھے اگر موسم موافق ہوتا اور درندوں سے حفاظت ہوتی تو صدیوں تک ان کے ڈھانچے باقی رہتے اور دور سے دیکھنے والے انہیں زندہ انسان تصور کرتے۔

شروع میں اس کام کے لئے زیادہ تر پہاڑوں کی غاریں یا پرانی عمارتوں کے کھنڈرات اختیار کئے جاتے تھے لیکن آگے چل کر یہ طریقہ اتنا عام ہو گیا کہ مخصوص عمارتیں بھی اس غرض سے بنائی جانے لگیں، یہ عمارتیں اس طرح بنائی جاتی تھیں کہ ان میں آنے جانے کے لئے کوئی راستہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ جو جاتا تھا باہر نہیں آتا تھا صرف ایک چھوٹی سے سلاخدار کھڑکی رکھی جاتی تھی جس سے ہوا اور روشنی پہنچتی اسی سے لوگ غذا بھی پہنچا دیتے۔ تاریخی شہادتیں موجود ہیں کہ ازمنہ وسطیٰ تک یہ طریقہ عام طور پر جاری تھا، اور یورپ کی کوئی آبادی ایسی نہ تھی جو اس طرح کی عمارتوں سے خالی ہو، اور جب ان میں کسی راہب یا راہبہ کا انتقال ہو جاتا تو ان پر لاطینی زبان میں یہ لفظ کندہ کر دیئے جاتے کہ ”اس کے لئے دعا کرو“ مسیحی رہبانیت کی تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ابتداء میں تو لوگوں نے مخالفوں کے ظلم و تشدد سے مجبور ہو کر غاروں اور جنگلوں میں گوشہ نشینی اختیار کی تھی لیکن پھر حالات ایسے پیش آئے کہ یہ اضطرابی طریقہ زہد و عبادت کا ایک اختیاری اور مقبول طریقہ بن گیا۔

بہر حال اصحاب کہف کا معاملہ بھی کچھ اسی نوعیت کا معلوم ہوتا ہے، ابتداء میں قوم کے ظلم نے انہیں مجبور کیا تھا کہ غار میں پناہ لیں لیکن جب کچھ عرصہ وہاں مقیم رہے تو زہد و عبادت کا استغراق کچھ اس طرح ان پر چھا گیا کہ پھر دنیا کی طرف لوٹنے پر آمادہ نہ ہو سکے اور گو ملک کی حالت بدل گئی تھی لیکن وہ بدستور غار ہی میں محکف رہے یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ انتقال اس حال میں ہوا کہ جس شخص نے ذکر و عبادت کی جو وضع اختیار کر لی تھی وہی وضع آخری لمحوں تک باقی رہی۔ ان کے وفادار کہتے ہیں کہ آخر تک ان کا ساتھ دیا..... وہ پاسبانی کے لئے..... دہانہ کے قریب بیٹھا رہتا تھا۔ جب اس کے مالک مر گئے تو اس نے بھی وہیں بیٹھے بیٹھے دم توڑ دیا ہوگا۔

اب اس واقعہ کے بعد غار کے اندرونی منظر نے ایک عجیب دہشت انگیز صورت اختیار کر لی۔ اگر کوئی باہر سے جھانک کر دیکھتا تو اسے راہبوں کا ایک پورا مجمع عبادت و ذکر میں مشغول دکھائی دیتا۔ کوئی گھسنے کے بل رکوع کی حالت میں ہے کوئی سجدہ میں پڑا ہے، کوئی ہاتھ جوڑے اوپر کی طرف دیکھ رہا ہے، دہانہ کے قریب ایک کتا ہے وہ بھی بازو پھیلائے باہر کی طرف منہ کئے ہوئے ہے یہ منظر دیکھ کر ممکن نہیں کہ آدمی دہشت سے کانپ نہ اٹھے۔ کیونکہ اس نے یہ سمجھ کر جھانکا تھا کہ مردوں کی قبر ہے مگر منظر جو دکھائی دیا وہ زندہ انسانوں کا نکلا۔

اس تقریر کو سامنے رکھ کر تمام پہلوؤں پر نظر ڈالو ہر بات بے تکلف واضح ہو جاتی ہے۔ تحسبہم ایقظا وہم رفود کا مطلب بھی ٹھیک ٹھیک اپنی جگہ بیٹھ جاتا ہے۔ کسی دور از کار توجیہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی کیونکہ اس طرح کا منظر یہی خیال پیدا کرے گا کہ لوگ زندہ ہیں حالانکہ زندہ نہیں اور لو اطلعت علیہم لو لیت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا کی وجہ بھی سامنے آ جاتی ہے۔ کیونکہ اگر تم کسی قبر کے اندر جھانک کر دیکھو اور تمہیں مردہ نعش کی جگہ ایک آدمی نماز پڑھتا دکھائی دے تو تمہارا کیا حال ہوگا؟ یقیناً مارے دہشت کے چیخ اٹھو گے۔ اس کے بعد اس سوال کا جواب بھی خود بخود مل گیا کہ قرآن نے خصوصیت کے ساتھ یہ بات کیوں بیان کی کہ سورج کی کرنیں غار کے اندر نہیں پہنچتی اور کیوں اسے ذلک من ایات اللہ کہہ کر قدرت الہی کی ایک نشانی فرمایا؟ چونکہ یہ بات بیان کرنی آتا کہ مرنے کے بعد ان کی نعشیں عرصہ تک باقی رہیں حتیٰ کہ دیکھنے والوں کو زندہ انسانوں کا گمان ہوتا تھا اس لئے پہلے اس کی وجہ بتلا دی کہ جس غار میں وہ معتکف ہوئے تھے وہ اس طرح کا غار تھا کہ انسانی جسم زیادہ سے زیادہ عرصہ تک اس میں قائم رہ سکتا تھا کیونکہ سورج کی روشنی اس میں پہنچتی رہتی تھی لیکن سورج کی تپش کا اس میں گزر نہیں تھا۔ جو چیز نعش کو گلا سڑا دیتی ہے وہ سورج کی تپش ہے اور جو چیز تازگی پیدا کرتی ہے وہ ہوا اور روشنی ہے ہوا چلتی رہتی تھی روشنی پہنچتی تھی مگر تپش سے پوری طرح حفاظت تھی۔

دل میں اطمینان و اکی کیفیت ہوتے ہوئے جبراً کلمات کفر زبان سے کہہ لینے کی اگرچہ اجازت ہے لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ شروع میں زبردستی اور ناواری کے ساتھ انسان کفر اختیار کرتا ہے لیکن پھر بعد میں کچھ دنیاوی مصالح پر نظر کر کے شیطان کے بہکانے سکھانے سے اس میں انگاری کر لیتا ہے اور اس طرح رفتہ رفتہ اس کفر کی برائی بھی اس کے دل سے رخصت ہو جاتی ہے اور آخر کار دل کھول کر خوب کفر کرنے لگتا ہے تو آیت ولن تفلحوا اذا ابدا میں یہی صورت مراد ہے اور یا فلاح کامل مراد ہوگی یعنی زبردستی کی حالت میں اگرچہ کفر اختیار کرنے کی اجازت ہے لیکن فلاح کامل یعنی ثواب سے محرومی رہتی ہے۔

واقعہ اصحاب کہف سے باخبر کرنے کی حکمت لیعلموا ان وعدہ اللہ حق الخ سے یہ بتلائی ہے کہ اللہ کے وعدہ کے سچے ہونے اور قیامت کے واقع ہونے کا یقین حاصل ہو جائے کیونکہ انبیاء علیہم السلام اگرچہ قیامت کے واقع ہونے کی خبر ہمیشہ سے دیتے چلے آتے ہیں اور اس پر نقلی دلائل بھی قائم ہیں، لیکن تاہم ان سب شرائط کے ہوتے ہوئے بھی یقین حاصل کرنے کے لئے ایک رکاوٹ اور مانع موجود تھا، یعنی کفار قیامت کو بعید اور خلاف عادت سمجھتے تھے، پس واقعہ اصحاب کہف سے اس کا امکان ثابت ہو گیا۔ خاص کر لمبی مدت کے سونے اور جاگنے کو قیامت سے ایک گونہ مناسبت بھی ہے، اس لئے اب وہ مانع نہیں رہا۔ شرائط پہلے سے پائی جاتی تھیں، مانع اب دور ہو گیا پس قیامت کے واقع ہونے کا یقین ہو جانا چاہیے، اور چونکہ اس یقین کی علت تاہم کا جزو اخیر اسی مانع اور رکاوٹ کا دور کرنا تھا اس لئے اسی کو یقین حاصل ہونے کی علت فرمادیا، اب یہ شبہ نہیں رہا کہ اس واقعہ سے قیامت کا امکان تو معلوم ہو سکتا ہے مگر قیامت کا تحقق معلوم نہیں ہوا؟ کہا جائے گا کہ مانع کے دور ہونے سے امکان قیامت ہی، تحقق قیامت کا ثابت ہو گیا۔

اس غار پر مسجد بنانا اس لئے ہوگا کہ یہ اس بات کی علامت ہو کہ اصحاب کہف، عابد تھے، معبود نہیں تھے، نیز دوسری خرابیوں اور برائیوں کو روکنا بھی ہوگا لیکن اگر کسی ایسے مواقع پر مسجد بنانے میں بھی خرابیاں پیدا ہونے لگیں تو پھر مسجد بنانا بھی ناجائز ہو جائے گا۔ غرضیکہ اس آیت سے مسجد بنانے کی فی نفسہ اجازت معلوم ہو رہی ہے اور آیت اذیتنا زعون الخ سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ دیکھو انہوں نے ہم پر توکل کیا، ہماری اطاعت کی، اس لئے ہم نے کسی ان کی حفاظت کی؟

اس واقعہ کی تفصیلات لوگوں کو معلوم نہیں تھیں، اس لئے طرح طرح کی باتیں مشہور ہو گئی تھیں، بعض کہتے تھے اصحاب کہف تین آدمی تھے بعض کا بیان ہے پانچ آدمی تھے، بعض سات بتلاتے ہیں، اسی طرح ان کی مدت قیام میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے، مگر یہ سب اندھیرے میں تیر چلار ہے، یہ حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم ہے یہ بات قابل غور نہیں کہ ان کی تعداد کتنی تھی؟ دیکھنا چاہیے کہ ان کی حق پرستی کا کیا حال تھا؟ تعداد کی تعیین میں چونکہ کوئی بڑا فائدہ نہیں تھا اس لئے قرآن نے اس کا کوئی صریح فیصلہ نہیں فرمایا۔ البتہ روایات میں حضرت ابن عباس کا یہ جملہ نقل کیا گیا ہے ”انسان من القلیل کانوا سبعة“، یعنی آیت میں جو ما یعلمہم الا قلیل فرمایا گیا ہے میں بھی ان قلیل لوگوں میں سے ہوں جو اصحاب کہف کی صحیح تعداد کو جانتے ہیں ان کی تعداد سات ہے چنانچہ آیت میں بھی اس کی طرف اشارہ موجود ہے کیونکہ پہلے دونوں قولوں کی طرح اس تیسرے قول کو رد نہیں فرمایا گیا ہے جو اس کی صحت کی دلیل ہے۔

نیز ”قال قائل“ سے ایک قائل معلوم ہوا ”قالوا لبشاً“ الخ میں تین قائل معلوم ہوئے پھر ”قالوا ربکم“ سے تین معلوم ہوئے اور ظاہر یہی ہے کہ یہ سب قائل الگ الگ ہوں گے اور جمع میں یقینی درجہ تین فرد ہوتے ہیں اس طرح مجموعہ سات ہو گئے بہر حال یہ لطیفہ استقلالی شان تو نہیں رکھتا مگر مؤید دلیل بن سکتا ہے۔

حاصل آیت کا یہ ہے کہ جو کھلی ہوئی اور پکی بات ہے وہ نصیحت و عبرت کے لئے کافی ہے اس سے زیادہ کاوش میں نہ پڑو اور بحث و مباحثہ میں بھی مت پڑو، اور نہ کبھی کسی ایسی بات کے لئے جس کا علم اللہ ہی کو ہے زور دے کر کہو کہ میں ضرور ایسا کروں گا یہ اللہ کے ہاتھ میں ہے کہ جتنی باتیں چاہے، وحی کے ذریعہ بتلا دے، غیبی امور میں انسان کی کاوشیں کچھ کام نہیں دے سکتیں، کچھ لوگوں نے آنحضرتؐ سے روح، اصحاب کہف، ذوالقرنین کے بارہ میں حقیقت حال پوچھی تو آپؐ نے انشاء اللہ کہے بغیر وحی پر بھروسہ کرتے ہوئے وعدہ فرمایا کہ کل جواب دوں گا مگر پندرہ روز وحی نازل نہیں ہوئی جس سے آپؐ کو بڑا رنج رہا تب یہ حکم نازل ہوا کہ وعدہ کرتے وقت انشاء اللہ کہنا چاہیے اور اتفاقاً اگر انشاء اللہ کہنا بھول جائیں تو یاد آنے پر ذکر اللہ کر لیجئے۔ یعنی انشاء اللہ کہہ لیا کیجئے۔ یہاں تفویض کے طور پر انشاء اللہ کہنا مراد ہے جس میں کلام کے ساتھ بولنا یا الگ کر کے بولنا دونوں برابر ہیں البتہ تاثیر حکم کا جہاں موقع ہو وہاں دیر سے کہنا مانع حکم ہوگا۔ نیز زبان سے تفویض کے موقع پر انشاء اللہ کہنا اگرچہ مستحب ہے لیکن آنحضرتؐ کے اخص الخواص ہونے کی وجہ سے اس کے چھوڑنے پر تنبیہ پندرہ روز وحی میں دیر ہوئی ہوگی۔

باقی اصحاب کہف کے واقعہ کو امتحاناً دلیل نبوت کے طور پر پوچھنے سے یہ نہ سمجھا جائے کہ اس کا جواب دینا آنحضرتؐ کے لئے سرمایہ ناز و افتخار ہے اس لحاظ سے بے شک عجیب و غریب اور دلیل نبوت ہے کہ آپؐ امی ہوتے ہوئے ایسے واقعات من و عن بیان کر دیتے ہیں مگر اس اعتبار سے کہ ایک تاریخ داں شخص بھی گذشتہ واقعات اپنی تاریخی معلومات کی مدد سے بیان کر سکتا ہے کچھ زیادہ عجیب و غریب بات شاید نہ سمجھی جائے تاہم قدرت نے تو اس سے بھی زیادہ بڑھ کر دلائل و براہین آپؐ کو عنایت فرمائے ہیں اس لئے محض اس جیسی دلیل پر نازش کا کوئی موقع نہیں۔ اور اگر تاریخی واقعات بیان کرنا ہی کوئی حیرت ناک بات ہے تو حق تعالیٰ اصحاب کہف

سے زیادہ پرانے تاریخی واقعات وحی کے ذریعہ بتلا سکتا ہے۔ آیت و قیل عسی ان یھدین النخ کا یہی مفہوم ہے اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ عنقریب علم الہی کی رو سے اصحاب کہف جیسا معاملہ خود آنحضرتؐ کو بھی پیش آنے والا ہے یعنی آپؐ اپنی قوم سے راہ حق میں کنارہ کشی کریں گے اور غار ثور میں کئی دن قیام کریں گے پھر فتح و کامرانی کی ایسی راہ آپؐ پر کھولی جائے گی جو اس معاملہ سے بھی کہیں زیادہ عظیم تر ہوگی۔

حق تعالیٰ نے اس مقام پر اصحاب کہف کے عدد کی تعیین تو اشارۃً فرمائی لیکن مدت قیام کی تعیین صراحتہً فرمائی: سو ممکن ہے اس فرق کی وجہ یہ ہو کہ یہ نیند کا لمبا واقعہ، قیامت کا نمونہ ہونے میں قدرت الہی کا زیادہ کرشمہ ہے بہ نسبت تعداد کے اور مکہ کے منکرین قیامت کو اس کی زیادہ ضرورت تھی۔

آیت فضربنا علی اذانہم فی الکھف سنین عددا میں صراحتہً ساہا سال تک اصحاب کہف کا سونا معلوم ہو رہا ہے اس لئے بعض منکرین خوارق کا اس آیت سے ساہا سال تک سونے کے انکار پر استدلال کرنا قطعاً غلط ہوگا، اور آیت ثلثمائة سنین النخ میں معنوی تحریف کرنا اس سے زیادہ برا ہے۔

یہودی طرف سے تین سوالات میں سے دو سوالوں کو لفظ یسنلونک سے اور اس قصہ کو بغیر یسنلونک کے ذکر کرنا ممکن ہے اس لئے ہو کہ روح، حقیقت خفیہ ہونے کے اعتبار سے اور ذوالقرنین کا معاملہ بہت پرانے زمانہ کا ہونے کی وجہ سے سوال کے قابل نہیں لیکن اصحاب کہف کا واقعہ مراد ہے اس میں یہ دونوں باتیں نہیں ہیں۔ حیات میں واقع ہونے کی وجہ سے تو مخفی نہ ہونا ظاہر ہے اور آنحضرتؐ کی ولادت شریفہ سے کچھ پہلے ہونے کی وجہ سے اس کا قریب ہونا بھی واضح ہے اس میں چنداں سوال کی ضرورت نہیں تھی۔ رہا یہ شبہ کہ عیسوی مذہب محرف ہو چکا تھا، پھر اصحاب کہف نے کیسے اسے قبول کیا؟ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے اس وقت بعض ارباب علم کے پاس محفوظ ہو۔

لطف آیات: آیت فاووالی الکھف النخ سے مراد یہ ہے کہ اپنے محبوب سے خلوت کرو، حق تعالیٰ تمہارے لئے اپنی رحمت و منفعت یعنی معرفت و تجلیات کو ظاہر اور مہیا فرمادے گا۔ بعض عارفین کا قول ہے کہ غیر اللہ سے خلوت و یکسوئی، وصل حق کا باعث ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ عزلت کے بغیر وصل حق حاصل نہیں ہوتا۔ آیت وتسی الشمس النخ میں روشنی کے ساتھ تاریکی رکھنے میں یہ مصلحت ہے کہ غار میں زیادہ روشنی ہونے سے جمیعت خاطر میں خلل واقع نہ ہو۔ کیوں کہ اندھیرے سے اجتماع فکر و حواس میں مدد ملتی ہے۔ اس لئے اہل مراقبہ تنہائی اور یکسوئی کے لئے کم روشنی کی جگہ تلاش کرتے ہیں اور پھر بھی آنکھیں بند کر کے مراقبہ کرتے ہیں، آیت ”ومن یھدی اللہ النخ“ سے معلوم ہوا کہ جس میں صلاحیت و استعداد نہ ہو اس کی اصلاح سخت دشوار بلکہ عادتاً متمنع ہے۔ آیت وتحسبہم ایقظا النخ میں ان لوگوں کی مثل ہے جس سے مخلوق کے ساتھ اور قلب سے حق کے ساتھ، نیز اس میں ان اہل تسلیم و رضا کی مثال ہے جو میت کی طرح غسل کے ہاتھ میں اپنے کو سمجھتے ہیں۔ آیت وکلبہم باسط ذراعیہ بالو صید سے بقول ابو بکرؓ وراق معلوم ہوا کہ نیک سیرت لوگوں کی صرف ہم نشینی بھی باغینمت ہوتی ہے خواہ محالست ضرور ہونی چاہیے۔

سگ اصحاب کہف روزے چند پے نکال گرفت مردم شد

آیت لو اطلعت علیہم النخ سے ہیبت و جلال خداوندی مراد ہے جو چیز اس کا مظہر بن جاتی ہے وہ ہیبت انداز ہونے

گنتی ہے۔ یہی ہیبت اہل اللہ کو عطا ہوتی ہے تو دوسرے متاثر ہونے لگتے ہیں۔ آیت فابعدوا احدکم الخ میں مثال ہے اس کی کہ سالک جب سکر سے صحو کی طرف رجوع کرتا ہے تو پھر وہ معیشت کا خواہشمند ہوتا ہے اور حقائق طریقت کا استعمال کرتا ہے۔ نیز فابعدوا الخ میں اشارہ ہے کہ طالبان حق کی شایان شان سوال ترک کر دینا ہے۔ چنانچہ اصحاب کہف نے کھانا مانگنے کی بجائے خرید تجویز کیا ہے۔ آیت فلیس یظن الخ سے معلوم ہوا کہ طالبان حق کو اصحاب کہف کی طرح ورع اختیار کرتے ہوئے طلب حلال کرنی چاہیئے۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کا ارشاد ہے عارف وہ ہے جس کا نور معرفت، اس کے نور ورع کو نہ بجھا دے، یہ جب ہے کہ ”طعام ازکی“ کی تفسیر حلال کھانے سے کی جائے لیکن اگر لذیذ کھانا مراد ہو تو اس میں بھی دینی مصالح پیش نظر ہوں گی کہ لطیف کھانا کھانے سے تقویت بدن اور لطافت باطنی حاصل ہوتی ہے۔ آیت ولیلطیف الخ کی تفسیر بعض حضرات نے لطف فی المعاملہ کے ساتھ کی ہے، پس اس سے خرید و فروخت میں نرمی، حسن معاملہ، حسن اخلاق کی تعلیم مقصود ہوگی۔ آیت ولا یسعون بیکم احدا میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسرار حق، اغیار پر ظاہر نہ کرے ورنہ اجارا انکار سے سنگسار ہونا پڑے گا۔ آیت ابنوا علیہم بنیانا الخ میں قبر پرستوں کے لئے مقابر میں مساجد بنانے کے لئے کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ مسجد بنانے سے مقصد محض نماز پڑھنا تھا نہ وہ مقصد جو جہلا کے قبروں کے پاس مسجد بنانے سے ہوتا ہے، اور علیہم کے معنی عندہم کے ہوں گے اور اصحاب کہف کی طرف اس مسجد کی نسبت ایسی ہی ہوگی جیسے آنحضرتؐ کے روضہ شریف کی طرف مسجد نبویؐ کی طرف نسبت کر دی جائے۔ آیت ولا تقولن لشیء انی فاعل الخ میں مقام تجرید و تفرید کی طرف اشارہ ہے۔ آیت واذکر ربک الخ سے ذکر اللہ کی مطلوبیت معلوم ہوتی ہے۔ آیت ابصر بہ واسمیع الخ میں افعال تعجب لانے سے کمال وصف کی طرف اشارہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کی صفات بمعنی ذات ہیں کیونکہ غیبت سے بڑھ کر کمال تعلق کا درجہ اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ آیت ما لہم من دونہ من ولی میں دوسرے کی ولایت کی نفی اس لئے ہے کہ اللہ کے سوا کوئی قائل حقیقی نہیں ہے۔

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۖ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿۳۱﴾
مَلْحًا ۖ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ ۚ احْبِسْهَا مَعَ الدِّينِ ۖ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ بِعِبَادَتِهِمْ
وَجْهَهُ تَعَالَى لَا شَيْئًا مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا وَهُمْ الْفُقَرَاءُ وَلَا تَعُدْ تَنْصِرَ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ۚ عَبَّرَ بِهِمَا عَنْ
صَاحِبَيْهِمَا تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا آيِ الْقُرْآنِ وَهُوَ عَيْنَةُ بَيْنِ
حِصْنٍ وَأَصْحَابِهِ ۖ وَاتَّبِعْ هَوَاهُ فِي الشِّرْكِ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا ﴿۳۲﴾ اِسْرَافًا وَقُلْ لَهُ وَلَا صَحَابِهِ هَذَا الْقُرْآنُ
الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ۚ تَهْدِيْدٌ لَهُمْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِيْنَ اَيِ
الْكَاْفِرِيْنَ نَارًا اَحَاطَ بِهِمْ اَسْرَادُ قُهَا ۖ مَا اَحَاطَ بِهَا وَاِنْ يَسْتَعْجِلُوْا يَغَاثُوْا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ كَعَكْرِ
الرَّيْتِ يَشْوِي الْوُجُوْهَ ۖ مِنْ حَرِّهٖ اِذَا قَرَّبَ اِلَيْهَا بِمَسِّ الشَّرَابِ ۖ هُوَ وَسَاءَ ثِ اَيِ النَّارِ مُرْتَفَقًا ﴿۳۳﴾

تَمَيِّزٌ مِّنْقُولٌ مِّنَ الْفَاعِلِ اَيْ قَبْحٌ مُّرْتَفَقُهَا وَهُوَ مُقَابِلٌ لِقَوْلِهِ الْاَتِي فِي الْجَنَّةِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا وَالْاَفَائِي
اِرْتِفَاقٍ فِي النَّارِ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّا لَا نُضِيعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ﴿۳۰﴾
الْجُمْلَةُ خَبَرٌ اِنَّ الَّذِيْنَ وَفِيْهَا اِقَامَةُ الظّٰهْرِ مَقَامِ الْمُضْمِرِ وَالْمَعْنٰى اَجْرُهُمْ اِنْ يُشَبِّهَهُمْ بِمَا تَضَمَّنَتْ اُولٰٓئِكَ
لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٍ اِقَامَةُ تَجَرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ اَلْاَنْهَرُ يُحَلَوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرٍ قِيْلَ مِنْ زَائِدَةٍ وَقِيْلَ
لِلتَّبَعِيضِ وَهِيَ جَمْعُ اَسْوَرَةٍ كَاخْمِرَةٍ جَمْعُ سَوَارٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خَضْرًا مِّنْ سُنْدُسٍ مَّارِقٍ
مِّنَ الدِّيْبَاجِ وَاسْتَبْرَقٍ مَا غَلِظَ مِنْهُ وَفِيْ اَيَّةِ الرَّحْمٰنِ بَطَانَتُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَكَيِّفٍ فِيْهَا عَلٰى الْاَرَائِكِ
جَمْعُ اَرِيْكَةٍ وَهِيَ السَّرِيْرُ فِي الْحَجَلَةِ وَهِيَ بَيْتٌ يُزَيَّنُ بِالْثِيَابِ وَالسُّتُوْرُ لِلْعُرُوْسِ نِعْمَ الثَّرَابُ الْاَجْرَاءُ
الْجَنَّةِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿۳۱﴾

ترجمہ:..... اور آپ کے پروردگار کی جو کتاب آپ پر وحی کے ذریعہ سے آئی ہے، اس کی تلاوت میں لگے رہیے، اللہ کی باتیں
کوئی نہیں بدل سکتا اور اللہ کے سوا کوئی پناہ کا سہارا آپ کو نہیں ملے گا اور اپنے جی کو قانع کر لیجئے (سمجھا لیجئے) ان لوگوں کی محبت میں جو
صبح و شام اپنے پروردگار کو پکارتے رہتے ہیں اس کی عبادت صرف اس کی خوشنودی کے لئے کرتے ہیں (اور کوئی دنیا کی غرض نہیں ہے،
اس سے مراد فقراء صحابہ ہیں) ان کی طرف سے کبھی تمہاری نگاہیں پھرنے (ہٹنے) نہ پائیں دنیاوی زندگی کی رونق کے خیال سے، جس
کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا (قرآن سے بے توجہ بنادیا عیینہ بن حصن اور اس کے ساتھی مراد ہیں) اور وہ اپنی خواہش
(شرک) کے پیچھے پڑ گیا۔ آپ ایسے آدمی کی باتوں پر کان نہ دھریئے اس کا معاملہ حد سے گزر گیا ہے (آگے بڑھ گیا ہے) اور کہہ دو
(عیینہ اور اس کے ساتھیوں سے کہ یہ قرآن) سچائی تمہارے پروردگار کی جانب سے ہے اب جو چاہے مانے اور جس کا جی چاہے نہ
مانے (یہ دھکی ہے) ہم نے ظالموں (کافروں) کے لئے ایسی آگ تیار کر رکھی ہے جس کی قاتلیں (چادریں) چاروں طرف سے
انہیں گھیر لیں گی، وہ فریاد کریں گے تو ان کی فریاد کے جواب میں ایسا پانی ملے گا جیسے پکھلا ہوا سیسہ (یاتیل کا ٹپھٹ) ہو وہ ان کے
مونہوں کو پکا ڈالے گا (منہ کے قریب لانے سے بھی مارے تپش کے) کیا ہی برا پانی ہوگا (وہ) اور (دوزخ) کیا ہی بری جگہ ہوگی (لفظ
مرتفقا، تمیز ہے، جو اصل ترکیب میں فاعل تھی اور عبارت اس طرح تھی 'قبیح مرتفقا' اس کے بعد جنت کے بیان میں وحسنت
مرتفقا جو بیان فرمایا جا رہا ہے یہاں اسی کے تقابل کے لحاظ سے مرتفقا کہہ دیا گیا ہے۔ ورنہ جہنم میں ظاہر ہے کہ ارتفاق اور انتفاع
نہیں ہوتا) بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے تو ہم ایسوں کا اجر ضائع نہیں کریں گے (جملہ انا لا نضيع الخ ان
الذین الخ کی خبر ہے، بجائے ضمیر کے اسم ظاہر لایا گیا ہے یعنی ان کا اجر وہ ثواب ہوگا جو آگے بیان کیا جا رہا ہے) یہ لوگ ہیں جن کے
لئے بھٹکی کے باغ ہوں گے اور باغوں کے تلے نہریں بہہ رہی ہوں گی، ان کو وہاں کنگن پہنائے جائیں گے (بعض کی رائے کے
مطابق من اساور میں من زائد ہے اور بعض کے نزدیک من جمع ہے، اساور، اسورۃ کی جمع ہے بردوزن الحمرة اور اسورۃ، سوار کی جمع
ہے) سونے کے اور سبز رنگ کے باریک (مہین) ریشمی کپڑے اور دبیز (مونے) ریشمی کپڑے پہنے ہوں گے (اور سورۃ الرحمن کی آیت
میں بطنانہا من استبرق کے الفاظ ہیں) اور آراستہ مسندوں پر بیٹھے ہوں گے (ارائک جمع ہے اریکۃ کی یہ ایک خاص

قسم کی مسہری ہوتی ہے جو لوگوں کے لئے سجائی جاتی ہے جسے چھپر کھٹ کہتے ہیں (کیا ہی اچھا صلہ (جنت کی صورت میں بدلہ) ہے اور کیا ہی اچھی جگہ پائی ہے۔

تحقیق و ترکیب: لا مبدل یعنی قرآن بالکلیہ محفوظ ہے، اس میں رد و بدل اور تغیر کا احتمال نہیں ہے و اصبر الخ یہ آیت سورۃ انعام کی آیت ولا تطرد الخ سے ابلیغ ہے کیونکہ وہاں تو فقراء کو دھکے دینے کی ممانعت کی گئی ہے اور یہاں ان کی مراعات اور نشست و برخاست کا حکم دیا جا رہا ہے اور مراد اس سے حضرت صہیبؓ اور حضرت عمارؓ اور حضرت خبابؓ جیسے فقراء اسلام ہیں اور بعض کے نزدیک اصحاب صفہ مراد ہیں لا تعدیہ بطور فرض محال کے کہا جا رہا ہے اور یا خطاب آپؐ کو کیا جا رہا ہے مگر سنانا دوسروں کو ہے۔ السراقد خیمہ اور شامیانہ اور بلند دھواں اور سر پر دہ وغیرہ معانی آتے ہیں۔ مرتفقا اصل میں اس کے معنی ہیں کہنی رخسار کے نیچے رکھنا لیکن آرام گاہ مراد ہے مرتفقا کو اسم فاعل کی بجائے تیز کے ساتھ تعبیر کرنے میں مبالغہ اور تاکید مقصود ہے۔ اساور یہ جمع الجمع ہے سوار بمعنی نگلن کے، چونکہ زیورات زیادہ مرغوب ہوتے ہیں اس لئے لباس سے پہلے زیورات کا تذکرہ کیا، قرآن کریم میں ایک جگہ اساور کے ساتھ من فضة ہے۔ دوسری جگہ من ذهب و لؤلؤا۔ پس جنت میں تینوں طرح کے نگلن ہوں گے اور ممکن ہے بعض کو سب اور بعض کو بعض دیئے جائیں۔ وفی آية الرحمن مفسر علام کا مقصد اس استشہاد سے یہ ہے کہ سورۃ الرحمن کی آیت سے بظانہ کا دبیز ہونا معلوم ہوا۔ پس ظہارہ (ابرہ) مہین ہونا چاہئے۔

رابط آیات: بہت پہلے سے رسالت کی بحث چل رہی تھی کہ درمیان میں اس کی تاکید کے لئے اصحاب کہف کا قصہ بیان کر دیا گیا۔ اب آیت وائل الخ سے پھر رسالت سے متعلق حقوق و آداب بیان کئے جا رہے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ استغناء کے ساتھ تبلیغ کرنی چاہئے اور اس دعوت کو ماننے والے اپنی ظاہری شکستہ حالی کے باوجود، نہ ماننے والوں کے مقابلہ میں زیادہ قابل التفات ہیں۔

شان نزول: چنانچہ شان نزول بھی ان آیات کا یہی ہے کہ کچھ رؤساء مشرکین نے آنحضرتؐ سے اس بات کی خواہش کی تھی کہ آپؐ ہمارے آنے کے وقت اپنی مجلس سے مسلمان فقراء غرباء کو ہٹا دیا کیجئے کہ ان کے ساتھ بیٹھنے میں ہماری کسر شان ہے۔ جیسا کہ سورۃ انعام کی آیت ولا تطرد الذین الخ اور آیت واندز بہ الذین یخافون الخ کے ذیل میں تفصیلات گزر چکی ہیں۔

﴿تشریح﴾: آیت وائل الخ کا حاصل یہ ہے کہ آپؐ کتاب اللہ کی تلاوت میں مشغول رہئے، کلمات وحی نے جن باتوں کا اعلان کیا ہے انہیں کوئی بدل نہیں سکتا اور انقلاب حال کا وقت اب دور نہیں، جو ماننے والے نہیں ان کی فکر نہ کرو جو ایمان لائے ہیں اور شب و روز اللہ کی یاد میں مشغول رہتے ہیں وہی تمہارے لئے بہت ہیں۔ انہی میں جی لگاؤ، یہی دعوت حق کے چند بیج ہیں جو عنقریب ایک تناور درخت کی صورت اختیار کر لیں گے۔

آیت و اصبر الخ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جب تک یہ لوگ مجلس سے نہ اٹھیں، آپؐ بیٹھے رہا کیجئے، بلکہ منشاء یہ ہے کہ حسب سابق ان غریبوں کو طویل صحبت اور طویل مجلس سے مشرف رکھئے۔ رہا یہ شبہ کہ کفار نے جب یہ وعدہ کر لیا تھا کہ آپؐ اگر ہمیں خصوصی مجلس کی اجازت دے دیں گے تو ہم مسلمان ہو جائیں گے، قابل قبول درخواست تھی۔ پھر آپؐ نے کیوں نہیں فرمایا؟

جواب یہ ہے کہ اللہ کو معلوم تھا کہ پھر بھی یہ لوگ ہرگز ایمان نہیں لائیں گے، دوسری بات یہ ہے کہ اگر کوئی کافر کسی مباح کام پر اپنے ایمان لانے کو معلق کر دے تب بھی ایسا کرنا واجب نہیں ہو جاتا۔ مثلاً کوئی کہنے لگے کہ اگر مجھے ہزار روپیہ دو تو میں مسلمان

ہو جاتا ہوں تو کسی مسلمان پر اس روپیہ کا دینا واجب نہیں ہو جاتا۔ چہ جائیکہ کسی مکروہ کام کے کرنے پر اپنے ایمان لانے کو معلق کر دیا جائے تو اس صورت میں بدرجہ اولیٰ اس فرمائش کو پورا نہیں کرایا جائے گا۔

آیت و قل الحق الخ میں فرمایا جا رہا ہے، آخری اعلان کر دو کہ خدا کی سچائی سب کے سامنے آگئی اب جس کا جی چاہے مانے جس کا جی چاہے نہ مانے، جو مانیں گے ان کے لئے اجر ہوگا جو نہیں مانیں گے ان کے لئے عذاب تیار ہے۔

مردوں کے ہاتھوں میں کنگن جیسے زیورات کا ہونا دنیا میں اگرچہ عرف کی وجہ سے برا معلوم ہوتا ہے لیکن وہ بھی سب جگہ نہیں۔ جہاں مردوں کے پہننے کا دستور و رواج ہے وہاں قطعاً معیوب نہیں سمجھا جاتا۔ اسی طرح آخرت کے عرف عام ہیں اسے برا نہیں سمجھا جائے گا دوسرے یہاں شرعی مانع کی وجہ سے برا سمجھا جاتا ہے اور وہاں وہ شرعی مانع نہیں رہے گا اس لئے برا نہیں معلوم ہوگا باقی سبز لباس سے مقصود حصر نہیں ہے بلکہ دوسری آیات میں تصریح ہے کہ جنت میں جس چیز کو جی چاہے گا وہ ملے گی۔ البتہ اس آیت میں سندس اور استبرق کو مطلق فرمایا گیا ہے لیکن سورہ رحمن کی آیت میں بطنانہا من استبرق فرمایا گیا ہے جس سے بقول مفسر غلام اشارۃً یہ مفہوم ہو سکتا ہے کہ استرجب دبیز ریشمی ہے تو ابرہ مہین ریشمی ہوگا چنانچہ دنیا میں بھی اکثر یہی رواج ہے۔

اطا کف آیات: آیت و اصبر نفسک الخ میں ان فقراء کی صحبت کا حکم ہو رہا ہے جو اپنے مولیٰ کی خدمت کے لئے وقف اور سب سے منقطع ہو چکے ہیں ”ہم قوم لا یشقی جلیسہم“ آیت لا تعد عیناک الخ میں مشائخ کے لئے حکم ہے کہ وہ اپنے مریدین اور طالین پر توجہ رکھیں، ان سے کتابیں نہیں آیت ترید زینۃ الحیوۃ الدنیا میں ان لوگوں کی برائی ہے جو مالداروں کی چالپوسی اور خوشامد ان کے مال و دولت کی وجہ سے کرتے رہتے ہیں۔ آیت ولا تطع الخ میں غافل مجوہین کی طاعت سے روکا جا رہا ہے اور اس اطاعت میں تو اضع بھی داخل ہے کیونکہ زبان سے گوہ اس کا طالب نہیں مگر حال سے اس کا طلب گار معلوم ہوتا ہے۔

وَاضْرِبْ اِجْعَلْ لَهُمُ لِلْكَفَّارِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ بَدَلٌ وَهُوَ وَمَا بَعْدَهُ تَفْسِيرٌ لِلْمَثَلِ جَعَلْنَا لِاحِدِهِمَا
الْكَافِرَ جَنَّتَيْنِ بُسْتَانَيْنِ مِنْ اَعْنَابٍ وَحَفَفْنَهُمَا اَحْدَفْنَاهُمَا بِسَخِلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا ﴿۳۲﴾
يَقْتَاتُ بِهِ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كِلْتَا مُفْرَدٍ يَدُلُّ عَلَى الشَّيْءِ مُبْتَدَأُ اِنَّ حَبْرَهُ اُكْلَهَا ثَمَرَهَا وَلَمْ تَطْلَمْ تَنْقُصْ
مِنْهُ شَيْئًا وَقَجَرْنَا خِلْلَهُمَا نَهْرًا ﴿۳۳﴾ يَجْرِي بَيْنَهُمَا وَكَانَ لَهُ مَعَ الْجَنَّتَيْنِ ثَمَرٌ يَفْتَحُ النَّاءِ وَالْمِيمِ
وَضَمَّيْهُمَا وَبِضْمِ الْاَوَّلِ وَسُكُونِ الثَّانِي وَهُوَ جَمْعُ ثَمَرَةٍ كَشَجَرَةٍ وَشَجَرٍ وَخَشْبَةٍ وَخُشْبٍ وَبَدَنَةٍ وَبَدَنٍ
فَقَالَ لِصَاحِبِهِ الْمُؤْمِنُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يُفَاخِرُهُ اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَاَعَزُّ نَفَرًا ﴿۳۴﴾ عَشِيرَةٌ وَدَخَلَ
جَنَّتَهُ بِصَاحِبِهِ يَطُوفُ بِهِ فِيهَا وَيُرِيهِ اَثْمَارَهَا وَلَمْ يَقُلْ حَتَّى ارَادَهُ لِلرَّوْضَةِ وَقِيلَ اِكْفَى بِالْوَاحِدِ وَهُوَ
ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ بِالْكَفْرِ قَالَ مَا اَظُنُّ اَنْ تَبِيدَ تَعْدَمَ هَذِهِ اَبَدًا ﴿۳۵﴾ وَمَا اَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ
رُدِّدْتُ اِلَى رَبِّي فِى الْاٰخِرَةِ عَلَى زَعْمِكَ لَا جِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿۳۶﴾ مَرْجَعًا قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ
يُحَاوِرُهُ يُحَاوِرُهُ اَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ لَآ اَدَمَ خَلَقَ مِنْهُ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ مِنْي ثُمَّ سَوَّكَ

عَدْلَكَ وَصَيِّرَكَ رَجُلًا ﴿۳۲﴾ لَكِنَّا أَصْلُهُ لَكِنَ أَنَا نُفَعِلُ حَرَكَهَ الهمزة إِلَى النُّونِ وَخُذِفَتِ الهمزة ثُمَّ
 أُدْغِمَتِ النُّونُ فِي مِثْلِهَا هُوَ ضَمِيرُ الشَّانِ يُفَسِّرُهُ الْجُمْلَةُ بَعْدَهُ وَالْمَعْنَى أَنَا أَقُولُ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ
 بِرَبِّي أَحَدًا ﴿۳۳﴾ وَلَوْلَا هَلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عِنْدَ إِعْجَابِكَ بِهَا هَذَا مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ
 إِلَّا بِاللَّهِ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أُعْطِيَ خَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ فَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَرَفِيهِ
 مَكْرُوهًا إِنْ تَرَى أَنَا ضَمِيرُ فَضْلِ بَيْنَ الْمَفْعُولَيْنِ أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿۳۴﴾ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي
 خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا جَمْعُ حُسْبَانَةٍ أَيْ صَوَاعِقٍ مِنَ السَّمَاءِ
 فَتُصْبِحُ صَعِيدًا رَلَقًا ﴿۳۵﴾ أَرْضًا مَلَسَاءَ لَا يَبُتُّ عَلَيْهَا قَدَمٌ أَوْ يُصْبِحُ مَأْوَاهَا غُورًا بِمَعْنَى غَائِرًا عَظُفٌ
 عَلَى يُرْسِلُ دُونَ تُصْبِحُ لِأَنَّ غُورَ الْمَاءِ لَا يَتَسَبَّبُ عَنِ الصَّوَاعِقِ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴿۳۶﴾ حِيلَةٌ تُدْرِكُهُ
 بِهَا وَأُحِيطُ بِشَمَرِهِ بِأَوْرُجِهِ الضَّبْطُ السَّابِقَةُ مَعَ جَنَّتِهِ بِالْهَلَاكِ فَهَلَكْتَ فَاصْبَحَ يَقْلَبُ كَفَّيْهِ نَدْمًا
 وَتَحَسُّرًا عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا فِي عِمَارَةِ جَنَّتِهِ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى غُرُوشِهَا دَعَائِمُهَا لِلْكَرَمِ بَانَ
 سَقَطَتْ ثُمَّ سَقَطَ الْكَرَمُ وَيَقُولُ يَا لَلتَّيْبَةِ لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿۳۷﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ بِالنَّاءِ
 وَالْيَاءِ فِتْنَةً جَمَاعَةً يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِنْدَ هَلَاكِهَا وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ﴿۳۸﴾ عِنْدَ هَلَاكِهَا بِنَفْسِهِ
 هُنَالِكَ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْوَلَايَةُ بِفَتْحِ الْوَاوِ النُّصْرَةُ وَبِكَسْرِهَا الْأَمْلُكُ لِلَّهِ الْحَقِّ بِالرَّفْعِ صِفَةُ الْوَلَايَةِ
 وَبِالْحَرِّ صِفَةُ الْجَلَالَةِ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا مِنْ ثَوَابِ غَيْرِهِ لَوْ كَانَ يُثِيبُ وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿۳۹﴾ بِضَمِّ الْقَافِ عِ
 وَسُكُونِهَا عَاقِبَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَنَصَبِهِمَا عَلَى التَّمْيِيزِ

ترجمہ: اور آپ سنا دیجئے (بیان کر دیجئے) ان (کفار اور مسلمانوں) کو مثال ان دو شخصوں کی (یہ بدل ہے اور لفظ جلالین
 بعد کی عبارت سمیت، لفظ مثلاً کی تفسیر ہے) ان میں سے ایک (کافر) کو ہم نے انگوڑ کے دو باغ دیئے تھے اور ان کے ارد گرد کھجور کے
 درختوں کی باڑ لگا رکھی تھی اور ان دونوں باغوں کے بیچ کی زمین میں ہم نے کھیتی بھی لگا رکھی تھی (جس سے کھانے پینے کا کام چلتا تھا)
 دونوں باغ (کھلتا مفرد ہے تشبیہ کے معنی میں اور ترکیب میں مبتداء ہے) اپنا پورا پھل دیتے تھے (پہنچے) اور کسی کے پھل میں ذرا
 بھی کمی نہیں رہتی تھی اور ان باغوں کے درمیان ایک نہر جاری کر رکھی تھی (جو وہاں بہہ رہی تھی) اور اس شخص کے پاس (ان باغوں کے
 علاوہ) اور بھی سامانِ تول تھا (ثمر میں تین لغت ہیں ثمن کے ساتھ اور ضمین کے ساتھ اور ضم اول اور سکون ثانی کے ساتھ ثمرۃ کی جمع
 ہے جیسے علی الترتیب شجرة کی جمع شجر اور خشبة کی جمع خشب اور بدنة کی جمع بدن آتی ہے) چنانچہ اپنے (مسلمان)
 دوست سے ایک دن ادھر ادھر کی (فخریہ) باتیں کرتے ہوئے بولا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور میرا جتھہ (جمع) بھی زیادہ
 ہے اور وہ اپنے باغ میں پہنچا (ساتھی لوگے کرگھا پھر اربا تھا پھل پھلاری دکھلا رہا تھا۔ یہاں حق تعالیٰ نے جتنیہ تشبیہ استعمال نہیں فرمایا
 مطلقاً باغ مراد لیتے ہوئے اور بعض کی رائے ہے کہ صرف ایک ہی باغ دکھلانے پر اکتفاء کیا ہے) اپنے اوپر جرم (کفر) قائم کرتے

ہوئے کہنے لگا کہ میں نہیں سمجھتا کہ ایسا شاداب باغ کبھی ویران (برباد) بھی ہو سکتا ہے اور مجھے توقع نہیں کہ قیامت قائم ہوگی اور اگر بالفرض میں اپنے پروردگار کے پاس پہنچایا گیا بھی (اے دوست بقول تمہارے آخرت میں) تو یار لوگ وہاں بھی مزے کریں گے۔ یہ سن کر اس کے دوست نے (گفتگو کا سلسلہ جاری رکھتے ہوئے) جواب کے طور پر کہا کیا تم اس ہستی کا انکار کرتے ہو جس نے پہلے تمہیں مٹی سے پیدا فرمایا (کیونکہ حضرت آدمؑ مٹی سے پیدا ہوئے) پھر نطفہ سے پیدا کیا اور پھر صحیح سالم (اچھا خاصا) آدمی بنا دیا لیکن میں تو یقین رکھتا ہوں (اس کی اصل ”لکن انا“ ہے) ہمزہ کی حرکت نون کو دے کر ہمزہ حذف کر دیا گیا ہے اور نون کو نون میں ادغام کر دیا گیا ہے (وہی لفظ هو ضمیر شان ہے جس کی تفسیر بعد والا جملہ کر رہا ہے حاصل معنی یہ ہوئے میرے یقین ہے کہ) اللہ میرا پروردگار ہے اور میں اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا اور پھر جب تم اپنے باغ میں پہنچے (تو اس کی شادابیاں دیکھتے ہی یہ) کیوں نہ کہا کہ ہوتا وہی ہے جو اللہ کو منظور ہوتا ہے اس کی مدد کے بغیر کوئی کچھ نہیں کر سکتا؟ (حدیث میں ہے کہ جو شخص مال و اولاد کے ملنے پر ماساء اللہ لا قوۃ الا باللہ پڑھے اسے کوئی ناگوار بات پیش نہیں آسکتی) اور یہ جو تمہیں دکھائی دے رہا ہے کہ میں (لفظ انا دو مفعولوں کے درمیان ضمیر مفصل ہے) تم سے مال و اولاد میں کمتر ہوں کیا عجب ہے میرا پروردگار تمہارے اس باغ سے بھی بہتر مجھے دے دے (جواب شرط ہے) اور تمہارے باغ پر کوئی تقدیری آفت (حسبان جمع حسبانہ کی ہے یعنی بجلی کی کڑک) آسمان سے بھیج دے جس سے وہ باغ چنیل میدان ہو کر رہ جائے (پھسلاؤں زمین کہ جس پر پاؤں بھی رپٹ جائیں) یا پھر اس کی نہر کا پانی بالکل ہی نیچے اتر جائے (غور بمعنی غار ہے اس کا عطف لفظ یسرسل پر ہوگا نہ کہ نصبح پر کیونکہ پانی اترنے کا سبب بجلی اور کڑک نہیں ہوا کرتی) اور پھر کسی طرح بھی اس تک نہ پہنچ سکے (تمہاری کوئی کوشش بھی کامیاب نہ ہو سکے) اور پھر ایسا ہی ہوا کہ اس کی دولت گھیرے میں آگئی (لفظ ثمر میں وہی تین لغات ہیں جن کا بیان پہلے گزر چکا جمع باغ کے سب پھل پھلاری تباہ و برباد ہو گئے) اور وہ (حسرت و ندامت کے ساتھ) ہاتھ مل مل کر افسوس کرنے لگا کہ (ان باغوں کی درستگی پر) میں نے کیا کچھ خرچ کیا تھا اور اب حال یہ ہے کہ باغ کی ساری مٹیاں گر کر زمین کے برابر ہو گئی ہیں (انگور کی بیلیں جن بیٹوں پر چڑھیں تھیں وہ بھی برباد ہوئیں اور انگور بھی) اب وہ کہتا ہے کہ اے کاش میں (یا تنبیہ کے لئے ہے) اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرتا، اور کوئی ایسا جتنا (مجمع) نہ ہوا (لیکن تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے) جو اللہ کے سوا (بربادی کے وقت) اس کی مدد کرتا۔ اور نہ (اپنی بربادی کے وقت) خود بدلہ لے سکا۔ ایسے موقع پر (قیامت کے دن) مدد کرنا (ولایت فتح واو کے ساتھ بمعنی مدد کرنا اور کسرواؤ کے ساتھ بمعنی مالک ہونا ہے) اللہ برحق ہی کا کام ہے (الحق رفع کے ساتھ ولایت کی صفت ہے اور جر کی حالت میں اللہ کی صفت ہوگی) وہی ہے جو سب سے بہتر ثواب دینے والا ہے (اس کے سوا اگر کوئی ثواب دے سکتا ہو) اور اسی کے ہاتھ بہتر انجام ہے (عقبا ضم قاف اور سکون قاف کے ساتھ ہے اور مسلمانوں کا انجام مراد ہے اور ثوابا اور عقبا دونوں لفظوں کا منصوب ہونا برباد ہونا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: واضرب بعض حضرات کی رائے میں یہ واقعہ مکہ کے بنی مخزوم کے دو اشخاص ابوسلمہ عبداللہ بن عبد الاسد اور اسود بن اسد سے متعلق ہے ان میں سے پہلا مسلمان اور دوسرا بھائی کا فر تھا اور بعض کے نزدیک عیینہ اور اس کے رفقاء اور حضرت سلمانؑ اور ان کے اصحاب کا ہے عیینہ اور سلمانؑ کو بنی اسرائیل کے دو بھائیوں سے تشبیہ دی گئی ہے جن میں ایکہ دین برحق پر اور دوسرا غلط راہ پر تھا، ان دونوں کے باپ نے مرنے کے وقت آٹھ ہزار اشرفیاں چھوڑیں جو ان دونوں بھائیوں نے بانٹ لیں، دنیا دار بھائی نے تو ایک ہزار اشرفیوں کی زمین خرید لی لیکن دیندار بھائی کہنے لگا کہ اے اللہ میرے بھائی نے تو باغ خرید لیا ہے اور میں ایک ہزار اشرفیاں تیری راہ میں نثار کر کے جنت کما تا ہوں، پھر جب ایک ہزار اشرفیوں میں دنیا دار بھائی نے مکان بنایا تو دیندار نے پھر کہا

کہ میں ایک ہزار میں جنت کا مکان خریدتا ہوں، پھر جب ایک ہزار لٹا کر دنیا دار بھائی نے شادی رچائی، تو دیندار بھائی نے ہزار اشرفیاں راہ مولیٰ میں گنجا اور کرتے ہوئے حور جنت کی توقع باندھی اسی طرح ایک ہزار اشرفیوں سے دنیا دار بھائی نے اور سامان آرائش فراہم کیا مگر دیندار بھائی نے یہاں بھی سامان آخرت کی نیت سے ہزار اشرفیاں خیرات کیں، خالی ہاتھ ایک روز راستہ میں امیر بھائی سے ملاقات ہو گئی جو نہایت شان و شوکت اور تزک و احتشام سے چل رہا تھا۔ اس وقت ان دونوں بھائیوں میں تبادلہ خیالات ہوا۔ فقال لصاحبه اس گفتگو میں کافر بھائی نے تین باتیں کہی ہیں اور تینوں مہمل ہیں۔ یعنی انا اکثر منک اور دخل جنتہ اور وما اظن الساعة قائمة ولن رددت یہ علی سبیل الفرض کہہ رہا ہے ورنہ کافر بھائی قیامت کا تو منکر تھا منقلباً مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ یہ تمیز ہے اور ویسے انقلاب سے ماخوذ ہے ظرف کا صیغہ ہے لکننا یہ اصل میں لکن ہے۔ مصحف عثمانی میں الف کے ساتھ لکھا ہوا ہے اس لئے تمام قراء وقف کے وقت الف پڑھتے ہیں البتہ وصل کی حالت میں اختلاف ہے۔ ولو لا اصلی عبارت اس طرح تھی ولو لا قلت اذ دخلت۔

رابط آیات اور شان نزول:..... پچھلی آیات میں آداب تبلیغ بیان کرتے ہوئے کفار کی اس درخواست کا رد تھا کہ ہمارے لئے خصوصی مجلس کی جائے جس میں غریب مسلمان شریک نہ ہو سکیں، اب ان آیات میں ایک واقعہ کے ذیل میں مال دنیا کا حقیر اور بے حقیقت ہونا بتلا کر اس کے منشاء پر رد کرنا ہے یعنی مالی غرور اور گھمنڈ ایک بے کار چیز ہے۔

﴿تشریح﴾:..... گذشتہ آیات میں فرمایا تھا جس کا جی چاہے مانے جس کا جی چاہے نہ مانے، جو نہ مانیں گے انہیں اپنی بد عملیوں کا نتیجہ بھگتنا ہے، جو مانیں گے ان کے لئے ان کی نیک عملیوں کا اجر ہے۔ پھر اخروی عذاب و ثواب کا نقشہ کھینچا تھا کہ منکروں کے لئے آگ کی جلن ہوگی، مومنوں کے لئے ہمیشگی کے باغ، اب یہ حقیقت واضح کی جا رہی ہے کہ آخرت کی طرح دنیا میں بھی منکرین دعوت کو محرومیاں ملنے والی ہیں وہ اپنی موجودہ خوشحالیوں پر مغرور نہ ہوں اور نہ مومن اپنی موجودہ بے سروسامانیاں دیکھ کر دل تنگ ہو جائیں۔ دنیا کی خوشحالیوں کا کوئی ٹھکانا نہیں ہے وہ جب مٹنے پر آتی ہیں تو لمحوں میں مٹ جاتی ہیں اور انسان کی کوئی تدبیر و کوشش اسے نہیں بچا سکتی۔ چنانچہ اس واقعہ سے اس کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔ یہ واقعہ کب اور کہاں پیش آیا؟ قرآن کریم میں اس قصہ کا تذکرہ نہایت جمل ہے، کسی کا نام، نشان نہیں بتلایا گیا۔ اسی لئے بعض حضرات نے اس قصہ کو فرضی کہہ کر اس طرح تقریر کی ہے، فرض کرو، دو آدمی ہیں، ایک کو سب کچھ میسر ہے، دوسرے کو کچھ میسر نہیں ہے، پہلا گھمنڈ میں آ کر دوسرے کو حقیر سمجھ بیٹھتا ہے اور کہنے لگتا ہے دیکھو میں تم سے زیادہ خوش حال ہوں، اور میری خوشحالی کبھی بگڑنے والی نہیں ہے۔ دوسرا اسے سمجھاتا ہے کہ ان خوشحالیوں پر مغرور نہ ہو، کون جانتا ہے کہ پل کے پل میں کیا سے کیا ہو جائے۔ چنانچہ ایک دوسرے روز کیا ہوا کہ اس کے سارے وہ باغ جن کی شادابیوں پر اسے ناز تھا اچانک اجڑ گئے اور وہ اپنی نامرادیوں پر کف افسوس ملتا رہ گیا۔

اس مثال میں خوش حال آدمی سے مراد رؤسائے مکہ ہوئے اور دوسرے آدمیوں سے مقصود مسلمان اور اہل ایمان ہیں۔ لیکن بعض حضرات کی رائے ہے کہ یہ واقعہ فرضی نہیں بلکہ واقعی ہے جس کی طرف عنوان تحقیق میں کچھ اشارات گزر چکے ہیں۔ درمنثور میں ابو عمرو شیبانی کا قول نقل کیا گیا ہے کہ شام کے ملک میں نہر ملکہ کا یہ واقعہ ہے اور چونکہ مقصد تفصیل پر موقوف نہیں اس لئے واقعہ کو بالا جمال ذکر کرنا کافی سمجھا گیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ کفار مکہ کے اس گھمنڈ اور غرور کی بنیاد مال و دولت ہے جو اصل سے بے حقیقت ہے اس لئے اس پر بنائی ہوئی خیالی عمارت بھی بے بنیاد ہے، تاریخی جھروکہ سے جھانک کر دیکھیں، دنیا کی بے ثباتی اور ناپائیداری کی بے شمار مثالیں

انہیں نظر آئیں گی کہ دم کے دم میں کایا پلٹ کر رہ گئی ہے اور عرش نشین فرشتے بن کر رہ گئے۔ اس لئے انسان کی نظر ان عارضی اور خارجی بلندیوں پر نہیں رہنی چاہیے۔ بلکہ ذاتی کمال اور جوہر اصلی پر رہنی چاہیے پھر جس طرح اس واقعہ میں کفار کے بے جا گھمنڈ کو چکنا چور کیا گیا ہے۔ اسی طرح غریب مسلمانوں کو تسلی اور تشفی بھی دی گئی کہ وہ ناداری کا غم نہ کریں کہ عارضی ہے اور دولت عقیقی کے حصول پر شکر کریں کہ دائمی ہے کیوں کہ یہ دنیا کی خوشحالیاں آخر کیا ہیں؟ محض چار گھڑی کی دھوپ اس سے زیادہ انہیں قرار نہیں اور اس سے زیادہ ان کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔

لطائف آیات: آیت واضرب الخ میں مغرور المداروں کو تنبیہ اور غریب متوکلین کے لئے تسلی ہے۔

وَاضْرِبْ صَیْرَ لَهُمْ لِقَوْمِكَ مَثَلَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَفْعُوْلٌ اَوَّلٌ كَمَاۤءٍ مَّفْعُوْلٌ ثَانٍ اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاَخْتَلَطَ بِهٖ تَكَاثُفٌ بِسَبَبِ نَزْوُلِ الْمَآءِ نَبَاتُ الْاَرْضِ وَاَمْتَزَجَ الْمَآءُ بِالنَّبَاتِ فَرَوٰی وَحَسَنٌ فَاَصْبَحَ فَصَارَ النَّبَاتُ هَشِيْمًا يَّابِسًا مُتَفَرِّقًا اَجْزَاءً تَذْرُوْهُ تَنْثِيْرُهُ وَتُفَرِّقُهُ الرِّيْحُ فَتَذْهَبُ بِهٖ الْمَعْنٰی شَبَّهَ الدُّنْيَا بِنَبَاتٍ حَسَنٍ فَيَسُّ وَتَكْسِرُ فَرَفَقَتْهُ الرِّیَاحُ وَفِي قِرَآءَةِ الرِّيْحِ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿۳۵﴾ قَادِرًا اَلْمَالُ وَالْبَنُوْنَ زِيْنَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يَتَحَمَّلُ بِهَمَّآ فِيْهَا وَالْبَقِيْثُ الصَّلٰحَةُ هِيَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ اَمَلًا ﴿۳۶﴾ اٰی مَا يَّأْمُلُ الْاِنْسَانُ وَيَرْجُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ اذْكُرْ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ يَدْهَبُ بِهَا عَن وَّجْهِ الْاَرْضِ فَتَصِيْرُ هَبَاءً مُّنبَثًا وَفِي قِرَآءَةِ الْبُلُوْنِ وَكَسَرَ الْبَاءِ وَنَصَبِ الْجِبَالِ وَتَرٰی الْاَرْضَ بَارِزَةً ۚ ظَاهِرَةً لِّیْسَ عَلَیْهَا شَيْءٌ مِّنْ حَبْلٍ وَلَا غَیْرِهٖ وَحَشَرْنٰهُمْ الْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْكَافِرِيْنَ فَلَمَّ نُبَادِرُ نَتَرَكْ مِنْهُمْ اَحَدًا ﴿۳۷﴾ وَغَرَضُوا عَلٰی رَبِّكَ صَفًّا حَالٌ اٰی مُصْطَفِيْنَ كُلُّ اُمَّةٍ صَفٌّ وَيُقَالُ لَهُمْ لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ اٰی فُرَادٰی حُفَاةً عُرَاةً غُرُلًا وَيُقَالُ لِمُنْكِرِ الْبَعْثِ بَلْ زَعَمْتُمْ اَنْ مَّخْفَفَةٌ مِّنَ النَّفِیْلَةِ اٰی اَنَّهُ لَنْ نَّجْعَلَ لَكُمْ مَّوْعِدًا ﴿۳۸﴾ لِلْبَعْثِ وَوَضَعَ الْكِتٰبُ اٰی كِتَابٌ كُلِّ اَمْرًا فِیْ یَمِيْنِهٖ مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَفِیْ شِمَالِهٖ مِّنَ الْكَافِرِيْنَ فَتَرٰی الْمُجْرِمِيْنَ الْكَافِرِيْنَ مُشْفِقِيْنَ خَافِيْنَ مِمَّا فِیْهِ وَيَقُوْلُوْنَ عِنْدَ مُعَايِنَتِهِمْ مَا فِیْهِ مِنَ السَّیِّئَاتِ یَا لِلْتَّبٰیهِ وَيَلْتَنَّا هَلَكْتَنَا وَهُوَ مُصَدِّرٌ لَا فِعْلَ لَهُ مِّنْ لَفْظِهِ مَا لِهٰذَا الْكِتَابِ لَا یُعَادِرُ صَغِيْرَةً وَلَا كَبِيْرَةً مِّنْ ذُنُوْبِنَا اِلَّا اَحْصٰهَا عَدَّهَا وَآثَبَهَا تَعَجَّبُوْا مِنْهُ فِیْ ذٰلِكَ وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا ۖ مُّثَبَّتًا فِیْ كِتَابِهِمْ وَلَا یَظْلَمُ رَبُّكَ اَحَدًا ﴿۳۹﴾ لَا یُعَاقِبُهٗ بِغَیْرِ جُرْمٍ وَلَا یَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ مُّؤْمِنٍ

ترجمہ: اور (اے پیغمبر) آپ انہیں (اپنی قوم کو) دنیا کی زندگی کی مثال سنا دیجئے (یہ مفعول اول ہے اضرب بمعنی صیر

کا) اس کی مثال ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا (یہ دوسرا مفعول ہے) اور زمین کی روئیدگی اس سے مل جل کر ابھرائی (بارش کا پانی مٹی میں مل کر زمین کی پیداوار میں تراوٹ اور تازگی آگئی اور خوب پھلی پھولی) پھر سب کچھ سوکھ کر چورا چورا ہو گیا (گھاس پھوس خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو گئی) ہوا کے جھوکے اسے اڑا کر منتشر کر رہے ہیں (ہوا انہیں لئے لئے پھرتی ہے حاصل یہ ہے کہ دنیا کی مثال ایک ایسی گھاس کی ہے جو پہلے تر و تازہ تھی پھر سوکھ کر چورا چورا ہو گئی اور ہوا میں اڑ گئی، ایک قرأت میں ریح کی بجائے ریح کا لفظ ہے) اور کون سی بات ہے جس کے کرنے پر اللہ قادر نہیں ہے؟ مال و دولت، آل و اولاد، دنیوی زندگی کی دلفریبیاں ہیں (جن سے اس دنیا کی رونق ہے) اور جو نیکیاں باقی رہنے والی ہیں (یعنی سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور بعض نے اس میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا اضافہ کیا ہے) وہ آپ کے پروردگار کے نزدیک بلحاظ اجر و ثواب کے ہزار درجہ بہتر ہیں اور وہی ہیں جن کے نتائج سے بہتر امید کی جاسکتی ہے (انسان جو امید اور توقع اللہ سے قائم کر لے) اور (اس دن کا یاد کرنا چاہئے) جب ہم پہاڑوں کو چٹائیں گے (زمین سے ہٹا دیئے جائیں گے) ریگ رواں کی طرح ہو جائیں گے اور ایک قرأت میں بجائے سیر کے نسیر (نون کے ساتھ اور کسریاء کے ساتھ ہے اور جہاں منصوب ہے) اور آپ زمین کو دیکھیں گے، کھلا میدان پڑا ہے (بالکل صاف، نہ اس پر پہاڑ ہوگا اور نہ کچھ اور) اور ہم سب (مسلمان اور کافروں) کو اکٹھا کریں گے اور ان میں سے کسی کو نہیں چھوڑیں گے اور ان سب کی صفیں تمہارے پروردگار کے روبرو پیش ہوں گی (لفظ صفا ترکیب میں حال ہے یعنی ہر جماعت صف بستہ ہو کر برابر برابر کھڑی ہوگی، ان سے کہا جائے گا) دیکھو جس طرح تمہیں ہم نے پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا آخر پھر تم ہمارے پاس اسی طرح آئے بھی (یعنی ایک ایک کر کے الگ الگ ننگے پاؤں، ننگے بدن، بغیر ختنہ کے، اور منکرین قیامت سے کہا جائے گا) مگر تم نے خیال کیا تھا کہ ہم نے (ان حقیقہ ہے اصل ان سے ہے) تمہارے لئے (قیامت کا) کوئی وقت نہیں ٹھہرایا ہے۔ اور نامہ اعمال رکھ دیا جائے گا (یعنی ہر انسان کا اعمال نامہ سامنے آجائے گا) نیک لوگوں کا داہنے ہاتھ میں اور بدکاروں کا بائیں ہاتھ میں (اس وقت آپ دیکھیں گے کہ جو کچھ ان میں لکھا ہوا ہوگا مجرم (کافر) اس سے ہراساں (خائف) ہو رہے ہوں گے وہ چیخ اٹھیں گے (اپنی بربادی دیکھ کر) ہائے (یہ کلمہ تنبیہ کے لئے آتا ہے) ہماری بھنٹی (یہ مصدر ہے لیکن لفظوں میں اس کا فعل نہیں آتا) یہ نامہ اعمال کیسا ہے؟ کہ (ہمارے گناہوں کی) کوئی بات بڑی ہو یا چھوٹی اس سے چھوٹی ہوئی نہیں ہے۔ سب قلمبند ہے (منضبط اور ٹکی ہوئی ہے جسے دیکھ کر یہ حیرت زدہ رہ جائیں گے) غرضیکہ جو کچھ انہوں نے کیا تھا وہ سب اپنے سامنے (نامہ عمل میں لٹکا ہوا) موجود پائیں گے اور آپ کا پروردگار کسی پر زیادتی نہیں کرتا (کہ کسی کو بلا جرم کے سزا دیدے یا کسی کی نیکی میں کمی کر دے)۔

تحقیق و ترکیب: اضطرب کے بعد ضمیر لا کر مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں کہ اضطرب بمعنی اذکر ہے مثل الحیاۃ یہ مشبہ ہے اور ہیئت ماء مشبہ بہ ہے اس صورت میں کافی تشبیہ کے لئے ہوگا اور اگر ان دونوں کو مفعولین کہا جائے تو کافی زائد ہو جائے گا۔ ہشیم۔ قاموس میں اس کے معنی چورا کرنے کے ہیں۔ المال اس کا ایک مقدمہ محذوف ہے۔ پوری دلیل اس طرح ہے المال والبنون زینۃ الحیوة وکل ما ہو زینتھا فهو هالک نتیجہ یہ نکلا کہ المال والبنون هالکان وما هو هالک فلا یفتخر بہ۔ فالمال والبنون لا یفتخر بہما۔ زینۃ مصدر ہے بمعنی اسم مفعول اسی لئے مال اور بنون دونوں کی خبر واقع ہے باقیات بیضادی میں ہے کہ وہ اعمال صالحہ مراد ہیں جن کا ثمرہ ابدی ہو جیسے نماز، روزہ، حج اور پاکیزہ کلام وغیرہ، خیر چونکہ دنیا کی آرائش میں کوئی بہترائی نہیں اس لئے یہ تفصیل کے لئے نہیں ہے اور یا کہا جائے کہ جاہلوں کے گمان کے اعتبار سے گفتگو کی جارہی ہے کہ وہ زینت دنیا میں بہترائی سمجھتے ہیں۔ حشر ناہم ماضی کے ساتھ تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ پہاڑوں کے چلنے اور زمین کے چٹیل میدان بننے سے پہلے حشر ہوگا تا کہ

قدرت کی ان بڑی نشانیوں کو لوگ دیکھ سکیں۔ نغادر غدر کے معنی ترک کے ہیں غداری ترک وفا کو کہتے ہیں۔ غدیو تالاب کو کہتے ہیں لانہ ماسر کہ السیل صفا حال ہے اور بعض نے جمیعہ اور بعض نے قیاما کے معنی لئے ہیں۔ حدیث قدسی ہے کہ حق تعالیٰ باواز بلند فرمائیں گے۔ یا عبادی انا اللہ لا الہ الا اللہ انا ارحم الراحمین واحکم الحاکمین واسرع الحاسبین یا عبادی لا خوف علیکم الیوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتکم ویسروا جوابکم فانکم مسئولون محاسبون یا ملائکتی اقیما عبادی صفوفاً علی اطراف انا مل اقدمہم للحساب اور مصنفین کہہ کر مفسر نے اشارہ کر دیا کہ یہ مفرد بمنزلہ جمع کے ہے جیسے ثم یخزل حکم طفلاً بمعنی اطفالا ہے، اس وقت لوگوں کی پانچ صفیں ہوں گی۔ ایک صف انبیاء کی، دوسری اولیاء کی، تیسری مومنین کی، چوتھی کفار کی، پانچویں منافقین کی۔ حفاۃ جمع حاف کی ننگے پاؤں کے معنی ہیں۔ عراۃ عار کی جمع ہے ننگے بدن غرلا اغرل کی جمع ہے بمعنی غیر محتون۔

رابط آیات :..... جس طرح پچھلی آیات میں ایک جزئی مثال کے ذیل میں، دنیا کے مال و جاہ کا فانی اور حقیر ہونا اور اخروی زندگی کا باقی اور واقع ہونا ذکر کیا گیا تھا اسی طرح ان آیات میں ایک کلی تمثیل کے ضمن میں دنیا کی ناپائیداری اور اعمال صالحہ کا باقی رہنا اور پھر بعض واقعات قیامت کے ذکر سے آخرت کا قابل اہتمام ہونا اور مخالفت کا لائق پرہیز ہونا ارشاد فرماتے ہیں۔

﴿تشریح﴾ :..... حاصل آیات یہ ہے کہ دنیا کی یہ خوش حالیاں کیا ہیں؟ محض چار گھڑی کی دھوپ اور چاردن کی چاندنی، اس سے زیادہ انہیں قرار نہیں اس سے زیادہ ان کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔ دنیوی زندگی کی مثال ایسی سمجھنی چاہیے جیسے زمین کا سبزہ، کہ آسمان سے پانی برستا ہے تو طرح طرح کے پھل پھول اور قسم قسم کی نیرنگیوں سے زمین کی گود بھر جاتی ہے اور اس کا چپہ چپہ بہشت زار بن جاتا ہے جس طرف نظر اٹھا کر دیکھو پھولوں کا حسن و جمال ہے، رنگتوں کا نکھار ہے، لیکن زمانہ بہار بیت جانے کے بعد پھر کیا ہوتا ہے؟ وہی کھیت اور باغ جس کی ذالیاں اور شاخیں زندگی کا سرمایہ اور بخششوں کا خزانہ تھیں، خزاں کی ہوائیں چلتی ہیں تو ہر طرف پت جھڑ شروع ہو جاتی ہے درخت ننگے ہو جاتے ہیں، زمین پر خاک دھول اڑنے لگتی ہے، ایک ہو کا عالم نظر آنے لگتا ہے، بھوسے کے ذرے جنہیں ہوائیں اڑائے اڑائے پھرتی ہیں۔ اب نہ انہیں کوئی پہچانا چاہتا ہے اور نہ اب وہ کسی مصرف کے رہتے ہیں بہت کام دیں گے تو جلنے کے لئے چولہے میں جھونک دیئے جائیں گے۔

قرآن کریم کی دی ہوئی مثال جامع ترین ہے :..... دنیاوی زندگی میں انسان کی جدوجہد کی یہ کیسی جامع مثال ہے جس پہلو سے بھی دیکھو گے اس سے بہتر مثال نہیں ملے گی۔ چنانچہ دنیا کی دلفریبیاں جب نکھرتی ہیں تو ٹھیک ان کا یہی حال ہوتا ہے یعنی وہ عارضی ہوتی ہیں پائیدار نہیں ہوتیں، قدرت نے ان کے لئے جو وقت مقرر کر رکھا ہے جو نہی وہ پورا ہوا، پھر کچھ بھی باقی نہیں رہتا۔ دیکھئے زمین ایک ہے پانی بھی ایک ہی طرح کا ہے، روئیدگی بھی ایک ہی طرح پر ہوتی ہے مگر پھل یکساں نہیں آتے۔ وفي الارض قطع متجاورات وجنت من اعناب ووزرع ونخیل صنوان وغیر صنوان یسقی بماء واحد ونفضل بعضها علی بعض فی الاکل ان فی ذلک لآیت لقوم یعقلون یہی حال دنیاوی زندگی کا ہے زندگی ایک طرح کی ہے ہر زندگی کا پھل یکساں نہیں، فطرت کی بخشش سب کی یکساں رکھوالی کرتی ہے۔ مگر سب ایک طرح کا پھل نہیں لاتے۔ کوئی اچھا ہوتا ہے کوئی ناقص، کوئی بالکل نکما۔

تاثیر کے لئے فاعل کی طرح قابل کی بھی ضرورت ہے:..... یہی حال انسانی طبائع اور ان کی تاثیرات کا ہے قدرت اور فطرت کی بخشائیں سب کے لئے یکساں ہیں مگر بقدر ظرف و استعداد لوگ اس سے استفادہ کرتے ہیں۔ کہیں گل ریحان اور لالہ و سنبل اگتے ہیں اور کہیں خاردار جھاڑیاں۔ عذاب و ثواب اور سعادت و شقاوت کا مسئلہ بھی اس سے حل ہو گیا۔ تم زمین میں کیوں کاشت کرتے ہو؟ دانے اور پھل کے لئے، پتوں اور شاخوں کے لئے نہیں، فصل جب پکتی ہے تو دانے لے لیتے ہو جس میں تمہارے لئے نفع ہے باقی سب کچھ چھانٹ دیتے ہو جس میں نفع نہیں۔ یہی حال دنیاوی زندگی کا سمجھئے۔ فطرت نے انسانی وجود کی کاشت کی ہے اس لئے کہ کون درخت اچھا پھل لاتا ہے۔ ایکم احسن عملا پس جو اچھے عمل کا پھل لاتا ہے وہ اسے لے لیتی ہے اور باقی جو کچھ بچ جاتا ہے اسے چھانٹ دیتی ہے تم سوکھی شاخوں اور پتوں کا کیا کرتے ہو؟ چولہے میں جلاتے ہو، اس نے بھی ایک چولہا گرم کر رکھا ہے جس کا نام دوزخ ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ رؤساء مشرکین جن چیزوں پر فخر کرتے ہیں انہوں نے ان کا حال اور مآل تو سن لیا اور جن غرباء کو حقیر سمجھے ہیں ان کی باقیات صالحات (نیکیوں) کا دولت لازوال ہونا معلوم کر لیا اب بھی انہیں عقل نہ آئے تو چھوڑیے۔

وَإِذْ مَنُصُوبٌ بِأَذْكَرُ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سَجُودًا اِنْجَنَاءِ لَا وَضَعَ جَبْهَةً تَحِيَّةً لَهُ فَسَجَدُوا
 إِلَّا اِبْلٰٓسَ ۖ كَانَ مِنَ الْجِنِّ قِيلَ لَهُمْ نَوْعٌ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ فَلَا سَتْنَاءَ مُتَّصِلٌ وَقِيلَ هُوَ مُنْقَطِعٌ وَالْجِنُّ
 اَبْوَالُ الْجِنِّ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ذُكِّرَتْ مَعَهُ بَعْدُ وَالْمَلٰٓئِكَةُ لَا ذُرِّيَّةَ لَهُمْ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهِ اٰی خَرَجَ عَنْ طَاعَتِهِ بِتَرَكِ
 السُّجُوْدِ اَفْتَتَحِدُوْنَهُ وَذُرِّيَّتَهُ الْخِطَابُ لِآدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ وَالْهَاءُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِاِبْلٰٓسَ اَوْلِيَآءٍ مِّنْ دُونِيْ
 تُطِيعُوْنَهُمْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ اٰی اَعْدَاءُ حَالٌ بِئْسَ لِلظَّالِمِيْنَ بَدَلًا ﴿۵۰﴾ اِبْلٰٓسَ وَذُرِّيَّتَهُ فِيْ اِطَاعَتِهِمْ بَدَلٌ
 اِطَاعَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی مَا اَشْهَدُ تَهُمْ اٰی اِبْلٰٓسَ وَذُرِّيَّتَهُ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلَقَ اَنْفُسَهُمْ اٰی لَمْ
 اُحْضَرْ بَعْضُهُمْ خَلْقَ بَعْضٍ وَمَا كُنْتُ مُتَّحِدَ الْمُضِلِّيْنَ الشَّيَاطِيْنَ عَصَدًا ﴿۵۱﴾ اَعْوَانًا فِي الْخَلْقِ فَكَيْفَ
 تُطِيعُوْنَهُمْ وَيَوْمَ مَنُصُوبٌ بِأَذْكَرُ يَقُوْلُ بِالْبَيِّنٰتِ وَالنُّونَ نَادَوْا شُرَكَآءَ اٰی الْاَوْتَاٰنَ الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ لِيَشْفَعُوْا
 لَكُمْ بِرَعْمِكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِیْبُوْا لَهُمْ لَمْ يُجِیْبُوْهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْاَوْتَاٰنِ وَعَابِدِيْهَا
 مَّوْبِقًا ﴿۵۲﴾ وَاٰدِيًا مِّنْ اَوْدِيَةٍ جَهَنَّمَ يَهْلِكُوْنَ فِيْهَا جَمِيْعًا وَهُوَ مِنْ وَبَقٍ بِالْفَتْحِ هَلَكٌ وَّرَا الْمُجْرِمُوْنَ
 النَّارَ فَظَنُّوْا اٰی اٰیَقَنُوْا اَنَّهُمْ مُّوٰفِقُوْهَا اٰی وَاَفْعُوْنَ فِيْهَا وَلَمْ يَجِدُوْا عَنْهَا مَصْرَفًا ﴿۵۳﴾ مَعْدَلًا وَلَقَدْ رَءَوْا
 صَرَفْنَا يَنَّا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صِفَةً لِّمَحْدُوْفٍ اٰی مَثَلًا مِنْ جِنْسٍ كُلِّ مَثَلٍ لِّيَتَعَطُّوْا
 وَكَانَ الْاِنْسَانُ اٰی الْكَافِرِ اَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿۵۴﴾ خُصُوْمَةً فِي الْبَاطِلِ وَهُوَ تَمَيِّزٌ مَّقْوُوْلٌ مِنْ اِسْمِ كَانَ
 الْمَعْنٰی وَكَانَ جَدَلُ الْاِنْسَانِ اَكْثَرُ شَيْءٍ فِيْهِ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اٰی كُفَّارَمَكَّةَ اَنْ يُؤْمِنُوْا مَفْعُوْلٌ ثَانٍ اِذَا

جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ أَيْ الْقُرْآنُ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ فَاعِلٌ أَيْ سُنَّتِي فِيهِمْ وَهِيَ
 الْإِهْلَاكُ الْمَقْدَرُ عَلَيْهِمْ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبْلًا ﴿۵۵﴾ مُقَابِلَةً وَعَيَانًا وَهُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ وَفِي قِرَاءَةٍ
 بِضَمَّتَيْنِ جَمْعُ قَبِيلٍ أَيْ أَنْوَاعًا وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَمُنذِرِينَ لِمُخَوِّفِينَ
 لِلْكَافِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ بِقَوْلِهِمْ أَمَعَتْ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا وَنَحْوَهُ لِيُذْهِبَ حُضُوبًا بِهِ
 لِيُطْلُوَ بِحَدِّهِمُ الْحَقَّ الْقُرْآنَ وَاتَّخَذُوا إِلَيْنِ الْقُرْآنَ وَمَا أُنذِرُوا بِهِ مِنَ النَّارِ هُزُوعًا ﴿۵۶﴾ سُخْرِيَةً
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ مِمَّا عَمِلَ مِنَ الْكُفْرِ
 وَالْمَعَاصِي فَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي عَاقِبَتِهَا إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ مِنْ أَنْ يَفْقَهُوا الْقُرْآنَ
 أَيْ فَلَا يَفْهَمُونَهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقَرَأُ طِثْلًا فَلَا يَسْمَعُونَهُ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أُنْذِرُوا
 بِالْجَعْلِ الْمَذْكُورِ أَبَدًا ﴿۵۷﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ
 لَهُمُ الْعَذَابَ فِيهَا بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا ﴿۵۸﴾ مَلْحَمِينَ الْعَذَابِ
 وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَيْ أَهْلُهَا كَعَادٍ وَنَمُودَ وَغَيْرِهِمَا أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا كَفَرُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ
 يَوْمَ الْإِهْلَاكِهِمْ وَفِي قِرَاءَةٍ يَفْتَحُ الْمِيمَ أَيْ لِهْلَاكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿۵۹﴾

ترجمہ: اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے (لفظ اذ ظرف ہے اذ کر مقدر کا) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا تھا۔ آدم کے آگے
 جھک جاؤ (بطور سلام کے جھکنا مراد ہے پیشانی ٹیکنا مراد نہیں ہے) سوسب جھک گئے مگر ابلیس نہیں جھکا تھا وہ جنات میں سے تھا
 (بعض کے نزدیک جنات فرشتوں ہی کی ایک نوع ہوتی ہے پس اس صورت میں یہ اعضا متصل ہوگا اور بعض نے استثناء منقطع قرار دیا
 ہے اور ابلیس جنات کی اصل اول ہے اس کی ذریت بھی آگے ذکر کی جا رہی ہے اور فرشتوں کی اولاد نہیں ہوتی) اس لئے وہ اپنے
 پروردگار کے حکم سے باہر ہو گیا۔ (سجدہ کا حکم نہ مان کر اللہ کی فرمانبرداری سے باہر نکل گیا) پھر بھی کیا تم اس کو اور اس کے چیلے چانوں کو
 (اس میں آدم اور اولاد آدم کو خطاب ہے، دونوں ضمیریں ابلیس کی طرف لوٹیں گی) اپنا کارساز بناتے ہو مجھے چھوڑ کر (شیاطین کا کہنا
 مانتے ہو) حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں (عدو بمعنی اعداء ترکیب میں حال ہے) ظلم کرنے والوں نے کیا ہی بری تبدیلی قبول کی (اللہ
 کی فرمانبرداری کے بجائے ابلیس اور اس کی نسل کی پرستش کی) میں نے (ابلیس اور اس کی نسل کو) آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے
 کے وقت نہیں بلایا تھا اور نہ خود ان کے پیدا کرنے کے وقت (ایک کے بنانے میں دوسرے کو شریک و مددگار نہیں کیا تھا) بھلا میں ان
 گمراہ کرنے والے (شیطانوں) کو کیسے مددگار بنا سکتا تھا (کہ پیدا کرنے میں ان سے مدد لیتا، پھر تم ان کی فرمانبرداری کیسے کرتے ہو
 ؟) اور اس روز کو یاد کرو (لفظ یوم منصوب ہے اذ کر مقدر کی وجہ سے) جب اللہ فرمائے گا (لفظ یقول یا اور نون کے ساتھ دونوں طرح
 آیا ہے) جن ہستیوں (بتوں) کو تم (اپنے گمان میں شفیع جانتے ہو) میرے ساتھ شریک سمجھتے تھے۔ انہیں بلاؤ: وہ پکاریں گے مگر کچھ
 جواب نہیں پائیں گے (انہیں جواب نہیں دیں گے) اور ہم ان (بتوں اور ان کے پوجا کرنے والوں) کے درمیان ایک آڑ کر دیں گے
 (جہنم کی وادیوں میں سے ایک وادی ہوگی جس میں سب تباہ ہو جائیں گے۔ لفظ موبق، وبق سے ہے فتح باء کے ساتھ، تباہ ہو جانے

کے معنی ہیں) اور مجرم دیکھیں گے آگ بھڑک رہی ہے، اور سمجھ جائیں گے (انہیں یقین ہو جائے گا) کہ اس میں انہیں گناہ ہے (وہ اس میں گر کر رہیں گے) اور اس سے گریز (فرار) کی کوئی راہ نہ پائیں گے۔ اور ہم نے اس قرآن میں لوگوں کی ہدایت کے لئے ہر قسم کے عمدہ مضامین طرح طرح سے بیان کر دیئے ہیں (لفظ مثل صفت ہے موصوف محذوف کی اصل عبارت اس طرح تھی مثلاً من جنس کل مثل اور یہ مثالیں اس لئے بیان کیں تاکہ لوگ نصیحت حاصل کر لیں) مگر انسان (کافر) بڑا ہی جھگڑا لودا واقع ہوا ہے۔ (جو غلط باتوں میں جھگڑے نکالتا رہتا ہے لفظ جد لامتیز ہے، اصل میں کسان کا اسم تھا۔ اصل عبارت اس طرح تھی و کسان جحدل الانسان اکثر شئ، فیہ یعنی انسان جھگڑنے میں سب سے بڑھ کر ہے) اور لوگوں (مکہ کے کافروں) کو کون سی بات روک سکتی ہے ایمان لانے سے (یہ منع کا مفعول ثانی ہے) جب ان کے سامنے ہدایت (قرآن) آگئی اور اپنے پروردگار سے طلب گار مغفرت ہونے سے، مگر یہی کراہی قوموں کا سامعہ انہیں بھی پیش آجائے (لفظ سنۃ فاعل ہے، یعنی کافروں کے بارہ میں ہمارا قانون تقدیری فیصلہ کے مطابق) (ان کی تباہی) یا ہمارا عذاب سامنے آکھڑا ہو (روبرو، چنانچہ جنگ بدر میں ان پر تباہی آچکی، اور ایک قرأت میں لفظ قبلا دونوں لفظوں پر ضمہ کے ساتھ آیا ہے۔ اس صورت میں لفظ قبیل کی جمع ہوگی، یعنی قسم قسم کا عذاب ان پر آجائے) اور ہم پیغمبروں کو صرف اس لئے بھیجتے ہیں کہ وہ (مسلمانوں کو) بشارت سنائیں اور (انکار و بدعملی کرنے والوں کو) ڈرائیں مگر جنہوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے وہ جھوٹی باتوں کی آڑ پکڑ کے جھگڑتے ہیں (اس قسم کی باتیں کہتے ہیں کہ کیا خدا نے انسان کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟) تاکہ اس طرح (اپنی غلط ناحق باتیں کر کے) سچائی (قرآن) کو متزلزل کر دیں (بجلا دیں) انہوں نے ہماری آیات (قرآن) کو اور جس (آگ) سے انہیں ڈرایا گیا تھا، دل لگی (مذاق) بنا رکھا ہے۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے جسے اس کے پروردگار کی آیتیں یاد دلانی جائیں اور وہ اس سے گردن موڑ لے۔ اور اپنے پچھلے کثرت بھول جائے (اور گناہوں کے انجام میں غور نہ کرے) بلاشبہ ہم نے ان کے دلوں پر پردے (غلاف) ڈال دیئے ہیں کوئی بات پانہیں سکتے (یعنی قرآن کو سمجھنا چاہیں بھی تو نہیں سمجھ سکتے) اور ان کے کانوں میں ڈاٹ دیدی ہے تم انہیں کتنی ہی سیدھی راہ کی طرف بلاؤ مگر وہ (اس ڈاٹ کی وجہ سے) کبھی بھی راہ پانے والے نہیں۔ آپ کا پروردگار بڑا ہی بخشنے والا بڑا ہی رحمت والا ہے اگر وہ (دنیا میں) ان کے عمل کی کمائی پر دار و گیر کرنا چاہتا تو (اس دنیا ہی میں) ان پر فوز عذاب نازل کر دیتا لیکن ان کے لئے ایک میعاد (قیامت کا دن) ٹھہرا رکھی ہے اس کے سوا (عذاب سے) کوئی پناہ کی جگہ نہیں پائیں گے اور یہ بستیائیں (یعنی ان کے باشندے عاشر و غیرہ) جب انہوں نے شرارت کی (کفر کیا) تو ہم نے ان کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان کے ہلاک کرنے کے لئے (اور ایک قرأت میں فتح میم کے ساتھ ہے ای لہلا کہم) وقت معین کیا تھا۔

تحقیق و ترکیب:..... منصوب باذکر یعنی اذکر مقرر کا یہ ظرف ہوگا تقدیر عبارت اس طرح ہے اذکر یا محمد لقومک وقت قولنا للملائکہ آدم و ابلیس کا یہ واقعہ قرآن کریم میں بار بار دہرایا گیا ہے کیونکہ سب سے پہلے یہ نافرمانی ہوئی۔ مسجود انحناء الخ یہ ایک اشکال کے جواب کی طرف اشارہ ہے اشکال یہ ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ کرنا کفر ہے جو بیچ ہے اور بیچ کا حکم کرنا بھی بیچ ہوتا ہے حاصل جواب یہ ہے کہ یہاں عبادتی سجدہ مراد نہیں بلکہ حسیتی سجدہ مراد ہے جو ایک طرح کے شاہی آداب میں سمجھنا چاہئے اور یا کہا جائے کہ سجدہ تو صرف اللہ کو کیا گیا مگر بظاہر درمیان میں آدم علیہ السلام تھے جیسے قبلہ کی طرف منہ کر کے سجدہ اللہ کو کیا جاتا ہے پس اس طرح سجدہ کرنا اور وہ بھی جب کہ حکم سے ہو کفر نہیں ہوگا بلکہ ایسے وقت میں سجدہ نہ کرنا کفر شمار ہوگا۔ نوع من الملائکہ اس قول پر فرشتوں کی دو قسمیں ہو جائیں گی، معصوم اور غیر معصوم، جنات غیر معصوم ہیں جن میں سلسلہ نسل بھی ہے۔ اس صورت میں اگر وحدت حقیقت کا خیال کیا جائے تو استثناء متصل ہو سکتا ہے اور تغایر و صفی کا خیال کیا جائے تو استثناء منقطع ہو جائے گا۔ کسان بمعنی صار ہے یعنی

معصیت کی وجہ سے اس کی ماہیت ہی مسخ ہو گئی ذکرت معہ لبد یعنی افتتخذونہ و ذریتہ میں ذریت کا ذکر ہے غرضیکہ و ابلیس ابوالجن الخ یہ استثناء منقطع کی توجیہ ہے اس صورت میں جنات ناری مخلوق اور فرشتے نوری مخلوق ہوں گے۔ افتتخذونہ ہمزہ کا مدخول محذوف ہے اور فاعل عطف ہے اور استفہام تو یحییٰ ہے۔ تقدیری عبارت اس طرح ہے۔ العبد ما حصل منہ ما حصل یلیق منکم اتخاذه ذریتہ شیطان کی ذریت میں لاقس اور ولہان نامی دو شیطان ہیں جو وضو اور طہارت میں وسوسہ اندازی کرتے رہتے ہیں اور مرۃ اور زلیو را ایسے شیطان ہیں جو بازاری لہو و لعب اور جھوٹی قسموں کو آراستہ کر کے پیش کرتے ہیں اور ہتر کے ذمہ مصائب کے وقت وادیلہا مچانے اور بے صبری ظاہر کرنے کو مزین کرنا ہے، اور اعمور کے سپرد زنا کرنا ہے اور مطر و دس جھوٹی خبریں پھیلاتا ہے اور اسم کا کام یہ ہے جو شخص گھر میں بغیر بسم اللہ پڑھے اور اللہ کا نام لئے بغیر داخل ہو جاتا ہے یہ بھی اس کے ساتھ گھس جاتا ہے۔ بنس کا فاعل مضر ہے اور تمیز اس کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالمذمت محذوف ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے بنس البدل ابلیس و ذریۃ اور لفظ للظالمین محذوف سے متعلق ہو کر یا لفظ بدلا سے حال واقع ہو رہا ہے اور یا فعل ذم سے متعلق ہے۔ عضد کے معنی بازو کے آتے ہیں لیکن کلام میں استعارہ ہی بولتے ہیں۔ فلان عضدی اور مراد مددگار ہوتی ہے۔ چنانچہ دوسری آیت میں ہے سنشد عضدک باخیک۔ موبقا اس کی تفسیر مجاہد اور ابن عباسؓ نے وادیٰ جہنم سے کی ہے ورا المجرمون جہنم چالیس سال کی راہ سے نظر آجائے گی۔ فظنونن معنی میں یقین کے ہے۔ وہی اہلاک المقدر لفظ مقدر بڑھا کر ایک شبہ کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ شبہ یہ ہے کہ ایمان نہ لانا پہلے ہوا اور ہلاک ہونا بعد میں، پس ہلاک ہونا ایمان لانے کے لئے مانع نہ بنا؟ جواب کا ما حصل یہ ہے کہ ہلاک مقدر مراد ہے اور وہ عدم ایمان سے پہلے ہے۔ قبلا کو فیوں کے نزدیک ضمیمہ قاف اور ضمیمہ با کے ساتھ ہے اور دوسرے قراء کے نزدیک کسر قاف کے ساتھ اور فتح باء کے ساتھ ہے، قبیلہ ایسی جماعت جو ایک باپ میں شریک ہو اور قبیل وہ جماعت جو ایک باپ میں شریک نہ ہو، و یجادل اس کا فاعل الذین ہے جس سے مراد کفار ہیں اور مفعول محذوف ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے و یجادل الکفار المرسلین۔ الحق بہتر یہ ہے کہ حق سے مراد باطل کا مقابل لیا جائے۔ تاکہ تمام کتب و ادیان ساویہ کو شامل ہو جائے اور آیات سے مراد بھی عام معجزات لئے جائیں۔ موعدا قیامت کا زمان و مکان دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔ مونا بمعنی مرجع باب ضرب سے آتا ہے بمعنی لجاء۔

رابط آیات:..... پہلے آیت ولا تطع من اغفلنا الخ کے عام الفاظ میں رؤساء کفار کے فخر و مباہات، کبر و غرور جیسی اخلاقی گندگیوں اور کفر و انکار جیسی بد عقیدگیوں کا حال معلوم ہوا تھا۔ آگے اسی آیت واذ قلنا الخ میں اسی مناسبت سے ابلیس کے تکبر کی بد انجامی بتلائی جا رہی ہے اور یہ کہ یہ لوگ اگرچہ شیطان کے پیروکار ہیں مگر قیامت میں یہ پیروکاری ان کے لئے قطعاً سودمند نہیں ہوگی۔ اس کے بعد آیت ولقد صرفنا الخ سے قرآن اور رسالت کے سلسلہ میں کفار کا انکار و اعراض اور دلائل صحیحہ سے ان کی روگردانی اور ایمان سے محرومی بیان کر کے آنحضرتؐ کو تسلی دینا مقصود ہے اور یہ کہ استحقاق کے باوجود ان کے عذاب میں کسی مصلحت سے دیر ہو رہی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... قرآن کریم میں بعض مطالب کو بار بار دہرایا جاتا ہے اور مختلف موقعوں پر اور مختلف شکلوں میں ایک ہی بات لوٹ لوٹ کر آتی ہے ایسا نہیں کہ ہماری علمی کتابوں کی طرح ضبط و ترتیب کے ساتھ تمام مطالب مدون کر دیئے جاتے بلکہ قرآن کریم ایک ہی بات کو جا بجا آیتوں، مثالوں اور نصیحتوں کے پیرایہ میں بیان کرتا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی ایسا ہی ہوا۔ ان مقامات میں غور

کرنے سے اس کے اس اسلوب بیان کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے۔ آدم و ابلیس کے واقعہ میں چونکہ یہ سب سے پہلی نافرمانی تھی اس لئے اس کو بار بار دہرایا گیا تاکہ اپنی کوتاہی اور قصور وار ہونے کا نقش انسان کے دل پر قائم ہو جائے۔ آیت ولقد صرفنا فی هذا القرآن السخ میں بھی اس دہرانے کی ایک غرض کو بیان کیا جا رہا ہے یعنی قرآن میں مطالب کا بار بار دہرانا اس لئے ہے کہ تذکیر و معظمت کا ذریعہ ہے اس نکتہ پر غور کرتے جاؤ قرآن کے اسلوب بیان کے سارے بھید کھلتے جائیں گے۔ بس قرآن کا مقصد تذکیر ہے اور تذکیر کا مقصد اسی طرح حاصل ہو سکتا ہے کہ اس کا اسلوب بیان ایک واعظ و خطیب کا ہو ایک فلسفی کے درس کا نہ ہو۔

انسان اور شیطان گناہ کرنے کے لئے معذور نہیں ہے..... ابلیس اگر چہ ناری ہے لیکن عنصر آگ کے غالب ہونے سے اسے معذور نہیں سمجھا جائے گا کیونکہ وہ مقتضا کسی طریقہ سے مغلوب بھی ہو سکتا تھا جیسا کہ انسان کی طبیعت کا میلان گناہ کی طرف ہوتا ہے مگر اس کو روکنا ممکن ہے اس لئے انسان کو معذور نہیں سمجھا جاتا۔ اسی طرح ابلیس کو بھی معذور نہیں سمجھا جائے گا۔ بنس للظالمین بدلا کا مطلب یہ ہے کہ دوست تو مجھے بنانا چاہئے تھا لیکن انسان نے دوست بنایا اپنے دشمن شیطان کو پس شیطان کا دشمن ہونا تو دوستی کے لئے مانع ہے۔ رہا دوست بنانا جو فی الحقیقت شریک بنانا ہے۔ اس کے لئے کوئی امر موجب نہیں ہے۔ آیت ما اشهد تم الخ میں اسی کا بیان ہو رہا ہے یعنی اگر کوئی خدا کا شریک ہوتا تو غیر مستقل ہونے کی صورت میں کم از کم وہ تابع کی حیثیت سے مددگار ہی ہوتا اور دوسری مخلوق میں اس کی حیثیت اگر شرکت کی نہ ہوتی تو کم از کم ذاتی تعلقات کے مد میں تو اس کی پوچھ ہوتی لیکن جب یہ بھی نہیں تو ان کو شریک بنانا نری سفاہت ہے۔ آیت وما منع الناس کا حاصل یہ ہے کہ منکرین قرآن کی شقاوت انتہا درجہ کو پہنچ چکی ہے کہ طلب حق کی جگہ جدال اور عبرت پذیری کی جگہ تمسخر و استہزاء ان کا شیوہ اور وطیرہ بن گیا ہے گویا ان کی عقلیں ماری گئیں اور حواس ہی معطل ہو چکے ہیں، اب تم کتنی ہی راہنمائی کرو، یہ راہ پانے والے نہیں ہیں۔ آیت و ربك الغفور الخ میں فرمایا کہ منکرین کی ان سرکشیوں کا نتیجہ اچانک کیوں ظہور میں نہیں آ جاتا؟ ان کے لئے خوش حالیوں اور پیروان حق کے لئے در ماند گیاں کیوں ہیں؟ اس لئے کہ تمہارا پروردگار رحمت والا ہے اور یہاں رحمت کا قانون کام کر رہا ہے اور رحمت کا تقاضا یہی تھا کہ ایک خاص وقت تک سب کو مہلت ملے، چنانچہ مہلت کی رسی ڈھیلی کی جا رہی ہے لیکن جوں ہی مقررہ وقت آیا، پھر نتائج کا ظہور ملنے والا نہیں۔

وَ اذْكُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰى لِفَتٰىهُ يُوشَعَ بْنَ نُوْنٍ وَ كَانَ يَتَّبِعُهٗ وَ يَخْدُمُهٗ وَ يَأْخُذُ مِنْهُ الْعِلْمَ لَا اَبْرَحَ لَا اَزَالَ اَسِيرٌ حَتّٰى اَبْلَغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ مُلْتَقٰى بِحَرِّ الرُّومِ وَ بَحْرٍ فَارِسٍ مِّمَّالِي الْمَشْرِقِ اٰى الْمَكَانِ الْجَامِعُ لِذٰلِكَ اَوْ اَمْضٰى حَقْبًا ﴿٦٠﴾ دَهْرًا طَوِيْلًا فِى بُلُوْغِهٖ اِنْ بَعْدَ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ نَسِيَا حَوْثَهُمَا نِسٰى يُوشَعَ حَمَلَهٗ عِنْدَ الرَّحِيْلِ وَ نَسٰى مُوسٰى تَذْكِرَهٗ فَاتَّخَذَ الْحَوْتُ سَبِيْلَهٗ فِى الْبَحْرِ اٰى جَعَلَهٗ يَجْعَلِ اللّٰهُ سَرَبًا ﴿٦١﴾ اٰى مِثْلَ السَّرْبِ وَ هُوَ الشَّقُّ الطَّوِيْلُ لَا نِفَادِيَهٗ وَ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى اَمْسَكَ عَنِ الْحَوْتِ جَرٰى الْمَآءِ فَانْجَابَ عَنْهُ فَبَقِيَ كَالْكَوْهٖ لَمْ يَلْتَمِمْ وَ حَمَدَ مَا نَحْتَهُ مِنْهُ فَلَمَّا جَاوَزَا ذٰلِكَ الْمَكَانَ بِالسَّيْرِ اِلٰى وَقْتِ الْغَدَاۗءِ مِنْ ثَانِي يَوْمٍ قَالَ لِفَتٰىهِ اِنَّا غَدَاۗءُ نَا هُوَمَا يُؤْكَلُ اَوَّلَ النَّهَارِ

لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿٦٢﴾ تَعْبًا وَحُصُولُهُ بَعْدَ الْمَجَاوَزَةِ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ تَبَنَّى إِذَا وِينَا إِلَى الصَّخْرَةِ بِذَلِكَ الْمَكَانِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ يُوَدُّ أَنْ أَذْكُرَهُ بَدَلُ إِشْتِمَالِ أَيْ أَنَسَانِي ذِكْرَهُ وَاتَّخَذَ الْحُوتَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ مَفْعُولُ ثَانٍ أَيْ يَتَعَجَّبُ مِنْهُ مُوسَى وَفَتَاهُ لِمَا تَقَدَّمَ فِي بَيَانِهِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ أَيْ فَقَدْ نَا الْحُوتَ مَا الَّذِي كُنَّا نَبْغِي نَطْلُبُهُ فَإِنَّهُ عَلَامَةٌ لَنَا عَلَى وَجُودِ مَنْ نَطْلُبُهُ فَارْتَدَّا رَجَعَا عَلَى أَثَارِهِمَا يَقْصَانِهَا قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَاتَّيَا الصَّخْرَةَ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا هُوَ الْحَضِرُ اتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا نَبْوَةً فِي قَوْلٍ وَوَلَايَةً فِي إِجْرٍ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا مِنْ قَبْلِنَا عِلْمًا ﴿٦٥﴾ مَفْعُولُ ثَانٍ أَيْ مَعْلُومًا مِنَ الْمُغِيَّاتِ رَوَى الْبُخَارِيُّ حَدِيثٌ أَنَّ مُوسَى قَامَ حَاطِطًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسَكَلَ أَيْ النَّاسِ أَعْلَمَ فَقَالَ أَنَا فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ إِنْ لِي عَبْدًا بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذْ مَعَكَ حُوتًا فَتَجْعَلْهُ فِي مِكْتَلٍ فَحَيْثُمَا فَقَدَتِ الْحُوتُ فَهُوَ ثُمَّ فَاتَّخَذَ حُوتًا فَجَعَلَهُ فِي مِكْتَلٍ ثُمَّ انْطَلَقَ وَانْطَلَقَ مَعَهُ فَتَاهُ يُوْشَعَ بْنِ نُونٍ حَتَّى أَتَيَا الصَّخْرَةَ فَوَضَعَا رُؤُسَهُمَا فَنَامَا وَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمِكْتَلِ فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحُوتِ جَرِيَةَ الْمَاءِ فَصَارَ عَلَيْهِ مِثْلُ الطَّاقِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ صَاحِبَهُ أَنْ يُخْبِرَهُ بِالْحُوتِ فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتِهِمَا حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْعَدَاةِ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ إِنِنَا عَدَاءُ نَا إِلَى قَوْلِهِ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ وَكَانَ لِلْحُوتِ سَرَبًا وَلِمْوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبًا قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ أَيْ صَوَابًا أَرِشْدُ بِهِ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ الرَّاءِ وَسُكُونِ الشَّيْنِ وَسَاءَ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ الزِّيَادَةَ فِي الْعِلْمِ مَطْلُوبَةٌ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَبْرًا ﴿٦٨﴾ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ عَقَّبَ هَذِهِ الْآيَةَ بِمُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمْنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ وَقَوْلُهُ خَبْرًا مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى لَمْ تُحِطْ أَيْ لَمْ تُخْبِرْ حَقِيقَتَهُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي أَيْ وَغَيْرَ عَاصٍ لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ تَأْمُرُنِي بِهِ وَفِيهِ بِالْمَشْيَةِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَلَى ثِقَةٍ مِنْ نَفْسِهِ فِيمَا التَّزَمَ وَهَذِهِ عَادَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ طَرَفَةً عَيْنٍ قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِ النَّونِ عَنْ شَيْءٍ تُنْكِرُهُ مِنِّي فِي عِلْمِكَ وَاصْبِرْ حَتَّى أُحْدِثَ

لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿۷۲﴾ اَيُّ اَذْكُرُهُ لَكَ بِعَلَّتِهِ فَقَبِلَ مُوسَى شَرْطَهُ رِعَايَةً لِادَبِ الْمُتَعَلِّمِ مَعَ الْعَالِمِ فَانْطَلَقَا ۙ
يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ حَتَّى اِذَا رَاكَمَا فِي السَّفِينَةِ الَّتِي مَرَّتْ بِهِمَا خَرَقَهَا ۖ الْخَضِرُ بَانَ اِقْتَلَعَ
لَوْحًا اَوْ لَوْحَيْنِ مِنْهَا مِنْ جِهَةِ الْبَحْرِ يَفَاسٍ لَمَّا بَلَغَتِ اللَّجَّ قَالَ لَهُ مُوسَى اَخَرَقْتُهَا لِتَغْرُقَ اَهْلَهَا ۚ وَفِي قِرَاءَةٍ
بِفَتْحِ التَّحْتَانِيَّةِ وَالرَّاءِ وَرَفْعِ اَهْلِهَا لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا اَمْرًا ﴿۷۳﴾ اَيُّ عَظِيمًا مُنْكَرًا رَوَى اَنَّ الْمَاءَ لَمْ
يَدْخُلْهَا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿۷۴﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ اَيُّ
عَفَلْتُ عَنِ التَّسْلِيمِ لَكَ وَتَرَكِ الْاِنْكَارَ عَلَيْكَ وَلَا تُرْهِقْنِي تَكْلِيفِي مِنْ اَمْرِي عُسْرًا ﴿۷۵﴾ مُشَقَّةٌ فِي
صُحْبَتِي اِيَّاكَ اَيُّ عَامِلُنِي فِيهَا بِالْعَفْوِ وَالْيَسْرِ فَانْطَلَقَا ۖ بَعْدَ خُرُوجِهِمَا مِنَ السَّفِينَةِ يَمْشِيَانِ حَتَّى اِذَا لَقِيَا
غُلَامًا لَمْ يَبْلُغِ الْحِنْتَ يَلْعَبُ مَعَ الصِّبْيَانِ اَحْسَنُهُمْ وَجْهًا فَقَتَلَهُ الْخَضِرُ بَانَ دَبْحَةً بِالسِّكِّينِ مُضْطَجِعًا اَوْ
اِقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ اَوْ ضَرَبَ رَأْسَهُ بِالْجِدَارِ اَقْوَالٌ وَاَتَى هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةِ لِاَنَّ الْقَتْلَ عَقَبَ الْلِقَاءَ وَجَوَابُ اِذَا
قَالَ لَهُ مُوسَى اَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً اَيُّ طَاهِرَةً لَمْ تَبْلُغْ حَدَّ التَّكْلِيفِ وَفِي قِرَاءَةٍ زَكِيَّةً بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ بِلَا اَلِفٍ
بِغَيْرِ نَفْسٍ ۖ اَيُّ لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا نَكْرًا ﴿۷۶﴾ بِسُكُونِ الْكَافِ وَضَمِّهَا اَيُّ مُنْكَرًا

ترجمہ: اور (وہ واقعہ یاد کیجئے) جب کہ موسیٰ (عمران کے صاحبزادہ) نے اپنے خادم سے فرمایا (جن کا نام یوش بن نون تھا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ خادمانہ حیثیت سے رہتے تھے اور تعلیم حاصل کرتے تھے) کہ میں اپنی کوشش میں برابر لگا رہوں گا (برابر چلتا رہوں گا) جب تک اس جگہ نہ پہنچ جاؤں جہاں دونوں سمندر آملے ہیں (بحر روم اور بحر فارس کا ملاپ جس شرقی سمت میں ہو رہا ہے اس سنگم پر جب تک نہ پہنچ جاؤں) کیا یوں ہی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا (اگر وہ جگہ بہت دور ہوئی تو برابر چلتا ہی رہوں گا) پھر جب موسیٰ دونوں سمندروں کے سنگم پر پہنچے تو انہیں اس مچھلی کا خیال نہ رہا جو اپنے ساتھ رکھ لی تھی (یوش تو کوچ کے وقت اٹھانا بھول گئے اور موسیٰ کو یاد دلانے کا وہ بیان نہ رہا) فوراً ہی مچھلی نے سمندر کی راہ لی اور چل دی (یعنی حکم الہی سے مچھلی دریا میں سرنگ کی طرح راستہ بناتی چلی گئی۔ سرنگ لمبی سرنگ کو کہتے ہیں جس کی صورت یہ ہوئی کہ اللہ نے مچھلی کے لئے پانی روک کر راستہ بنایا سب طرف سے پانی رک کر طاق اور سرنگ کی طرح ہو گیا) پھر جب دونوں (اس مقام سے چل کر اگلے روز صبح آگے بڑھ گئے) تو موسیٰ نے اپنے خادم سے فرمایا کہ ہمارا ناشتہ (صبح کا کھانا) تو لاؤ آج کے سفر نے تو ہمیں بہت تھکا دیا ہے (مقام مقصود سے آگے بڑھ جانے پر تعب محسوس ہوا) خادم نے عرض کیا لیجئے دیکھئے (لفظ راہست تنبیہ کے لئے ہے) جب ہم (وہاں) اس چٹان کے پاس ٹھہرے تھے تو میں اس مچھلی کی بات کو بھول ہی گیا تھا اور یہ شیطان ہی کا کام ہے کہ میں اس کا ذکر کرنا بالکل ہی بھول گیا (انسانیسہ کی ضمیر سے لفظ "ان اذکرہ" بدل اشتمال ہو رہا ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے انسانیسہ ذکرہ) اس (مچھلی) نے عجیب طریقہ پر سمندر میں جانے کی راہ نکال لی (لفظ عجباً ترکیب میں مفعول ثانی واقع ہو رہا ہے۔ غرض کہ مچھلی کی سرنگ بنانے کا ذکر جو پہلے گزرا ہے اس سے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے خادم کو تعب ہوا) کہنے لگے (موسیٰ) یہی وہ موقع ہے (جہاں مچھلی گم ہو گئی) جس کی ہمیں تلاش تھی (کیونکہ جسے ہم ڈھونڈ رہے ہیں یہی

اس کی نشانی ہے) پس وہ دونوں اپنے قدموں گئے نشان دیکھتے ہوئے الٹے لوٹے (اور چٹان پر پہنچ گئے) تو انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندہ (خضر) کو پایا۔ جنہیں ہم نے اپنی خاص رحمت عنایت کی تھی (ایک قول کے مطابق نبوت مراد ہے اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ رحمت سے مراد ولایت ہے) اور ہم نے انہیں اپنے پاس سے ایک خاص طریقہ کا علم سکھایا تھا (لفظ علماء مفعول ثانی ہے یعنی غیبی معلومات میں سے کچھ حصہ عطا کیا تھا۔ امام بخاری نے روایت بیان کی ہے کہ حضرت موسیٰ ایک دفعہ خطبہ ارشاد فرمانے کے لئے بنی اسرائیل کے سامنے کھڑے ہوئے، کسی نے پوچھا کہ سب سے بڑا عالم کون ہے؟ ارشاد ہوا کہ میں؛ اس پر عتاب الہی ہوا کہ اللہ کی طرف نسبت کیوں نہ کی؟ چنانچہ وحی الہی ہوئی کہ ”مجمع البحرین“ پر ہمارے ایک خاص بندے ہیں جو تم سے بڑے عالم ہیں موسیٰ علیہ السلام نے شوق سے پوچھا کہ ان تک رسائی کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ ارشاد ہوا کہ اپنے ساتھ مچھلی لے کر ناشتہ دان میں رکھ لو، پس جہاں مچھلی گم ہو جائے سمجھو کہ وہیں ہیں۔ غرضیکہ انہوں نے مچھلی لے کر ناشتہ دان میں رکھ لی، اور چل پڑے ساتھ یوشع بن نون بھی ہو گئے حتیٰ کہ ایک چٹان پر پہنچ کر ان کی آنکھ لگ گئی، مچھلی ناشتہ دان سے تڑپ کر دریا میں جا پہنچی اور سرنگ بناتی چلی گئی، بحکم الہی اتنے حصہ میں اس کے لئے پانی روک دیا گیا اور طاق کی طرح سوراخ بن گیا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آنکھ کھلی تو خادم مچھلی کا ماجرا کہنا بھول گئے اور پورا دن اور رات دونوں سفر ہی میں رہے جب اگلا دن ہوا تو صبح کا ناشتہ حضرت موسیٰ نے طلب فرمایا..... بہر حال مچھلی نے تو سرنگ بنائی اور حضرت موسیٰ اور خادم حیران رہ گئے (موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے خواہش کی کہ آپ اجازت دیں تو آپ کے ساتھ رہوں بشرطیکہ جو مفید علم آپ کو سکھایا گیا ہے اس میں سے کچھ مجھے بھی سکھا دیں، (درست اور صحیح علم) ایک قرأت میں لفظ رشدا ضمہ راء اور سکون شین کے ساتھ آیا ہے۔ اور حضرت موسیٰ نے یہ فرمائش اس لئے کی کہ علم میں ترقی مطلوب چیز ہے) ان بزرگ نے جواب دیا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے، اور ایسی بات پر تم صبر کیسے کر سکتے ہو جو تمہاری سمجھ کے دائرہ سے باہر ہو؟ (گذشتہ حدیث میں اسی آیت کے بعد یہ بھی آیا ہے کہ ان بزرگ نے کہا اے موسیٰ: جو مخصوص علم مجھے دیا گیا ہے اس سے آپ بے تعلق ہیں اور آپ کو جو علم عطا فرمایا گیا ہے اس سے میں پوری طرح واقف نہیں ہوں اور لفظ خبر مصدر ہے یعنی حقیقت حال کی آپ کو اطلاع نہیں) موسیٰ نے فرمایا کہ خدا نے چاہا تو آپ مجھے صابر پائیں گے میں آپ کے کسی حکم کی خلاف ورزی (نافرمانی) نہیں کروں گا۔ (حضرت موسیٰ نے انشاء اللہ اس لئے کہا کہ انہیں وعدہ کے بارے میں اپنے نفس پر اعتماد نہ ہوا اور انبیاء و اولیاء کی عادت یہی رہی ہے کہ وہ ایک لمحہ کے لئے بھی اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کیا کرتے) ان بزرگ نے کہا ”اچھا“، اگر تمہیں میرے ساتھ رہنا ہی ہے تو اس بات کا خیال رکھو کہ تم مجھ سے کچھ مت پوچھنا (اور ایک قرأت میں لفظ فلا تسئلنی فتح لام اور تشدید نون کے ساتھ آیا ہے) کسی بات کی نسبت (جو تمہیں تمہارے علم کی رو سے اوپری معلوم ہو، بلکہ اس پر تم صبر کرنا) جب تک میں خود تم سے کچھ نہ کہوں (اس کا سبب نہ بتلاؤں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اس شرط کو منظور کر لیا استاد شاگردی کے آداب کی رعایت کرتے ہوئے) پھر دونوں سفر کے لئے نکلے (ساحل سمندر پر ہوتے ہوئے) یہاں تک کہ دونوں کشتی پر سوار ہوئے (جوان کے سامنے سے گزر رہی تھی) تو ان بزرگ نے ایک جگہ دراڑ نکال دی (حضرت خضر نے کشتی کے نیچے سے کلباڑا مار کر ایک دو تختے نکال دیئے اور وہ بھی ایسے وقت جب کشتی منہ ہار میں پھنس گئی تھی) یہ دیکھتے ہی (موسیٰ) چیخ اٹھے کہ آپ نے کشتی میں دراڑ اس لئے ڈال دی کہ مسافر غرق ہو جائیں (اور ایک قرأت میں یغرق فتح یاء اور فتح راء کے ساتھ اور لفظ اھلھا مرفوع آیا ہے) آپ نے کیسی خطرناک بات کی (جو نہایت بیجا ہے، روایت ہے کہ پانی کشتی میں داخل نہیں ہوا تھا) ان بزرگ نے کہا کیا میں نے نہیں کہا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہ کر سکو گے؟ موسیٰ نے فرمایا بھول ہو گئی اس پر گرفت نہ کیجئے (یعنی آپ کی بات مان لینے اور اس پر اعتراض نہ کرنے کا وعدہ مجھے یاد نہیں رہا ہے) اگر ایک بات بھول چوک میں

ہو جائے تو مجھ پر سخت گیری نہ کیجئے (اپنے ساتھ رکھنے میں تنگی نہ برتیئے بلکہ اس معاملہ میں نرمی اور سہولت کا برتاؤ رکھئے) پھر دونوں آگے بڑھے (کشتی سے نکل کر آگے چلے) یہاں تک کہ جب ایک لڑے سے ملے (جو نابالغ تھا اور اپنے بھجولی بچوں میں سب سے خوبصورت تھا) تو ان بزرگ نے اسے مار ڈالا (حضرت خضر نے زمین پر بچھاڑ کر چھری پھیر ڈالی یا ہاتھ سے کھوپڑی اتار لی یا اس کا سر دیوار میں دے مارا۔ یہ تین قول ہوئے اور فاعطفہ اس لئے لایا گیا تاکہ معلوم ہو کہ بچہ سے ملنے ہی فوراً اسے مار ڈالا، اور اذا کا جواب آگے ہے) اس پر موسیٰ چیخے کہ آپ نے ایک بے گناہ کی جان لے لی (جو معصوم اور غیر مکلف تھا اور ایک قرأت میں لفظ ذکیۃ بغیر الف کے تشدید یا کے ساتھ ہے) حالانکہ اس نے کسی کی جان نہیں لی تھی (کسی کو جان سے نہیں مارا تھا) بلاشبہ آپ نے بڑی بے جا حرکت کی ہے (لفظ نکرہ کاف کے سکون اور ضمہ کے ساتھ دونوں طرح آیا ہے یعنی بری بات کی ہے)۔

تحقیق و ترکیب:..... ابن عمران، حضرت موسیٰ علیہ السلام لاوی ابن یعقوب کی اولاد میں سے ہیں اور بنی اسرائیل کے اولوالعزم پیغمبر ہیں۔ قول صحیح یہی ہے جس پر آثار متفق ہیں لیکن کعب الاحبار کے نزدیک موسیٰ بن میشا بن یوسف بن یعقوب مراد ہیں جو معہور بنی حضرت موسیٰ سے پہلے ہوئے ہیں۔ باقی حضرت خضر سے افضل ہونے کے باوجود اکتساب کرنا، علم کے باب میں ان کی حسن طلب اور بچی سعی پر دلالت کرتا ہے۔ لفظ یوشع بن نون یہ صاحبزادہ ہیں افرایم بن یوسف کے اور بعض کتابوں میں افرایم کی بجائے افرایم لکھا ہے۔ وکان یبعہ بعض نے حضرت یوشع کو غلام کہا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ آزاد ہونا شرائط نبوت میں سے ہے لفظ فسی سے قرآن کا اشارہ اس طرف ہے کہ طلب علم اصل زمانہ نوجوانی کا ہے اور ویخدمہ سے معلوم ہوا کہ استاد و شاگرد اور گرد اور چیلہ میں یہ تعلق قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے شاگرد اور چیلہ کی خدمت ہی استاد اور گرد کی محبت و شفقت اور کشش کا باعث بنتی ہے اور پھر یہی مناسبت اکتساب کمالات کا ذریعہ بنتی ہے۔ البتہ اس سے یہ شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ نبوت و رسالت اگر خدمت کر کے حاصل کی جاسکتی ہے تو پھر کسی ہوئی۔ کہا جائے گا کہ نبوت و رسالت تو محض وہی اور عطائی ہے البتہ اس عطا کے لئے جس صلاحیت کی ضرورت ہوتی ہے اس کے پیدا کرنے میں خدمت و طاعت کو ضرور دخل ہو سکتا ہے۔

ہر کہ خدمت کرد او مخدوم شد

مجمع البحرین بعض نے بحر روم و فارس کا سنگم مانا ہے اور بعض کے نزدیک بحر اردن اور بحر قلزم کا سنگم ہے، لیکن یہ موقع صرف بحر محیط یا اس کے آس پاس ہے اور بعض نے بحرین سے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر کی ذوات مراد لی ہیں کیونکہ دونوں اپنے اپنے علوم کے دریا ہیں۔ ایک علم شریعت کا ایک علم مکاشفہ کا۔ لیکن حافظ ہی رائے اس بارہ میں یہ ہے کہ نہ یہ بات کسی روایت سے ثابت ہے اور نہ الفاظ اس کے مؤید ہیں البتہ بطور نکتہ اور لطیفہ کے اس کو کہا جاسکتا ہے۔ حقبہ حقبہ کے معنی اسی سال کی مدت کے ہیں، غرضیکہ مدت طویل مراد ہے۔ اس سے طلب علم کے لئے سفر کرنا اور اس کے لئے ضروری زاد راہ لینا اور صعوبت سفر جھیلنا اور گوارا کرنا معلوم ہوا۔ نسبی معلوم ہوا کہ وہ مچھلی خشکی کے حصہ پر رکھی ہوئی تھی مگر حضرت یوشع کو یاد نہ رہی تھی اور وہاں سے تڑپ کر دریا میں چلی گئی لیکن بعض کی رائے یہ ہے کہ چٹان کے پاس ایک چشمہ حیات تھا۔ جب حضرت موسیٰ سوکراٹھے اور اس چشمہ سے وضو فرمایا تو اس کے پانی کی چھینٹیں ناشتہ دان میں رکھی ہوئی مچھلی پر پڑیں تو مچھلی زندہ ہو گئی اور اس نے دریا کی راہ لی پس اس صورت میں بھولنے سے مراد یہ ہوگی کہ خادم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تھلا نا بھول گئے۔ رہا یہ شبہ کہ ایسی عجیب بات تو بھولنی نہیں چاہئے بلکہ ایسی باتیں تو حافظہ میں ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو جایا کرتی ہیں؟ جواب یہ ہے کہ عجیب و غریب بات اگر گاہ بگاہ پیش آئے تب تو اس شبہ کی

گنجائش ہے لیکن جہاں ایک سے ایک بڑھ کر خوارق و عجائب پیش آتے رہیں تو وہاں نہ غیر معمولی تعجب ہوتا ہے اور نہ لوح حافظہ پر اس کا نقش رہنا ضروری ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یوشع بن نون اللہ کی قدرت و عظمت میں اس قدر مستغرق ہو گئے کہ انہیں دوسری باتوں سے ذہول ہو گیا۔ فاتخذ مچھلی کا دریا میں چلا جانا پہلے اور اس واقعہ کو بھول جانا بعد میں ہوا پس آیت میں تقدیم تاخیر ہو گئی اصل عبارت اس طرح ہے۔ فادرکتہ الحیاء فخرج من المکتل وسقط فی البحر فاتخذ سبیله لفظاً سرباً اتخذ کا مفعول ثانی یا ضمیر مستتر سے حال ہے۔ یبدل اصل عبارت اس طرح ہے۔ ما انسانی ذکرہ الا الشیطان اس پر اشکال ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر شیطان کا تسلط نہیں ہو سکتا پھر شیطان کی طرف سے کیسے حضرت یوشع علیہ السلام پر نسیان طاری ہوا؟ جواب یہ ہے کہ شیطان کی طرف بطور کسر نفسی کے اس نسیان کو منسوب کر دیا ہے ورنہ ہونسیان کا پیش آنا بتقاضائے بشر ہوتا ہے۔ عجباً مفعول ثانی ہے اور بعض کے نزدیک یہ مصدر ہے جس کا فعل مضمر ہے۔ ای قال فی آخر کلامہ، یا قال موسی فی جوابہ عجبت عجباً اور بعض نے عجباً کو سیلاب کی صفت کہا ہے اور بعض نے اتخاذ کی صفت مانا ہے۔ ای سیلاباً عجباً او اتخاذ عجباً اور بعض نے اسے حضرت موسیٰ کا فعل قرار دیا ہے۔ ای اتخذ موسی سبیل الحوت فی البحر عجباً کنا نبغ یا کونوا اصل کی رعایت سے حذف کر کے کسرہ چھوڑ دیا گیا ہے اور دوسری وجہ حذف یا کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ماموصولہ کا عائد چونکہ حذف کر دیا گیا ہے اس لئے حذف سے حذف کو مناسبت ہوتی ہے پس یا کو بھی حذف کر دیا گیا۔ فوجدنا عبداً بعض کی رائے ہے کہ حضرت موسیٰ و یوشع علیہم السلام مچھلی کے پیچھے سرنگ میں داخل ہوئے تو وہاں حضرت خضر کو بیٹھا دیکھا اور بعض کے نزدیک چٹان پر سفید چادر تانے حضرت خضر لیٹے ہوئے پائے گئے۔ حضرت موسیٰ نے سلام کیا تو اٹھ کر بیٹھ گئے اور جواب میں انہوں نے کہا وعلیک السلام یا نبی بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام نے بطور تعجب کے پوچھا کہ آپ کو میرا پیغمبر ہونا کس نے بتلایا؟ انہوں نے جواب دیا کہ جس نے آپ کو میرا پتہ نشان بتایا اور کہا کہ آپ کو تو بنی اسرائیل کی مصروفیت رہتی ہے پھر آپ یہاں کیسے تشریف لائے؟ فرمایا کہ میں آپ سے کچھ سیکھنے اور اس بارہ میں آپ کی پیروی کرنے آیا ہوں۔ من عبادنا اس میں اضافت تشریف کے لئے ہے۔ خضر اس میں تین لغات ہیں خضر، خضر، خضر یہ لقب اس لئے ہوا کہ جہاں یہ جاتے وہاں سرسبزی ہو جاتی اور آپ کی کنیت ابو العباس تھی اور آپ کا نام بلایا ہے تفسیر خازن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ بنی اسرائیل میں سے تھے۔ اور بعض نے ان کو ان شہزادوں میں شمار کیا ہے جو تارک الدنیا ہو گئے ہیں۔ ابن عطیہ اور بغوی اور قرطبی کی رائے ہے کہ اکثر کے نزدیک یہ نبی ہوئے ہیں۔ لیکن قشیری اور اکثر علماء ان کو ولی مانتے ہیں اور من لدنا علماً سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم لدنی عطا ہوا تھا یعنی علم مکاشفہ اور علم باطن جو کسی ظاہری معلم کے بغیر حاصل ہو۔ اور لفظ عبد کی تفسیر حضرت خضر کے نام سے حدیث میں آئی ہے جیسا کہ واذ قال موسی لفتاہ میں فتی سے مراد حضرت یوشع ہیں۔ حضرت خضر مگر گشتگان راہ کی رہبری کرتے ہیں ظاہر ابھی اور باطن ابھی جیسا کہ اہل اللہ کے واقعات اس پر شاہد ہیں لیکن کنوؤں اور چشموں پر ان کی تعیناتی یا ان کے نام کی نیازیں کرنا، راستوں اور کنوؤں پر چراغ رکھنا وغیرہ باتیں بے اصل ہیں۔ البتہ سکندر ذوالقرنین کے ساتھ ان کا آب حیات پینے کے لئے جانا اور سکندر کا محروم اور ان کا کامیاب ہونا۔ شاید ذوالقرنین کے واقعہ کو واقعہ خضر کے بعد متصلاً بیان کرنے سے سمجھا گیا ہو لیکن ان باتوں کا ماننا نہ ماننا اور حضرت خضر کے زمانہ اور خاندان وغیرہ کی تعیین یہ سب باتیں صحیح تاریخی شہادتوں پر موقوف ہیں۔ قدام خطیباً قوم قبلی کی تہاں اور مصر میں حضرت موسیٰ کی واپسی کے بعد یہ بلغ اور موثر خطبہ ارشاد فرمایا گیا تھا۔ جس کی تاثیر سے لوگوں کی آنکھیں اشکبار اور دل پکھل گئے تھے۔ فقال انا علم شرائع کے اعتبار سے یہ جواب اگر صحیح تھا۔ کیونکہ نبی سے بڑھ کر علوم شریعت میں دوسرا اور کوئی مخلوق میں نہیں ہوتا لیکن

جواب میں اس طرح کی کوئی قید ذکر نہیں کی گئی تھی اس لئے شبہ ہو سکتا تھا کہ مطلق علم میں انسانیت کا دعویٰ کیا گیا ہے جو خلاف واقعہ اور خلاف ادب ہے۔ کیونکہ اول تو سب سے بڑھ کر اللہ کا علم مطلق ہے اور پھر علم شرائع کے علاوہ دوسری قسمیں بھی دوسرے افراد میں پائی جاتی ہیں اس لئے احتیاط کلام کی تعلیم دینے کے لئے اس یقین کا مشاہدہ واقعات کے ذریعہ کرایا گیا۔ لیکن حضرت موسیٰ کا یہ کمال تو واضح اور سچی طلب علم ہے کہ انہوں نے استاد بنانے میں اپنے سے چھوٹے کا بھی خیال نہیں کیا اور فوراً سفر شروع کر دیا بلکہ اپنے شاگرد یوشع کو بھی ہمراہ لے لیا اور یہ بھی خیال نہ کیا کہ یوشع پر میرا اعتقاد اور اثر کم ہو جائے گا کہیں مجھے چھوڑ کر وہ ان کا دامن نہ پکڑ لے اور اس میں حضرت یوشع کا بھی کمال سمجھنا چاہئے کہ وہ اپنے استاد حضرت موسیٰ سے پھر بھی بے اعتقاد نہ ہوئے۔ اسی کو اصطلاح تصوف میں توحید مطلب کہتے ہیں کہ اپنے مخدوم کے علاوہ سب سے آنکھیں بند کر لی جائیں۔ اور اپنا فائدہ صرف اپنے مخدوم میں مختصر سمجھ لیا جائے کیونکہ عادت اللہ یہ ہے کہ فائدہ اسی صورت میں حاصل ہوتا ہے لیکن نظر جب ہر جاکو ہو تو کما حقہ کامیابی نہیں ہو سکتی اور مچھلی کی تخصیص شاید اس لئے ہو کہ وہ زندہ ہو کر جب اپنے اصلی ٹھکانہ پر پہنچے گی تو اللہ کی قدرت کا نمایاں طور پر ظہور ہو سکے گا اور اس سے پھر اگلے واقعات سے یقین حاصل کرنے میں مدد ملے گی۔ قال موسیٰ لفتاہ اتنا غداء نا جب اگلے روز ظہر کی نماز سے فراغت ہوئی تو بھوک لگی اور صبح کا کھانا طلب فرمایا۔ منزل مقصود پر پہنچنے سے پہلے چونکہ مقصد کی دھن سوار تھی اور اسی میں مگن تھے۔ اسی لئے راستہ کی تکالیف اور صعوبت سفر محسوس نہیں ہوئی۔ لیکن جو نبی مقصود اصلی سے آگے قدم دھرا فوراً تھکان محسوس ہونے لگی۔ گویا پہلے قدم اٹھ نہیں رہے تھے بلکہ اٹھائے جا رہے تھے اور اب ایک ایک قدم سو سو من کا ہو کر رہ گیا۔

وسالہ ذلک یہ ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ کی تقریر یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک اولوالعزم پیغمبر اور صاحب کتاب و شریعت نبی ہونے کی حیثیت سے یقیناً حضرت خضر سے افضل ہیں۔ پھر ایک افضل شخص اپنے سے کم درجہ شخص کے پاس کیوں جاتا ہے اور کیسے اس سے درخواست کرتا ہے۔

جواب کا حاصل یہ ہے کہ علم میں زیادتی اور اضافہ چونکہ مطلوب ہے اس لئے حضرت موسیٰ نے یہ سب کچھ گوارا کیا۔ پس حضرت موسیٰ اور ان کا علم شریعت اگرچہ افضل تھا اور حضرت خضر اور ان کا علم مکاشفہ اگرچہ مفضول ہیں۔ اسی لئے حضرت موسیٰ نے کسی موقع پر بھی اس کی پیروی نہیں کی اور اعتراض کرنے سے نہیں چونکے تاہم مزید شرف و کمال کے لئے حق تعالیٰ نے اس کی تحصیل کا حکم فرمایا۔ پس حضرت موسیٰ اس جملہ سے یہ یقین دلانا چاہتے تھے کہ میرے یہاں آنے کا مقصد بجز تحصیل اور افزائش علم کے اور کچھ نہیں ہے۔ انک لن تستطیع اول تو علم شریعت جس کے علمبردار حضرت موسیٰ ہیں اس کے تقاضے مخصوص اور مستقل ہیں اور حضرت موسیٰ انہی تقاضوں کے پابند ہیں کیونکہ دوسرے انسانوں کی راہنمائی ان سے وابستہ ہے ادھر علم مکاشفہ جس کے حامل حضرت خضر ہیں اس کے طور و طریق بالکل الگ ہیں۔ ان میں زیادہ تر تکنیکی مصالحوں ہوتی ہیں پس دونوں کے تقاضے مختلف ہونے کی صورت میں یقیناً توافق نہیں ہو سکے گا۔ نہ حضرت موسیٰ ظاہر شرع کا خلاف دیکھتے ہوئے مدہانت کر سکیں گے۔ اور نہ حضرت خضر تکنیکی مصالحوں کے پیش نظر اپنے مفوضہ فرائض انجام دینے میں کوتاہی کریں گے دوسرے طلبگار علم دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک تو بالکل سیکھتا اور ناواقف مبتدی، ان کا معاملہ تو نہایت سہل اور آسان ہوتا ہے جو کہہ دیا اور بتلادیا اسی پر وہ قناعت کرتے ہیں۔ لیکن دوسری قسم ان طلب گاروں کی ہوتی ہے جو خود بھی ماہر ہوتے اور مہارت ہی کی خاطر وہ پوری بصیرت سے چلنا چاہتے ہیں انہیں عامیانہ سطحی اور تقلیدی انداز مطمئن نہیں کر سکتا۔ پس یہاں حضرت موسیٰ جس دریا کے کنارے تھے ان کو سیری بغیر تحقیق اور چھان پچھوڑ کے نہیں ہو سکتی تھی۔ ادھر حضرت خضر جس

کوچہ کے واقف کار تھے، وہاں گرم سم رہنا ہی اصل کمال تھا ہر بات میں کج کاؤ، کھوج، کریدنا مناسب تھی۔ غرضیکہ ایک جگہ قیل وقال باعث کمال اور دوسری جگہ لائق زوال اس لئے بھی دونوں کا نبھاؤ مشکل نظر آیا۔ ان دونوں طالبوں کی راہوں کے فرق کو بعض عرفا و اہل علم نے ان الفاظ میں ادا کیا ہے ”ہر طالبے کے چون و چرا کندہر طالب علم کے چون و چرا نہ کندہر دورادر چرا گاہ باید فرستاد“۔ انی علی علم اس سے مراد علم مکافہ ہے۔ جو باعث افضلیت ہوتا ہے چنانچہ حضرت صدیق اکبرؓ کے بارہ میں آیا ہے کہ وہ اگرچہ عام صحابہ سے نماز روزہ میں بڑھے ہوئے نہیں تھے لیکن انما فضلہم بشی و قر فی صدرہ و هو علم المکاشفۃ چنانچہ اگر علوم شرع کے ساتھ کسی کو علم باطن کی دولت بھی حاصل ہو جائے تو سبحان اللہ ورنہ تھا علم مکافہ علم شرع کے مقابلہ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ مستجدنی انشاء اللہ علم ظاہر شریعت کی پابندی کرتے ہوئے حضرت موسیٰ نے انشاء اللہ کہا یعنی اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ اللہ کے حوالہ کر دیا لیکن حضرت خضر کا علم چونکہ کشفی تھا انہیں تکوینا معلوم تھا کہ یہ خلاف شرع پر صبر نہیں کر سکیں گے۔ اس لئے انہوں نے صاف طور پر لسن نستطیع معی صبرا بغیر تحقیق کے کہہ دیا۔ فلا تسئلنی الخ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت خضر جو کچھ بھی کر رہے تھے۔ وہ بھی مبنی بر مصالح تھا اس میں بھی تکوینی حکمتیں تھیں اس لئے تنبیہ کرنی پڑی کہ تا وقتیکہ ان مصالح کو خود بیان نہ کروں خاموش دیکھتے رہنا۔ اپنی طرف سے سوال میں پہل نہ کرنا چاہئے تاکہ مناقشہ قائم نہ کر دینا۔ ایک معلم کو اپنے معلم کے ساتھ انہی آداب کے ساتھ رہنا چاہئے۔ اور معلم کو معلم سے مناسب شرطیں طے کرنے اور منوانے کا حق ہے۔ فانا طلقا اس موقع پر حضرت یوشع بھی اگرچہ ساتھ تھے۔ مگر اصل مقصود حضرت موسیٰ اور حضرت خضر ہیں۔ اس لئے تنبیہ کا صیغہ استعمال کیا گیا۔ حتی اذا ركبنا فی السفینۃ کشتی میں کچھ لوگوں نے شبہ بھی کیا کہ یہ چوراچکے معلوم ہوتے ہیں جو بغیر سامان کے سفر کر رہے ہیں، لیکن کشتی بان ان کی صورتوں اور لباس سے متاثر ہوا اور اس خیال کی تردید کرنے لگا۔ اور ابی ابن کعبؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت خضر کو پہچان کر بغیر کرایہ کے سب کو سوار کر لیا لیکن کشتی جب بجنور میں جا کر پہنچی تو بجائے اس کے کہ اس کو نکالنے میں مدد دیتے، الناس اس پر تبرجلائے لگے اور نیچے سے تختے نکال کر دراڑ پیدا کر دی جس سے کشتی کے لئے خطرات پیدا ہو گئے، کہتے ہیں کہ اس موقع پر ایک چڑیا تختے پر آ بیٹھی اور اس نے سمندر میں چونچ ڈال کر پانی پیا تو حضرت خضر نے حضرت موسیٰ کو توجہ دلاتے ہوئے کہا کہ جو نسبت اس کے چونچ پر لگے ہوئے پانی کو سمندر کے پانی سے ہے وہی نسبت ہمارے علم کو علم الہی سے ہے۔ بما نسبت صحیح روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ سے اول وعدہ کالسیان ہوا ہے، اسی لئے مفسر علام نے نسبت کا ترجمہ غفلت کے ساتھ کیا ہے۔ یعنی آپ نے جو خاموش رہنے کی تلقین اور وصیت کی تھی مجھے اس کا ذہول ہو گیا اور بعض نے سیان سے مراد مطلقا ترک لیا ہے، بہر حال پہلا سوال تو بھول سے ہوا۔ لیکن دوسری مرتبہ دریافت کرنا بطور شرط کے ہوا اور تیسری مرتبہ کا سوال علیحدگی کے لئے ہوا۔ لم یبلغ الحنث حث کے کئی معنی آتے ہیں، قسم توڑنا، گناہ کرنا، لیکن یہاں لازم معصیت یعنی حد تکلیف کے معنی مراد ہیں مطلب یہ ہے کہ لڑکا غیر مکلف تھا اس لڑکے کا نام جیسور تھا۔ فقنلہ مفسر علام نے تین قول بیان کئے ہیں جیسا کہ اثر سے ثابت ہے اور تینوں قول جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ پہلے اس لڑکے کو دیوار سے دے مارا، پھر زمین پر ڈال کر ذبح کر ڈالا اور گردن الگ کر دی بغیر نفس اس کا تعلق لفظ اقتلت سے بھی ہو سکتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ محذوف کی صفت بھی ہو سکتی ہے۔ ای قتلا، بغیر نفس ممکن ہے ان کی شریعت میں بچہ سے قصاص لینے کا قانون ہو۔ جیسا کہ ابتداء اسلام میں ہجرت سے پہلے ہمارے یہاں بھی بچوں سے بھی قصاص کا قانون تھا۔ بقول تہائی غزوہ احد کے بعد صرف بالغوں کے لئے قصاص خاص ہوا شیخ تقی الدین سبکی نے بھی اس کی تصریح کی ہے۔ نکو ا کشتی میں دراڑ ڈالنے کو شینا امرا سے تعبیر کیا تھا اور یہاں چھوٹے بچہ کے مار ڈالنے کو شینا نکو ا

سے بیان کیا ہے یہ بتلانے کے لئے کہ یہ جرم پہلے قصور سے بڑھ کر ہے کیونکہ کشتی کے نقصان کی تلافی تو ممکن ہے لیکن مردہ بچہ کو زندہ کرنا عادیہ ممکن نہیں ہے اور بعض نے اس کے برعکس مطلب کہا ہے کہ پہلا نقصان دوسرے سے بڑھ کر ہے کیونکہ یہاں صرف ایک بچہ کا اتلاف ہے اور کشتی ڈوبنے سے بہت سوں کا اتلاف ہو سکتا تھا۔

رابط آیات :..... پچھلی آیات میں چونکہ سرداران مشرکین کی اس درخواست کی برائی بیان کی تھی کہ وہ چاہتے تھے ہماری تعلیم و تبلیغ کے وقت آنحضرتؐ کی مجلس میں مسلمان فقراء اور غرباء شریک نہ ہوں اس لئے آیت واذ قال موسیٰ الخ میں حضرت موسیٰ و خضر کی ملاقات کا واقعہ بیان کر کے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے باوجود اکمل و افضل ہونے کے اپنے سے چھوٹے حضرت خضر سے استفادہ کرنے اور ان کو استاد بنانے میں بھی کوئی عار نہیں محسوس کی۔ مگر افسوس کہ تمہیں ان غریبوں کے محض شریک تعلیم ہونے سے بھی عار آتی ہے اور اس قصہ کے بتلانے سے آپ کی نبوت بھی ثابت ہو گئی۔ اسی طرح اوپر کی آیات میں اس حقیقت کو بتلایا گیا تھا کہ مکروں کی سرکشوں کا نتیجہ اچانک ظاہر ہونے اور ان کی خوشحالیاں چھن جانے کے اگرچہ کافی اسباب پائے جاتے ہیں مگر ایک بڑی رکاوٹ بھی ہے اور وہ ہے قانون رحمت کہ ایک خاص وقت تک رحمت الہیہ کی وجہ سے عذاب رکا ہوا ہے۔ جو ہی وہ مقررہ آن آ پہنچی پھر ان کے بچنے کی کوئی صورت نہیں۔ واذ قال موسیٰ میں اسی معاملہ کے ایک دوسرے پہلو کو لایا جا رہا ہے۔ فرمایا کہ بلاشبہ موجودہ حالت ایسی ہی ہے کہ سرکشوں کے لئے کامرانیاں دکھائی دیتی ہیں اور مومنوں کے لئے محرومیاں لیکن صرف اتنی ہی بات دیکھ کر حقیقت حال کا فیصلہ نہ کرلو، یہاں معاملات کی حقیقت وہی نہیں ہوا کرتی جو بظاہر دکھائی دیا کرتی ہے۔ کتنی ہی اچھائیاں ہیں جو فی الحقیقت برائیاں ہوتی ہیں اور کتنی ہی برائیاں ہیں جو فی الحقیقت اچھائیاں ہوتی ہیں تمہاری عقل صرف ظواہر کو دیکھ کر حکم لگا دیتی ہے مگر نہیں جانتی کہ ان ظواہر کی تہہ میں کتنے بواطن پوشیدہ ہیں۔ سرکشوں کے لئے اس وقت کامرانیاں ہیں اور مومنوں کے لئے محرومیاں۔ لیکن کیا فی الحقیقت سرکشوں کی کامرانیاں ہیں اور مومنوں کی محرومیاں، محرومیاں۔ اس کا فیصلہ تم نہیں کر سکتے۔ جب پردہ اٹھے گا تو دیکھ لو گے کہ حقیقت حال کیا تھی۔ چنانچہ اس حقیقت کی وضاحت کے لئے حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہم السلام کی باہمی ملاقات کا واقعہ پیش کیا جا رہا ہے حضرت خضر کو جو علم خاص دیا گیا تھا تو یقیناً بعض چیزوں کے اسرار و رموز اور بواطن ان پر کھول دیئے گئے تھے۔ ان دونوں بزرگوں کی ملاقات میں تین موڑ ایسے آئے کہ ہر مرتبہ حضرت موسیٰ خاموش رہنے کا ارادہ اور عہد کرتے تھے لیکن ان کا ارادہ نہ چل سکا اور ہر مرتبہ بول اٹھے اس سے معلوم ہوا کہ انسانی عقل کسی درجہ میں مجبور بھی ہے کہ ظواہر پر حکم لگائے وہ اس سے رک نہیں سکتی مگر کہا جائے گا کہ وہ یہیں آ کر ٹھوکر کھاتی ہے کہ بواطن و حقائق تک نہیں پہنچ سکتی، حضرت خضر نے تین کام کئے، تینوں کا ظاہر براتھا لیکن تینوں کی تہہ میں بہتری تھی۔ حضرت موسیٰ ظاہر دیکھ رہے تھے لیکن حضرت خضر پر اللہ نے بطن روشن کر دیا تھا اگر اسی طرح ہر کام میں ظاہر کا پردہ اٹھ جائے اور وہ حقیقتیں سب کے سامنے آ جائیں جو حضرت خضر کے سامنے آ گئی تھیں تو دنیا کا کیا حال ہو؟ سارے احکام کس طرح بدل جائیں؟ مگر حکمت الہی یہی ہے کہ پردہ نہ اٹھے کیونکہ اس پردہ سے عمل کی ساری آزمائش قائم ہے اور ضروری ہے کہ آزمائش ہوتی رہے۔

﴿تشریح﴾ :..... واقعہ کی تفصیل حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کو نہایت مؤثر اور بیش بہا نصیحتیں فرما رہے تھے کہ لوگوں کی آنکھیں شدت تاثر سے بہہ نکلیں اور دل کانپ اٹھے۔ ایک شخص نے پوچھا اے موسیٰ! کیا روئے زمین پر آپ اپنے سے بڑا عالم کسی کو پاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں: یہ جواب واقع میں اگرچہ صحیح تھا کیونکہ والوالعزم پیغمبر ہونے کی وجہ سے

اس زمانہ میں اسرار شریعت ان سے زیادہ جاننے والا اور کون ہو سکتا تھا، تاہم عنوان جواب اور تعبیر کے عموم سے ظاہر ہوتا تھا کہ روئے زمین پر وہ خود کو ہر طرح سب سے بڑھ کر عام خیال کر رہے ہیں اس لئے حق تعالیٰ کو یہ الفاظ اور دعوے کا لب و لہجہ پسند نہیں آیا۔ اللہ والے اگر سب سے افضل اور بہتر بھی ہوں تو اپنے آپ کو بہتر نہیں سمجھتے اور کہتے اور کبھی بھول چوک سے کہہ گزریں تو حق تعالیٰ کی طرف سے انہیں تنبیہ و تادیب کر دی جاتی ہے۔ یہاں بھی اللہ کی مرضی یہ تھی کہ جواب میں اللہ کے علم محیط کے حوالہ کر کے یہ کہتے کہ اللہ کے مقبول و محبوب بندے بہت سے ہیں جن کا حال اسے ہی معلوم ہے۔ چنانچہ حضرت خضر کی ملاقات سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آ گئی کہ بعض علوم میں وہ موسیٰ سے بڑھ کر نکلے اگرچہ ان علوم کو قرب الہی میں کچھ دخل نہ ہو۔ مگر مطلقاً اپنے کو سب سے بڑا عالم کہنا تو صحیح نہ رہا۔

مجمع البحرين سے کیا مراد ہے؟..... مجمع البحرين سے کیا مراد ہے۔ مفسر علامؒ نے بحر فارس اور بحر روم مراد لیا ہے لیکن یہ دونوں دریا ملتے نہیں ہیں شاید ملاپ سے ان کا نزدیک ہونا ہوگا یعنی دونوں کا فاصلہ کم رہ جانا اور بعض نے افریقہ کے دو دریا مراد لئے ہیں اور بعض حضرات کے نزدیک وہ مقام مراد ہے جہاں پہنچ کر دجلہ اور فرات، دونوں خلیج فارس میں جا گرتے ہیں۔ بہر حال حضرت موسیٰ نے درخواست کی کہ مجھے ان کا پورا پورا پتہ نشان بتلادیا جائے تاکہ سفر کر کے ان سے کچھ استفادہ کر سکوں، حکم ہوا کہ ان کی تلاش میں نکلو، تو ایک مچھلی تل کر ساتھ رکھ لو، جہاں مچھلی گم ہو وہیں سمجھنا کہ وہ بندہ موجود ہے، گویا مجمع البحرين سے جو ایک وسیع خطہ مراد ہو سکتا تھا اس کی پوری تعیین کے لئے یہ علامت مقرر فرمادی، موسیٰ علیہ السلام نے ہدایت الہی کے مطابق اپنے خاص خادم حضرت یوشع کو ساتھ لے کر سفر شروع کر دیا اور تاکید کر دی کہ دیکھو مچھلی کا خیال رکھنا میں اس وقت تک برابر سفر کرتا رہوں گا جب تک منزل مقصود تک نہ پہنچ جاؤں اگر فرض کرو برس اور قرن بھی گزر جائیں تب بھی مقصد حاصل کئے بغیر سفر سے نہ ہٹوں گا۔

آب حیات اور قدرت کی نشانیاں:..... غرضیکہ ایک چٹان پر جس کے نیچے ”آب حیات“ کا چشمہ جاری تھا حضرت موسیٰ سو گئے یوشع نے دیکھا کہ مچھلی نے زنبیل سے نکل کر دریا میں جست لگادی اور عجیب طریقہ سے دریا میں سرنگ بناتی اور سوراخ کرتی چلی گئی، یوشع کو حیرت ہوئی اور چاہا کہ حضرت موسیٰ بیدار ہوں تو ان سے عرض کروں، لیکن یوشع نہ معلوم کن حالات میں کھو گئے اور کہنا بھول گئے۔ ایسی عجیب بات کا بھول جانا اگرچہ عجیب ہے مگر جو شخص عجائب و غرائب اور خوارق کا مشاہدہ کرتا رہتا ہو وہ کسی غیر معمولی بات کو بھی اپنے معمول کے مطابق ہی پائے گا۔ اس لئے اگر کسی خیال کے غلبہ سے اس سے ذہول ہو جائے تو حیرت نہیں ہونی چاہئے۔ اور روایات میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے جب یوشع سے چلتے وقت مچھلی کی خبر گیری کو کہا تھا تو ان کی زبان سے نکل گیا تھا کہ یہ کوئی مستقل اور بڑا کام نہیں اس لئے یہاں متنبہ کیا گیا کہ چھوٹے سے چھوٹے کام میں بھی انسان کو اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کرنا چاہئے۔ غرضیکہ نہ یوشع کو کہنا یاد رہا اور نہ حضرت موسیٰ کو پوچھنے کا دھیان رہا۔ حضرت موسیٰ کو پورے سفر میں کہیں تھکان محسوس نہیں ہوئی جب مطلب چھوٹ رہا تھا اس وقت چلنے سے تھکان محسوس ہوئی اور و ما انساہ الا الشیطان کا مطلب یہ ہے کہ مطلب کی بات بھول جانا اور یادداشت کے عین موقعہ پر ذہول ہو جانا شیطان کی کروت ہے لیکن یوشع جب کہ نبی ہیں پھر ان پر شیطان کا تصرف نسیان کیسے ہوا؟ جواب یہ ہے کہ ایسے تصرفات میں کوئی حرج نہیں جب تک وہ کسی برائی اور گناہ تک نہ پہنچادیں۔ جیسے کسی کافر کے پتھر مار دینے سے نبی کے چوٹ لگ جائے ایسے ہی یہ بھی ہے اور مچھلی کے دریا میں چھلانگ لگانے کو عجیب اس لئے کہا کہ..... اول تو خود قلی ہوئی مچھلی کا زندہ ہونا عجیب تھا۔ دوسری پانی جیسی سیال چیز کا سرنگ کی شکل میں کچھ دیر کے لئے..... تبدیل ہو کر برقرار رہنا عجیب تر تھا۔

حضرت خضر نبی تھے یا ولی؟..... حضرت خضر کی نبوت و ولایت میں اختلاف ہوا ہے۔ تاہم محققین کا رجحان ان کی نبوت کی طرف ہے جو انبیاء مستقل شریعت لے کر آتے ہیں ان کو تصرف و اختیار من جانب اللہ عطا ہوتا ہے کہ خاص مصالح کے پیش نظر شریعت کے کسی عام حکم کی تخصیص یا مطلق کی تقید یا کسی عام ضابطہ سے کچھ جزئیات کو الگ کر سکتے ہیں، اسی طرح کے جزئی تصرفات کے اختیارات حضرت خضر کو حاصل تھے۔ یا کہا جائے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اسرار الہیہ میں بڑھے ہوئے تھے جنہیں قرب الہی میں بڑا دخل ہوتا ہے اور حضرت خضر علیہ السلام اسرار کونیہ میں بڑھے ہوئے تھے اگرچہ قرب الہی میں ان اسرار کونیہ کو کوئی دخل نہ ہو۔ غرضیکہ حضرت موسیٰ و خضر کی ملاقات ہوئی۔ علیک سلیک کے بعد حضرت خضر نے آنے کا سبب پوچھا، حضرت موسیٰ نے مقصد ملاقات بتلادیا خضر پوچھے اے موسیٰ! بلاشبہ آپ اسرار الہیہ کے امین ہیں پر بات یہ ہے کہ اسرار کونیہ کا علم مجھے عطا ہوا ہے ایک میں تم بڑھے ہوئے ہو، ایک میں میں، اس کے بعد ایک چڑیا جو دریا میں سے پانی پی رہی تھی اسے دکھا کر خضر نے کہا کہ ساری مخلوق کا علم اللہ کے علم کے سامنے ایسا ہے جیسے اس کی چونچ پر لگا ہوا پانی دریا کے سامنے، یہ بھی محض سمجھانے کے لئے کہا..... ورنہ ایک تنہا ہی علم کو غیر تنہا ہی علم سے کیا نسبت۔ متاثر ہو کر حضرت موسیٰ نے ان کے ساتھ رہنے کی خواہش کی۔ معلوم ہوا کہ طلب علم کی درخواست طالب علم کی جانب سے ہونی چاہئے۔ لیکن حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مزاج وغیرہ کا اندازہ کر کے سمجھ لیا کہ میرا ان کا نبھاؤ نہیں ہو سکے گا کیونکہ حضرت خضر واقعات کونیہ کا جزئی علم پا کر اس کے موافق عمل کرنے پر مامور تھے اور حضرت موسیٰ جن علوم کے حامل تھے ان کا تعلق تشریحی قوانین و کلیات سے تھا پس جن جزئیات میں عوارض اور خصوصیات کی وجہ سے ظاہر عام ضابطہ پر عمل نہ ہوگا۔ حضرت موسیٰ اپنی معلومات اور فرض منصبی کے اعتبار سے ضرور ان پر روک ٹوک کریں گے۔ آخری نتیجہ یہ ہوگا کہ جدا ہونا پڑے گا اور یوں بھی معلم کی طرف سے معلم پر روک ٹوک اور اعتراض کی صورت میں تعلیمی سلسلہ کا باقی اور جاری رہنا مشکل ہو جاتا ہے مگر حضرت موسیٰ نے طالب علمانہ صورت کو برقرار رکھتے ہوئے۔ ان شرطوں کی منظوری دیتے ہوئے صبر و سکون سے رہنے کا وعدہ کر لیا جس سے معلوم ہوا کہ طالب صادق کو ایسا ہی ہونا چاہئے۔ مگر وعدہ کرتے وقت غالباً موسیٰ علیہ السلام کو اس کا تصور بھی نہ ہوگا کہ ایسے مقبول و مقرب بندے سے کوئی ایسی حرکت دیکھنے میں آئے گی جو علانیہ ان کی شریعت بلکہ عام انسانی اخلاق اور شرائع کے بھی خلاف ہو، غیبت ہوا کہ انہوں نے انشاء اللہ کہہ لیا تھا ورنہ ایک قطعی وعدہ کی خلاف ورزی کرنا ایک اولوالعزم پیغمبر کے شایان شان نہ ہوتا۔ معلم کی طرف سے مناسب اور ضروری شرطوں کا مان لینا ایک سچے طالب علم کی شایان شان ہے۔ حضرت خضر نے پیش بندی کے طور پر یہ پابندی لگا دی کہ اگر کوئی بات بظاہر ناحق نظر آئے تو فوراً مجھ سے باز پرس نہ کرنے لگنا جب تک میں خود اپنی طرف سے کہنا شروع نہ کروں چپ رہنا، از خود بولنے کی ضرورت نہیں ہے۔

سفر کے تین اہم واقعات:..... غرضیکہ ناؤ کے ذریعہ دریائی سفر کرنا طے ہوا۔ ناؤ والوں نے پہچان کر مفت سوار کر لیا لیکن کچھ دور چل کر جب حضرت خضر نے کشتی کے نچلے تختے توڑ کر دریا ڈال دی تو اس احسان کے بدلہ میں یہ نقصان دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام کو تاب نہ رہی اور بول اٹھے کہ کیا آپ لوگوں کو ڈبونا چاہتے ہیں؟ کشتی کے تختوں کا توڑنا کنارہ کے قریب جا کر ہوا ہوگا اور یا اتنا توڑا ہوگا کہ کشتی غرق نہ ہو جائے البتہ عیب دار کر دی تھی۔ بہر حال لوگوں کا ڈبونا اور نقصان اٹھانا اگرچہ یقینی نہیں تھا مگر متحمل ضرور تھا اور جب تک کوئی مصلحت غالب نہ ہو اس وقت تک احتمال ضرر سے بچنا بھی ضروری ہوتا ہے اور یہاں بظاہر کوئی مصلحت معلوم نہیں ہوتی۔ اس لئے

حضرت موسیٰ نے روک ٹوک فرمائی۔ حضرت خضر نے کہا آخر وہی ہوا جس کا مجھے ڈر تھا کہ اپنے قول پر نہ ٹھہر سکے اور فوراً چھلک گئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے معذوری انداز میں فرمایا کہ مجھے بالکل خیال نہیں رہا تھا بھول چوک پر بھی اگر آپ گرفت کریں گے تو ساتھ رہنا یقیناً مشکل ہو جائے گا۔ خیر ”گذشتہ راصلوۃ آئندہ را احتیاط“ بات آئی گئی ہوئی۔ دونوں کسی آبادی کی طرف چلے، ایک گاؤں کے قریب کچھ لڑکے کھیل رہے تھے ان میں سے ایک ہونہار اور خوبصورت لڑکے کو پکڑ کر جان سے مار ڈالا اور چل کھڑے ہوئے، یہ لڑکا بالغ تھا یا نابالغ دونوں ہی قول ہیں۔ جمہور مفسرین نے نابالغ کہا ہے۔ اور لفظ غلام اور ذکیۃ بھی اس کے مؤید ہیں۔ بہر حال اس بھیا نک اور دلدوز منظر کو دیکھتے ہی موسیٰ علیہ السلام بے تاب ہو گئے اور چیخ اٹھے کہ اول تو نابالغ جو قصاص میں بھی قتل نہیں کیا جاسکتا، اس پر طرہ یہ کہ یہاں قصاص کا بھی کوئی قصہ نہیں، بے خطا بے قصور ایک معصوم بچہ کو بے دردی سے مار ڈالا اس نے آپ کا کیا بگاڑا تھا بھلا اس سے بڑھ کر اور کون سی بات ہوگی؟ حضرت موسیٰ کے طیش میں آنے کی غالباً یہ وجہ بھی ہوگی کہ کشتی کے واقعہ میں نقصان مال اگر چہ یقینی تھا مگر جانی نقصان کا صرف احتمال تھا۔ مگر یہاں تو جانی نقصان کھلی آنکھوں نظر آ رہا ہے اور وہ بھی ایک معصوم بچہ کا اور پھر بے قصور بھلا اس کی کیا توجیہ ہو سکتی ہے؟ حضرت موسیٰ کا پہلا پوچھنا بھول سے تھا اور یہ پوچھنا بطور اقرار کے ہوا اور تیسرا پوچھنا رخصتی ہو گیا۔ خضر نے کہا ہم نے کہا نہیں تھا کہ ایسے حالات و واقعات پیش آئیں گے جن پر تم خاموشی سے صبر نہیں کر سکو گے؟ آخر وہی ہوا نہ، موسیٰ علیہ السلام بولے خیر اب کے اور جانے دیجئے، آئندہ پھر اگر ایسی بات ہوئی تو بے شک مجھے کوئی عذر نہیں ہوگا۔

شبہات و جوابات: (۱) کچھ اہل کتاب کہتے ہیں کہ یہ واقعہ مشہور پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ پیش نہیں آیا، ورنہ تورات و انجیل پچھلی کتابوں میں ضرور ذکر ہوتا، جواب یہ ہے کہ اول تو اہل کتاب کی بعض کتابیں چونکہ دنیا سے ناپید ہو چکی ہیں اس لئے ممکن ہے ان گمشدہ کتابوں میں یہ واقعہ بھی مذکور ہو، اور اب ان کتابوں کے گم ہونے سے یہ واقعہ بھی لوگوں کو معلوم نہ رہا ہو۔ دوسرے ہمارے پیغمبر کی حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہی پیش آیا ہے۔ پس پچھلی کتابیں زیادہ سے زیادہ یہ کہ اس سے سادہ ہیں، اور ہماری کتابیں اس کو مانتی ہیں اور ثبوت، انکار کے مقابلہ قابل ترجیح ہوتا ہے چہ جائیکہ سکوت کے مقابلہ میں وہاں تو اور بھی راجح ہونا چاہئے (۲) بعض اس سفر اور اس واقعہ کا انکار کرتے ہیں کیونکہ اگر یہ سفر ہوا ہوتا تو بنی اسرائیل میں ضرور مشہور ہوتا؟ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لوگوں کی غباوت کے خیال سے کہ طرح طرح کے شبہات اور فتنہ میں لوگ مبتلا ہو جائیں گے کسی سے تذکرہ نہ کیا ہو اور بنی اسرائیل کے لوگ سمجھ ہوں کہ حسب عادت و ضرورت کہیں تشریف لے گئے ہوں گے اس لئے مشہور نہیں ہوا۔ اور یا لوگوں کو آپ کا جانا معلوم ہوا ہو لیکن اس خیال سے کہ لوگوں میں حضرت موسیٰ کی سبکی ہوگی کہ اتنے بڑے عالم ہو کر دوسرے کے پاس سیکھنے کے لئے گئے اس واقعہ کا لوگوں میں چرچا نہ ہونے دیا اور آہستہ آہستہ پھر یہ تذکرہ ہی موقوف ہو گیا ہو (۳) حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کے اس واقعہ سے بعض لوگوں کو دھوکا ہو گیا ہے کہ علم باطن، علم شریعت سے افضل ہے؟ جواب یہ ہے کہ علم باطن کے دو شعبے ہیں (۱) مرضیات الہی کا علم، جس کا تعلق نفس سے ہے اور (۲) اسرار کونیہ کا علم، پس پہلا علم تو شریعت کا ایک جز ہے اور ظاہر ہے کہ جز کبھی بھی کل سے افضل نہیں ہو سکتا پھر علم باطن شریعت سے کیسے افضل ہوا۔ ر ہا دوسرا شعبہ سوا سے چونکہ مرضیات الہی میں کچھ دخل نہیں اس لئے اس کے افضل ہونے کا کوئی احتمال ہی نہیں ہو سکتا (۴) اسی طرح اس سے بعض کو یہ دھوکا ہوا ہے کہ خضر علیہ السلام حضرت موسیٰ سے افضل ہوئے۔ جواب یہ ہے کہ حضرت خضر کو علم باطن کے دوسرے شعبہ کا حاصل ہونا اس قصہ سے معلوم ہوا اور ابھی معلوم ہو چکا ہے کہ وہ علم شریعت سے کتر ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل تھا پھر حضرت خضر افضل کیسے ہوئے بلکہ اس سے تو حضرت موسیٰ کی افضلیت ثابت ہوئی۔ رہا حضرت خضر کے پاس حضرت موسیٰ کا تشریف لے جانا سوا اس کی

بنیاد خضر کی افضلیت نہیں تھی بلکہ حضرت موسیٰ کو کلام میں احتیاط کرنے اور بولنے میں ادب کی رعایت رکھنے کی تعلیم دینا مقصود تھا کہ آئندہ اپنے مرتبہ کی شان کے مناسب دیکھ بھال کر بولا کریں۔ اور مقید کی جگہ مطلق نہ بول دیا کریں (۵) بعض کو یہ دھوکا ہو گیا ہے کہ پھر اگر کوئی کام خلاف شرع بھی کرے تو اس پر انکار و اعتراض نہیں کرنا چاہئے۔ چنانچہ اسی قصہ کے سلسلہ میں حدیث میں آیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اگر صبر کرتے تو خوب ہوتا۔ یعنی اگر اعتراض نہ کرتے اور خاموشی سے دیکھتے رہتے تو نہ معلوم کتنے عجائبات کھلتے مگر انہوں نے بول کر بندش لگا دی۔ چنانچہ مشہور ہے

بے سجادہ رنگیں کن گرت پیر مغال گوید کہ سالک بے خبر نہ بود راہ درسم منزلہا

جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا باکمال ہونا تو نص سے معلوم تھا اس لئے انہیں خلاف ظاہر پر خاموش رہنے کی گنجائش تھی ان کے لئے چپ رہنا جائز تھا۔ دوسروں کو ان پر قیاس کر کے خاموش رہنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ حضرت خضر نے جن رازوں کو بیان کیا وہ اگرچہ حضرت موسیٰ کے علوم کے برابر مفید عام نہیں تھے کیونکہ وہ لائق اتباع نہیں لیکن اس معنی کو مفید خاص ضرور تھے کہ ان کے ذریعہ بعض حکمتیں مفصل طور پر منکشف ہوئیں۔ اگرچہ قرب الہی کے لئے صرف اتنا اجمالی عقیدہ بھی کافی ہو سکتا ہے کہ ہر کام میں حکمتیں اور مصلحتیں پوشیدہ ہوتی ہیں مگر حکمتوں کی تفصیل معلوم ہونے سے جو خاص فائدہ ہوتا ہے وہ اپنی جگہ ناقابل انکار ہے۔ حدیث بالا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خاموش رہنے کے لئے حضرت موسیٰ کے خاموش رہنے کے لئے حضرت موسیٰ کے متعلق تمنا فرمائی ہے اس کا منشاء قصے اور واقعات سننا نہیں بلکہ خود ان اسرار اور رموز کی تمنا ہے جو حضرت موسیٰ کے خاموش رہنے کی صورت میں زیادہ ساتھ رہنے اور حضرت خضر کے از خود بیان فرمانے سے حاصل ہوتے کیونکہ حضرت موسیٰ چپ رہتے تو حضرت خضر کے ساتھ رہنے کا موقع زیادہ ملتا اور زیادہ واقعات اور ان کے اسرار سامنے آتے جنہیں موقعہ بموقعہ حضرت خضر علیہ السلام از خود بیان فرما دیتے لیکن ملاقات کے طول نہ دینے اور مختصر کر دینے میں بھی نہ معلوم خدائی مصلحتیں کتنی ہوں گی (۶) بعض کو دھوکا ہوا ہے کہ الہام اگر خلاف شرع ہو تو اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ حضرت خضر اپنے الہامات پر عمل کر رہے تھے مگر وہ الہامات حضرت موسیٰ کی شرع کے خلاف تھے۔ اسی لئے تو ہر موقعہ پر انہوں نے نکیر فرمائی ہے۔ جواب یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اگر خود نبی تھے تب تو کوئی اشکال ہی نہیں کیونکہ ہر نبی اپنی شریعت اور الہام کے مطابق عمل کرتا ہے ایک کو دوسرے کی تقلید کرنا ضروری نہیں ہے اور اگر حضرت خضر نبی نہیں، بلکہ ولی تھے تو ممکن ہے پہلی شریعتوں میں اس کی گنجائش ہو کہ ولی اپنے الہام پر عمل کر سکتا ہو چاہے وہ اس شرع کے خلاف ہو، مگر ہماری شریعت میں ایسا کرنا جائز نہیں۔

خلاف پیہر کے راہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید

(۷) حضرت موسیٰ کے بولنے پر جب حضرت خضر نے نکیر فرمائی تو حضرت موسیٰ نے یہ کیوں نہ فرمایا کہ تمہارے یہ سب کام خلاف شرع ہیں؟ جواب یہ ہے کہ غصہ فرو ہونے کے بعد اجمالاً اتنا حضرت موسیٰ علیہ السلام سمجھ گئے تھے کہ حق تعالیٰ نے جب مجھے ان کے پاس بھیجا تو ضرور ان کا فعل اللہ کی مرضی کے موافق ہوگا (۸) موسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کرنے کے بعد پھر کیوں اعتراض کیا؟ یہ تو وعدہ کی خلاف ورزی ہوئی جو ایک پیغمبر کے شایان شان نہیں اور پھر بار بار ایسا کرنا تو اور بھی برا ہوگا۔ جواب یہ ہے کہ وعدہ موسیٰ علیہ السلام نے بطور خود کیا تھا منجانب اللہ ان کو یہ حکم نہیں ہوا تھا اور اس کی پابندی کرنے اور اس پر قائم رہنے میں خود انہی کا فائدہ تھا۔ اور پابندی نہ کرنے میں حضرت خضر کا کوئی نقصان نہیں تھا۔ بالخصوص جب کہ انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ موسیٰ علیہ السلام صبر نہیں کر سکیں گے

اور جو کام شرعاً واجب نہ ہو بلکہ کوئی اپنی مصلحت سے اپنے اوپر لازم کر لے اور اس کے چھوڑنے میں دوسرے کا نقصان بھی نہ ہو تو ایسے کام کا نہ کرنا شرعاً گناہ نہیں ہوگا پس وعدہ خلافی کا گناہ لازم نہیں آیا۔ اور جیسے ایک دفعہ ایسے وعدہ کا خلاف کرنا جائز ہے، بار بار بھی خلاف ورزی کی گنجائش نکل سکتی ہے اس لئے کوئی شبہ نہیں رہا اصل سبب اس وعدہ کا محض خوش طبعی ہوگا جو کالمین کی طرف سے بھی کبھی کبھی پیش آ سکتی ہے۔

لطائف آیات: آیت و اذ قال موسی الخ سے شیخ کامل کی تلاش میں حد درجہ کوشش کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ بشرطیکہ اس سے بڑھ کر کوئی واجب حق نہ چھوٹتا ہو۔ آیت نسیا حوتہما الخ سے ثابت ہوا کہ زاد راہ وغیرہ اسباب کا سفر میں ساتھ رکھنا خلاف توکل نہیں ہے۔ آیت لقد لقینا من سفرنا الخ سے معلوم ہوا کہ بیماری وغیرہ کسی حالت کو ظاہر کرنا خلاف توکل نہیں ہے۔ آیت وما انسانیہ الخ سے معلوم ہوا کہ شیطانی اثر اور تصرف سے وسوسہ اور بھول چوک کا پیش آ جانا ولایت کے خلاف تو کیا، نبوت کے بھی منافی نہیں ہے۔ البتہ اتنا شیطانی تصرف جو گناہ تک پہنچا دے وہ بے شک نبوت کے شایان شان نہیں مگر وہ ثابت نہیں ہے۔ آیت و علم من لدنا علما سے جس علم لدنی کا عطا ہونا معلوم ہوا ممکن ہے وہ وحی یا الہام کے ذریعہ سے ہوا ہو اور یہ الہام انبیاء اور اولیاء دونوں کو ہوتا ہے۔ اس علم لدنی کو علم حقیقت اور علم باطن ہی کہتے ہیں۔ جن واقعات کا ذکر اس قصہ میں کیا گیا ہے ان کا علم اگرچہ علم لدنی کی اس نوع میں داخل ہے جو حضرت خضر کو عطا ہوا۔ بہر حال یہ آیت علم لدنی کی اصل ہے۔ آیت هل اتبع الخ میں حضرت موسیٰ کی طرف سے ادب و تواضع اور لطف کی کس قدر رعایت ہے جو سلوک و تعلیم کے لئے نہایت ضروری ہے۔ آیت فان اتبعنی الخ سے معلوم ہوا کہ شیخ کو مرید سے مناسب شرطوں کے لگانے کا حق ہے، قال اخرقتها الخ سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ اکابر سے کچھ ایسے کام بھی سرزد ہو سکتے ہیں، جن کا ظاہر اگرچہ خلاف شرع ہوتا ہے مگر واقعہ وہ خلاف شرع نہیں ہوتے۔ دوسرے یہ کہ بعض اہل اللہ جن کو قطب التکوین اور صاحب خدمت کہتے ہیں، حکم الہی سے کچھ تکوینی تصرفات کرتے رہتے ہیں۔

الحمد للہ پارہ ۱۵ کی تفسیر تمام ہوئی۔

پارہ نمبر ﴿۱۶﴾

قَالَ اَلَمْ

فہرست پارہ ﴿قال الم﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۰۷	سورۃ طہ	۷۰	مصالح و محاکم
۱۱۹	قصہ موسیٰ علیہ السلام	۷۱	ذوالقرنین
۱۲۰	معجزات	۷۲	ذوالقرنین کی نبوت
۱۲۰	عرض و معروض	۷۳	مغربی مہم
۱۲۱	دعا کی مقبولیت	۷۳	مشرقی مہم
۱۲۲	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اندیشہ	۷۳	شمالی مہم
۱۲۲	سوال و جواب	۷۴	یا جوج و ماجوج
۱۲۳	جادو گروں سے مقابلہ	۷۴	سد ذوالقرنین
۱۲۳	سرکشی کی انتہاء	۷۵	خروج یا جوج و ماجوج
۱۲۴	ساحروں کا جواب	۷۵	فکر آخرت
۱۳۰	فرعون کی غرق آبی	۷۷	سورۃ مریم
۱۳۰	انعامات	۸۵	عجائبات و حیرت انگیز قدرتوں کی داستان
۱۳۰	قوم کا مطالبہ	۸۷	ایک نکتہ
۳۲	سامری	۸۷	ایک دو شیزہ کی کہانی
۳۲	فہمائش	۸۸	الوہیت عیسیٰ کی تردید
۳۳	موسیٰ علیہ السلام کی واپسی	۱۰۰	تذکرہ موسیٰ علیہ السلام
۳۳	داستان سرائی اور اس کا مقصد	۱۰۰	رسول و نبی میں فرق
۱۳۱	قیامت کا دن	۱۰۱	تذکرہ اسماعیل علیہ السلام
۱۳۲	قرآن بربان عربی	۱۰۲	جماعت انبیاء
۱۳۲	آدم علیہ السلام کی لغزش	۱۰۳	ایک نکتہ
۷۳	سامان عبرت	۱۰۳	ندیم دوست سے آتی ہے بوائے دوست
۷۳	دنیادی آسائش	۱۰۳	انکار قیامت
۱۴	نشانیوں کا مطالبہ	۱۰۳	جہنم گزرگاہ عام
		۱۰۴	افسوسناک گستاخی
		۱۰۴	فلاح یاب
		۱۰۴	انجام سرکشی
		۱۰۵	باطل تصور

قَالَ أَلَمْ

إِلَّا أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٥٥﴾ زَادَ لَكَ عَلَى مَا قَبْلَهُ لِعَذْرٍ هُنَا وَلِهَذَا
لَ إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا أَى بَعْدَ هَذِهِ الْمَرَّةِ فَلَا تُصَاحِبْنِي لَا تَتْرُكْنِي اتَّبِعْكَ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ
نَبِيٍّ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مِنْ قِبَلِي عَذْرًا ﴿٥٦﴾ فَيُفَارِقُكَ لِي فَأَنْطَلِقَا حَتَّى إِذَا آتَيْنَا أَهْلَ قَرْيَةٍ
عَاطِيَةً نِ اسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا طَلَبْنَا مِنْهُمْ الطَّعَامَ ضِيْفَةً فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا
يُفَاعُهُ مِائَةُ ذِرَاعٍ يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ أَى يَقْرُبُ أَنْ يَسْقُطَ لِمِيلَانِهِ فَأَقَامَهُ الْخَضِرُ بِيَدِهِ قَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ
مُتَ لَتَّخَذْتَ وَفِي قِرَاءَةٍ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٥٧﴾ جُعِلَا حَيْثُ لَمْ يُضَيِّفُونَا مَعَ حَاجَتِنَا إِلَى الطَّعَامِ
لَهُ الْخَضِرُ هَذَا فِرَاقُ أَى وَقْتُ فِرَاقِ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فِيهِ إِضَافَةٌ بَيْنَ إِلَى غَيْرِ مُتَعَدِّ سَوْعَهَا تَكَرُّرُهُ
لِعَطْفٍ بِالْوَاوِ سَأَلْتُكَ قَبْلَ فِرَاقِي لَكَ بِتَاوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٥٨﴾ أَمَّا السَّفِينَةُ
كَانَتْ لِمَسْكِينٍ عَشْرَةَ يَوْمًا يَوْمًا فِي الْبَحْرِ بِالسَّفِينَةِ مُوَاجِرَةً لَهَا طَلَبًا لِلْكَسْبِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا
كَانَ وَرَاءَهُمْ إِذَا رَجَعُوا أَوْ أَمَامَهُمْ الْآنَ مِلْكٌ كَافِرٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا ﴿٥٩﴾ نَصَبُهُ
لِي الْمَصْدَرِ الْمُبِينِ لِنَوْعِ الْإِخْدِ وَأَمَّا الْعُلَمُ فَكَانَ أَبُوهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا
كُفْرًا ﴿٦٠﴾ فَإِنَّهُ كَمَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ طَبْعُ كَافِرًا وَلَوْ عَاشَ لَأَرَهَقَهُمَا ذَلِكَ أَى لِمُحِبَّتِهِمَا لَهُ يَتَّبِعَانِهِ
كَ فَارَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً أَى صَلَاحًا وَتَقَى وَأَقْرَبَ مِنْهُ
نَمَّا ﴿١٨﴾ بِسُكُونِ الْحَاءِ وَضَمِّهَا رَحْمَةً وَهِيَ الْبُرُّ بِالذَّيِّهِ فَايَدُ لَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى جَارِيَةً تَزَوَّجَتْ نَبِيًّا
لَدَتْ نَبِيًّا فَهَدَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أُمَّةً وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِعِلْمَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ

كَتَرُ مَالٍ مَدْفُونٍ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَحَفِظَا بِصَلَاحِهِ فِي أَنْفُسِهِمَا وَمَالِهِمَا
فَارَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا أَيْ إِنْسَاسَ رُشْدِهِمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
مَفْعُولٌ لَهُ عَامِلُهُ أَرَادَ وَمَا فَعَلْتُهُ أَيْ مَا ذَكَرَ مِنْ خَرَقِ السَّفِينَةِ وَقَتْلِ الْغُلَامِ وَإِقَامَةِ الْحِذَارِ عَنْ أَمْرِي أَيْ
مَنْعِ اخْتِيَارِي بَلْ بِأَمْرِ الْهَامِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿۸۲﴾ يُقَالُ اسْطَاعَ
وَاسْتَطَاعَ بِمَعْنَى أَطَاعَ فِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ جَمَعَ بَيْنَ اللَّغَتَيْنِ وَتَوَعَّتِ الْعِبَارَةُ فِي فَارَدْتُ فَارَدْنَا مَا زَادَ رَبُّكَ
وَيَسْأَلُونَكَ أَيْ الْيَهُودُ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ اسْمُهُ اسْكَندَرُ وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قُلْ سَأَلْتُوْا سَاقِصُ عَلَيْكَ
مِقْعُهُ مِنْ حَالِهِ ذِكْرًا ﴿۸۳﴾ خَيْرٌ إِنَّا مَكْنَانَا لَهُ فِي الْأَرْضِ بِتَسْهِيلِ السَّيْرِ فِيهَا وَاتِّسَانُهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
يَحْتَاجُ إِلَيْهِ سَبَبًا ﴿۸۴﴾ طَرِيقًا يُوصِلُ إِلَى مُرَادِهِ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿۸۵﴾ سَلَكَ طَرِيقًا نَحْوَ الْمَغْرِبِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ
مَغْرِبَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ غُرُوبِهَا وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذَاتِ حِمَاةٍ وَهِيَ الطِّينُ الْأَسْوَدُ
وَعُرُوبُهَا فِي الْعَيْنِ فِي رَأْيِ الْعَيْنِ وَالْأَفْهَى أَعْظَمُ مِنَ الدُّنْيَا وَوَجَدَ عِنْدَهَا أَيْ الْعَيْنِ قَوْمًا كَافِرِينَ قَدْ
يَلَذَا الْقُرْنَيْنِ بِالْهَامِ أَمَّا أَنْ تُعَذِّبَ الْقَوْمَ بِالْقَتْلِ وَأَمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿۸۶﴾ بِالْإِسْرِ قَالَ أَمَّا مَ
ظَلَمَ بِالْشَّرِكِ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ نَقْتُلُهُ ثُمَّ يَرُدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكْرًا ﴿۸۷﴾ بِسُكُونِ الْكَافِرِ
وَضَمِّهَا شَدِيدًا فِي النَّارِ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحُسْنَى أَيْ الْحَنَّةُ وَالْإِضَافَةُ
لِلْبَيَانِ وَفِي قِرَاءَةِ بِنَصَبِ جَزَاءٍ وَتَنْوِينِهِ قَالَ الْفَرَاءُ نَصَبُهُ عَلَى التَّفْسِيرِ أَيْ لِجِهَةِ النَّسْبَةِ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ
أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿۸۸﴾ أَيْ نَأْمُرُهُ بِمَا يَسْهَلُ عَلَيْهِ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ﴿۸۹﴾ نَحْوَ الْمَشْرِقِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلَ
الشَّمْسِ مَوْضِعَ طُلُوعِهَا وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ هُمْ الزَّنَجُ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا أَيْ الشَّمْسِ
سِتْرًا ﴿۹۰﴾ مِنْ لِبَاسٍ وَلَا سَقْفٍ لِأَنَّ أَرْضَهُمْ لَا تَحْمِلُ بِنَاءً وَلَهُمْ سُرُوبٌ يَغِيثُونَ فِيهَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَيَظْهَرُونَ عِنْدَ ارْتِفَاعِهَا كَذَلِكَ أَيْ الْأَمْرُ كَمَا قُلْنَا وَقَدْ أَحْطْنَا بِمَا لَدَيْهِ أَيْ عِنْدَ ذِي الْقُرْنَيْنِ
الْأَلَاتِ وَالْحِنْدِ وَغَيْرِهِمَا خُبْرًا ﴿۹۱﴾ عَلِمْنَا ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ﴿۹۲﴾ حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ بَفَتْحِ السِّ
وَضَمِّهَا هُنَا وَبَعْدَهُمَا جِيلَانِ بِمُنْقَطِعِ بِلَادِ الثَّرَكِ سَدَّ الْأَسْكَندَرِ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا سَيَأْتِي وَجَدَ مِنْ دُونِهِ
أَيْ أَمَامَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿۹۳﴾ أَيْ لَا يَفْهَمُونَهُ إِلَّا بَعْدَ بَطْوٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمٍ إِلَى
وَكَسْرِ الْقَافِ قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ بِالْهَمْزَةِ وَتَرَكَهَا إِسْمَانِ اعْجَمِيَانِ لِقَبِيلَتَيْنِ
يَنْصَرِفَا مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالنُّهْبِ وَالْبَغْيِ عِنْدَ خُرُوجِهِمَ إِلَيْنَا فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا جُعَلَا

الْمَالِ وَفِي قِرَاءَةِ حِرَاجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿۹۴﴾ حَاجِرًا فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْنَا قَالَ
 مَا مَكَّنِّي فِي قِرَاءَةِ التَّوْرَيْنِ مِنْ غَيْرِ ادْعَامٍ فِيهِ رَبِّي مِنَ الْمَالِ وَغَيْرِهِ خَيْرٌ مِنْ خَرَجِكُمْ الَّذِي تَجْعَلُونَهُ
 لِي فَلَا حَاجَةَ لِي إِلَيْهِ وَاجْعَلْ لَكُمْ السَّدَّ تَبَرُّعًا فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ لَمَّا أَطْلَبُهُ مِنْكُمْ اجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ
 رَدْمًا ﴿۹۵﴾ حَاجِرًا حَصِينًا اتُّوْنِي زُبْرَ الْحَدِيدِ قِطْعَةً عَلَى قَدْرِ الْحِجَارَةِ الَّتِي يَبْنِي بِهَا فَبْنِي بِهَا وَجَعَلَ
 بَيْنَهَا الْحَطَبَ وَالْفَحْمَ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ بَضَمَ الْحَرْفَيْنِ وَفَتَحَهُمَا وَضَمَّ الْأَوَّلَ وَسَكُونُ
 الثَّانِي أَيْ حَانِي الْحَبْلَيْنِ بِالْبِنَاءِ وَوَضَعَ الْمَنَافِعَ وَالنَّارَ حَوْلَ ذَلِكَ قَالَ انْفُخُوا فَانْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ
 أَيْ الْحَدِيدَ نَارًا أَيْ كَالنَّارِ قَالَ اتُّوْنِي أَفْرُغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿۹۶﴾ هُوَ النَّحَاسُ الْمُذَابُ تَنَازَعَ فِيهِ الْفِعْلَانِ
 وَحُذِفَ مِنَ الْأَوَّلِ لِأَعْمَالِ الثَّانِي فَافْرَغَ النَّحَاسُ الْمُذَابُ عَلَى الْحَدِيدِ الْمُحْمَى فَدَخَلَ بَيْنَ زُبْرِهِ فَصَارَ
 شَيْئًا وَاحِدًا فَمَا اسْتَطَاعُوا أَيْ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ أَنْ يَظْهَرُوهُ يَعْلَمُوا ظَهْرَهُ لِارْتِفَاعِهِ وَمَلَأَتْهُ
 وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ﴿۹۷﴾ خَرَقًا لِصَلَابَتِهِ وَسَمَكِهِ قَالَ ذُو الْقَرْنَيْنِ هَذَا أَيْ السَّدُّ أَيْ الْإِقْدَارُ عَلَيْهِ
 رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي نِعْمَةٌ لِأَنَّهُ مَانِعٌ مِنْ خُرُوجِهِمْ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمُ الْقَرِيبَ مِنَ الْبُعْثِ جَعَلَهُ
 دَكَّاءَ مَدْكُوكًا مَبْسُوطًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمْ وَغَيْرِهِمْ حَقًّا ﴿۹۸﴾ كَانِنًا قَالَ تَعَالَى وَتَرَكْنَا
 بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ خُرُوجِهِمْ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ يَخْتَلِطُ بِهِ بِكَثْرَتِهِمْ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ أَيْ الْقُرْنِ
 لِلْبُعْثِ فَجَمَعْنَهُمْ أَيْ الْخَلَائِقَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَمْعًا ﴿۹۹﴾ وَعَرَضْنَا قُرْبَانًا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ
 لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴿۱۰۰﴾ وَالَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ يَدَّلُ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي أَيْ الْقُرْآنِ
 فَهُمْ عَمَى لَا يَهْتَدُونَ بِهِ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿۱۰۱﴾ أَيْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَسْمَعُوا مِنَ النَّبِيِّ مَا يَتْلُو
 عَلَيْهِمْ بُغْضًا لَهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي أَيْ مَلَائِكِي وَعِيسَى
 وَغَيْرَ مَنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ أَرَبَابًا مَفْعُولٌ ثَانٍ يَتَّخِذُوا وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي لِحَسِبَ مَحْدُوفٌ الْمَعْنَى أَظَنُّوا أَنَّ
 الْإِتِّخَاذَ الْمَذْكُورَ لَا يُغْضِيهِ وَلَا تُعَاقِبُهُ عَلَيْهِ كَلَّا إِنَّا أَعْتَدْنَا لَهُمْ لِلْكَافِرِينَ هَوْلًا وَغَيْرَهُمْ
 نَزْلًا ﴿۱۰۲﴾ أَيْ هِيَ مُعَدَّةٌ لَهُمْ كَالنُّزْلِ الْمُعَدِّ لِلصَّيْفِ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿۱۰۳﴾ تَمِيزُ
 طَائِفَ الْمُتَمِيزِ وَبَيْنَهُمْ بِقَوْلِهِ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بَطَلْ عَمَلُهُمْ وَهُمْ يَحْسِبُونَ يَظُنُّونَ
 أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿۱۰۴﴾ عَمَلًا يُحَازُونَ عَلَيْهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ بِدَلَائِلِ تَوْحِيدِهِ
 مِنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ وَلِقَائِهِ أَيْ وَبِالْبُعْثِ وَالْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ بَطَلَتْ فَلَا

نُقِیْمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَزُنًا ﴿۵۵﴾ اِیْ لَا نَحْمِلُ لَهُمْ قَدْرًا ذَلِکَ اِیْ الْاَمْرُ الَّذِیْ ذُکِّرْتُ مِنْ حُبُوْطِ اَعْمَالِهِمْ وَغَیْرِہٖ وَابْتِدَآءُ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا کَفَرُوْا وَاتَّخَذُوْا اِلٰہِیْ وَرُسُلِیْ هُزُوًا ﴿۵۶﴾ اِیْ مَہْزُوًا بِہِمَا اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ کَانَ لَهُمْ فِی عِلْمِ اللّٰہِ جَنَّتُ الْفِرْدَوْسِ هُوَ وَسَطُ الْجَنَّةِ وَاعْلَاہَا وَالْاِضَافَةُ اِلَیْہِ لِلْبَیَّانِ نَزْلًا ﴿۵۷﴾ مِّنْزِلًا خٰلِدِیْنَ فِیْہَا لَا یَبْغُوْنَ یَطْلُبُوْنَ عَنْہَا حَوْلًا ﴿۵۸﴾ تَحَوَّلًا اِلٰی غَیْرِہَا قُلْ لَّوْ کَانَ الْبَحْرُ اِیْ مَآؤَہٗ مَدَدًا هُوَ مَا یُکْتَبُ بِہٖ لَکَلِّمْتُ رَبِّیْ الدَّلٰلَۃُ عَلٰی حُکْمِہٖ وَعَجَابِہٖ بِاَنْ تُکْتَبَ بِہٖ لَنَفْعِ الْبَحْرِ فِی کِتَابَتِہَا قَبْلُ اَنْ تَنْفَعُ النَّآءَ وَالْبَیَّآءَ تَفْرُغَ کَلِمَتُ رَبِّیْ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِہٖ اِیْ الْبَحْرِ مَدَدًا ﴿۵۹﴾ زِیَادَۃٌ فِیْہِ لَنَفْعٍ وَلَمْ تَفْرُغْ هِیْ وَنَصَبُہٗ عَلٰی التَّمِیْزِ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اَدْمِیْ مِّثْلُکُمْ یُوْحٰی اِلَیَّ اِنَّمَا اِلٰہُکُمْ اِلٰہٌ وَّاحِدٌ اَنَّ الْمَکْشُوفَہٗ بِمَا بِاَقِیَۃٍ عَلٰی مَصْدَرِیَّتِہَا وَالْمَعْنٰی یُوْحٰی اِلَیَّ وَحْدَانِیَۃُ الْاِلٰہِ فَمَنْ کَانَ یَرْجُوْا یَاْمِلْ لِقَآءَ رَبِّہٖ بِالْبُعْثِ وَالْحَزَّآءِ فَلِیَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا یُشْرِکَ بِعِبَادَۃِ رَبِّہٖ اِیْ فِیْہَا بِاَنْ یَّرَآئِیْ اَحَدًا ﴿۶۰﴾

ترجمہ:..... خضر علیہ السلام نے کہا کہ کیا میں نے تم سے یہ نہیں کہا تھا کہ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکو گے (لفظ ذلک کا اضافہ اس وجہ سے کیا کہ اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے عذر و معذرت کا کوئی موقعہ نہیں رہا۔ کیونکہ اس سے قبل وہ مزید سوال نہ کرنے کا وعدہ کر چکے تھے۔ اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ اب اگر میں آپ سے کسی چیز کے متعلق سوال کروں۔ تو مجھ کو اپنے ساتھ نہ رکھیے۔ بے شک پہنچ چکے ہیں آپ میری جانب سے حدِ بزرگو (مجھ کو اپنے سے جدا کرنے میں لدنی کے نون میں دو قراءت ہیں۔ ایک بغیر تشدید کے جو نافع کی قراءت ہے اور جمہور علماء تشدید کے قائل ہیں) پھر دونوں چل پڑے۔ یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں پر گذر ہوا (جس گاؤں کا نام انطاکیہ تھا) تو ان لوگوں سے بطور مہمانی کے کھانے کا مطالبہ کیا۔ لیکن ان لوگوں نے ان دونوں کی مہمانداری سے انکار کر دیا۔ پھر ان دونوں نے اس گاؤں میں ایک دیوار دیکھی۔ جو گرنے ہی والی تھی (جس کی اونچائی سو گز تھی) پس اس دیوار کو (خضر علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے) کھڑی کر دی (موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے لیتے (کیونکہ انہوں نے ہماری ضرورت کو جانتے ہوئے بھی مہمانی نہیں کی۔ لہذا خدات میں ایک قراءت لاتخذت بھی ہے خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے) کہا کہ اب یہ وقت ہمارے اور تمہارے درمیان جدائی کا ہے۔ اب تمہیں (جدائی سے قبل) ان چیزوں کی حقیقت بتلاتا ہوں۔ جس پر تم خاموش نہیں رہ سکتے وہ کشتی چند غریبوں کی تھی (جن کی تعداد دس تھی) یہ لوگ کشتی کو دریائے (حصول روزگار کے لئے اجرت پر) چلاتے تھے۔ پس ارادہ کیا میں نے کہ اس کو عیب دار بنادوں۔ اور اس کے آگے ایک بادشاہ (کافر) جو ہر کشتی کو (جو اچھی ہو) زبردستی لے لیتا تھا۔ (غصباً کو مصدر ہونے کی بناء پر نصب ہے اور جو ایک خاص قسم کے لینے کو بتاتا ہے) اور وہ گیا لڑکا تو اس کے والدین مومن تھے۔ سو ہمیں اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ اپنی سرکشی اور کفر کا اثر ان دونوں پر بھی نہ ڈال دے۔ (مسلم شریف کی ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کافر پیدا کیا گیا تھا اور اگر وہ زندہ رہتا تو اپنے والدین پر بھی کفر کا اثر ڈال دیتا۔ یعنی والدین بھی اس کی محبت کی وجہ سے اس کے ساتھ کفر میں مبتلا ہو جاتے) پس ہم نے یہ چاہا کہ اس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ ایسی اولاد ان کو دے جو بہتر ہو اس

سے) نیکی اور پرہیزگاری میں یسئلہما میں تشدید اور بغیر تشدید دونوں طرح قراءت ہے) اور جو محبت کرنے میں اس سے بڑھ کر ہو۔ (رحمہما کے حا کو جزم اور پیش دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ جس کے معنی والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس کے والدین کو ایک ایسی لڑکی عطا فرمائی۔ جس کی شادی ایک نبی سے ہوئی۔ اور جس کی اولاد بھی نبی ہی ہوئی۔ ان کے ذریعہ خدا تعالیٰ نے پوری ایک امت کو ہدایت نصیب فرمائی) اور قصہ دیوار کا یہ ہے کہ وہ شہر کے دو یتیم بچوں کی تھی۔ جس کے نیچے ان کا خزانہ تھا (یعنی سونا چاندی وغیرہ دفن تھا) اور ان کے والدین نیک تھے (جن کی نیکی کی وجہ سے ان دونوں بچوں کے جان و مال کی حفاظت کی گئی) تو آپ کے خدا نے چاہا۔ کہ وہ دونوں اپنی چھٹی کو پہنچ جائیں (عقل و فہم کی حد کو پہنچ جائیں) اور اپنے خزانے کو نکال لیں۔ یہ آپ کے خدا کی مہربانی ہے۔ (رحمۃ مفعول لہ ہے جس کا عامل اراد ہے) اور نہیں کیا میں نے یہ (جس کا ذکر ہوا یعنی کشتی میں دروازہ پیدا کرنا، بچے کو قتل کرنا اور دیوار کھڑی کر دینا) اپنے اختیار سے (بلکہ یہ سب کچھ مخائب اللہ الہام تھا) یہ ہے حقیقت ان چیزوں کی جس پر آپ مبرزہ کر سکتے (استطاع اور استطاع دونوں طرح استعمال کیا گیا ہے۔ گویا انہوں نے دونوں لغت کو جمع کر دیا۔ جس کے معنی ایک ہی ہیں یعنی طاقت و قوت کے۔ اسی طرح پر فسادت کو مختلف انداز میں پیش کیا گیا۔ کبھی فسادت اختیار کیا گیا۔ کبھی فسادنا استعمال کیا اور کہیں فساد ربک ذکر کیا۔ یہ محض اسلوب کی تبدیلی ہے) یہ آپ سے سوال کرتے ہیں (یہود) ذوالقرنین کے بارے میں (جن کا نام اسکندر ہے اور وہ نبی نہیں ہیں) کہہ دیجئے کہ ابھی میں بیان کرتا ہوں تم سے ان کے احوال بطور خبر کے۔ ہم نے انہیں زمین پر حکومت دی تھی (اس سرزمین پر سیر و سیاحت کی آسانیاں دے کر) اور ہم نے انہیں ہر طرح کا سامان دیا تھا۔ (جس کی انہیں اپنے مقصد کو حاصل کرنے کے لئے ضرورت پڑ سکتی تھی) پھر وہ ایک راستہ پر چل پڑے (مغرب کی جانب) یہاں تک کہ جب وہ سورج کے غروب ہونے کی جگہ پر پہنچے تو سورج کو ایک سیاہ چشمہ میں ڈوبتے ہوئے محسوس کیا۔ (یعنی ایک گدے لے چشمہ میں اور سورج کا غروب اس حالت میں واقعی غروب نہیں تھا، کیونکہ سورج تو ہماری موجودہ دنیا سے بھی بڑا ایک کرہ ہے۔ اس لئے مطلب یہ ہے کہ ذوالقرنین کو اس طرح نظر آیا) اور پایا اس کے پاس (چشمہ کے پاس) ایک قوم کو (جو کافر تھی) ہم نے کہا ذوالقرنین سے (الہام کے ذریعہ) کہ تم چاہو تو انہیں سزا دو (اور جان سے مار ڈالو) یا یہ کہ ان کے بارے میں نرمی اختیار کرو (قیدی بنا کر) ذوالقرنین نے کہا اچھا جو شخص ظلم کرے گا (شرک کر کے) اسے عنقریب ہم سزا دیں گے (یعنی ہم اس سے قتال کریں گے) پھر وہ لوٹائے جائیں گے اپنے خدا کے پاس تو وہ انہیں سخت سزا دے گا (آگ میں ڈال کر نکروا کے ک کو جزم اور پیش دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ جس کے معنی سخت کے ہیں۔) اور بہر حال وہ لوگ جو ایمان لے آئیں گے اور اچھے عمل کریں گے ان کے لئے بہتر بدلہ ہے (یعنی جنت۔ اس صورت میں جزاء کی اضافت حسنی کی طرف اضافت بیانیہ ہے۔ ایک دوسری قراءت میں لفظ جزاء منصوب مع تنوین ہے۔ اور فراء کے خیال میں جزا پر نصب تفسیر کے لئے ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوگا کہ حسنی بحیثیت جزاء ملے گی) اور ہم اپنے برتاؤ میں اس سے آسان بات کہیں گے (یعنی ہم بھی اس کے ساتھ احکام میں نرمی اختیار کریں گے) پھر وہ ایک اور راستہ پر پڑے (مشرق کی جانب) یہاں تک کہ وہ سورج کے طلوع ہونے کی جگہ پر پہنچے اور دیکھا کہ وہ طلوع ہو رہا ہے ایک قوم پر (جو حبشی ہیں) جن کے لئے ہم نے سورج سے آڑ کی کوئی چیز نہیں رکھی (نہ لباس اور نہ چھت وغیرہ کیونکہ ان کی سرزمین میں کوئی تعمیر وغیرہ ممکن نہیں۔ البتہ ان کے لئے سرنگ ہیں جن میں وہ سورج کے نکلنے کے وقت چھپ جاتے ہیں اور سورج کے اوپر ہونے کے بعد نکل آتے ہیں) اسی طرح ہے (یعنی واقعہ اسی انداز پر ہے جس طرح ہم نے بیان کیا) اور جو کچھ ان کے پاس تھا اس کی مجھے پوری طرح خبر ہے (یعنی ذوالقرنین کے پاس اسباب اور لشکر وغیرہ جو کچھ تھا اس کا مجھے اچھی طرح علم ہے) پھر وہ ایک اور راستہ پر چل پڑے۔ یہاں تک کہ جب وہ دو پہاڑوں کے درمیان پہنچے۔ مسدین کی س میں زبر اور پیش دونوں طرح

کی قراءت ہے۔ ہنسا یعنی اس آیت میں اور معنی کے آگے آنے والی آیت میں دونوں آیت میں جو سداً کالفاظ آیا ہے۔ اس سے پہاڑ مراد لئے گئے ہیں جو ترکستان کے آخری منطقہ پر ہے۔ اور سد سکدر ان دونوں پہاڑوں کے بیچ میں ہے۔ جس کی تفصیل آئندہ آئے گی) ان دونوں پہاڑوں کے اس طرف ایک قوم کو پایا جو کوئی بات ہی نہیں سمجھتے تھے (مگر بہت مشکل سے۔ یہ فقہوں میں ایک قراءت یا کے پیش اورق کے زیر کی ہے) ان لوگوں نے کہا کہ اے ذوالقرنین! یا جوج اور ماجوج میں ہمزہ اور بغیر ہمزہ کے دونوں قراءت ہے۔ یہ عجی نام ہیں دو قبیلوں کے) اس سرزمین پر بہت فساد مچاتے ہیں (جب وہ ہمارے یہاں داخل ہوتے ہیں تو لوٹتے ہیں) تو کیا ہم آپ کے لئے کچھ مال وغیرہ جمع کریں (خسر جاً ایک قراءت میں خسر اجاً ہے)۔ تاکہ آپ ہمارے اور ان لوگوں کے درمیان کوئی رکاوٹ کھڑی کر دیں۔ (پھر وہ ہم تک نہیں پہنچ سکیں گے) ذوالقرنین نے کہا کہ جو کچھ اختیار دیا ہے مجھ کو (ممکنی میں ایک قراءت دونوں کے ادغام کے بغیر ہے) میرے خدا نے مال وغیرہ میں وہ بہت کچھ ہے (اس لئے مجھے تمہارے مال وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے۔ میں ویسے ہی تمہارے لئے رکاوٹ کھڑی کر دوں گا) البتہ تم میری مدد محنت سے کرو (جب میں تم سے اس کا مطالبہ کروں) تو میں تمہارے اور ان کے درمیان خوب مضبوط دیوار بنا دوں گا۔ تم میرے پاس لوہے کی چادریں لاؤ (چٹانوں کے برابر لوہے کے ٹکڑے لاؤ۔ جس سے تعمیر کھڑی کی جاسکے۔ جب ان لوگوں نے لوہے کی چادریں لا کر دے دیں تو اس سے ذوالقرنین نے دیوار کی تعمیر کر دی اور دونوں پہاڑوں کے درمیان لکڑی اور کوئلہ کا انتظام کیا) یہاں تک کہ جب دونوں پہاڑوں کی پھاٹکوں کو برابر کر دیا۔ (صدفین میں مختلف قراءت ہے۔ ایک توص اور ف کو پیش کی۔ دوسری قراءت دونوں کو ز بر کی ہے اور تیسری قراءت یہ ہے کہ ص کو پیش اور ف ساکن۔ یعنی جب دونوں پہاڑوں کے درمیان کے فصل کو دیوار کے ذریعہ پُر کر دیا۔ تو دھونکی اور آگ کا انتظام کیا) پھر ذوالقرنین نے کہا کہ لو اب دھونکوں (تو ان کے حکم پر لوگوں نے آگ کو دھونکا) یہاں تک کہ بنا دیا اس کو (لوہے کو) آگ (یعنی آگ کی طرح سرخ) پھر کہا کہ میرے پاس پگھلا ہوا تانبا لاؤ۔ تاکہ میں اس پر ڈال دوں (قطراً۔ مفعول ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ اتنونی افورغ دونوں فعل اسے اپنا مفعول بنانا چاہتے ہیں۔ ”اسی کو اصطلاح نحو میں تنازع فعلان کہا جاتا ہے۔“ یہاں قطراً کو افورغ کا مفعول بنا دیا گیا ہے اور اتنونی کے بعد قطراً کو محذوف مانا گیا ہے پھر انہوں نے اس پگھلے ہوئے تانبے کو اس گرم گرم لوہے پر ڈال دیا۔ جس سے وہ لوہے کی چادریں میں پیوست ہو کر ایک دیوار ہو گئی) اور نہیں قدرت ہوئی ان کو (یا جوج و ماجوج کو) کہ وہ چڑھ جائیں اس پر (اس کی بلندی اور چٹنا ہٹ کی وجہ سے) اور ان کے لئے یہ بھی ممکن نہ رہا کہ وہ اس میں سوراخ کر دیں (اس کی صلابت اور پہنائی کی بناء پر) کہا (ذوالقرنین نے) کہ یہ (یعنی اس دیوار کو بنا کر کھڑی کر دینا) میرے پروردگار کی ایک رحمت ہی ہے (کیونکہ اب یا جوج و ماجوج کا آنا ممکن نہ رہا) پھر جس وقت میرے رب کا وعدہ آئے گا (یعنی اس کے فناء کا وقت آئے گا) تو اسے ڈھا کر زمین کے برابر کر دے گا (اور اس وقت یہ پھر نکل آئیں گے) اور میرے رب کا ہر وعدہ برحق ہے اور اس روز ہم ان کی یہ حالت کر دیں گے (جس دن یہ نمودار ہوں گے) کہ ایک میں ایک گڈمڈ ہو جائیں گے (اپنی کثرت تعداد کی وجہ سے) پھر صور پھونکا جائے گا اور ہم سب کو جمع کر لیں گے (تمام مخلوق کو قیامت کے دن کسی ایک جگہ میں) اور اس روز دوزخ کو ہم کافروں کے سامنے پیش کر دیں گے جن کی آنکھوں پر (یہ الکافرین سے بدل واقع ہو رہا ہے) پردہ پڑا ہوا تھا میری یاد سے (یعنی غافل تھے قرآن سے یہ لوگ اندھے ہیں۔ یہ قرآن سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے) اور وہ سن بھی نہیں سکتے تھے (اپنے بغض و عناد کی وجہ سے انبیاء کی باتوں کو سننا بھی گوارا نہیں کرتے۔ تو پھر ایمان لانے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے) کیا پھر بھی ان کافروں کا خیال ہے۔ کہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو اپنا کارساز قرار دیں گے (یعنی میرے فرشتوں کو بیعتی کو اور عزیز کو۔) اولیاء۔ بتخذ کا مفعول ثانی محذوف ہے۔ معنی یہ ہیں کہ کیا ان لوگوں کا خیال یہ ہے کہ یہ مجھ کو چھوڑ کر دوسروں کو خدا بنا لیں

گئے۔ اور پھر بھی مجھے ان کی اس مذموم حرکت پر غصہ نہ آئے گا۔ اور یہ بھی خیال ہے کہ میں ان کو شدید عذاب میں مبتلا نہ کروں گا؟ اگر یہ خیال ہے تو کتنا غلط خیال ہے۔ بے شک ہم نے دوزخ کو کافروں کی مہمانی کے لئے تیار کر رکھا ہے (جس طرح دنیا میں مہمانوں کے لئے مہمان خانے ہوتے ہیں۔ ان کافروں کے لئے یہ جہنم بطور مہمان خانہ کے تیار کی گئی ہے)۔ آپ کہہ دیجئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے لحاظ سے بالکل ہی خسارہ میں ہیں۔ (اعمالاً) منصوب ہے تمیز ہونے کی بناء پر۔ اعملاً تمیز جمع ہے۔ ادھر اخسرین بھی جمع ہے۔ اس طرح تمیز اور تمیز میں باعتبار جمع مطابقت ہے۔ یہ نقصان والے کون ہیں؟ انہیں کی تفسیر شروع ہو رہی ہے) یہ وہ لوگ ہیں جن کی کوشش دنیا ہی کی زندگی میں رکاوٹ ہو کر رہیں (ان کے اعمال ضائع ہو گئے) اور وہ یہی سمجھتے رہے کہ وہ کوئی بڑے اچھے کام کر رہے ہیں۔ (یعنی وہ اس خیال میں رہے ہیں کہ ان کے اعمال کا کوئی بہتر بدلہ ملے گا) یہ وہی لوگ ہیں۔ جو اپنے رب کی نشانیوں کا انکار کرتے رہے ہیں۔ (یعنی قرآن وحدیث وغیرہ سے جو خدا کی وحدانیت کے دلائل پیش کئے گئے۔ اس کے ہمیشہ منکر رہے) اسی طرح خدا کی ملاقات کا انکار کرتے ہیں (یعنی قیامت، حساب و کتاب اور ثواب وعذاب کو تسلیم نہیں کرتے ہیں) سوان کے سارے کام اکارت ہو گئے۔ اور ہم قیامت کے دن ان کا ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے (ان کے اعمال کا کوئی وزن ہمارے یہاں نہیں ہوگا) بلکہ ان کی سزا وہی ہے یعنی دوزخ۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے کفر کیا تھا۔ اور میری نشانیوں اور میرے پیغمبروں کا مذاق اڑایا تھا۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ہوں گے۔ ان کی مہمانی کے لئے فردوس کے باغ ہوں گے (فردوس یعنی وسط جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ) ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ نہ وہ وہاں سے کہیں اور جانا چاہیں گے۔ کہہ دیجئے کہ اگر سمندر (یعنی اس کا پانی) روشنائی ہو جائے۔ میرے پروردگار کی باتیں لکھنے کے لئے (یعنی خدا تعالیٰ کے احکامات اور اس کے عجائبات قدرت کو لکھنا چاہیں) تو سمندر ختم ہو جائے گا۔ میرے پروردگار کی باتیں ختم ہونے سے پہلے۔ (یوسف میں دو قراءت ہے یوسف یا کے ساتھ اور یوسف تا کے ساتھ۔ معنی فارغ ہونا۔ پورا ہونا) اگرچہ ہم ایسا ہی اور سمندر اس کی مدد کے لئے لے آئیں (یعنی اگر ہم مزید ایک اور سمندر بطور سیاحی کے خدا تعالیٰ کے عجائبات قدرت کو لکھنے کے لئے لے آئیں تو وہ بھی ختم ہو جائے گا۔ لیکن خدا تعالیٰ کی باتیں ختم نہیں ہوں گی۔ مہلک ادا کو نصب بر بناء تمیز ہے) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو تم ہی جیسا بشر ہوں۔ میرے پاس تو بس یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے (ان کا عمل رک گیا۔ کیونکہ مابعد میں مصدر آ رہا ہے اور معنی یہ ہیں کہ مجھ پر خدا کے ایک ہونے کی وحی آتی ہے) سو جو شخص اپنے رب سے ملنے کی آرزو رکھتا ہے (حشر و نشر کے ذریعہ اور جزاء کا یقین رکھتا ہے) تو اسے چاہئے کہ نیک کام کرتا رہے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے۔

تحقیق و ترکیب: یسردان یسقض۔ ارادہ کی نسبت دیوار کی جانب کی گئی ہے۔ حالانکہ دیوار ایک جامد چیز ہے اور اس کا کوئی ارادہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ ارادہ ذی حیات چیزوں کے ساتھ قائم ہے۔ مفسرین نے کہا ہے کہ یہاں مجاز و استعارہ سے کام لیا گیا ہے اور گرنے کے قریب یا اگر اچھا ہتی تھی۔ اسے یسردان یسقض کے ساتھ تعبیر کر دیا گیا۔ کلام عرب میں اس کی نظائر بکثرت موجود ہیں کہ بطور مجاز و استعارہ ارادہ کی نسبت جامد اشیاء سے کی گئی ہے۔

لوسننت لنعذت۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ اس ارشاد میں حضرت موسیٰ سے خضر علیہ السلام کو مزدوری لینے پر توجہ دلا رہے ہیں۔ یا یوں کہئے کہ کھانے کی شدید ضرورت میں مزدوری نہ لینا اور غیر ضروری امور میں مشغولیت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے گراں تھی۔ اس لئے یہ فرمایا۔

بتاویل مالم تستطع۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کے یہ مسلسل اقدامات خود حضرت موسیٰ کے لئے

ایک لطیف تنبیہ تھی۔ کشتی کے توڑنے پر حضرت موسیٰ کا اضطراب انہیں یہ یاد دلاتا تھا کہ جب تم خود والدہ کے ہاتھوں صندوق میں رکھ کر دریا کی موجوں میں چھوڑ دیئے گئے تھے۔ تو وہاں تمہارا محافظ کون تھا؟ اور کس بچہ کا قتل حضرت موسیٰ کے لئے یہ تنبیہ تھی کہ آج اس حادثہ پر چیں بہ جنہیں ہو۔ اس روز کیا ہوا تھا کہ اپنے طمانچہ سے قتل کو ہلاک کر بیٹھے تھے۔ دیوار کی درنگی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ یاد دلاتی تھی کہ تم نے بھی تو حضرت شعیب علیہ السلام کی بچوں کے لئے بلا اجرت پانی نکالا تھا۔

اما السفینۃ۔ جس ترتیب کے ساتھ واقعات پیش آئے۔ حضرت خضر اسی ترتیب کے مطابق واقعات و حوادث کی لم و حکمت بیان فرما رہے ہیں۔ سفن الماء۔ پانی کو چیرنا۔ کیونکہ کشتیاں چلتے ہوئے پانی کو چیرتی ہیں اس لئے کشتیوں کو عربی میں سفینۃ کہا جاتا ہے۔ سفینۃ کی جمع سفن اور سفان کشتی بان۔

فحشینا ان یرہقہما۔ قافوس میں ہے کہ یرہق بمعنی ڈھانک لینا۔ ارہقہ طغیاناً۔ اس کے معنی اپنی سرکشی سے اس پر مسلط ہو گیا۔ طبع کافراً۔ سرشت کفر پر پیدا کیا گیا تھا۔ لہذا وہ حدیث جس میں یہ فرمایا گیا ہے۔ کہ ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔ اس سے مستثنیٰ ہوگی۔ خاکسار مترجم کہتا ہے کہ حدیث سے مستثنیٰ کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ حدیث کا تو مطلب صرف اتنا ہے کہ مولود فطرت سلیم لے کر پیدا ہوتا ہے۔ یہ بچہ بھی فطرت سلیم پر پیدا ہوا لیکن بجائے دین اسلام کے کفر کے قبول کرنے کے امکانات زیادہ قوی تھے۔ پھر یہ کفر اس حد تک پہنچتا کہ ماں باپ بھی اس کے کفر کی بناء پر متلاء کفر ہو سکتے تھے۔ اور کیوں کہ خدا تعالیٰ کو ماں باپ کے ایمان کی حفاظت مقصود تھی۔ اس لئے اس بچہ کو ختم کر دینا ضروری تھا۔ بالکل اسی طرح جیسا کہ جسم کا کوئی عضو خراب ہونے کی صورت میں پورے جسم کے متاثر ہونے کے امکانات ہوں تو اس عضو فاسد کو کاٹ دیا جاتا ہے۔ قصۃ اصحاب کہف سے اس کی مناسبت ظاہر ہے۔ وہاں اصحاب کہف کے ایمان کی حفاظت ایک جابر و قاہر بادشاہ سے کی گئی تھی۔ یہاں مومن ماں باپ کے ایمان کا تحفظ ایک کافر ہونے والے بچے سے کیا گیا۔ حضرت خضر اس قتل میں معذور ہیں۔ کیونکہ انہیں منجانب اللہ قتل کے لئے مامور کیا گیا تھا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ کسی کافر کو عام حالات میں اس کے کفر کی بنیاد پر قتل کرنا مناسب نہیں ہے۔

یستخرجوا کنزہما۔ کنز (خزانہ) عام مفسرین مالی مدفونہ ہی مراد لیتے ہیں۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ نے خزانہ علمی بھی مراد لیا ہے۔

فارد ربک۔ حضرت خضرؑ نے مختلف عبارتیں اور اسلوب بیان اختیار کئے ہیں۔ پہلے فرمایا۔ ”فاردت ان اعیہا“۔ یہ اس لئے کہ بظاہر کشتی میں عیب پیدا کیا گیا۔ اور عیب کی نسبت خدا تعالیٰ کی طرف مناسب نہیں تھی۔ قتل غلام کے موقع پر ”فاردنا“ کی تعبیر اختیار کی گئی۔ کیونکہ بچے کے قتل میں خیر بھی تھی اور شر بھی۔ بظاہر قتل شر تھا اور حقیقتاً اس سے مقصود والدین کے ایمان کی حفاظت تھی۔ جو یقیناً خیر ہے۔ حضرت خضرؑ نے ادباً شر کو اپنی طرف منسوب کر لیا اور خیر کو خدا تعالیٰ کی طرف فاردنا میں خود کو اور خدا تعالیٰ کو جمع کر لیا۔ خزانہ کی حفاظت کے موقع پر خیر ہی خیر ہے۔ اس لئے فارد ربک کا انداز اختیار کیا گیا۔

من دونہ سترا۔ موجودہ وقت میں اسے یوں سمجھئے کہ اس قوم کے ملک اور کرۂ شمس میں بعد بہت کم تھا۔ جس کی وجہ سے وہاں شدید گرمی پڑتی تھی۔ جیسا کہ حال ہی میں پاکستان کے مشہور شہر جہاں کی گرمی مشہور ہے۔ یہی تحقیقات ہوئی ہیں اور ہو سکتا ہے۔ کہ یہ قوم تمدن سے قطعاً عاری ہو اور ان کے یہاں بود و باش اور پوشاک کا بھی کوئی انتظام نہ ہو۔ جیسا کہ آج بھی دنیا میں اس طرح کی اقوام موجود ہیں۔

سبأ۔ راستہ کے معنی ہیں۔ صدقین۔ ہر چیز کا بلند حصہ۔ یہاں مراد پہاڑ کی چھانکیں۔

لما استطاعوا له نقبا۔ آج سے ہزاروں سال کی بات ہے کہ جب انسان اتنا باشعور نہیں تھا کہ وہ کسی چیز کی شکست و ریخت کے لئے وسائل اور آلات بہم پہنچائے اور جب کہ یہ دیوار بھی نہایت مضبوط بنائی گئی تھی اور ساتھ ہی بلند بھی تو اس پر چڑھنے اور اس کے توڑنے کے امکانات بھی مسدود تھے۔

حاجزہ کے معنی رکاوٹ۔ نزلہ۔ جاپے ضیافت۔ کفار کے لئے اس لفظ کا انتخاب ایک طرح کا استہزاء اور طنز ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اہل کفر کے لئے ضیافت۔ پھر جہنم جیسی دارالرحمن میں کیا سوال؟

فلا نقیم لهم يوم القيامة وزنا۔ ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ اہل کفر کے اعمال کی ہمارے نزدیک کوئی حیثیت و اہمیت نہیں۔ جیسا کہ اردو میں کہتے ہیں کہ بڑی با وزن شخصیت ہے۔ یا بہت ہی بے وزن انسان ہے۔

رابطہ:..... قرآن مجید کا دستور ہے کہ اپنے دعوے کو واقعات سے مدلل کرتا ہے۔ اسی دستور کے مطابق سورۃ کہف کے بالکل ابتداء میں فرمایا گیا تھا کہ یہ تمام کائنات ایک خاص انداز پر تعمیر اور آراستہ کی گئی اور پھر اس کو تباہ و برباد کر دیا جائے گا۔ اسی دعوے کے لئے یہ پیش آمدہ چند واقعات کا تذکرہ زیر گفتگو ہے۔ کشتی کا ٹوٹنا تخریب تھی لیکن ملاحوں کے سرمایہ کی حفاظت بھی۔ اصحاب کہف کا وطن سے جدا ہونا اور موت کے سائلے میں گم ہونا بظاہر ایک تخریب تھی۔ لیکن سرمایہ ایمان کی حفاظت بھی تھی۔ لڑکے کا قتل ایک انسانی جان کا تہہ و بالا کرنا تھا۔ لیکن باطن ماں باپ کے ایمان کا تحفظ بھی۔ ٹوٹی ہوئی دیوار کو درست کر دینا یتیم بچوں کے مال کی حفاظت کے لئے تھا۔

قصہ ذوالقرنین میں سد سکندری کا مقصود یا جوج و ماجوج کی دستبرد اور حملوں سے ایک پوری قوم کو تحفظ دینا تھا۔ پس یہ کائنات کون و فساد، تخریب و تعمیر کا ایک مجموعہ ہے۔ جس کی بہاریں خزاں بدوش، جس کی آرائیگی وزینت، خرابی و بد زبانی کا پہلو لئے ہوئے، جہاں کی حیات موت آشنا، جہاں کی صحت بیماریوں کی زد میں اور جہاں کی ہر خوبی بالآخر فنا کے راستہ پر لگی ہوئی ہے اور پھر کچھ ہو رہا ہے وہ ایک زبردست حکیم کی نہایت ہی دور رس حکمتوں کے تقاضہ پر۔ اس لئے جو ہو رہا ہے، جس طرح ہو رہا ہے وہ کوئی اندھا دھند کارروائی نہیں۔ بلکہ ایک سوچا سمجھا ہوا منصوبہ ہے۔ کائنات کیا ہے؟ خدا تعالیٰ کی بے پناہ نشانیوں کا ایک حیرت انگیز مرقع۔ دیکھنے والی آنکھیں اصحاب کہف کے واقعہ ہی کو حیرت انگیز سمجھیں۔ حالانکہ یہاں سب کچھ تعجب انگیز ہے۔ اسی لئے بعد میں کچھ اور حیرت زدہ واقعات کا سلسلہ شروع کر دیا گیا ہے۔ جن میں عقل انسانی ہمیشہ حیرت بداماں ہی رہے گی۔ یعنی حضرت مریم کے پاس بے موسم پھلوں کی آمد، بغیر شوہر کے بچہ کی پیدائش، سیدنا زکریا علیہ السلام کے یہاں عہد پیری میں ولادت کا سلسلہ جب کہ عام حالات انسانی زندگی کے اس مرحلہ میں داخل ہو کر تو الد و تاسل کی قوت کھو چکی ہوتی ہے۔ ان واقعات کو پڑھئے اور خدا تعالیٰ کے حیرت انگیز قوتوں پر ایمان لائیے۔

﴿تشریح﴾:..... موسیٰ علیہ السلام نے پہلا سوال کشتی میں دراڑ ڈالنے کے متعلق غالباً بے خیالی میں کر دیا تھا۔ جیسا کہ ان کے عذر قواخذہ فی بمانسمیت سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یہ دوسرا سوال قصداً تھا۔ اسی وجہ سے وہ اس مرتبہ اپنے سوال پر ہوسلیان کا کوئی عذر نہیں کرتے۔ اور ظاہر ہے کہ بچہ کو بلا قصور مار ڈالنا یہ تو قطعاً احکام شریعت کی خلاف ورزی تھی اور جب خلاف شرع باتوں پر عام صالحین تحمل نہیں کر سکتے ہیں۔ تو موسیٰ علیہ السلام تو ایک جلیل القدر پیغمبر تھے۔ جن کا کام ہی ہر برائی کو روکنا اور نیکی کو پھیلانا تھا۔ وہ کس طرح اسے برداشت کرتے۔ بالآخر وہ اپنے اس مزاج نبوت کے پیش نظر سوال پر مجبور تھے۔

اب رہا یہ اعتراض کہ موسیٰ علیہ السلام جب سوال نہ کرنے کا وعدہ کر چکے تھے۔ پھر ان سے وعدہ کی خلاف ورزی کیوں ہوئی؟ تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ بظاہر تو آپ کا وعدہ عام تھا۔ لیکن درحقیقت مراد یہ تھی کہ خلاف شرع کو کچھ بات اگر پیش نہ آئی تو خاموش

رہیں گے۔ پھر جب حضرت کا بچہ کے ساتھ معاملہ بظاہر سراسر خلاف شریعت ہے تو ایک پیغمبر اس پر کیسے خاموش رہ سکتا ہے۔
بہر حال اس مرتبہ کی خلاف ورزی پر جب حضرت خضرؑ نے شدت تنبیہ کی۔ تو موسیٰ علیہ السلام نے بجائے کسی معذرت کے یہ فرمایا۔ کہ اچھا اس مرتبہ اور درگزر سے کام لیجئے۔ اب آئندہ اگر میں کوئی اعتراض کروں تو آپ مجھے اپنے سے علیحدہ کر دیجئے گا۔ کیونکہ آپ بھی بار بار تنبیہ کے باوجود میری خلاف ورزی کو کہاں تک برداشت کر سکتے ہیں۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ جب کوئی آپ کو یاد آ جاتا اور اس کے لئے دعا کرتے تو پہلے اپنے لئے کرتے۔ ایک روز فرمانے لگے کہ ہم پر اللہ کی رحمت ہو اور موسیٰ علیہ السلام پر کاش وہ اپنے ساتھی کے ساتھ اور بھی ٹھہرتے اور صبر کرتے تو بہت سی حیرت انگیز باتیں معلوم ہوتیں۔ لیکن انہوں نے تو یہ کہہ کر بات مختصر کر دی کہ اگر اب خلاف ورزی کروں تو مجھے علیحدہ کر دیجئے گا۔

اس واقعہ کے بعد دونوں پھر چل پڑے اور ایک بستی میں پہنچے۔ قدیم زمانے میں جبکہ نہ مہمان خانے ہوتے تھے اور نہ اس کثرت سے رہائشی ہوٹل اور نہ جگہ جگہ کھانے پینے کی دکانیں ہوتیں، بلکہ خود بستی والے نو واردوں کو اپنا مہمان تصور کرتے اور ان کی بڑی خاطر مدارات کیا کرتے۔ لیکن یہ جب دونوں اس بستی میں پہنچے تو بستی والے اتنے بخیل تھے کہ خود سے تو کیا ان دونوں بھوکے مسافروں کے مانگنے پر بھی کھانا کھلانے سے صاف انکار کر دیا۔ پھر اس بستی میں انہوں نے دیکھا کہ ایک دیوار ہے جو گرنے ہی والی ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام اسے ٹھیک کرنے میں لگے۔ جس پر موسیٰ علیہ السلام پھر بول پڑے کہ اس بستی والوں نے ہمارے ساتھ یہ معاملہ کیا کہ مانگنے پر بھی کھانا نہیں دیا اور آپ ان کے ساتھ یہ حسن سلوک کرتے ہیں؟ کم از کم اپنی اس محنت کی ان سے مزدوری ہی لے لیتے، جس کا ہمیں پورا حق حاصل تھا۔ حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ سوال سن کر کہا کہ بس اب عہد و پیمان کے مطابق ہم میں اور آپ میں جدائی ہوگئی۔ اور اب ان باتوں کی جس پر آپ صبر نہیں کر سکتے ان کی علت بیان کئے دیتا ہوں۔

مُصالح و حاکم:..... فرمایا کہ کشتی کو عیب دار بنانے میں تو یہ مصلحت تھی کہ جدھر یہ کشتی جا رہی تھی، آگے چل کر ایک ایسے بادشاہ کے حدود سلطنت شروع ہو رہے تھے جو بہت ظالم تھا اور اپنے حدود سلطنت سے گزرنے والی ہر اچھی کشتی کو زبردستی لے لیتا تھا۔ اس بادشاہ کے نام میں اختلاف ہے۔ محمد ابن اسحاق کی رائے ہے کہ اس کا نام ”سولہ بن جلید الازدی“ تھا اور بعض نے یہ کہا کہ اس کا نام ”جلید بن کرکر“ تھا۔ ابن جریج نے بخاری شریف کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے، کہ اس کا نام ”بد بن بد“ تھا۔

تو حضرت خضر علیہ السلام نے یہ فرمایا کہ اگر میں اسے عیب دار نہ بنا دیتا تو بادشاہ اسے بھی چھین لیتا اور ان غریبوں کے ہاتھ سے ذریعہ معاش جاتا رہتا۔ اب یہ لوگ اس کی مرمت کرائیں گے اور اس نقصان عظیم سے بچ جائیں گے۔

اور اس کمسن بچہ کا قتل کرنا تو اس بچہ کی فطرت میں کفر پڑا ہوا تھا اور مجھ کو کشف تکوینی سے یہ معلوم ہوا کہ یہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور ممکن تھا کہ والدین بھی اس کی محبت اور تعلق میں کفر کی طرف مائل ہو جاتے تو آئندہ کے اندیشوں کی وجہ سے اس بچہ کا کام ہی تمام کر دینا مناسب تھا۔

خشینا اور اردنا سے بعض محققین نے یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ چونکہ اس واقعہ قتل سے موسیٰ علیہ السلام کی تکیر سخت لب و لہجہ میں تھی تو حضرت خضر علیہ السلام نے جواب میں اپنے ارادہ کی قوت ظاہر کرنے کے لئے جمع تعظیمی کا صیغہ استعمال کیا ہے۔
اور ہادیوار کا بغیر کسی اجرت کے کھڑی کر دینا تو اس میں مصلحت خداوندی یہ تھی کہ اس دیوار کے نیچے شہر کے دو یتیم بچوں کا مال دفن تھا جو ان کے باپ سے میراث میں ملا تھا۔ لیکن وہ ابھی کم عمر تھے اور اس مال کو صحیح مصرف میں خرچ نہیں کر سکتے تھے، اس لئے اسے

چھپا کر رکھنا ہی مناسب سمجھا۔

جب خضر علیہ السلام اپنے کاموں کی لم و حکمت بیان کر چکے تو فرمایا کہ اس میں خدا تعالیٰ کی یہ مصلحتیں تھیں۔ جس پر آپ خاموش نہیں رہ سکے اور یہ جو کچھ بھی میں نے کیا، یہ کوئی اپنے ارادہ و اختیار سے نہیں بلکہ میں تو مامور من اللہ تھا۔ انہیں کے حکم سے میں نے یہ سب کچھ کیا (تو اگر چہ قائل حضرت خضر علیہ السلام ہیں لیکن امر خدا تعالیٰ ہی ہیں) عجب نہیں کہ ان اسرار کا بظاہر اسی درخواست کو پورا کرنا ہو جو موسیٰ علیہ السلام نے خضر علیہ السلام سے کی تھی کہ تعلمن مہم علمت۔ بہر حال نبی کے لئے سارے علوم کا جاننا کوئی ضروری نہیں۔ البتہ وہ علوم انہیں سکھائے جاتے ہیں جو نبوت کے لئے ضروری ہیں۔ محققین نے کہا ہے کہ تشریحی علوم تکوینی علوم سے افضل ہیں۔

ذوالقرنین:..... پہلے گزر چکا ہے کہ کفار مکہ نے اہل کتاب سے کہا کہ ہمیں کچھ ایسے سوالات بتاؤ جو ہم آ غضور ﷺ سے پوچھیں۔ تو وہ نہ بتا سکیں۔ اس پر اہل کتاب نے چند سوالات بتائے۔ ان میں سے ایک سوال سکندر ذوالقرنین کے بارے میں بھی تھا تو آنحضرت ﷺ سے سوال کرنے والے اگر چہ قریش تھے لیکن یہ سوال انہوں نے خود نہیں کیا تھا۔ یہودیوں کے ایماء پر کیا تھا اور کیونکہ تورات میں ایک موقع پر ذوالقرنین کا ذکر آیا ہے تو قرآن نے بھی انہیں کی کتاب کے مطابق اس لفظ کو دہرایا۔ چنانچہ قرآن مجید کا یہ اسلوب بیان اسی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اسی کو قرآن مجید یہاں بیان کر رہا ہے کہ وہ آپ سے ذوالقرنین کے بارے میں سوال کرتے ہیں۔

ذوالقرنین کی شخصیت ہمیشہ سے علماء کے یہاں زیر بحث اور کافی اختلاف کا باعث رہی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ قرآن مجید نے اس موقع پر نہایت اجمال سے کام لیا ہے اور احادیث اس سلسلہ میں بالکل خاموش ہیں۔

ادھر مستشرقین یورپ جو قرآن مجید کے بیان کردہ حقائق کو غلط کرنے کی پر زور کوشش کر رہے ہیں۔ انہوں نے اپنے چند مزعومات اور پھر ان کی قیاسی تائیدات سے اس بحث کو اور بھی مشتعل اور غیر واضح بنا دیا ہے۔ چنانچہ اکثر حضرات نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں ذوالقرنین سے سکندر مقدونی ہی مراد ہے۔ اس کی ابتداء محمد بن اسحاق نے کی ہے۔ اسی نے سب سے پہلے سکندر مقدونی ہی کو ذوالقرنین قرار دیا اور کیونکہ ان کی تصنیف مقبول اور رائج تھی، اس لئے ان کا یہ مغالطہ عام اور شائع و ذائع ہو گیا۔ سکندر مقدونی کو ذوالقرنین قرار دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہوئی کہ عرب میں جس بادشاہ کے حدود وسیع تر ہوتے، اس کو بالعموم ذوالقرنین کہہ دیا جاتا تھا۔ چنانچہ یمن کے بعض تاجروں کو بھی ان کی سلطنت وسیع ہونے کی بناء پر عرب ذوالقرنین کہتے چلے آئے ہیں۔ اسی طرح عرب ایران کے بعض بادشاہوں کو مثلاً: کیکاؤ اور فریدون کو ذوالقرنین کہتے ہیں۔

عرب کی اس ایجاد کی بناء پر بعض لوگوں نے سکندر مقدونی کو ذوالقرنین قرار دیا اور افسوس ہے کہ ہمارے بعض علماء نے اس تحقیق کے تمام گوشوں پر تنقید و تحقیق کی ضرورت بھی محسوس نہیں کی اور اسی کو آخری تحقیق سمجھ بیٹھے۔ حالانکہ تفصیلات اور تاریخی وثائق سے قطع نظر کم از کم اتنی بات تو پیش نظر رہنی چاہئے کہ قرآن مجید نے ذوالقرنین کے جو اوصاف، احوال اور رعایا کے ساتھ نیک برتاؤ کے قصے سنائے ہیں، ان سے واضح طور پر یہ حقیقت کھل جاتی ہے کہ ذوالقرنین ایک نہایت صالح، عادل اور رعایا پرور بادشاہ تھا جس کے ایمان و اسلام میں بھی کوئی شبہ نہیں۔ جبکہ سکندر مقدونی ایک جبر پسند، ظلم پیشہ اور مشرک بادشاہ گزرا ہے، بلکہ بتانی نے یہ لکھا ہے کہ:

”وہ اس قدر مغرور و متکبر بادشاہ گزرا ہے کہ یونان اور اسیابان کے لوگوں کو اپنے لئے سجدہ کرنے کا حکم دیتا اور اپنے کو معبود

کہلاتا تھا۔“ (دائرة المعارف للبتانی جلد دوم صفحہ ۵۴۷)

امام بخاریؒ نے کتاب ”احادیث الانبیاء“ میں ذوالقرنین کے واقعہ کو ابراہیم علیہ السلام کے تذکرہ سے پہلے ذکر کیا ہے۔ اس کی خاص وجہ لکھتے ہوئے محدث حافظ ابن حجرؒ نے اپنی معرکہ آراء شرح بخاری میں لکھا ہے کہ:

”امام بخاریؒ نے ذوالقرنین کے قصہ کو ابراہیم علیہ السلام کے واقعات سے پہلے اس لئے ذکر کیا ہے تاکہ ان لوگوں کی خوب تردید ہو جائے جو سکندر مقدونی کو ذوالقرنین کہتے ہیں۔“ (فتح الباری جلد دوم صفحہ ۲۹۴)

اور صرف یہی نہیں بلکہ ابن حجرؒ نے کافی دلائل بہم پہنچائے۔ جن سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ سکندر مقدونی ہرگز ذوالقرنین نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی مشہور کتاب ”البدایہ والنہایہ“ میں اس موضوع پر مفصل کلام کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”سکندر مقدونی اور ذوالقرنین کے درمیان تقریباً دو ہزار سال کا عرصہ حاکم ہے۔ ان میں سے ایک مقدونی اور دوسرا عربی سامی ہے۔

ان دونوں میں ایسا واضح امتیاز ہے کہ ان دونوں کو ایک سمجھنے والا یقیناً غبی و جاہل اور حقائق سے بالکل بے بہرہ ہوگا۔“

(البدایہ والنہایہ جلد ۱ صفحہ ۱۰۶)

امام رازیؒ نے بھی اگرچہ سکندر مقدونی کو ذوالقرنین کا لقب دیا ہے، تاہم اتنی بات بھی ان کو تسلیم ہے کہ ذوالقرنین ایک پیغمبر تھے اور سکندر مقدونی کافر تھا، جس کا معلم ارسطاطالیس تھا جو کہ خود بھی یقیناً کافر ہی تھا۔ یہ سکندر ارسطو کے حکم پر تمام معاملات میں عمل کرتا۔ (تفسیر کبیر سورہ کہف)

غرضیکہ محققین میں سے حافظ ابن تیمیہ، ابن عبد البر، زبیر ابن بکار، حافظ ابن حجر، ابن کثیر، یعنی شارح بخاری اور بکثرت علماء نے اس کی مکمل تردید کی ہے کہ سکندر مقدونی ذوالقرنین نہیں ہے۔ اس کے علاوہ اکابر علماء کی بھی یہ رائے ہے کہ ذوالقرنین نسل عربی اور سامہ اولیٰ سے تھا اور سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا معاصر تھا۔ یہ رائے بھی گونا گوں اشکالات کی وجہ سے قابل قبول نہیں۔ اس سلسلہ میں یہ قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ذوالقرنین سے ایران کا بادشاہ عظیم خورس یا سائرس مراد ہے۔ مختلف تاریخی شہادات سے یہ بات ثابت ہے کہ یہی وہ شخص ہے جس کے متعلق دانیال علیہ السلام اور یسعیاہ نبی کے صحیفہ میں یہود کا ان کے کبت و ذلت کے اوقات میں نجات دہندہ ہونا بتایا گیا تھا اور یہ بالکل قرین عقل ہے کہ اپنے اس نجات دہندہ سے یہود کو غیر معمولی دلچسپی ہو اور انہوں نے اس دلچسپی کے پیش نظر آنحضور ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا جس پر قرآن مجید نے کچھ تفصیلات بیان کیں۔

ذوالقرنین کی نبوت:..... نیز متاخرین علماء اور اہل تحقیق کی متفقہ رائے یہ ہے کہ ذوالقرنین آپ نیک دل، رحم پسند اور رعایا پرور بادشاہ تھے، نبی ہرگز نہیں تھے۔ چنانچہ ابن حجرؒ نے حضرت علیؑ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:

”ذوالقرنین نبی نہ تھے اور نہ فرشتہ۔ بلکہ وہ ایک انسان تھے۔ وہ خدا تعالیٰ سے محبت کرتے تھے اور خدا تعالیٰ نے بھی ان کو محبوب رکھا۔“

(فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۲۹۵)

حضرت علیؑ کے علاوہ سیدنا ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، امام رازیؒ اور متاخرین کی اکثریت اسی کی قائل ہے کہ ذوالقرنین نبی تھے۔ ابن کثیرؒ نے بھی اپنی آخری رائے یہی ظاہر کی ہے۔

مغربی مہم:..... اس کے بعد قرآن نے بتایا کہ ذوالقرنین نے پہلے پتھم کی جانب اپنا سفر شروع کیا۔ یہاں تک کہ چلتے چلتے سورج کے ڈوبنے کی جگہ پہنچ گئے۔ وہاں انہیں سورج ایسا دکھائی دیا، جیسے ایک سیاہ چشمہ میں ڈوب رہا ہے۔ مورخین کے حوالہ سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ خورس کو سب سے پہلے اور اہم مہم پتھم کی طرف پیش آئی۔ ان کو لیڈیا کے بادشاہ کرڈیس کے خدارانہ طرز عمل کے

خلاف اس پر حملہ کرنا پڑا۔ یہ جگہ ایران سے مغرب کی جانب ہے اور اس کا دارالحکومت سارڈیس ہے اور پھر خورس مغرب کی جانب فتوحات حاصل کرتے ہوئے ایشیائے کوچک کے آخری ساحل پر جا پہنچے۔ جس کے بعد سوائے سمندر کے اور کچھ نہیں تھا۔ جغرافیہ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ لیڈیا کا دارالحکومت سارڈیس جو ایشیائے کوچک کے آخری مغربی ساحل کے قریب تھا اور یہاں سمرنا کے قریب چھوٹے چھوٹے جزیرے نکل آنے کی وجہ سے تمام ساحل جمیل کی طرح بن گیا ہے اور بہرہ رتھکین کے اس ساحل کا پانی بہت گدلار ہوتا تھا اور شام کے وقت سورج ڈوب جتے ہوئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے کسی گدے لے حوض میں ڈوب رہا ہو۔

اس گدے لے چشمہ کے کنارے ایک قوم آباد تھی جس پر خدا تعالیٰ نے ذوالقرنین کو پورا غلبہ دے دیا تھا اور انہیں اس کا بھی اختیار دے دیا تھا کہ چاہے انہیں ان کے کفر کی بناء پر سزا دیں یا انہیں دعوت ایمان دے کر مسلمان بنا ڈالیں۔ جیسا کہ عام طور پر فیصلہ ایسے موقعہ پر امام المسلمین یا امیر المومنین پر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ تاریخی حوالوں سے یہ ثابت ہے کہ ذوالقرنین اس اختیار کے باوجود کوئی ظلم یا تباہی و بربادی نہیں لائے بلکہ عادل، نیک اور صالح بادشاہ کی طرح رعایا کے ساتھ حسن سلوک کا مظاہرہ کیا۔ قرآن نے ذوالقرنین کا جو مقولہ نقل کیا ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک مومن اور عادل و صالح بادشاہ تھے۔

ذوالقرنین نے کہا کہ ہم نا انصافی کرنے والے نہیں ہیں جو سرکشی کرے گا، اسے ضرور سزا دیں گے۔ پھر اسے اپنے پروردگار کی طرف لوٹنا ہے۔ وہ بد اعمالوں کو سخت عذاب میں مبتلا کرے گا اور جو ایمان لائے گا اور اچھے کام کرے گا تو اس کے بدلہ میں اس کو بھلائی ملے گی اور ہم اسے ایسی ہی باتوں کا حکم دیں گے جس میں اس کے لئے آسانی و راحت ہو۔

مشرقی مہم:..... پھر ذوالقرنین کی دوسری مہم مشرق کی جانب شروع ہوئی اور یہ مہم اس وجہ سے شروع ہوئی کہ ایران کے مشرق میں بعض وحشی اور صحرائین قبائل نے سرکشی اور بغاوت کر دی تھی اور جب وہ چلتے چلتے سورج کے نکلنے آخری حد پر پہنچے تو ان کو وہاں خانہ بدوش قبائل سے واسطہ پڑا جو مکان و لباس وغیرہ سے نا آشنا تھے۔ جن کے پاس ستر چھپانے کو نہ کپڑا اور نہ سورج کی تمازت سے بچنے کے لئے مکان۔ قرآن مجید نے ذوالقرنین کے مغربی اور مشرقی سفر کا تذکرہ کرتے ہوئے مطلع الشمس اور مغرب الشمس کی تعبیر اختیار کی ہے۔ جس سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہو گئی کہ ذوالقرنین پوری دنیا کا بلا شرکت غیرے بادشاہ بن گیا تھا۔ حالانکہ یہ تاریخی اعتبار سے کسی بھی بادشاہ کے لئے ثابت نہیں۔ قرآن کا مطلب اس تعبیر کے اختیار کرنے سے یہ ہے کہ وہ اپنے مرکز حکومت کے اعتبار سے اقضاء مغرب اور اقضاء مشرق تک پہنچے ہیں۔ نیز اس تعبیر کے اختیار کرنے کی دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس طرح ذوالقرنین قرآن کا دیا ہوا لقب نہیں ہے بلکہ سوال میں کئے ہوئے لفظ قرآن نے دہرا دیا۔ اسی طرح پر یہ بھی ممکن ہے کہ سالکین کو یہ واقعہ سناتے ہوئے قرآن نے وہی مغرب الشمس اور مطلع الشمس کی تعبیر اختیار کر لی ہو۔ جو تورات میں ذوالقرنین (خورس) سے متعلق درج ہے۔ یسعیاہ نبی کے صحیفہ میں خورس کے لئے بعینہ یہی تعبیر موجود ہے۔

شمالی مہم:..... ذوالقرنین کا پھر تیسرا سفر شروع ہوا اور جب وہ ایسے مقام پر پہنچے جہاں دو پہاڑوں کی پھاٹکیں ایک دورہ بناتی تھیں، اور وہاں ایک ایسی قوم آباد تھی جو ان کی زبان اور بولی سے ناواقف تھی۔ کسی طرح انہوں نے ذوالقرنین پر یہ واضح کیا کہ ان پہاڑوں کے درمیان سے یا جوج و ما جوج نکل کر ہم کو ستاتے ہیں اور اس سرزمین میں فساد انگیزی کرتے ہیں۔

یہاں قرآن مجید میں کسی سمت کے بارے میں کوئی اشارہ نہیں کیا ہے۔ لیکن جغرافیائی معلومات سے یہ شمالی سمت معلوم ہوتی ہے اور تاریخی شہادتوں ہی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوہ قاف کے پہاڑی سلسلوں میں ایسے دو پہاڑ تھے جن کے پھانکوں کے درمیان

قدرتی درہ تھا، جہاں یہ قوم آباد تھی اور پہاڑ کے دوسری جانب سیٹھین قبائل کے جنگلی اور غیر مہذب لیرے آباد تھے جو اس قوم پر حملہ کرتے اور لوٹ مار کرواپس ہو جاتے۔ جب ذوالقرنین (خوس) وہاں پہنچے تو اس آبادی کے لوگوں نے حملہ آور لیروں کی شکایت کرتے ہوئے ایک رکاوٹ کھڑی کرنے کی درخواست کی جسے ذوالقرنین نے منظور کر لیا اور لوہے و تانبے کی ایک ایسی دیواری کھڑی کر دی جس کو یہ غیر مہذب قبائل اپنی درندگی اور خونخواری کے باوجود نہ توڑ پھوڑ سکے اور نہ اس کے اوپر سے اتر کر حملہ آور ہو سکے۔ اس طرح اس درہ کی آبادی ان کے حملوں سے محفوظ ہو گئی۔

یا جوج و ماجوج:..... یا جوج و ماجوج سے متعلق ویسے تو بہت سی روایات بیان کی جاتی ہیں۔ لیکن یہ سب اسرائیلی خرافات ہیں، جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔ البتہ محققین نے جو تفصیلات بیان کی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یا جوج و ماجوج کوئی عجیب الخلقت مخلوق نہیں بلکہ وہ بھی عام انسانوں ہی کی طرح انسان ہیں اور نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔

یا جوج و ماجوج۔ منگولیا (تاتار) کے ان وحشی قبائل کا نام ہے جن کو یورپ اور روسی اقوام کی ابتدائی نسل ہونے کا تاریخی ثبوت حاصل ہے۔ ان کی ہمسایہ قوم ان کے دو بڑے قبیلوں کو موگ اور یوچی کہتے تھے۔ اس لئے ان کی تقلید میں یونانیوں نے ان کو میگ، میگاگ اور یوگاگ کہا۔ جو کہ عربی اور عبرانی میں تصرف کے بعد یا جوج و ماجوج ہو گیا۔ حافظ ابن کثیر، ابن حجر، طسٹاوی وغیرہ کی یہی تحقیق ہے۔

سد ذوالقرنین:..... اب یہ بات کہ وہ دیوار جو ذوالقرنین نے بنائی تھی وہ کہاں ہے؟ جبکہ دنیا کا نقشہ اس طرح تیار ہو گیا کہ کوئی بھی اہم اور تاریخی چیزیں چھوٹ نہ سکیں۔ تو سد ذوالقرنین کہاں اور کس حالت میں ہے؟ اس دیوار کی تعیین سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لیجئے کہ یا جوج و ماجوج کے لوٹ مار کا دائرہ اس قدر وسیع تھا کہ کاکیشیا کے نیچے بسنے والے بھی ان کے ظلم و ستم سے بچ نہ سکے اور دوسری طرف تبت و چین کے باشندے بھی ان کے لگائے ہوئے زخموں سے چور چور تھے، اس لئے انہیں یا جوج و ماجوج کے ظلم سے بچانے کے لئے مختلف زمانوں میں بہت سی دیواریں کھڑی کی گئیں۔ جن میں سے ایک دیوار، دیوار چین کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دیوار تقریباً ایک ہزار میل لمبی ہے۔

دوسری دیوار وسط ایشیاء میں بخارا اور ترمذ کے قریب واقع ہے۔ اس کو ”در بند“ کہتے ہیں۔ یہ مشہور مغل بادشاہ تیمور لنگ کے زمانہ میں تھی اور تیسری دیوار روسی علاقہ داغستان میں واقع ہے۔ یہ بھی در بند اور باب ابواب کے نام سے مشہور ہے اور بعض مورخین اسے الباب بھی لکھ دیتے ہیں۔ کیونکہ یہ سب دیواریں شمال ہی میں بنائی گئی ہیں اور سب کا مقصد ایک ہی تھا۔ یعنی یا جوج و ماجوج کی لوٹ مار سے حفاظت۔ اس لئے سد ذوالقرنین کی تعیین میں دشواری ہو گئی۔

بعض محققین کی رائے ہے کہ بخارا اور ترمذ کے قریب جو در بند حصار کے علاقہ میں دیوار ہے وہی سد ذوالقرنین ہے۔ لیکن ابو حیان اندلسی، بستانی اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری وغیرہ نے لکھا ہے کہ سد ذوالقرنین اس بحر قزوین میں نہیں ہے، بلکہ اس سے اوپر قفقاز کے آخری کنارہ پر پہاڑوں کے درمیان ہے اور یہی تحقیق واقعی اور قرآن مجید کے بیانات کے مطابق ہے۔ کیونکہ واثق باللہ نے خواب میں دیکھا تھا کہ میں نے روم کو فتح کیا ہے تو اس نے ایک تحقیقاتی کمیشن اس دیوار کی کھوج کے لئے روانہ کیا تھا۔ یہ کمیشن ایک مدت کے بعد تحقیق کر کے واپس ہوا تو اس نے قفقاز کے پہاڑوں کے کنارہ پر جو دیوار دیکھی تھی وہ بعینہ قرآن مجید کے ذکر کردہ دیوار کے مطابق تھی۔ بہر حال قرآنی بیانات اور محققین کی آراء کے نتیجہ میں جس دیوار کو سد ذوالقرنین کہہ سکتے ہیں وہ قفقاز کے علاقہ میں واقع

دیوار کے علاوہ اور کوئی نہیں ہے۔

خروج یا جوج و ما جوج:..... عام طور پر مفسرین نے آیت فاذا جاء وعد ربی جعلہ ذکاء وکان وعد ربی حقا سے یہ سمجھا ہے کہ یا جوج و ما جوج سد ذوالقرنین کے پیچھے اس طرح محصور ہو گئے ہیں کہ اب وہ کسی طرح سے باہر نکل ہی نہیں سکتے اور وہ دیوار بھی قیامت تک اسی طرح صحیح و سالم اپنی پوری مضبوطی و پائیداری کے ساتھ کھڑی رہے گی اور جب یا جوج و ما جوج کے خروج کا وقت آئے گا، جو قرب قیامت کی علامت میں سے ہے تو اس وقت وہ دیوار گر کر ریزہ ریزہ ہو جائے گی۔ جس کے نتیجہ میں وہ امنڈ پڑیں گے۔ مگر آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالنے کے بعد یہ تفسیر کچھ زیادہ صحیح معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ جب ذوالقرنین نے دیوار کھڑی کر دی تو اس کی مضبوطی کا ذکر کرتے ہوئے یہ بھی کہہ دیا کہ جب میرے خدا تعالیٰ کا وعدہ آجائے گا تو یہ دیوار ریزہ ریزہ ہو جائے گی۔ مگر اس جگہ یا جوج و ما جوج کے اس خروج کا کوئی تذکرہ نہیں ہے جو قیامت کے قریب واقع ہوگا۔ کیونکہ فاذا جاء وعد ربی جعلہ ذکاء ارشاد خداوندی تو ہے نہیں بلکہ ذوالقرنین کا اپنا مقولہ ہے اور خروج یا جوج و ما جوج ان اخبار مغیبات میں سے ہے جو علامات قیامت کے طور پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے بیان کی گئی ہے۔ اس لئے یہاں ”وعدہ“ سے وعدہ قیامت مراد نہیں ہے بلکہ کسی تعمیر کی تخریب کا معین وقت مراد ہے، جس کی تعیین ذوالقرنین نے اپنی جانب سے کرنے کے بجائے مرد مومن و مرد صالح کی طرح خدا کی مرضی کے حوالہ کر دی ہے۔

بہر حال ذوالقرنین کے مقولہ اذا جاء وعد ربی جعلہ ذکاء میں وعد سے یا جوج و ما جوج کا خروج موعود مراد نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایک وقت ایسا ضرور آئے گا کہ یہ دیوار ٹوٹ پھوٹ جائے گی۔ امام احمد، حافظ ابن کثیر اور حضرت علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ کی بھی یہی رائے ہے کہ ذوالقرنین کے مقولہ میں یا جوج و ما جوج کا خروج موعود نہیں ہے۔

علامہ کشمیریؒ نے اپنی تصنیف ”عقیدۃ الاسلام“ میں تحریر فرمایا ہے کہ مقولہ ذوالقرنین کے سیاق و سباق میں ایسا کوئی قرینہ موجود نہیں جس سے دیوار کے ریزہ ریزہ ہونے کے واقعہ کو علامات قیامت میں سے شمار کیا جائے اور شاید ذوالقرنین کو یہ علم بھی نہ ہو کہ اشراط ساعت میں سے خروج یا جوج و ما جوج بھی ہے۔ ان کا کہنا تو بس اس درجہ میں تھا کہ یہ دیوار ہمیشہ باقی نہیں رہے گی بلکہ ایک دن ضرور ختم ہو جائے گی۔

فکر آخرت:..... قرآن کا ہمیشہ یہ دستور رہا ہے کہ جب بھی کوئی دنیوی اہم واقعہ یا حادثہ سناتا ہے تو اسی کے ساتھ آخرت کی یاد دلاتا ہے تو اب حضرت موسیٰ علیہ السلام و خضر علیہ السلام کے اسفار، ذوالقرنین کی فتوحات اور یا جوج و ما جوج کے فتنہ و فساد کے قصہ سے فارغ ہو کر فرمایا جا رہا ہے کہ پھر ہم صور پھونکیں گے اور سب کو ایک جگہ جمع کر لیں گے اور اس دن کفار کے سامنے ہم جہنم پیش کریں گے جو دنیاوی زندگی میں اپنی آنکھوں اور کانوں کو بے کار کئے بیٹھے رہے۔ نہ دین حق کو دیکھتے تھے اور نہ دعوت حق کو سنتے تھے۔ اپنے اس بغض و عناد کی وجہ سے جو ان کو اسلام اور رسول اسلام سے تھا اور ہمیشہ یہی سمجھتے رہے کہ ان کے جھوٹے معبود ہی ان کے سارے نفع پہنچائیں گے اور ہمیں عذاب سے نجات دلائیں گے۔ حالانکہ یہ خیال ان کا کتنا غلط تھا۔ انہیں کے لئے ہم نے یہ جہنم تیار کر رکھی ہے۔

پھر انہیں کو ڈراتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے طور پر عبادت و ریاضت کرتے رہے اور یہ سمجھتے رہے کہ ہم بہت کچھ نیکیاں کر رہے ہیں۔ جن پر ہمیں بہترین بدلہ ملے گا۔ لیکن چونکہ وہ خدا کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق نہیں تھے، انبیاء علیہم السلام کے فرمان کے خلاف تھے، اس لئے بجائے مقبول ہونے کے مردود ہوئیں اور بجائے محبوب ہونے کے مغضوب ہو کر رہ گئیں۔ اس لئے کہ وہ خدا کی آیتوں کو جھٹلاتے رہے۔ خدا کی وحدانیت اور اس کے رسول کی رسالت کے تمام تر ثبوت ان کے سامنے تھے لیکن

انہوں نے اس سے آنکھیں بند رکھیں۔ لہذا انکی نیکی کا پلڑہ بے وزن رہے گا۔ یہ بدلہ ہے ان کے کفر کا اور خدا تعالیٰ کی آیتوں اور اس کے رسولوں کی ہنسی مذاق اڑانے کا۔ کفر و طغیان جب اپنے حدود سے نکل جاتا ہے تو انسان محض انکار پر ہی بس نہیں کرتا بلکہ خدا تعالیٰ کے پیغمبروں اور اس کے احکامات کی تکذیب اور تمسخر پر اتر آتا ہے۔ تو ایسے لوگوں کا ٹھکانہ سوائے جہنم کے اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا۔ ان کے مقابلہ میں مومنین کو خوشخبری سناتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ لوگ جو خدا کی وحدانیت اور اس کے پیغمبروں پر ایمان لائے اور اس کے احکامات پر چلے اور نیک کام کئے، ان کے ٹھہرنے کی جگہ فردوس کے باغات ہوں گے۔

بخاری و مسلم میں ہے۔ آنحضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب جنت مانگو تو جنت الفردوس کا سوال کرو۔ یہ جنت میں سب سے عمدہ اور اعلیٰ درجہ ہے۔ جنت کے لازوال اور نئی نعمتوں میں رہنے والوں کو نہ کوئی بیدخل کر سکے گا اور نہ وہ از خود وہاں سے نکلنے کی خواہش کریں گے۔ جنت اپنی ان گنت نعمتوں، راحتوں اور لذتوں کے ساتھ ان کے لئے ہر لمحہ ایک نئی کشش رکھے گی۔ اس لئے اہل جنت کے از خود وہاں سے نکلنے کا سوال ہی کیا پیدا ہو سکتا ہے؟ قرآن مجید نے خالص الدین کا لفظ استعمال کر کے اس کی بھی مکمل تردید کر دی کہ ان کو وہاں سے کوئی نکال بھی نہیں سکے گا۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ اپنی عظمت سمجھانے کے لئے آنحضور ﷺ کو حکم دے رہا ہے کہ آپ اعلان کر دیجئے کہ اگر ساری مخلوق مل کر بھی کلمات الہی کا احاطہ کرنا چاہے تو ممکن نہیں۔ اگرچہ سمندر کو بطور سیاہی کے استعمال کر لیں تو بھی یہ ممکن نہیں ہے۔ سارا سامان تحریر ختم ہو جائے گا لیکن خدا تعالیٰ کی حکمتیں اور ان کی قدرتیں ختم نہیں ہو سکتیں۔ سمندر سے مراد کوئی ایک سمندر نہیں ہے، بلکہ جنس سمندر ہے یا یہ کہ اس سرزمین پر جتنے بھی سمندر ہیں اگر ان کو بطور سیاہی کے استعمال کر کے کوئی یہ چاہے کہ خدا کی آیات و نشانیاں لکھ ڈالے، تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتا ہے اس کی قدرتیں لامتناہی ہیں، اسے کس طرح متناہی کیا جاسکتا ہے؟

اس کے بعد آنحضور ﷺ کو مخاطب بنا کر ارشاد ہوا کہ آپ اپنی حیثیت لوگوں پر واضح کر دیجئے اور کہئے کہ میں تم ہی جیسا ایک انسان ہوں۔ ہم میں اور تم میں کوئی فرق نہیں ہے، سوائے اس کے کہ میرے اوپر وحی آتی ہے۔ گویا کہ میں صرف وصف رسالت میں تم سے ممتاز ہوں۔ تم نے مجھ سے ذوالقرنین کا واقعہ دریافت کیا۔ اسی طرح اصحاب کہف کا قصہ پوچھا۔ تو میں کوئی غیب دان نہیں ہوں، بلکہ یہ ساری تفصیلات میں نے اسی وحی کے ذریعے بتائی، جو مجھ پر نازل ہوتی ہے۔ اور اس وحی کا تمام خلاصہ یہ ہے کہ شرک چھوڑ دو۔ اللہ کے علاوہ کسی کو اپنا حاجت روا نہ سمجھو اور جو شخص خدا سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے اور اس کا متنی ہے کہ اس کے کئے ہوئے کاموں کا اسے بہتر بدلہ ملے تو اسے چاہئے کہ وہ شریعت کے مطابق عمل کرے۔ اس کے پیغمبروں کی فرمانبرداری کرے اور خدا کے بتائے ہوئے راستہ پر چل کر اپنے آپ کو اجر و ثواب کا مستحق بنائے۔ اس کے بغیر نہ اس کے اعمال کا کوئی وزن ہوگا اور نہ اس کی نیکیوں کی کوئی حیثیت ہوگی۔ وہ بجائے مقبول ہونے کے مبغوض عند اللہ ٹھہرے گا۔

سُورَةُ مَرْيَمَ

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ أَوْ لَا سَجَدَتْهَا فَمَدَنِيَّةٌ أَوْ لَا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ الْاِثْنَيْنِ

فَمَدَنِيَّتَانِ وَهِيَ ثَمَانٌ أَوْ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ كَهَيْلِ عَصَا إِبْرَاهِيمَ إِذْ مَتَّعْنَاهُ بِرُحْمَةٍ يُبَدِّلُهَا نَارًا إِذْ مَتَّعْنَاهُ بِرُحْمَةٍ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً مُشْتَمِلًا عَلَى دُعَاءِ خَفِيٍّ ﴿٢﴾ سَرًّا جَوَّفَ اللَّيْلِ لَنَافِثَةٍ أَسْرَعَ لِلْإِجَابَةِ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ضَعْفَ الْعُظْمِ جَمِيعُهُ مِنِّي وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ مِنِّي شَيْئًا تَمِيزُ مُحَوَّلٌ عَنِ الْفَاعِلِ أَيْ انْتَشَرَ الشَّيْبُ فِي شَعْرِهِ كَمَا يَنْتَشِرُ شُعَاعُ النَّارِ فِي الْحَطَبِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَدْعُوكَ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ أَيْ بِدُعَائِي إِيَّاكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿٣﴾ أَيْ خَائِبًا فِيمَا مَضَى فَلَا تُخَيِّبْنِي فِيمَا يَأْتِي وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ أَيْ الَّذِينَ يَلُونِي فِي النَّسَبِ كَبْنِي الْعَمِّ مِنْ وَرَائِي أَيْ بَعْدَ مَوْتِي عَلَى الدِّينِ أَنْ يُضَيَّعُوهُ كَمَا شَاهَدْتَهُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ تَبْدِيلِ الدِّينِ وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقِرًا لَا تَلِدُ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ وَلِيًّا ﴿٤﴾ إِنَّا يَرْتُدَّنِي بِالْحَزْمِ جَوَابُ الْأَمْرِ وَالرَّفْعُ صِفَةُ وَلِيٍّ وَيَرِثُ بِالْوَجْهِينِ مِنْ أَلٍ يَعْقُوبَ جَدِّي الْعِلْمُ وَالنُّبُوَّةُ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٥﴾ أَيْ مَرْضِيًّا عِنْدَكَ قَالَ تَعَالَى فِي إِجَابَةِ طَلِبِهِ الْإِبْنُ الْحَاصِلُ بِهَا رَحْمَةٌ يَرْكَرِيًّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ يَرِثُكَ كَمَا سَأَلْتَ هُ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٦﴾ أَيْ مُسَمًّى يَحْيَى قَالَ رَبِّ إِنِّي كَيْفَ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٧﴾ مِنْ عَتَايَسٍ أَيْ نِهَآيَةِ السِّنِّ مِائَةٌ وَعِشْرِينَ سَنَةً وَبَلَغْتُ أُمْرَاتِي لَمْ أَكُنْ أَيْ وَتِسْعِينَ سَنَةً وَأَصْلُ عَتَى غَتُوٌّ وَكُسِرَتْ التَّاءُ تَخْفِيفًا وَقَلِبَتْ الْوَاوُ الْأُولَى يَاءٌ لِمُنَا سَبَةِ الْكُسْرَةِ وَالثَّانِيَةُ يَاءٌ لِنُدْعَمَ فِيهَا الْيَاءُ قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقٍ غُلَامٍ مِنْكُمْ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ أَيْ يَأْنِ أَرَدَ

عَلَيْكَ قُوَّةَ الْجَمَاعِ وَافْتَقَ رَحِمَ امْرَأَتِكَ لِلْعُلُوقِ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿٩﴾ قَبْلَ خَلْقِكَ وَلَا ظَهَارَ لِلَّهِ تَعَالَى هَذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيمَةُ الَّتِي هِيَ السُّؤَالُ لِحَبَابِ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا وَلَمَّا تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَى سُرْعَةِ الْمُبَشِّرِ بِهِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً أَيْ عِلَامَةً عَلَى حَمَلِ امْرَأَتِي قَالَ إِيَّاكَ عَلَيْهِ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ أَيْ تَمْتَنِعَ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثَ لَيَالٍ أَيْ بِأَيَّامِهَا كَمَا فِي آلِ عِمْرَانَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ سَوِيًّا ﴿١٠﴾ حَالٍ مِنْ فَاعِلٍ تُكَلِّمُ أَيْ بِإِلَاعِيَّةٍ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ أَيْ الْمَسْجِدِ وَكَانُوا يَسْتَظِرُّونَ فَتَحَهُ لِيُصَلُّوا فِيهِ بِأَمْرِهِ عَلَى الْعَادَةِ فَأَوْحَى أَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا صَلُّوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١١﴾ أَوَائِلَ النَّهَارِ وَأَوَاخِرَهُ عَلَى الْعَادَةِ فَعَلِمَ بِمَنْعِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ حَمَلُهَا بِيَحْيَى وَبَعْدَ وَلَادَتِهِ بِسِتِّينَ قَالَ تَعَالَى لَهُ يَسْحِي خُذِ الْكِتَابَ أَيْ التَّوْرَةَ بِقُوَّةٍ بِحَدِّ وَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ النَّبَوَةَ صَبِيًّا ﴿١٢﴾ ابْنُ ثَلَاثِ سِنِينَ وَحَنَانًا رَحْمَةً لِلنَّاسِ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا وَزَكَاةً صَدَقَةً عَلَيْهِمْ وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾ رَوَى أَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ وَلَمْ يَهَمْ بِهَا وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ أَيْ مُحْسِنًا إِلَيْهِمَا وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا مُتَكَبِّرًا عَصِيًّا ﴿١٤﴾ غَاصِبًا لِرَبِّهِ هَاجَ وَسَلَّمْ مَنَّا عَلَيْهِ يَوْمٌ وَلَدَ وَيَوْمٌ يَمُوتُ وَيَوْمٌ يُعْثَ حَيًّا ﴿١٥﴾ أَيْ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ الْمَخُوفَةِ الَّتِي يَرَى فِيهَا مَالَمَ يَرَهُ قَبْلَهَا فَهُوَ آمِنٌ فِيهَا وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ مَرْيَمَ أَيْ خَبَرَهَا إِذْ حِينَ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ أَيْ اعْتَزَلَتْ فِي مَكَانٍ نَحْوِ الشَّرْقِ مِنَ الدَّارِ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلَتْ سِتْرًا تَسْتَرِبُهُ لِيُفْلِيَ رَأْسُهَا أَوْ يَأْتِيَهَا أَوْ تَغْسِلَ مِنْ حَيْضِهَا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا جِبْرِيلَ فَتَمَثَّلَ لَهَا بَعْدَ لُبْسِهَا تَبَا بِهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ تَامَ الْخَلْقُ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ فَتَنَهَى عَنْهُ بِتَعَوُّذِي قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾ بِالنَّبُوَّةِ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ يَتْرُوكُ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ زَانِيَةً قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقِ غُلَامٍ مِنْكَ مِنْ غَيْرِابٍ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ أَيْ بَانَ يَنْفَخُ بِأَمْرِ جِبْرِيلَ فِيكَ فَتَحْمِلِي بِهِ وَلِيَكُونَ مَا ذُكِرَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ غُطِفَ عَلَيْهِ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ عَلَى قُدْرَتِنَا وَرَحْمَةً مِنَّا لِمَنْ آمَنَ بِهِ وَكَانَ خَلْقُهُ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴿٢١﴾ بِهِ فِي عِلْمِي فَفَنَفَخَ جِبْرِيلُ فِي حَبِيبِ دُرْعِهَا فَاحْسَتْ بِالْحَمَلِ فِي بَطْنِهَا مُصَوِّرًا فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ تَحْتَهُ بِهٍ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٢٢﴾ بَعِيدًا مِنْ أَهْلِهَا فَاجَاءَهَا جَاءَ بِهَا الْمَخَاضُ وَجَعُ الْوِلَادَةِ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ لِنَعْتَمِدَ عَلَيْهِ فَوَلَدَتْ وَالْحَمْلُ وَالتَّصَوُّيرُ وَالْوِلَادَةُ فِي سَاعَةٍ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا الْأَمْرِ وَكُنْتُ نَسِيًّا مُنْسِيًّا ﴿٢٣﴾ شَيْئًا مَتْرُوكًا لَا يَعْرِفُ وَلَا يُذَكَّرُ فَنَادَاهَا

مِنْ تَحْتِهَا أَى جَبْرِئِلُ وَكَانَ أَسْفَلَ مِنْهَا أ لَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿۲۳﴾ نَهْرَمَاءِ
 كَانَ انْقَطَعَ وَهَزَى إِلَيْكَ بِيَدِهِ النَّخْلَةَ كَانَتْ يَابِسَةً وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ تُسْقِطُ أَصْلُهُ بَتَائِنِ قُلَيْتِ الثَّانِيَةُ
 سِينًا وَأَدْعَمَتْ فِي السَّيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ بَرَكِهَا عَلَيْكَ رُطْبًا تَمَيِّزُ جَنِيًّا ﴿۲۵﴾ صِفَتُهُ فَكَلِمَى مِنَ الرُّطْبِ
 وَاشْرَبَى مِنَ السَّرَى وَقَرَى عَيْنًا بِالْوَلَدِ تَمَيِّزُ مُحَوَّلٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَى لِقَرَّ عَيْنِكَ بِهِ أَى تَسْكُنُ فَلَا تَطْمَحُ
 إِلَى غَيْرِهِ فَأَمَّا فِيهِ ادْعَامُ نُونٍ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ فِي مَا الْمَزِيدَةُ تَمَرِينَ حُذِفَتْ مِنْهُ لَامُ الْفِعْلِ وَعَيْنُهُ وَالْقَيْتُ
 حَرَكْتُهَا عَلَى الرَّاءِ وَكُسِرَتْ يَاءُ الضَّمِيرِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَيَسْأَلُكَ عَنْ وَلَدِكَ فَقَوْلِي
 إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا أَى امْسَاكَ عَنِ الْكَلَامِ فِي شَأْنِهِ وَغَيْرِهِ مَعَ الْإِنَاسِ بِدَلِيلٍ فَلَنْ أَكَلِمَ
 الْيَوْمَ انْسِيًّا ﴿۲۶﴾ أَى بَعْدَ ذَلِكَ فَآتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ حَالٌ فَرَاوَهُ قَالُوا يَمْرِيْمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا
 فَرِيًّا ﴿۲۷﴾ عَظِيمًا حَيْثُ آتَيْتِ بَوْلَدٍ مِنْ غَيْرِ آبٍ يَا أُخْتُ هَرُونَ هُوَ رَجُلٌ صَالِحٌ أَى يَأْشِيهِتُهُ فِي الْعِفَّةِ مَا
 كَانَ أَبُو لَيْثٍ أَمْرًا سَوِيًّا أَى زَانِيًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿۲۸﴾ زَانِيَةٌ فَمِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْوَلَدُ فَأَشَارَتْ
 لَهُمُ إِلَيْهِ أَنْ كَلِمَتُهُ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُ مَنْ كَانَ أَى وَجَدَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿۲۹﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ
 اتَّبَعْتُ الْكِتَابَ أَى الْإِنْجِيلَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿۳۰﴾ وَجَعَلَنِي مُبْرَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ أَى نَفَاعًا لِلنَّاسِ أَخْبَارُ بِمَا
 كُتِبَ لَهُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ أَمَرَنِي بِهِمَا مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿۳۱﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي مُنْصَوِّبٌ
 بِجَعَلَنِي مُقَدَّرًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا مُتَعَاظِمًا شَقِيًّا ﴿۳۲﴾ عَاصِيًا لِرَبِّي وَالسَّلَامُ مِنَ اللَّهِ عَلَى يَوْمٍ
 وَلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿۳۳﴾ يُقَالُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ فِي السَّيِّدِ يَحْيَى قَالَ تَعَالَى ذَلِكَ
 عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ بِالرَّفْعِ خَبَرُ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرٍ أَى قَوْلُ ابْنِ مَرْيَمَ وَبِالنَّصِبِ بِتَقْدِيرٍ قُلْتُ
 وَالْمَعْنَى الْقَوْلُ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿۳۴﴾ مِنَ الْمِرْيَةِ أَى يَشْكُونَ وَهُمْ النَّصَارَى قَالُوا إِنَّ عِيسَى ابْنُ
 اللَّهِ كَذَبُوا مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ تَزَيُّدُهَا عَنْ ذَلِكَ إِذَا قَضَى أَمْرًا أَى أَرَادَ أَنْ يُحْدِثَهُ
 فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿۳۵﴾ بِالرَّفْعِ بِتَقْدِيرٍ هُوَ وَبِالنَّصِبِ بِتَقْدِيرٍ أَنْ وَمِنْ ذَلِكَ خَلَقَ عِيسَى مِنْ غَيْرِ
 أَبِي وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ يَفْتَحُ أَنْ بِتَقْدِيرٍ أَذْكَرُ وَبِكُسْرِهَا بِتَقْدِيرٍ قُلْ بِدَلِيلٍ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا
 أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ هَذَا الْمَذْكُورُ صِرَاطُ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۳۶﴾ مُؤَدٍّ إِلَى الْحَجَّةِ
 فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ أَى النَّصَارَى فِي عِيسَى أَهْوَى ابْنُ اللَّهِ أَوْ آلُهُ مَعَهُ أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ قَوْلٌ شِدَّةُ
 عَذَابِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا ذَكَرَ وَغَيْرِهِ مِنْ مُشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿۳۷﴾ أَى حُضُورِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَأَهْوَالِهِ

أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ بِهِمْ صَيَعْنَا تَعَجُّبٍ بِمَعْنَى مَا أَسْمَعَهُمْ وَمَا أَبْصَرَهُمْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا فِي الْآخِرَةِ لَكِنِ الظَّالِمُونَ مِنْ إِقَامَةِ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمُضْمِرِ الْيَوْمَ أَيْ فِي الدُّنْيَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿۳۸﴾ أَيْ بَيَّنَّ بِهِ صَمُّوْا عَنْ سَمَاعِ الْحَقِّ وَعَمُّوْا عَنْ أَبْصَارِهِ أَيْ أَعَجَبُ مِنْهُمْ بِأَمْحَاطِبَا فِي سَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ أَنْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا صُمًّا عُمِيًّا وَأَنْذَرَهُمْ خَوْفَ يَامُحَمَّدُ كُفَّارَ مَكَّةَ يَوْمَ الْحُسْرَةِ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَتَحَسَّرُ فِيهِ الْمُسِيءُ عَلَى تَرْكِ الْإِحْسَانِ فِي الدُّنْيَا إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ لَهُمْ فِيهِ بِالْعَذَابِ وَهُمْ فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۳۹﴾ بِهِ إِنَّا نَحْنُ تَاكِدُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا مِنَ الْعُقَلَاءِ وَغَيْرِهِمْ بِإِهْلَاكِهِمْ هِجْ وَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ ﴿۴۰﴾ فِيهِ لِلْجَزَاءِ

ترجمہ:..... یہ تذکرہ ہے آپ کے پروردگار کے مہربانی فرمانے کا (عبدہ مفعول ہے رحمة کا) اپنے بندہ زکریا پر (ذکر بیان ہے رحمة کا) جب انہوں نے خفیہ طور پر اپنے پروردگار کو پکارا (یعنی نصف رات کے بعد اپنے پروردگار سے دعا کی جو دعا کی مقبولیت کا خاص وقت ہے) کہا کہ اے میرے پروردگار میری ہڈیاں کمزور ہو گئی ہیں اور سر میں بالوں کی سفیدی پھیل گئی۔ (شیسا تمیز ہے جو درحقیقت فاعل تھا۔ تقدیر عبارت یہ ہے کہ انتشار الشیب فی شعرہ کما ینتشر شعاع النار فی الحطب۔ یعنی سر کے بالوں میں سفیدی اس طرح پھیل گئی ہے جیسے کہ لکڑی میں آگ جلنے پر اس کی لپٹ پوری لکڑی کو اپنی لپٹ میں لے لیتی ہے۔ اس لئے اب خاص طور پر وہ وقت آ گیا ہے کہ آپ کو آواز دوں اور آپ سے مدد طلب کروں) اور اس سے پہلے بھی کبھی میں آپ سے مانگنے میں ناکام نہیں رہا ہوں۔ (تو جس طرح اس سے پہلے آپ نے کبھی ناکام نہیں لوٹایا ہے، آئندہ بھی ناکام نہ کریں گے) اور میں اندیشہ رکھتا ہوں اپنے رشتہ داروں سے، اپنے بعد (جو میرے قریبی رشتہ دار ہیں۔ مثلاً چچا کے لڑکے وغیرہ سے دین کے بارے میں کہیں وہ میرے بعد نبوت اور دین کو ضائع نہ کر دیں۔ جیسا کہ آپ نے بنی اسرائیل میں مشاہدہ کر لیا اور میری بیوی بانجھ ہے۔ سو آپ ہی مجھے اپنے پاس سے وارث دیجئے (یعنی بیٹا) جو میرا بھی وارث ہو اور اولاد یعقوب کا بھی وارث بنے۔) (سرٹنسی کے ثناء میں دو قرأت ہے۔ ایک جزم کی۔ اس صورت میں سرٹنسی امر کا جواب ہوگا۔ یعنی زکریا علیہ السلام نے جو کچھ کہا تھا کہ ”وے مجھ کو“ اسی کا بیان ہے کہ کیا دے۔ یعنی میرا وارث اگر آگرا ٹاء کو پیش پڑھیں گے تو یہ ولیاً کی صفت ہوگی۔ یعنی ایسا لڑکا عنایت فرما دیجئے جو وارث ہو میرا اور اولاد یعقوب کے علوم و نبوت کا اور جو میری نبوت کو سنبھال سکے) اور اے خدا! اسے پسندیدہ کر دیجئے (اور اسے ایسا بنا دیجئے جو تیرے نزدیک پسندیدہ ہو۔ تو خدا تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ) اے زکریا! ہم تم کو خوشخبری دیتے ہیں ایک لڑکے کی جس کا نام یحییٰ ہوگا۔ اس سے قبل ہم نے کسی کو اس کا ہنام نہیں بنایا۔ (یعنی اس سے قبل کسی کا یحییٰ نام نہیں رکھا گیا اور یہ آپ کے حسبِ منشاء آپ کا وارث ہوگا۔) زکریا علیہ السلام نے عرض کیا کہ میرے لڑکا کس طرح ہوگا۔ درآ نکالیہ میری بیوی بانجھ ہے اور میں بڑھاپے کی انتہا کو پہنچا ہوا ہوں۔ (عتیسا عتسا سے ہے جس کے معنی خشک ہونا۔ یعنی عمر کے آخری مرحلہ پر پہنچ چکا ہوں۔ تقریباً ایک سو بیس سال کا ہوں اور میری بیوی اٹھانوے برس کی ہو گئی ہے۔ عتی کا اصل عتو ہے تا کو کسرہ کر دیا گیا تخفیف کے لئے اور مشدود او میں سے پہلے وا کو کسرہ کی مناسبت سے یا سے بدل دیا گیا اور پھر دوسرے وا کو بھی ادغام کرنے کے لئے یاء سے بدل دیا تو اس طرح یہ عتیسا ہو گیا) ارشاد ہوا کہ اسی حالت میں (باوجود تمہارے بوڑھے ہونے اور بیوی کے بانجھ ہونے کے تمہارے لڑکا پیدا ہوگا) اے زکریا! تمہارے رب کا قول

ہے کہ یہ آسان ہے میرے لئے (کہ میں لوٹا دوں تمہارے اندر رقت، جماع اور تیری بیوی کے رحم میں نطفہ کو قبول کرنے کی صلاحیت پیدا کر دوں) اور میں نے ہی تو تم کو پیدا کیا در آنحالیکہ تم کچھ بھی نہیں تھے۔ (یعنی تمہاری پیدائش سے قبل تمہارا کوئی وجود نہیں تھا۔ خدا تعالیٰ نے اپنی اسی قدرت کے اظہار کے لئے بچہ کے سوال کا خیال ذکر یا علیہ السلام کے دل میں ڈالا تاکہ اس کے جواب میں خدا تعالیٰ وہ معاملہ کریں جس سے ان کی کمال قدرت کا مظاہرہ ہو اور اس فوری خوشخبری سے ذکر یا علیہ السلام حیرت زدہ ہوں اور اتنی آسانی سے ان کا ذہن اسے قبول کرنے کو تیار نہ ہو) ذکر یا علیہ السلام نے کہا کہ اے رب! میرے لئے کوئی نشانی مقرر کر دیجئے (یعنی میری بیوی کے حاملہ ہونے کی کوئی پہچان اور علامت بتا دیجئے) ارشاد ہوا کہ تمہارے لئے نشانی یہ ہے کہ تم لوگوں سے تین راتیں نہیں بول سکو گے (یعنی تم تین دن رات سوائے خدا تعالیٰ کے ذکر کے لوگوں سے بات نہیں کر سکو گے) (در آنحالیکہ تم تندرست ہو گے۔) سو یا حال ہے تکلم کے فاعل سے) پھر وہ اپنی قوح کے رو برو حجرہ میں سے برآمد ہوئے (یعنی حضرت ذکر یا علیہ السلام حجرہ عبادت میں سے نکلے، جہاں لوگ دروازہ کے کھلنے کا انتظار کر رہے تھے تاکہ حسب معمول عبادت کی جاسکے) اور ان کو اشارہ سے فرمایا کہ تم لوگ صبح و شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو (یعنی لوگوں سے اشارہ سے فرمایا کہ صبح و شام خدا کی پاکی اور عبادت حسب معمول کیا کرو۔ اور جب حضرت ذکر یا علیہ السلام اپنے میں لوگوں سے کلام کرنے کی صلاحیت کو نہ پانے سے وہ سمجھ گئے کہ ان کی بیوی کو حمل ٹھہر گیا اور دو سال کے بعد بچی علیہ السلام کو مخاطب کر کے خدا تعالیٰ نے کہا: اے بچی! کتاب کو مضبوط سے پکڑو (یعنی تورات کو) اور ہم نے ان کو لڑکپن ہی میں سمجھ دے دی تھی۔ (یعنی ہم نے ان کو نبوت دے دی تھی در آنحالیکہ وہ تین ہی سال کے تھے) اور خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی عطا فرمائی (اور ان کے دل میں لوگوں کے لئے جذبہ رحمت دے دیا) اور وہ بڑے پرہیزگار تھے (بعض روایت میں ہے کہ ان سے شعی گناہ کا ارتکاب تو کیا خیال گناہ بھی نہیں ہوا) اور وہ اپنے والدین کے خدمت گزار تھے اور سرکش و نافرمان نہیں تھے (اور وہ نہ متکبر تھے اور نہ اپنے خدا کی نافرمانی کرنے والے تھے) اور انہیں سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن کہ وہ وفات پائیں گے اور جس دن کہ وہ زندہ کو کے اٹھائے جائیں گے۔ (مراد ہے یوم ولادت، یوم موت، یوم بعث۔ یہ ایام ایسے ہیں کہ ان سے انسان کو پہلے کبھی سابقہ نہیں پڑتا) اور اس کتاب میں مریم کا ذکر کیجئے (اور قرآن کریم میں مریم علیہا السلام سے متعلق ذکر کردہ قصہ کی اطلاع دیجئے) جب وہ اپنے گھر والوں سے الگ ہو کر مکان کے شرقی حصہ میں گئیں۔ پھر لوگوں کے سامنے سے انہوں نے پردہ کر لیا (یعنی صفائی ستھرائی اور غسل کے لئے لوگوں سے پردہ کر لیا۔ آپ کا یہ غسل حیض سے فراغت کے بعد تھا)۔ پھر ہم نے ان کے پاس اپنے فرشتہ خاص کو بھیجا (جبریل سیہ السلام کو) اور وہ ان کے سامنے ظاہر ہوئے۔ مکمل انسان کی صورت میں۔ (مریم علیہا السلام کے کپڑا پہن لینے کے بعد) وہ بولیں میں تجھ سے رحمن کی پناہ مانگتی ہوں۔ اگر تو خدا ترس ہے (تو میرے پناہ مانگنے کے نتیجے میں ہٹ جائے گا) فرشتہ نے کہا کہ میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں، تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں (جو نبی ہوگا) وہ بولیں۔ میرے لڑکا کیسے ہو جائے گا۔ در آنحالیکہ مجھ کو کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا (اور میری شادی بھی نہیں ہوئی ہے) اور نہ میں بدکار ہوں۔ فرشتہ نے کہا یونہی ہوگا (یعنی بغیر باپ کے تیرے بچہ ہوگا) تمہارے پروردگار نے کہا ہے کہ یہ میرے لئے آسان ہے (یعنی یہ میرے لئے بہت آسان ہے کہ میرے حکم سے تم پر جبرئیل پھونک ماردیں اور اس کے نتیجے میں تمہیں حمل ٹھہر جائے) اور یہ اس لئے تاکہ ہم اسے لوگوں کے لئے نشانی بنادیں۔ (اپنی قدرت کی) اور اپنی طرف سے سبب رحمت بنادیں (ان لوگوں کے لئے جو ان پر ایمان لائیں گے) اور یہ ایک طے شدہ بات ہے (جو ضرور ہوگی)۔ تو جبرئیل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونک ماردی۔ جس کے نتیجے میں حضرت مریم علیہا السلام نے اپنے پیٹ میں حمل محسوس کیا (اور ان کے حمل قرار پانے کا)۔ پھر وہ اس حمل کو لئے ہوئے کہیں ایک دور جگہ چلی گئیں (اپنے گھر والوں سے علیحدہ ہو کر) سو انہیں دروازہ کھجور کے درخت کی

طرف لے گیا (تا کہ اس پر ٹیک لگا سکیں۔ جس سے ولادت میں سہولت ہو جائے۔ تو گویا کہ استقر ارجل اور بچہ کا جسمانی طور پر مکمل ہونا اور پھر ولادت سب کچھ چند ہی گھنٹہ میں ہو گیا۔ (گھبرا کر) کہنے لگیں کہ کاش میں اس سے پہلے مر گئی ہوتی اور ایسی بھولی بھری ہو جاتی کہ کسی کو یاد بھی نہ رہتی۔ پھر انہیں ان کے بچے سے پکارا (یعنی جبرائیل علیہ السلام نے بچے سے آواز دی کہ) رنج مت کرو۔ تمہارے پروردگار نے تمہارے پاؤں ہی ایک نہر پیدا کر دی ہے، اس کھجور کے تہ کو پانی طرف ہلاؤ، اس سے تم پر تازہ کھجوریں گریں (تساقط میں دو تلاء تھی۔ دوسرے تلاء کو س سے بدل کر اس س کو دوسرے س میں ادغام کر دیا گیا اور تساقط ہو گیا۔ دوسری قرأت میں دوسری تا کو حذف کر کے تساقط پڑھا گیا۔ طبائیز ہے نخلہ سے اور جنبیا اس کی صفت ہے) پس کھاؤ پیو اور آنکھیں ٹھنڈی کرو (تروتازہ کھجور کھاؤ اور پانی پیو اور اپنے بچہ کو دیکھ دیکھ کر اپنی آنکھیں ٹھنڈی کرو اور بجائے دوسرے کے بچوں کی طرف متوجہ ہونے کے اپنے بچے سے سکون دل حاصل کرو) اگر کسی بشر کو دیکھنا تو کہہ دینا (اگر وہ سوال کریں بچہ کے متعلق۔ اما کا اصل ان ما ہے) ان شرطیہ کو ما زائدہ میں ادغام کر دیا گیا ہے۔ تسوین میں فعل کا ع اور ل کلمہ حذف کر دیا گیا ہے۔ اصل میں یہ اس طرح پر ہے۔ تسوائین ہمزہ ع کلمہ ہے اور یا مکسورہ ل کلمہ اور یا ء ساکنہ ضمیر کی ی ہے۔ اب ع کلمہ یعنی ہمزہ کو حذف کر کے اس کی حرکت راء کو دی گئی ہے اور یا مکسورہ جزل کلمہ تھا وہ اجتماع ساکنین کی وجہ سے حذف ہو گیا اور اس کا سرہ یاء ساکنہ کو دے دیا گیا) کہ میں نے تو اللہ کے لئے روزہ کی نیت مان رکھی ہے (اس لئے نہ بچہ کے متعلق کچھ بول سکوں گی اور نہ کسی اور چیز کے بارے میں کیونکہ) میں تو کسی انسان سے بات ہی نہیں کروں گی۔ پھر وہ ان کو گود میں لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں (اس حال میں کہ انہوں نے بچہ کو دیکھا) لوگوں نے کہا کہ اے مریم! تو نے بڑے غضب کی حرکت کی (کہ بغیر باپ کے تم نے بچہ کو جنم دیا) اے ہارون کی بہن! (وہ تو ایک صالح اور نیک دل آدمی تھے اور خود تم عفت و پاکدامنی میں ان کے مشابہ تھیں) نہ تمہارے والد ہی بڑے آدمی تھے اور نہ تمہاری ماں ہی بدکار تھیں (یعنی نہ تمہارے والد زانی تھے اور نہ تمہاری ماں زانیہ تھی۔ پھر تو نے یہ کیا کیا؟ اور کس طرح تمہاری یہ بچہ پیدا ہو گیا) اس پر مریم علیہا السلام نے بچی کی طرف اشارہ کیا (کہ تم لوگ اسی سے پوچھو) وہ لوگ بولے، بھلا ہم اس سے کیسے بات چیت کریں۔ جو ابھی گود میں بچی ہی ہے۔ وہ بچہ (خود ہی) بول اٹھا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ اس نے مجھے کتاب دی (یعنی انجیل) اس نے مجھے نبی بنایا اور اسی نے مجھے بابرکت بنایا۔ میں جہاں کہیں بھی ہوں (یعنی مجھ کو لوگوں کے لئے مفید اور نفع بخش بنایا گیا ہے اور یہ گویا خبر دے رہے ہیں ان لوگوں کے بارے میں جو ان کی تقدیر میں لکھ دی گئی تھی) اور (اسی نے) مجھ کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا۔ جب تک میں زندہ رہوں اور مجھ کو میری والدہ کا خدمت گزار بنایا (سواء منسوب ہے۔ اس بناء پر کہ اس سے پہلے فعل جعلنی مقدر ہے) اور مجھے سرکش و بد بخت نہیں بنایا اور میرے اوپر سلام ہے (اللہ کی جانب سے) جس روز میں میں پیدا ہوا، جس روز میں مروں گا اور جس روز میں زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا۔ یہ ہیں عیسیٰ ابن مریم۔ یہ ہے سچی بات (قول کو رفع اور نصب دونوں اعراب ہو سکتا ہے۔ اگر رفع پڑھیں گے تو اس وقت یہ مبتداء محذوف کی خبر ہوگی اور عبارت ہوگی۔ قول ابن مریم اور اگر نصب پڑھیں تو اس وقت مفعول ہوگا اور تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ قلت قول الحق) جس میں یہ لوگ جھگڑ رہے ہیں (یعنی ہمارے اس قول میں نصاریٰ شک کرتے ہیں اور وہ عیسیٰ ابن اللہ کہتے ہیں۔ جو بالکل جھوٹ ہے) اور اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ اولاد اختیار کرے۔ وہ بالکل پاک ہے۔ وہ تو جب کسی امر کا تہیہ کر لیتا ہے (یعنی جب وہ اس کا ارادہ کر لیتا ہے کہ فلاں کام ہونا چاہئے تو) بس اس کو صرف کہہ دیا ہے کہ ہو جا، سو وہ ہو جاتا ہے۔ (اسی قبیل سے عیسیٰ کی پیدائش بغیر باپ کے ہے۔ یکون کو رفع اور نصب دونوں ہیں۔ اگر رفع پڑھیں گے تو یکون سے پہلے ہو کو محذوف مانیں گے اور اگر نصب پڑھیں گے تو یکون سے پہلے ان کو مقدر ماننا پڑے گا) اور بے شک اللہ میرا بھی پروردگار ہے اور تمہارا بھی پروردگار ہے۔ سو اس کی عبادت کرو (ان کو کسرہ اور نصب دونوں

قرأت ہیں۔ اگر ان سے پہلے اذ کو مقدر مانیں گے تو نصب ہوگا۔ اور اگر ان سے پہلے قل مقدر مانیں تو کسرہ ہوگا) یہی سیدھا راستہ ہے (جو جنت کی طرف لے جاتا ہے) اس کے باوجود لوگوں نے اختلاف پیدا کر لیا (اور نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت کے بارے میں اختلافات شروع کر دیئے۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ اللہ کے بیٹے ہیں اور بعض اس کا دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ خدا کے ساتھ الوہیت میں شریک ہیں اور تیسرے گروہ کا کہنا یہ ہے کہ تین خداؤں میں سے ایک عیسیٰ بھی ہیں) سو کافروں کے حق میں ایک بڑی آفت (آنے والی ہے) بڑے دن کی آمد پر (یعنی قیامت کے دن اور لوگوں کو شدید ترین عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ جو عیسیٰ کی بندگی و رسالت کے منکر ہیں) یہ کیسے کچھ سننے والے اور دیکھنے والے ہو جائیں گے (اسمع و ابصر یہ دونوں تعجب کے صیغے ہیں۔ نفی کے معنی میں۔ گویا یہ لوگ نہ سن سکیں گے اور نہ دیکھ پائیں گے) جس روز ہمارے پاس آئیں گے (آخرت میں) لیکن آج تو (دنیا میں) یہ ظالم کھلی ہوئی گمراہی میں پڑے ہیں۔ (ظالمون تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ ظلموا انفسہم یعنی انہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا، دین کی باتوں کو نہ سن کر اور اندھے بن گئے تھے خدا تعالیٰ کی آیات کو دیکھنے سے۔ اے مخاطب! تمہیں تعجب ہو رہا ہے۔ ان کے آخرت میں سننے اور دیکھنے پر۔ در آنحالیکہ دنیا میں اندھے اور بہرے بنے رہے) آپ ﷺ انہیں اس حسرت کے دن سے ڈرائیے (یعنی اے محمد ﷺ آپ ﷺ ان کفار مکہ کو قیامت کے دن کا خوف دلایئے۔ جس دن بدل عمل حسرت کریں گے اپنے نیکی نہ کرنے پر دنیا میں) جبکہ اخیر فیصلہ کر دیا جائے گا (ان لوگوں کے لئے عذاب کا) اور یہ لوگ بے پروائی میں پڑے ہیں (دنیا میں) اور ایمان نہیں لاتے۔ ہم ہی زمین کے اور اس پر رہنے والوں کے وارث رہ جائیں گے اور ہماری ہی طرف لوٹائے جائیں گے (یہ اپنے آپ کو عقلمند و فرماں روا سمجھنے والے)۔

تحقیق و ترکیب:..... اس سورۃ کا نام سورہ مریم اس وجہ سے رکھا گیا کہ اس میں مریم علیہا السلام کے قصہ کا تذکرہ آیا ہے اور دستور قرآنی یہی ہے کہ بعض اجزاء کے نام پر پوری سورت کا نام رکھ دیا جاتا ہے۔ کھینکھ کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ یہ کساف ہاد عالم صادق کا مخفف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ ک مخفف ہے کریم کا۔ ہ مخفف ہے ہاد کا اور ی مخفف ہے حکیم کا۔ ع مخفف ہے علیم کا اور ص مخفف ہے صادق کا۔ ایک رائے یہ بھی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔

ذکر رحمۃ ربک۔ یہ خبر ہے مبتداء محذوف کی۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے ہذا ذکر رحمۃ ربک۔ ذکر کی اضافت مفعول کی جانب ہے۔

ذکر یا۔ بدل وقع ہو رہا ہے عبد سے۔ عبدہ اس کا مقبول بندہ۔ یہ اضافت، اضافت تشریفی ہے۔ جب بندہ کا اللہ کے ساتھ خاص تعلق دکھانا ہوتا ہے تو ایسے موقع پر قرآن عموماً ذکر عبد اللہ، عبدنا یا عبدہ کر کے لاتا ہے۔ اذ کا تعلق رحمۃ سے ہے اور یہ طرف زمان ہے۔ عبارت اس طرح ہے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ اباہ وقت ان ناداہ۔

اشتعل الرأس شیباً۔ شیباً سے منصوب ہے بر بنائے تمیز جو در حقیقت فاعل تھا۔ اصل عبارت تھی۔ انتشر الشیب فی شعرہ۔ موالی۔ مراد وہ رشتہ دار ہیں جو اولاد نہ ہونے کی وجہ سے وارث و جائشین ہوتے ہیں۔

شقیاء کے معنی یہاں محروم و ناکام کے ہیں۔ یلونی۔ جو مجھ سے نسب میں قریب ہو۔ یعنی بچا وغیرہ کی اولاد میں سے ہو۔

خفت یعنی خفت علی الدین۔ حضرت زکریا علیہ السلام کو یہ اندیشہ تھا کہ دین اپنی شکل و صورت سے نہ ہٹ جائے۔

من لدنک سے مراد یہ ہے کہ بلا واسطہ اسباب عادی محض اپنی قدرت سے عطاء کر۔

اسمہ یحییٰ۔ بعض نکتہ شناس مفسرین نے کہا ہے کہ یحییٰ حیات سے ماخوذ ہے۔ طویل مایوسی کے بعد حضرت زکریا علیہ السلام کے گھرانہ میں ان کی پیدائش خاندان کے حیات کے موجب تھی۔ اس لئے ان کا نام یحییٰ ہوا۔ حدیث میں ہے کہ اسم کا سبکی پر اثر ہوتا ہے۔ یحییٰ کے معنی بہت زیادہ زندہ رہنے والے کے ہیں۔ لیکن حضرت یحییٰ علیہ السلام اوائل عمر میں ہی شہید کر دیئے گئے۔ حضرت مولانا انور شاہ کشمیری نے فرمایا کہ اس اسم کا اثر اس طرح نمایاں ہوا کہ شہید ہو کر انہوں نے حیات جاودانی پائی۔ سمیاء کے ایک معنی تو یہی ہیں کہ کوئی ان کا ہنسنا پیدا نہیں ہوا۔ لیکن لغت ہی سے اس کے معنی ہم صفت اور شبہ کے بھی ثابت ہیں۔

عقیبا۔ مفعول یہ ہے اور اصل عبارت ہے۔ بلغت من الکبر عقیبا۔ یعنی بوڑھا پھوس۔

سویا کے معنی صحیح و سالم۔ رجل سوی۔ اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنی خلقت میں ہر عیب و نقص سے پاک ہو۔ اس غلطی کے اضافہ سے قرآن کا مقصد تحریف شدہ انجیل کی اس غلط بیانی کا ازالہ کرنا ہے کہ غلطی اللہ آپ بطور عتاب۔ راضی طور پر گونگے کر دیئے گئے تھے۔

حنانا و زکوة سے عملی و اخلاقی کمالات مراد ہیں۔

من دونہم میں ہم جمع کی ضمیر ہے۔ مراد گھر والے ہیں۔ جن کا ذکر اہلہا میں ہے۔

روحنا۔ ویسے تو قرآن مجید تمام ملائکہ مقررین کو روح سے تعبیر کرتا ہے۔ لیکن روح حضرت جبرائیل علیہ السلام کا مشہور خطاب ہے، کیونکہ وہ وحی لاتے ہیں اور وحی قوموں کی حیات معنوی کا باعث ہے۔

فتمثل لہا ای بعد لبسہا نیا بھا۔ یعنی حضرت جبرائیل علیہا السلام کے سامنے اس وقت آئے جب وہ پوشاک پہن چکی تھیں۔ لہذا یہ اشکال نہیں ہوگا کہ برہنگی کے عالم میں کیسے سامنے آ گئے۔

لاہب کا مطلب یہ ہے کہ لاکھوں سبب فی ہبتہ بالنفع فی الدرع یعنی جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا۔ تاکہ میں سبب بنوں دینے میں پھونک کے ذریعہ اور قرأت میں لیہب ہے۔ گویا تقدیر عبارت اس طرح پر ہوگی کہ لکی یہب اللہ لک۔

قصیا کے معنی دور دراز۔ اسی سے اقصیٰ ہے۔ حضرت مریم علیہا السلام غایت حیا کی بناء پر ایک دور دراز مقام پر نکل گئیں۔

سریا۔ بہتی ہوئی نہر۔

فقولی کے تحت بعض مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ یہ بات بھی اشارہ سے کہی ورنہ تو صوم سکوت سے تناقض لازم آئے گا۔ حالانکہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اطلاعی فقرہ کہ میں نے آج سکوت کا روزہ رکھ رکھا ہے کہہ کر چپ ہو گئی ہوں۔ اس صورت میں کوئی تناقض باقی نہیں رہے گا۔

فریا کے معنی گرنی پڑی چیز اسی سے افتراء ہے۔

اخذت ہارون۔ جس طرح پراخ کا مفہوم نہایت وسیع ہے۔ وطنی، دینی اور ہر طرح کے بھائی کو اخ کہہ سکتے ہیں اسی طرح پر یہ کوئی ضروری نہیں کہ اخیت ہارون سے مراد وہی بہن ہی ہو، کیونکہ ہارون کون تھے، اس کا کچھ پتہ نہیں ہے۔ اغلب گمان یہی ہے کہ اس سے مراد وہی ہارون ہوں جو نبی گزرے ہیں اور اخیت ہارون کہنے کا مطلب یہ ہو کہ اے خاتون جو تقویٰ و پرہیزگاری میں ہارون جیسی ہے یا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کوئی اور ہارون ہو جو مریم کے ہم عصر ہوں اور جن کی نیکی کی لوگوں میں شہرت ہو اور اگر یہ صالح شخص حضرت مریم کے بھائی ہی ہوں تو کوئی مستبعد نہیں۔ کیونکہ والدین کی اولاد کی کوئی تفصیل کہیں محفوظ نہیں ہے۔

بغیا۔ مفعول کے وزن پر یا فعیل کے وزن پر ہے جو معنی میں فاعل کے ہے۔

مبارکاً کے معنی معلم خیر کے بھی کئے گئے ہیں۔

ذللک سے اشارہ اوپر کے قول ”انی عبد اللہ“ کی طرف ہے۔

فیہ یمتروں۔ خبر ہے مبتداء محذوف کی۔ عبارت یوں ہے۔ ہوا ی عیسیٰ الذی فیہ یمتروں۔ قرطبی نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ہماری بیان کردہ تفصیل پر یقین لاؤ۔ یہ صحیح نہیں کہ وہ یوسف نجار کے بیٹے ہیں۔ جیسا کہ یہود کا خیال ہے اور یہ بھی غلط ہے کہ وہ اللہ کے بیٹے ہیں۔ جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں۔

مشہد: شہادت یا شہود سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی حاضر ہونے کے ہیں۔ مراد ہے قیامت کا دن۔ جس میں تمام انسانوں کو خدا تعالیٰ کے یہاں حاضر ہو کر اپنے قول و فعل، عمل و کردار کا حساب دینا ہوگا۔ اسی دن کی حاضری اور حساب و کتاب سے ڈرایا گیا ہے۔

رابط:..... سورۃ کہف کے خاتمہ پر خدا تعالیٰ کی بے پناہ قدرت کی نشانیوں کا انکار کرنے والوں کو عذاب جہنم کی اطلاع دی گئی تھی اور ان آیات الہی کے تسلیم کرنے والوں کو فردوس اعلیٰ کی بشارت سنائی گئی۔ ساتھ ہی پیغمبر اعظم ﷺ کی بشریت کا اعلان اور آپ کی زبان وحی ترجمان کا اعلان تھا۔ پھر مصلح سورۃ مریم کا آغاز ہے۔ جس کا عمودی مضمون و مرکزی بیان ان آیات الہی کا تذکرہ ہی ہے۔ جس کا تذکرہ یہ ہے کہ پوچھنے والے اصحاب کہف کے واقعہ ہی کو سب سے زیادہ حیرت خیز و حیرت انگیز سمجھ رہے ہیں۔ حالانکہ یہ پوری کائنات سرایا حیرت اور تعجب انگیز واقعات سے بھری ہوئی ہے۔ واقعات کا یہ تسلسل جو قدرت کی بے پناہ توانائیوں کا اعلان کرتی ہے یہ کیا کچھ کم حیرت انگیز واقعہ ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام کے یہاں عمر کے اس مرحلہ میں پیدائش اولاد دھورن ہے، جب ان حالات میں عام طور پر انسان تو والد و تناسل کی صلاحیتیں کھودیتا ہے۔

خود حضرت زکریا علیہ السلام کا اپنے متعلق یہ بیان کہ میری ہڈیوں میں گودا تک باقی نہیں رہا اور اپنی ضعیفہ بیوی کے متعلق یہ اعلان کہ وہ بانجھ ہوگئی۔ پھر انہیں کے یہاں سیدنا یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش کیا کچھ کم تعجب انگیز واقعہ ہے؟ اصحاب کہف کی جان جابرو قاہر قوتوں سے بچائی گئی۔ کشتی کی حفاظت ایک جبر پسند بادشاہ سے کی گئی۔ مومن ماں باپ کا تحفظ ایک کفر پسند بچہ سے کیا گیا۔ یتیم بچوں کے سامان کی حفاظت دیوار کی مرمت سے کی گئی۔

حضرت زکریا علیہ السلام کو بھی اندیشہ ہے کہ ان کے ورثاء میں کوئی صحیح ایسا جانشین موجود ہو جو قوم کے سرمایہ ایمان کا تحفظ کر سکے۔ جیسا کہ ان کے ارشاد انی خفت الموالی الخ سے ظاہر ہے۔ پس حضرت زکریا علیہ السلام کا یہ اندیشہ حضرت یحییٰ علیہ السلام جیسا اولو العزم پیغمبر دے کر ختم کیا گیا۔ گویا کہ آیات الہی کا مسلسل بیان اور حفظ و تحفظ کی ایک لگی بندھی داستان ان ہر دو سورتوں کا خلاصہ و ارتباط معنوی ہے۔ اوپر حضرت زکریا علیہ السلام کا ذکر ہوا تھا۔ جس میں یہ بتایا گیا تھا کہ وہ اپنے بڑھاپے تک لاولد رہے اور ان کی بیوی عمر بھر بانجھ رہی۔ ان مواقع کے باوجود خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ کا مظاہرہ کرتے ہوئے انہیں بڑھاپے میں اولاد عطا فرمائی۔

اس کے بعد ہی مصلح قصہ مریم علیہا السلام سنایا جا رہا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ لوگوں کو حضرت زکریا علیہ السلام کے یہاں اولاد ہونے پر بتی تعجب ہو رہا ہے۔ حالانکہ ہم اس سے بھی بڑھ کر حیرت انگیز چیز پیش کر سکتے ہیں۔ حضرت زکریا علیہ السلام کے یہاں کم از کم ماں باپ تو موجود تھے۔ اگرچہ کچھ موانع پائے جاتے تھے۔ لیکن حضرت مریم علیہا السلام کے یہاں تو بغیر شوہر کے ہی ہم نے عیسیٰ علیہ السلام جیسا جلیل القدر پیغمبر عطا فرمایا۔ گویا وہاں ماں اور باپ دونوں تھے اور یہاں بغیر باپ کے صرف ماں سے ہی لڑکا پیدا ہو گیا، اس طرح پران دونوں قصوں میں یہ مناسبت پائی جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾..... عجائبات و حیرت انگیز قدرتوں کی داستان:..... یہاں سے حضرت زکریا علیہ السلام پر جو خدا

تعالیٰ کی رحمتیں ہوں، اس کی تفصیل بیان کی جا رہی ہے۔ سب سے پہلے ذکر یا علیہ السلام کی دعا کو نقل کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ اے اللہ! میرے قویٰ کمزور ہو گئے ہیں، میری ہڈیاں کھوکھلی ہو چکی ہیں۔ میرے سر کے بالوں کی سیاہی سفیدی سے بدل گئی ہے اور میں بڑھاپے کی آخری منزل پر پہنچ چکا ہوں۔ یعنی کہ اسباب ظاہری کے لحاظ سے اب اولاد کا ہونا بہت مستبعد ہے اور میرا اس کے لئے دعا کرنا بھی بظاہر بے محل ہے۔ دوسری طرف میری بیوی بھی بانجھ ہے۔ لیکن آپ کے دروازے سے میں کبھی خالی ہاتھ نہیں لوٹا ہوں۔ جب بھی آپ سے کچھ مانگا تو ضرور ملا۔ اب جب کہ میں عمر کے آخری حصہ کو پہنچ چکا ہوں۔ میرے کوئی اولاد نہیں ہے اور رشتہ داروں سے مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں یہ امت کو غلط راستہ پر نہ لگا دیں۔ یہ ساری دعائیں چپکے چپکے ہو رہی ہیں۔ اولاد کے لئے دعائوں بھی عام طور پر چپکے چپکے ہی کی جاتی ہے اور پھر یہاں تو غالباً دوسروں سے اخفاء بھی مقصود تھا۔ فقہاء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ دعائیں اخفاء بھی مقصود تھا۔ فقہاء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ دعائیں اخفاء کو افضلیت ہے۔

اس دعا سے یہ ہرگز نہ سمجھا جائے کہ ذکر یا علیہ السلام کو خدا نخواستہ اپنے مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ تھا اور اپنے مال کا وارث بنانے کے لئے اولاد کی تمنا کر رہے تھے۔ انبیاء علیہم السلام سے یہ بعید ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے کہ جماعت انبیاء کا ورثہ تقسیم نہیں ہوتا ہے۔ جو کچھ ہم چھوڑتے ہیں سب صدقہ ہوتا ہے۔ تو گویا ذکر یا علیہ السلام کا بیٹے کی دعا کرتے ہوئے یہ فرمانا کہ مجھے بیٹا دیجئے جو میرا وارث ہو اور آل یعقوب کا وارث ہو۔ اس سے مطلب وراثت نبوت ہے نہ کہ وراثت مالی نیز باپ کے مال کا وارث تو اولاد ہوتی ہی ہے۔ پھر حضرت ذکر یا علیہ السلام کا اپنی دعائیں یہ وجہ بیان کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ کوئی خاص وراثت تھی اور وہ نبوت ہی کی وراثت ہو سکتی ہے۔ صحابہ تابعین اور اکابر مفسرین سے ارث کی تفسیر علوم نبوت و شریعت ہی منقول ہے۔ من لدنک کی تصریح سے یہ مراد ہے کہ بلا واسطہ اسباب کے محض اپنی قدرت سے اولاد عطا کر دیجئے۔ گویا کہ بغیر اسباب ظاہری کے جو نعمتیں ملتی ہیں، وہ خدا ہی کے پاس سے ہوتی ہیں۔

حضرت زکریا کی دعا مقبول بارگاہ الہی ہوئی اور ارشاد ہوا کہ آپ بچہ کی خوشخبری سن لیں۔ جس کا نام یحییٰ ہے۔ جس کا ہم صفت اور ہمنام اس سے پہلے کوئی نہیں ہوا۔ حضرت زکریا اپنی دعا کی مقبولیت اور اپنے یہاں لڑکا ہونے کی بشارت سن کر خوشی اور تعجب سے پوچھنے لگے کہ ظاہری اسباب تو بچہ کی پیدائش کے ہیں نہیں۔ پھر اب کیا صورت ہوگی؟ کیا میں جوان کیا جاؤں گا؟ یا میرا نکاح ثانی ہوگا۔ یا اس کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار کی جائے گی؟ حضرت زکریا کا یہ سوال اعتراضاً نہیں تھا۔ بلکہ استفسار حال کے لئے تھا۔ جواب ملا کہ نہیں کوئی نئی بات نہیں ہوگی۔ بلکہ موجودہ حالات بدستور یہی ہونگے پھر بھی اولاد ہوگی۔ خود تم اپنی پیدائش پر غور کرو۔ تم معدوم محض تھے۔ پھر کس طرح تمہاری پیدائش ہو گئی۔ یہ سب تو محض ہماری قدرت کی کرشمہ سازی ہے۔ جس پر حضرت ذکر یا علیہ السلام مزید تشفی قلب کے لئے کسی غیبی اشارے کی دعا کرتے ہیں۔ اس کے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ باوجود صحت و تندرستی کے تم تین روز تک کسی سے بات کرنے پر قادر نہیں رہو گے۔ یہ علامت ہوگی اس بات کی کہ اب بچہ کی پیدائش کا وقت قریب آ گیا ہے۔ گویا آپ کو نہ کوئی مرض ہوگا اور نہ یہ بندش زبان کوئی سزا ہوگی بلکہ محض آپ کی درخواست پر یہ علامت غیبی ہوگی۔

لفظ مسویا کے اضافہ سے قرآن مجید کا مقصود مروجہ انجیل کی اس غلط بیانی کا ازالہ ہے کہ نعوذ باللہ بطور عتاب عارضی طور پر آپ کی زبان بند کر دی گئی تھی۔

اور حضرت عباسؓ اس کی دوسری ترکیب نحوی بیان کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ”مسویا“ کو بجائے ضمیر مخاطب سے متعلق کرنے کے ثلث لیلال کی صفت قرار دی جائے۔ اس وقت مسویا کے معنی ہوں گے لگاتار کے۔ یعنی تم لوگوں سے نہیں بول سکو گے۔ متواتر تین

راتیں۔ واقعہ اسی انداز میں پیش آیا اور جب قوم آپ کے پاس آئی تو آپ نے اشارہ سے ان کو عبادت کی طرف توجہ دلائی اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے لکھ کر انہیں سمجھایا۔

ایک نکتہ:..... چونکہ یحییٰ علیہ السلام کی قرآن نے تین صفتیں بیان کی ہیں۔ نیک اعمال آپ کی عمر کا خلاصہ تھا۔ آپ گناہوں اور خدا کی نافرمانیوں سے یکسو تھے اور پھر اپنے والدین کے فرمانبردار اور اطاعت گزار تھے۔ ان تینوں اوصاف کے بدلہ میں خدا تعالیٰ نے بھی تین حالتوں میں آپ کو امن و سلامتی عطا فرمائی۔ پیدائش کے دن، موت کے دن اور حشر کے دن۔ اور یہی تین جگہیں گھبراہٹ و اجنبیت کی ہوتی ہیں۔ ماں باپ کے پیٹ سے نکلنے ہی ایک نئی دنیا سے واسطہ پڑتا ہے اور موت کے بعد اس عالم سے واسطہ پڑتا ہے۔ جس سے دنیوی زندگی میں کبھی تعلق نہیں رہا اور اسی طرح حشر کے دن ایک نئے حالات کا سامنا ہوگا۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے بھی ان تین جگہوں پر مامون و محفوظ کر دیا۔

ایک دوشیزہ کی کہانی:..... حضرت مریم علیہا السلام عمران کی بیٹی تھیں جو حضرت داؤد علیہ السلام کی نسل میں سے تھی۔ آپ کی پرورش آپ کے خالو حضرت زکریا علیہ السلام نے کی۔ آپ اپنے گھر والوں سے علیحدہ ہو کر گھر کے مشرقی جانب میں غسل کے ارادہ سے تشریف لے گئیں اور وہاں پردہ ڈال دیا تا کہ گھر والے انہیں نہ دیکھ سکیں۔ اس سلسلہ میں مختلف روایات ہیں لیکن محققین کی رائے میں یہی صحیح ہے کہ آپ ماہواری سے فراغت کے بعد غسل کے لئے تشریف لے گئی تھیں۔

غسل سے فارغ ہونے کے بعد وہیں جبرائیل علیہ السلام نمودار ہوئے۔ انہیں دیکھ کر حضرت مریم علیہا السلام نے گھبراہٹ میں کہا کہ اگر تم کو کچھ خوف خدا ہے تو میں تم کو اسی کا واسطہ دیتی ہوں کہ یہاں سے چلے جاؤ جیسا کہ ہر شریف عورت کسی اجنبی مرد کو اپنے خلوت میں آتے ہوئے دیکھ کر کہے گی۔ جبرائیل علیہ السلام نے ان کے خوف و ہراس کو دیکھ کر صاف صاف کہہ دیا کہ مجھ سے ڈریے نہیں۔ میں انسان نہیں بلکہ اللہ کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں اور آپ پر دم کرنے کو آیا ہوں تا کہ آپ کو استقرار حاصل ہو جائے۔ جس پر مریم علیہا السلام نے حیرت و استعجاب کے ساتھ کہا کہ نہ میری شادی ہوئی ہے اور نہ ہی میں بدکار ہوں۔ پھر میرے لڑکا کس طرح پیدا ہوگا؟ فرشتہ نے جواب میں کہا کہ خدا تعالیٰ کے لئے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے اور یہ ضروری نہیں کہ وہ کسی اسباب کے تحت ہی کام کرے۔ خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ہم لوگوں کو اپنی قوت و قدرت کاملہ دکھادیں کہ ہم تخلیق کائنات پر ہر طرح قادر ہیں۔ اسباب کے تحت اور بلا اسباب بھی۔ جب مریم علیہا السلام ارشاد خداوندی سن چکیں اور اس کے آگے گردن جھکا دی تو جبرائیل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونک ماری۔ جس کے نتیجہ میں ان کو حمل ظہر گیا۔ اب تو وہ بہت گھبرائیں اور سوچنے لگیں کہ اب تو میں لوگوں کو منہ دکھانے کے قابل بھی نہیں رہی۔ لاکھ اپنی برأت کروں لیکن اس انوکھی اور حیرت انگیز بات کو کون مان لے گا اور ہوا بھی یہی کہ جب ولادت کا وقت قریب آیا اور حمل کا لوگوں کو علم ہو گیا تو انہوں نے تہمت لگانا شروع کر دیئے۔ جس سے گھبرا کر حضرت مریم علیہا السلام ان لوگوں کو چھوڑ کر کسی دور دراز علاقہ میں چلی گئیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ استقرار کے بعد فوراً ولادت ہو گئی اور بعض آٹھ مہینے کے بعد ولادت کے قائل ہیں۔ لیکن محققین مفسرین کی رائے یہی ہے کہ حسب عادت نو مہینہ کے بعد آپ کی پیدائش ہوئی۔ لیکن اگر اسے مان بھی لیا جائے کہ استقرار حمل کے بعد فوراً ولادت ہو گئی تو اس پر کوئی تعجب بھی نہیں ہونا چاہئے۔ کیونکہ آپ کی پیدائش کے تو سارے مرحلے ہی حیرت انگیز اور بلا اسباب کے ہیں۔ تو اگر اسے بھی خلاف عادت مان لیا جائے تو اس میں کیا حرج ہے؟ تو جب ان کو درود شروع ہوا تو وہ ایک کھجور کے درخت کے سہارے بیٹھ گئیں اور ولادت کے بعد وہ بہت گھبرائیں اور بے ساختہ غیرت

و بدنای کے خوف سے ان کی زبان پر یہ کلمات آ گئے کہ کاش میں اس حادثے سے پہلے ہی مرچکی ہوتی تاکہ میری یہ بدنای کسی کو بھی یاد نہ رہ پاتی کہ فلاں عورت کے بغیر شوہر کے لڑکا پیدا ہوا۔ ان کی یہ گھبراہٹ دیکھ کر جبریل علیہ السلام نے تسلی دی کہ اپنی بدنای یا اپنی بے سروسامانی سے گھبرائیے مت۔ خدا تعالیٰ نے اس کے انتظامات بہم پہنچا دیئے ہیں۔ کھانے کے لئے کھجور کا درخت ہے، اسے ہلائیے تو اس سے تر و تازہ کھجوریں گریں گی۔ خدا تعالیٰ کی قدرت کا کیا کہنا۔ کھانے کے لئے انتظام کیا تو ایسے پھل کا جو نہ چرے کے لئے بہترین غذا ہو سکتی تھی۔ خود اطباء اسے تسلیم کرتے ہیں کہ زچہ کے لئے کھجور بہت ہی عمدہ ہے اور پینے کے لئے نہر جاری کر دی اور ساتھ ہی یہ بھی ہدایت کر دی کہ آنے جانے والے اگر بچہ کو حیرت و استعجاب سے دیکھ کر پوچھیں تو سوال و جواب میں نہ پڑ جانا بلکہ اشارہ سے یہ کہہ دینا کہ میں نے آج نہ بولنے کی نذر مان رکھی ہے۔ بہت سی پچھلی شریعتوں میں سکوت کا روزہ (چپ رہنے کا) ہوتا تھا لیکن شریعت اسلام میں صنوم سکوت جائز نہیں۔ جب خود کسی شریف عورت کی عصمت پر انگلیاں اٹھائی جانے لگیں تو اپنی برأت و صفائی میں اس کے لئے تقریریں کرنا کتنا دشوار اور مشکل ہوگا۔ جس کا اندازہ ہر صاحب فہم کر سکتا ہے۔

خدا تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کے معاملہ کی نزاکت کا لحاظ فرما کر کتنا اچھا نسخہ انہیں بتا دیا کہ تم سوال و جواب میں پڑنا ہی نہیں بلکہ جواب اپنے اس بچہ ہی سے دلوانا جسے ہم خلاف عادت تمہاری صفائی میں گویا کر دیں گے۔ حضرت مریم علیہا السلام نے خدا کے اس حکم کو مان لیا اور اپنے بچہ کو گود میں لئے ہوئے لوگوں کے پاس آئیں۔ دیکھتے ہی ہر ایک انگشت بدن انداں رہ گیا، اود ہر ایک نے یہی کہا کہ مریم تو نے بہت ہی برا کام کیا۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ تم پر والدین کی برائی کا اثر ہوا۔ کیونکہ تمہارے والدین تو بہت ہی نیک آدمی تھے۔ ایسے سبب اور شریف خاندان میں ہو کر تمہاری یہ حرکت کتنے شرم کی بات ہے۔ جس پر حضرت مریم علیہا السلام نے بجائے کوئی جواب دینے کے بچہ کی طرف اشارہ کیا کہ جو کچھ کہنا، سننا ہو اس بچہ سے کہو سنو؟ یہود اسے حضرت مریم علیہا السلام کی طرف سے طنز اور تمسخر سمجھ کر جھنجھلا کر بولے کہ تم کس طرح کی بات کرتی ہو۔ کیا تم ہمیں دیوانہ سمجھتی ہو؟ ہم اس بچہ سے کیا بات کریں جو کہ ابھی گود ہی میں ہے۔ اتنے میں عیسیٰ علیہ السلام یہود کی مخاطبت کا انتظار کئے بغیر خدا تعالیٰ کے حکم سے بول پڑے کہ میں تو خدا تعالیٰ کا بندہ ہوں اور اس نے مجھ کو ایک کتاب عنایت کی اور نبوت کے اعلیٰ مقام پر فائز کیا ہے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ کتاب و نبوت اسی وقت آپ کو مل چکی تھی اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ چیزیں آپ کو ملنے والی تھیں۔ اس میں کوئی شک و شبہ کی گنجائش نہیں تھی۔ اس وجہ سے آپ نے ماضی کا صیغہ استعمال کیا اور اس کے نظائر خود قرآن میں بہت ہیں اور فرمایا کہ میرے لئے عبادات اور احکام شریعت کی پیروی تاحیات نرض کر دی گئی ہے اور اسی کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت کی گئی۔ اس موقع پر صرف والدہ کا تذکرہ خود اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی پیدائش والد کے توسط کے بغیر ہوئی تھی۔

عیسیٰ کی الوہیت کی تردید:..... اب اس کے بعد خدا تعالیٰ عیسائیوں اور یہودیوں کے عقیدوں کی تردید کر رہے ہیں جو انہوں نے اس طور پر گھڑ لئے۔ ارشاد ہے کہ نہ عیسیٰ خدا ہیں اور نہ خدا کے بیٹے بلکہ وہ تو عیسیٰ ابن مریم ہیں اور خدا کی طرف اولاد کی نسبت کرنا یہ تو کھلی ہوئی ضلالت و گمراہی ہے۔ خدا تعالیٰ تو ایسی قوت و اقتدار کے مالک ہیں کہ جس چیز کے کر لینے کا تہیہ کر لیتے ہیں اسے صرف یہ کہتے ہیں کہ ہو جا، تو وہ چیز ظہور پذیر ہو جاتی ہے تو ایسے قوت و اقتدار کے مالک کو اولاد کی کیا ضرورت پڑ سکتی ہے۔

پھر ارشاد ہوا کہ ان عیسائیوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اختلافات شروع کر دیئے۔ سوان کے لئے قیامت کے دن بہت بڑی مصیبت پیش آنے والی ہے۔ الذین کفروا کا اطلاق ہر کافر گروہ کے لئے عام ہے۔ لیکن اس جگہ خاص اشارہ انہیں تو مومن کی جانب ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں گمراہی میں مبتلا ہیں۔ اس دنیاوی زندگی میں یہ اندھے اور بہرے ہو رہے ہیں •

اور کھلی ہوئی ضلالت و گمراہی میں مبتلا ہیں۔ لیکن قیامت کے دن ان کی آنکھیں روشن اور کان خوب تیز ہو جائیں گے اور حقائق کا انکشاف بھی ہوگا۔

اس کے بعد ارشاد ہے کہ آپ انہیں حشر سے ڈرائیے، جبکہ آخری فیصلہ ہو جائے گا اور چونکہ یہ حقائق ایمانی سے لا پرواہی برت رہے ہیں اس پر کبھی توجہ کرنے کی ضرورت ہی محسوس نہیں کرتے۔ اس لئے ان کی یہ لا پرواہی غیر ارادی نہیں بلکہ اختیاری ہے۔ لہذا یہ اس میں معذور بھی نہیں سمجھے جائیں گے۔

وَإِذْ ذُكِّرُوا فِي الْكِتَابِ أَنْ هُمْ أَبْرَاهِيمَ ۖ أَمَىٰ حَبْرَهُ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا مُّبَالِغًا فِي الصِّدْقِ نَبِيًّا ﴿۴۱﴾ وَيُبدَلُ مِنْ حَبْرِهِ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ إِذْ يَأْتِيَنَّكَ النَّاءُ عَرِضٌ عَنْ بَاءِ الْإِضَافَةِ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَكَانَ يَعْبُدُ الْأَصْنَامَ لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ لَا يَكْفِيكَ شَيْئًا ﴿۴۲﴾ مِنْ نَفْعٍ أَوْ ضَرٍّ يَا بَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَ نِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿۴۳﴾ مُسْتَقِيمًا يَسَابِتُ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ بِطَاعَتِكَ يَا هُ فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿۴۴﴾ كَثِيرَ الْعُصْيَانِ يَا بَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ إِنْ لَمْ تُبْ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿۴۵﴾ نَاصِرًا وَقَرِينًا فِي النَّارِ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَا بَرَاهِيمُ فَتَعْبُدُ لِمَنْ لَمْ يَنْتَهَ عَنِ التَّعَرُّضِ لَهَا لَا رَجْمَكَ بِالْحِجَارَةِ أَوْ بِالْكَلامِ الْقَبِيحِ فَاحْذَرْنِي وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا ﴿۴۶﴾ دَهْرًا طَوِيلًا قَالَ سَلَّمَ عَلَيْكَ مِنِّي أَمَى لَا أُصِيبُكَ بِمَكْرُوهِ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿۴۷﴾ مِنْ حَفِيٍّ أَى بَارًا فَيَجِيبُ دُعَائِي وَقَدْ وَفَى بِوَعْدِهِ بِقَوْلِهِ الْمَذْكُورِ فِي الشُّعْرَاءِ وَاعْفِرْ لِأَبِي وَهَذَا قَبْلُ أَنْ يَتَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ بِرَاءَةٍ وَاعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا أَعْبُدْ رَبِّي عَسَىٰ أَنْ لَا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي بِعِبَادَتِهِ شَقِيًّا ﴿۴۸﴾ كَمَا شَقِيتُمْ بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ بَانَ ذَهَبَ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ وَهَبْنَا لَهُ ابْنَيْنِ يَأْنِسُ بِهِمَا إِسْحَقُ وَيَعْقُوبُ وَكُلًّا مِنْهُمَا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿۴۹﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمُ الثَّلَاثَةَ مِنْ رَحْمَتِنَا أَلَمَالِ وَالْوَلَدَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿۵۰﴾ رَفِيعًا وَهُوَ النَّسَاءُ الْحَسَنُ فِي جَمِيعِ أَهْلِ الْأَدْيَانِ وَإِذْ ذُكِّرُوا فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا مِنْ أَخْلَصَ فِي عِبَادَتِهِ وَأَخْلَصَهُ اللَّهُ مِنَ الدَّنَسِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿۵۱﴾ وَنَادَيْنَاهُ بِقَوْلِ يَامُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ اسْمُ جَبَلِ الْأَيْمَنِ أَيْ الَّذِي يَلِي يَمِينَ مُوسَىٰ حِينَ أَقْبَلَ مِنْ مَدْيَنَ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴿۵۲﴾ مُنَاجِيًّا بَانَ أَسْمَعَهُ تَعَالَى كَلَامَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا نِعْمَتَنَا أَخَاهُ هَارُونَ بَدَلًا أَوْ عَطْفَ بَيَانٍ نَبِيًّا ﴿۵۳﴾ حَالًا

هِيَ الْمَقْصُودُ بِالْهَبَةِ اجَابَةً لِسَوَالِهِ أَنْ يُرْسِلَ أَخَاهُ مَعَهُ وَكَانَ أَسَنُّ مِنْهُ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ
كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لَمْ يَعْذِ شَيْئًا إِلَّا وَفَى بِهِ وَانْتَظَرِ مَنْ وَعَدَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ حَوْلًا حَتَّى رَجَعَ إِلَيْهِ فِي مَكَانِهِ
وَكَانَ رَسُولًا إِلَى جُرْهُمَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ أَيْ قَوْمَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ
مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾ أَصْلُهُ مَرْضُوقٌ قَلِيبٌ الْوَأْوَانُ يَأْتِيَنَّ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةٌ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ هُوَ حَدُّ
أَبِي نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾ هُوَ حَتَّى فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ أَوِ السَّادِسَةِ
أَوِ السَّابِعَةِ أَوْ فِي الْجَنَّةِ أَدْخَلَهَا بَعْدَ أَنْ أَذِيقَ الْمَوْتَ وَأُحْيِيَ وَلَمْ يُخْرَجْ مِنْهَا أَوْلَئِكَ مُبْتَدَأُ الَّذِينَ أَنْعَمَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ صِفَةٌ لَهُ مِنَ النَّبِيِّينَ بَيِّنٌ لَهُمْ وَهُوَ فِي مَعْنَى الْبَصْفَةِ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى جُمْلَةِ الشَّرْطِ صِفَةٌ لِلنَّبِيِّينَ
فَقَوْلُهُ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ أَيْ إِدْرِيسَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ أَيْ إِبْرَاهِيمَ ابْنَ ابْنِهِ سَامَ وَمِنْ ذُرِّيَةِ
إِبْرَاهِيمَ أَيْ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِسْرَءِيلَ وَهُوَ يَعْقُوبُ أَيْ مُوسَى وَهَارُونَ
وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا أَيْ مِنْ جُمْلَتِهِمْ وَخَيْرُ أَوْلَئِكَ إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَةُ
الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٥٨﴾ جَمْعُ سَاجِدٍ وَبَاكِ أَيْ فَكُونُوا مِثْلَهُمْ وَأَصْلُ بَكَى بَكَوْى قَلِيبٌ
الْوَأْوِيَاءُ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةٌ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ بِتَرْكِهَا كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ مِنَ الْمَعَاصِي فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴿٥٩﴾ هُوَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ أَيْ يَقَعُونَ فِيهِ إِلَّا لَكِنْ
مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ يَنْقُصُونَ شَيْئًا ﴿٦٠﴾ مِنْ
ثَوَابِهِمْ جَنَّتِ عَدْنُ إِقَامَةً بَدَلُ مِنَ الْجَنَّةِ بِالتَّيِّ وَغَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ طَحَالٌ أَيْ غَائِبِينَ عَنْهَا إِنَّهُ
كَانَ وَعْدُهُ أَيْ مَوْعُودُهُ مَا تَبَيَّنَ ﴿٦١﴾ بِمَعْنَى آتِيًا وَأَصْلُهُ مَا تَوَى أَوْ مَوْعُودُهُ هُنَا الْجَنَّةُ يَأْتِيهِ أَهْلُهَا لَا يَسْمَعُونَ
فِيهَا لَفْوَا مِنَ الْكَلَامِ إِلَّا لَكِنْ يَسْمَعُونَ سَلَامًا مِنَ الْمَلَكَةِ عَلَيْهِمْ أَوْ مِنْ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَهُمْ
رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعَشِيًّا ﴿٦٢﴾ أَيْ عَلَى قَدَرِهِمَا فِي الدُّنْيَا وَلَيْسَ فِي الْجَنَّةِ نَهَارٌ وَلَا لَيْلٌ بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ
أَبَدًا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ نِعْمَتِي وَنُنْزِلُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴿٦٣﴾ بِطَاعَتِهِ وَنَزَلَ لَمَّا تَأَخَّرَ
الْوَحْيُ آيَاتًا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجَبْرِئِيلَ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا
بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا أَيْ أَمَامَنَا مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَنَا مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ أَيْ
مَا يَكُونُ مِنْ هَذَا الْوَقْتِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ أَيْ لَهُ عِلْمُ ذَلِكَ جَمِيعُهُ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ بِمَعْنَى
نَاسِيًّا أَيْ تَارِكًا لَكَ بِتَأْخِيرِ الْوَحْيِ عَنْكَ هُوَ رَبُّ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ

وَأَصْطَفِرُ لِعِبَادَتِهِ أَيُّ أَصْبِرُ عَلَيْهَا هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾ أَيُّ مُسَمًّى بِذَلِكَ لَا وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ
 الْمُنْكَرُ لِلْبَعْثِ أَبِي بَنٍ خَلْفٍ أَوِ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ النَّارِلُ فِيهِ الْآيَةُ إِذَا بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَةِ الثَّانِيَةِ وَتَسْهِيلِهَا
 وَإِدْخَالِ الْفَاءِ بَيْنَهُمَا بِوَجْهِهَا وَبَيْنَ الْأُخْرَى مَامِثٌ لَسَوْفَ أُخْرِجُ حَيًّا ﴿٦٦﴾ مِنَ الْقَبْرِ كَمَا يَقُولُ
 مُحَمَّدٌ فَلَا سِتْفَهُامُ بِمَعْنَى النَّفْيِ أَيُّ لَا أَحْيَى بَعْدَ الْمَوْتِ وَمَا زَائِدَةٌ لِلتَّكْيِيدِ وَكَذَا اللَّامُ وَرُدُّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ
 تَعَالَى أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُ أَبْدَلَتِ النَّاءُ ذَالًا وَأُدْغِمَتْ فِي الدَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ بَرَكِهَا
 وَسُكُونِ الدَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا ﴿٦٧﴾ فَيَسْتَدِلُّ بِالْإِنْتِدَاءِ عَلَى الْإِعَادَةِ
 فَوَرَبِّكَ لَنُخْشِرَنَّهُمْ أَيُّ الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ وَالشَّيْطَانِ أَيُّ نَحْمَعُ كُلًّا مِنْهُمْ وَشَيْطَانَهُ فِي سِلْسِلَةٍ ثُمَّ
 لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ مِنْ خَارِجِهَا جِثِيًّا ﴿٦٨﴾ عَلَى الرُّكْبِ جَمْعُ حَابٍ وَأَصْلُهُ جَثْوَوُ أَوْ جَثْوَى
 مِنْ جَثَى يَجْثَوُ وَيَجْثَى لُغَتَانِ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ فِرْقَةً مِنْهُمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ
 عِتِيًّا ﴿٦٩﴾ جُرْةٌ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَى بِهَا أَحَقُّ بِجَهَنَّمَ الْأَشَدُّ وَغَيْرُهُ مِنْهُمْ صِلِيًّا ﴿٧٠﴾
 دُخُولًا وَاجْتِرَاقًا فَنَبْدُهُ بِهِمْ وَأَصْلُهُ صَلَوَى مِنْ صَلَّى بِكَسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا وَإِنْ أَيُّ مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا
 وَارِدُهَا أَيُّ دَاخِلِ جَهَنَّمَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴿٧١﴾ حَتْمُهُ وَقَضَى بِهِ لَا يَتْرُكُهُ ثُمَّ لَنُنَجِّي
 مُشَدَّدًا وَمُخَفَّفًا الَّذِينَ اتَّقَوْا الشِّرْكَ وَالْكَفْرَ مِنْهَا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ بِالشِّرْكَ وَالْكَفْرِ فِيهَا جِثِيًّا ﴿٧٢﴾
 عَلَى الرُّكْبِ وَإِذَا تَعَلَّى عَلَيْهِمْ أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ أَيُّنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَتْ وَاضْحَاتِ حَالٌ قَالَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ نَحْنُ أَوْ أَنْتُمْ خَيْرٌ مَقَامًا مَنْزِلًا وَمَسْكِنًا بِالْفَتْحِ مِنْ قَامَ
 وَبِالضَّمِّ مِنْ أَقَامَ وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٣﴾ بِمَعْنَى النَّادَى وَهُوَ مُجْتَمِعُ الْقَوْمِ يَتَحَدَّثُونَ فِيهِ يَعُونُ نَحْنُ فَنَكُونُ
 خَيْرًا مِنْكُمْ قَالَ تَعَالَى وَكَمْ أَيُّ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ أَيُّ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ هُمْ أَحْسَنُ
 آثَانًا مَالًا وَمَتَاعًا وَرَثِيًّا ﴿٧٤﴾ مَنظَرًا مِنَ الرُّؤْيَةِ فَلَمَّا أَهْلَكْنَا هُمْ لِكَفْرِهِمْ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ قُلٌّ مَنْ كَانَ فِي
 الصَّلَاةِ شَرْطٌ جَوَابُهُ فَلْيَمْدُدْ بِمَعْنَى الْخَبَرِ أَيُّ يَمُدُّ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا فِي الدُّنْيَا يَسْتَدْرِجُهُ حَتَّى إِذَا
 رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ كَالْقَتْلِ وَالْإِسْرِ وَإِمَّا السَّاعَةَ الْمَشْتَمِلَةَ عَلَى جَهَنَّمَ فَيَدْخُلُونَهَا
 فَيَسْأَلُهُمْ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٧٥﴾ أَعْوَانًا أَهْمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ وَجُنْدُهُمُ الشَّيَاطِينُ
 وَجُنْدُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا بِالْإِيمَانِ هُدًى بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ
 وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ هِيَ الطَّاعَاتُ تَبْقَى لِصَاحِبِهَا خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿٧٦﴾ أَيُّ

مَا يَرْدُ إِلَيْهِ وَيَرْجِعُ بِخِلَافِ أَعْمَالِ الْكُفَّارِ وَالْخَيْرِيَّةُ هُنَا فِي مُقَابِلَةِ قَوْلِهِمْ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا أَفْرَعَيْتَ
الَّذِي كَفَرَ بَابِيتِنَا الْعَاصِ ابْنَ وَائِلٍ وَقَالَ لِحَبَّابِ ابْنِ الْأَرْتِ الْقَائِلِ لَهُ تَبَعْتُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْمَطَالِبُ لَهُ
بِمَالٍ لَا وَتَيْنَ عَلَى تَقْدِيرِ الْبَعْثِ مَالًا وَلَدَا ﴿٤٧﴾ فَاقْضِيكَ قَالَ تَعَالَى أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَيُّ أَعْلَمَهُ وَأَنْ
يُؤْتَى مَا قَالَهُ وَاسْتَغْنَى بِهِمْ عَنْ هُمُزَةِ الْإِسْتِفْهَامِ عَنْ هُمُزَةِ الرِّضْلِ فَحَذِفَتْ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٤٨﴾
بِأَنْ يُؤْتَى مَا قَالَهُ كَلَّا أَيُّ لَا يُؤْتَى ذَلِكَ سَنَكُتُبُ نَامُرُ بِكُتُبٍ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٤٩﴾
نَزِيدُهُ بِذَلِكَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ كُفْرِهِ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ مِنَ الْمَالِ وَالْوَلَدِ وَيَأْتِينَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٥٠﴾ لَا
مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدًا وَاتَّخَذُوا أَيُّ كُفَّارٍ مَكَّةَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الْأَوْثَانَ إِلَهَةً يَعْبُدُونَهُمْ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٥١﴾
شُفَعَاءَ عِنْدَ اللَّهِ بِأَنْ لَا يَعْبُدُوا كَلَّا أَيُّ لَا مَانِعٍ مِنْ عَذَابِهِمْ سَيَكْفُرُونَ أَيُّ الْإِلَهَةِ بِعِبَادَتِهِمْ أَيُّ يَنْفُونَهَا
﴿٥٢﴾ كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَى مَا كَانُوا إِلَّا نَا يَعْبُدُونَ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ صِدًّا ﴿٥٣﴾ أَعْوَانًا وَأَعْدَاءَ أَلَمْ تَرَأْنَا أَرْسَلْنَا
الشَّيْطَانِ سُلْطَانَهُمْ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّهُمْ تَهَيَّجُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي أَرَأَى ﴿٥٤﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ
يَطْلُبُ الْعَذَابَ إِنَّمَا نَعْدُهُمْ الْآيَاتِ وَاللَّيَالِي أَوِ الْآنْفَاسَ عَدًّا ﴿٥٥﴾ إِلَى وَقْتِ عَذَابِهِمْ أَذْكَرُ يَوْمَ نَحْشُرُ
الْمُتَّقِينَ بِإِيمَانِهِمْ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ ﴿٥٦﴾ جَمْعُ وَافِدٍ بِمَعْنَى رَاكِبٍ وَنُسُوقُ الْمُجْرِمِينَ بِكُفْرِهِمْ
إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًّا ﴿٥٧﴾ جَمْعُ وَارِدٍ بِمَعْنَى مَا شِ عَطْشَانٍ لَا يَمْسِكُونَ أَيُّ النَّاسِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ
عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٥٨﴾ أَيُّ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالُوا أَيُّ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿٥٩﴾ قَالَ تَعَالَى لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿٦٠﴾ أَيُّ مُنْكَرًا
عَظِيمًا تَكَادُ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ بِالنُّونِ وَفِي قِرَاءَةِ النَّاءِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ بِالنَّشْقِ مِنْهُ مِنْ
عَظَمِ هَذَا الْقَوْلِ وَتَنْشِقُ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَذَا ﴿٦١﴾ أَيُّ تَنْطَبِقُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ أَنْ دَعَوْا
لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٦٢﴾ قَالَ تَعَالَى وَمَا يَتَّبِعِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٦٣﴾ أَيُّ مَا يَلِيقُ بِهِ ذَلِكَ إِنَّ أَيُّ مَا
كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا ﴿٦٤﴾ دَلِيلًا خَاصُّعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْهُمْ عَزِيزٌ
وَعِيسَى لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٦٥﴾ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَبْلَغُ جَمِيعِهِمْ وَلَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٦٦﴾ بِلَا مَالٍ وَلَا نَصِيرٍ لَا يَمْنَعُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ
الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٦٧﴾ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَتَوَادُّونَ وَيَتَحَابُّونَ وَيُحِبُّهُمْ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّمَا يَسْرُنُهُ أَيُّ الْقُرْآنِ
بِلِسَانِكَ الْعَرَبِيِّ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ الْحَنَّةَ بِالْإِيمَانِ وَتُنذِرَ تَخَوُّفَ بِهِ قَوْمًا لَدَا ﴿٦٨﴾ جَمْعُ أَلَدٍ أَيُّ دُو

جَدَلٍ بِالْبَاطِلِ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ وَكَمْ اَيُّ كَثِيرًا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اَيُّ اُمَّةٍ مِّنَ الْاَمَمِ الْمَاضِيَةِ
بِتَكْذِيبِهِمُ الرُّسُلَ هَلْ تُحْسِنُ تَجِدُ مِنْهُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿۹۸﴾ صَوْتًا خَفِيًّا لَا فِكْمًا
اَهْلَكْنَا اَوْ لَيْلِكَ نَهْلِكَ هُوَ لَا

ترجمہ: اور آپ اس کتاب میں ابراہیم علیہ السلام کا ذکر کیجئے (یعنی اس کتاب میں موجود ابراہیم علیہ السلام کا قصہ لوگوں کے سامنے بیان کیجئے) جو بڑی راستی والے نبی تھے (وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے) جب انہوں نے اپنے باپ (آزر) سے کہا تھا (جو بت پرست تھا) کہ اے میرے باپ! آپ نے کیوں ایسی چیز کی پرستش کرتے ہیں جو نہ کچھ دیکھے نہ سنے اور نہ آپ کے کچھ کام آسکے (نفع و نقصان میں)۔ یا ابھی میں ت، ی اضافی کے بدلہ میں ہے۔ کیونکہ ی اور ت ایک جگہ جمع نہیں ہوتے۔ اس لئے یا ابھی کہنا صحیح نہیں ہے۔ اس وجہ سے یائے اضافی کی جگہ ت لے آئے اور مبالغہ ہو گیا) اے میرے باپ! میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو آپ کے پاس نہیں آیا۔ سو آپ میری پیروی کیجئے۔ میں آپ کو سیدھا راستہ بتاؤں گا۔ اے میرے باپ! آپ شیطان کی پرستش نہ کیجئے (یعنی آپ شیطان کے بہکانے سے بت پرستی نہ کیجئے) بے شک شیطان خدا کی نافرمانی کرنے والا ہے (اور بہت گناہ کرنے والا ہے) اے میرے باپ! میں اندیشہ کرتا ہوں کہ آپ پر خدا تعالیٰ کی طرف سے عذاب آپڑے (اگر آپ نے توبہ نہ کی) پھر آپ شیطان کے ساتھی ہو جاؤ گے (اور شیطان کے ساتھ تم بھی آگ میں جلائے جاؤ گے) آزر نے کہا۔ تو کیا تم میرے معبودوں سے پھرے ہوئے ہو۔ اے ابراہیم (اس لئے تم اس کی عیب جوئی کرتے ہو) اور اگر تم باز نہ آئے (چھیڑ چھاؤ کرنے سے) تو میں تمہیں سنگسار کر ڈالوں گا۔ (پھر مار مار کر ہلاک کر ڈالوں گا، یا ڈانٹ ڈپٹ کا معاملہ رکھوں گا) اور مجھے تو ایک مدت کے لئے چھوڑ ہی دو۔ ابراہیم بولے۔ آپ میرا سلام لیں (یعنی اب میں آپ کو کوئی تکلیف نہیں پہنچاؤں گا) اب میں آپ کے لئے اپنے پروردگار سے مغفرت کی درخواست کروں گا۔ بے شک وہ مجھ پر بہت مہربان ہے (اور وہ میرے اوپر لطف و کرم کرنے والا ہے۔ لہذا وہ میری دعا کو قبول کرے گا۔ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس وعدہ کو پورا کیا۔ جیسا کہ سورہ شعراء میں ان کی دعا منقول ہے کہ اے اللہ! میرے باپ کی مغفرت فرما۔

اب یہ اعتراض کہ ابراہیم علیہ السلام نے لغار کے لئے دعائے مغفرت کیسے کی۔ جبکہ اس کی ممانعت آئی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی یہ دعا یہ جاننے سے نقل تھی کہ ان کے لئے دعائے مغفرت نہیں کرنی چاہئے۔ جب ابراہیم علیہ السلام کو اس ممانعت کا علم ہو گیا تو آپ نے اس سے برأت ظاہر فرمائی) اور میں کنارہ کشی اختیار کرتا ہوں تم سے اور ان سے جنہیں تم خدا کے سوا پکارتے ہو (اور جس کی تم عبادت کرتے ہو) اور میں تو اپنے پروردگار ہی کو پکارتوں گا اور مجھے امید ہے کہ اپنے پروردگار کو پکار کر محروم نہیں رہوں گا۔ (یعنی میں اپنے پروردگار کی عبادت کر کے محروم نہیں رہوں گا جیسا کہ آپ لوگ بت پرستی کر کے محروم رہے) پھر جب وہ کنارہ کش ہو گئے۔ ان لوگوں سے اور ان سے بھی جن کی وہ لوگ خدا کے علاوہ عبادت کرتے تھے (اس طرح پر کہ وہ اپنے شہر سے روانہ ہو گئے۔ سرزمین مقدس کی طرف) تو ہم نے انہیں اخلاق اور یعقوب عطا فرمایا اور ہم نے (ان دونوں میں سے) ہر ایک کو نبی بنایا اور ہم نے ان سب کو اپنی رحمت عطا کی (اور ان تینوں کو مال و دولت اور اولاد عطا کی) اور ہم نے ان کا نام نیک اور بلند کیا (اور تمام قوموں میں ان کی تعریف کی جاتی تھی) اور آپ اس کتاب میں موسیٰ کا بھی ذکر کیجئے۔ بلاشبہ وہ اللہ کے خاص کئے ہوئے (بندے) تھے۔ (مخلصاً کے ل میں زبرد اور زیر دونوں قرأت ہے۔ جس کے معنی ہیں وہ شخص جس نے اخلاص کے ساتھ خدا تعالیٰ کی عبادت کی۔ جس کے نتیجے میں خدا تعالیٰ نے اسے قربت عطا فرمائی ہو) اور وہ رسول اور نبی بھی تھے اور ہم نے انہیں آواز دی (یا موسیٰ انی انا اللہ کہہ کر) طور (پہاڑ) کی دہانی

جانب سے (یعنی اس جانب سے جو موسیٰ علیہ السلام کے دہنی جانب پڑتی تھی جب وہ مدین سے آرہے تھے) اور ہم نے ان کو راز کی باتیں کرنے کے لئے مقرب بنایا (اور اپنا کلام سنانے کے لئے) اور ہم نے ان کو اپنی رحمت سے ان کے بھائی ہارون کو نبی بنا کر عطا کیا (یعنی ہم نے موسیٰ کی دعا کو قبول کرتے ہوئے جو انہوں نے اپنے بھائی کی رفاقت کی کی تھی، ہارون علیہ السلام کو بھی نبی بنا کر ان کی تقویت کے لئے ان کے ساتھ کر دیا جو موسیٰ علیہ السلام سے عمر میں بڑے تھے۔ ہارون بدل ہے یا عطف بیان ہے۔

اور آپ اس کتاب میں اسمعیل علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے۔ بے شک وہ وعدہ کے سچے تھے (اور ایسا کبھی نہیں ہوا کہ انہوں نے کوئی وعدہ کیا ہو اور اسے پورا نہ کیا ہو۔ چاہے اس وعدہ کے پورا کرنے میں انہیں کتنی ہی مشقت کیوں نہ اٹھانی پڑے) اور وہ رسول تھے (قبیلہ جرہم کے) اور نبی بھی تھے اور وہ حکم کرتے تھے اپنے متعلقین کو (یعنی اپنی قوم کو) نماز اور زکوٰۃ کا اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے (مرضیا کی اصل مرضو و تھا۔ واؤ کو یائے مشدود سے بدل دیا گیا اور ض کے پیش کو زیر دے دیا گیا)

اور آپ اس کتاب میں ادریس علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے (جونوح علیہ السلام کے جدا مجد تھے) بے شک وہ بڑی راستی والے نبی تھے اور ہم نے انہیں بلند مرتبہ تک پہنچایا (اور وہ زندہ ہیں۔ چوتھے، چھٹے یا ساتویں آسمان پر یا جنت میں۔ وہ اس طرح کہ جب ان کی وفات ہوگئی تو پھر انہیں زندہ کر کے جنت میں داخل کر دیا گیا۔ جس سے وہ بھی نہیں نکالے جائیں گے) یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ نے ان پر انعام فرمایا منجملہ دیگر انبیاء کے (اولئک مبتداء موصوف اور الذین انعم اللہ علیہم اس کی صفت ہے النبیین بیان ہے الذین کا۔ لیکن معنی میں صفت کے ہے۔ گویا النبیین میں موصوف صفت اور النبیین کے بعد اذا اتعلیٰ تک سب صفت ہے نبیین کی) جو آدم (اور ادریس علیہ السلام) کی نسل سے تھے اور ان کی نسل سے تھے جنہیں ہم نے نوح کے ساتھ (کشتی میں) سوار کیا تھا۔ (ممن حملنا مع نوح سے ابراہیم علیہ السلام مراد ہیں۔ کیونکہ وہ سام کی نسل سے ہیں۔ جو کہ نوح کے ساتھ کشتی میں سوار تھے) اور بعض ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے تھے (یعنی ان کی اولاد اسمعیل، اسحاق اور یعقوب علیہ السلام کی نسل سے تھی) اور یعقوب علیہ السلام کی نسل سے (ذریعہ یعقوب سے مراد موسیٰ، ہارون، زکریا، یحییٰ اور عیسیٰ علیہم السلام ہیں) اور یہ سب ان میں سے تھے جن کو ہم نے ہدایت دی تھی اور ہم نے ان کو مقبول بنایا (ہدینا واجتیبنا خبر ہے اولئک کی) اور جب ان کے سامنے خدائے رحمن کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں تو گر پڑتے تھے بجدہ میں روتے ہوئے (زمین پر سجدہ و بکیا جمع ہے ساجد و ہاک کی یعنی بجدہ کرنے والے اور رونے والے) پھر ان کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کر دیا (یہود و نصاریٰ کی طرح نمازوں کو چھوڑ دیا) اور خواہشات کی پیروی کی (گناہوں میں) سودہ عنقریب خرابی سے دوچار ہوں گے (اور جہنم میں ڈالے جائیں گے) البتہ جس نے توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک کام کرنے لگا، سو یہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا (یعنی ان کا ثواب کچھ بھی کم نہیں کیا جائے گا) وہ (جنت) ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں (عدن بدل ہے جنت سے) جن کا خدائے رحمن نے اپنے بندوں سے عاقبتانہ وعدہ فرمایا ہے۔ بے شک ان کا وعدہ پورا ہو کر رہنے والا ہے۔ اس جنت میں وہ فضول بات نہ سنیں گے۔ ہاں البتہ سلام (کی آوازیں جو فرشتے ان پر بھیجیں گے یا آپس میں ایک دوسرے کو بھیجیں گے) اور ان کو کھانا صبح و شام ملا کرے گا (اگرچہ جنت میں دن اور رات نہیں ہوا کریں گے۔ یہاں صبح و شام کے کھانے سے مراد عیش و عشرت کی زندگی ہے) یہ جنت ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا وارث ان لوگوں کو بنادیں گے جو اللہ سے ڈرنے والا ہو (اور اس کی عبادت کرنے والا ہوگا)۔

اور ہم (یعنی فرشتے) نازل نہیں ہوتے۔ بجز آپ کے پروردگار کے حکم کے اسی کے (ملک) ہے جو کچھ ہمارے آگے ہے (یعنی آخرت) اور جو کچھ ہمارے پیچھے ہے (یعنی دنیا) اور جو کچھ اس کے درمیان ہی (یعنی اس وقت سے قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے ان سب کا

علم خدا تعالیٰ کو ہے) اور آپ کا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے (نسباً بمعنی ناسباً کے ہے۔ یعنی تافیر وحی سے یہ نہ سمجھیں کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو بھلا دیا ہے) وہ پروردگار آسمانوں اور زمین کا ہے اور ان سب کا جو ان دونوں کے درمیان ہے۔ سو اسی کی عبادت کیا کرو اور اس کی عبادت پر قائم رہو۔ بھلا تو کسی کو اس کا ہم صفت جانتا ہے۔ اور انسان کہتا ہے (یعنی منکرین حشر و نشر مثلاً: ابی بن خلف یا ولید ابن المغیرہ وغیرہ) کہ کیا جب میں ہر جاؤں گا تو پھر زندہ کر کے نکالا جاؤں گا (اذا کے دوسرے ہمزہ کو حذف بھی کر دیتے ہیں تو منکرین حشر و نشر کہتے تھے کہ کیا ہم پھر قبر سے نکالے جائیں گے؟ یہ استفہام انکاری ہے گویا ایسا نہیں ہو سکتا۔

مازائدہ تاکید کے لئے ہے۔ اسی طرح پر لیسوف میں ل بھی تاکید کے لئے تو منکرین کے اس نظریہ کی تردید کرتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ کیا انسان کو یہ یاد نہیں کہ ہم ہی اس کو اسے قبل پیدا کر چکے ہیں۔ درآ نکالیکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا۔ (اس آیت میں ابتداء تخلیق سے حشر و نشر پر دلیل پیش کی گئی ہے)۔

اولاً بذکر میں یاد کر کی اصل یض ذکر تھا۔ ت کو ذ سے بدل کر دوسرے ذ میں ادغام کر دیا اور ایک قرأت میں ت کو حذف کر کے ذ کو ساکن اور یک کو پیش بھی پڑھتے ہیں تو قسم ہے آپ کے پروردگار کی۔ ہم ان کو (بھی) جمع کریں گے (یعنی منکرین حشر و نشر کو) اور شیا طین کو (بھی) پھر ان سب کو دوزخ کے گرد لا کر حاضر کریں گے (اس حالت میں کہ) گھٹنوں کے بل گرے ہوئے ہوں گے۔ (جیسا جمع ہے جاٹ کی۔ اس کی اصل جثو ہے۔ جثی یجثو سے یا جثوی ہے جثی یجثی سے۔ اس میں یہ دونوں لغت ہیں) پھر ہم ہر گروہ میں سے ان کو جدا کر لیں گے جو خدائے رحمن کی سرکشی میں سب سے بڑھے ہوئے تھے۔ پھر ہم ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو اس میں جانے کے زیادہ مستحق ہیں (اپنے تشدد کی وجہ سے۔ صلیا کی اصل صلولی تھا۔ صلی بصلی سے صلی کی ل کو فتح اور کسرہ دونوں قرأت ہے) اور تم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کا گزر اس (جہنم) پر سے نہ ہو۔ یہ آپ کے پروردگار پر لازم ہے جو ہر کو کر ہے گا (اور اس کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ اس کے خلاف ہرگز نہیں ہو سکتا ہے) پھر انہیں ہم نجات دے دیں گے جو (اللہ سے) ڈرتے تھے (اور خدا کے ساتھ شرک و کفر کا معاملہ نہیں کرتے تھے۔ فنجسی میں ج کو تشدید اور بغیر تشدید دونوں قرأت ہے) اور ظالموں کو اس میں پڑا رہنے دیں گے۔ گھٹنوں کے بل گرے ہوئے (یعنی ان لوگوں کو جو شرک و کفر کیا کرتے تھے) اور جب انہیں ہماری کھلی ہوئی نشانیاں سنائی جاتی ہیں (یعنی مومنین اور کافرین کو) تو جو لوگ کافر ہیں وہ ایمان والوں سے کہتے ہیں کہ دونوں فریقوں میں سے مکان کس کا بہتر ہے (یعنی رہنے سہنے کے اعتبار سے مکان کس کا بہتر ہے۔ ہمارا یا تمہارا۔ مقاما کے ہم کو فتح اور ضمہ دونوں قرأت ہے۔ اگر فتح ہوگا تو قدام سے ہوگا اور اگر ضمہ ہو تو اقسام سے) اور مجلس کس کی بہتر ہے (ندبیا معنی میں ندادی کے ہے۔ یعنی ہماری جو محفلیں جمتی ہیں اس میں ہماری محفل تم سے زیادہ شان و شوکت والی ہوتی ہے۔ اس لئے ہم تم سے بہتر ہوئے۔ اسی کے جواب میں خدا تعالیٰ ارشاد فرما رہے ہیں) حالانکہ ہم ان سے قبل کتنے ہی گروہ ہلاک کر چکے ہیں۔ جو ان سے زیادہ مال و دولت والے تھے۔ اور ان سے کہیں زیادہ شان و شوکت والے تھے۔ لہذا ہم ان کافرین کو تباہ و برباد کر کے چھوڑیں گے۔

آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں پڑے ہیں (یہ شرط ہے اور اب اس کا جواب شروع ہو رہا ہے) خدائے رحمن انہیں خوب ڈھیل دیتا جاتا ہے (یعنی دنیا میں اسے ڈھیل ملی ہوئی ہے۔ کوئی گرفت نہیں کی جا رہی ہے فلیعمد معنی میں یعمد کے ہے) یہاں تک کہ جس چیز کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے۔ جب وہ اس کو دیکھ لیں گے۔ خواہ وہ عذاب ہو (یعنی دنیا میں بصورت قتل یا قید) خواہ قیامت ہو (اور عالم آخرت میں جہنم میں ڈالے جائیں گے) سو (اس وقت) اس کو معلوم ہو جائے گا کہ برا مکان کس کا ہے اور حمایتی کمزور کس کے ہیں (یعنی اس وقت انہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس کا مکان برا تھا یا مومنین کا اور یہ کہ ان کے حمایتی جو شیطان ہیں وہ کمزور واقع ہوئے یا مومنین کے

جماعتی جو فرشتے ہیں وہ کمزور تھے) اور اللہ تعالیٰ ہدایت والوں کی ہدایت بڑھاتا ہے (آیات و نشانیاں دکھا کر ان کے ایمان کو قوی کرتا ہے) اور جو نیک کام باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے پروردگار کے نزدیک ثواب میں بہتر ہیں اور انجام میں بھی بہتر (یعنی مومنین) کے اعمال صالحہ خدا تعالیٰ کے یہاں مقبول ہیں۔ وہ لوٹائے نہیں جاتے جس طرح سے کہ کفار کے اعمال رد کر دیئے جاتے ہیں اور یہاں لفظ خیر کا لانا جواب ہے۔ ان کے اس قول کا ای الفریقین خیر مقاما) بھلا آپ نے اس شخص کو بھی دیکھا جو ہماری نشانیوں سے کفر کرتا ہے (مثلاً عاص ابن وائل) اور کہتا ہے کہ مجھے تو مال و اولاد مل کر رہیں گے) تو کیا یہ غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے خدائے رحمن سے کوئی عہد لے لیا ہے۔ خدا تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ وہ زیادہ جاننے والے ہیں مجھ سے یا یہ کہ انہوں نے مجھ سے کوئی وعدہ لے رکھا ہے جو دعوے کے ساتھ کہہ رہے ہیں کہ مجھے تو مال و اولاد مل کر رہیں گے۔ اسی کی تردید کرتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ ہرگز نہیں (یعنی انہیں کچھ بھی نہیں ملے گا) البتہ ہم اس کا کہا ہوا بھی لکھ لیتے ہیں اور اس کے لئے عذاب بڑھاتے ہی چلے جائیں گے (یعنی ان کے اس قول کو ابھی ہم لکھنے کا حکم دے دیتے ہیں اور ان کے اس قول کی وجہ سے ہم عذاب میں بھی اضافہ کر دیں گے) اور اس کی کبھی ہوئی چیزوں کے ہم ہی مالک رہ جائیں گے اور وہ ہمارے پاس تنہا آئے گا تو جس چیز کا یہ دعویٰ کر رہے ہیں اس کے نزدیک مالک ہم ہی ہیں اور یہ تو قیامت کے دن اس خالت میں آئیں گے کہ ان کے پاس مال ہوگا اور نہ آل و اولاد۔ جس کا کہ یہ دعویٰ کرتے تھے) اور ان لوگوں نے (یعنی کفار مکہ نے) اللہ کے علاوہ معبود قرار دے رکھے ہیں (بتوں کو جن کی یہ پرستش کرتے ہیں) تاکہ ان کے لئے وہ باعث قوت ہوں (اور تاکہ وہ سفارشی ہوں خدا تعالیٰ کے نزدیک۔ ان کے عذاب کو روکنے کے لئے) ہرگز نہیں (یعنی کوئی خدا تعالیٰ کے عذاب کو روکنے والا نہیں ہے) بلکہ وہ تو عنقریب خود ہی ان کی عبادت کا انکار کر بیٹھیں گے اور ان کے مخالف ہو جائیں گے (یعنی عبادت ہی کا انکار کر دیں گے جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے۔ ماکانوا ایا ناعبدون)

کیا آپ کو علم نہیں کہ ہم نے شیطانوں کو کافروں پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب ابھارتے رہتے ہیں (یعنی شیطانوں کو ان پر مسلط کر رکھا ہے تاکہ وہ انہیں ارتکاب گناہ پر برا بیخنتہ کرتے رہیں) تو آپ ان کے حق میں جلدی نہ کیجئے (عذاب کا مطالبہ کر کے) ہم خود ان کی بد اعمالیاں شمار کر رہے ہیں (یعنی یوم آخرت تک ان کی تمام بد اعمالیاں شمار ہوتی رہیں گے اور سزا اسی روز ملے گی) جس روز ہم پر بیزگاروں کو خدائے رحمن کی طرف مہمان بنا کر جمع کریں گے (و فدا جمع ہے وافد کی معنی میں) اس کعب کے یعنی وہ سوار ہو کر یوم حشر میں آئیں گے) اور مجرموں کو جہنم کی طرف پیاسا ہانگیں گے (ورد جمع ہے وارد کی معنی ہیں بھوکے پیدل چلنا) شفاعت کا اختیار کوئی بھی نہیں رکھے گا۔ بجز اس کے کہ جس نے خدائے رحمن سے اجازت لے رکھی ہے (اور وہ اجازت بھی خاص ہے اہل ایمان کے ساتھ جنہوں نے خدا کی ربوبیت کو تسلیم کیا) اور یہ لوگ کہتے ہیں (یعنی یہود و نصاریٰ اور وہ لوگ جنہوں نے فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں تصور کر لیا) کہ خدائے رحمن نے اولاد اختیار کر رکھی ہے (ان کے جواب میں ارشاد ہو رہا ہے کہ) تم نے نہ بات ایسی سخت کی ہے (یعنی تمہاری یہ حرکت ایسی مذموم ہے کہ) اس کے سبب کچھ بعید نہیں کہ آسمان ٹوٹ پڑے (یعنی کہیں اس قول کی شدت کی وجہ سے آسمان نہ ٹوٹ پڑے۔ یکذا اور تکاؤ دونوں قرأت ہے۔ یفطرون میں ایک قرأت یفطرون کی بھی ہے۔ یعنی ات کی جگہ ن ہے پھنسنے کے معنی میں اور زمین کے ٹکڑے ٹکڑے اڑ جائیں گے اور پہاڑ کانپ کر گر پڑیں گے (یعنی پہاڑ گر کر زمین کے برابر ہو جائیں گے) اس بات سے کہ یہ لوگ خدائے رحمن کی طرف بیٹے کی نسبت کرتے ہیں (پھر خدا تعالیٰ کا ارشاد ہو رہا ہے کہ یہ خدائے رحمن کے لائق نہیں کہ وہ اولاد اختیار کرے۔ جتنے جو کوئی بھی آسمان اور زمین میں ہیں سب خدائے رحمن کے رب و عبد کی حیثیت سے حاضر ہوتے ہیں (یعنی قیامت کے دن سب کے سب غلامانہ حیثیت سے حاضر ہوں گے۔ انہیں میں عزیر و عیسیٰ علیہما السلام بھی ہیں جنہیں یہ خدا کی اولاد قرار دے رہے

ہیں) اس نے ان کو احاطہ میں لے رکھا ہے اور انہیں خوب شمار کر رکھا ہے (لہذا ان سے کوئی چھپا اور پوشیدہ نہیں ہے) اور قیامت کے دن ان سے ہر ایک اس کے سامنے تنہا تنہا حاضر ہوگا۔ (نہ ان کے ساتھ ان کا مال ہوگا اور نہ ان کے مددگار) بے شک جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے۔ خدائے رحمن ان کے لئے محبت پیدا کر دیگا۔ (یعنی یہ آپس میں ایک دوسرے سے محبت کا معاملہ کریں گے اور خدا تعالیٰ بھی ان کو محبوب رکھے گا) سو ہم نے اس کو آپ کی زبان میں اس لئے آسان کر دیا (یعنی قرآن کو عربی زبان میں نازل کر کے) تاکہ آپ کے ذریعہ پرہیزگاروں کو خوشخبری سنائیں (جنت کی) اور ان کے ذریعہ سے آپ جھگڑالوگوں کو ڈرائیں (لدا) جمع ہے السڈکی بمعنی جھگڑا کرنے والی قوم اور وہ کفار مکہ ہیں اور ہم نے ان سے قتل کتنے ہی گروہوں کو ہلاک کر دیا (یعنی ہم پچھلی قوموں میں سے بہت کو رسولوں کی تکذیب کی سزا میں ہلاک کر چکے ہیں۔ سو آپ ان میں سے کسی کو بھی دیکھتے ہیں یا ان کی آہستہ آواز بھی سنتے ہیں؟ یعنی ان کا کوئی نام و نشان بھی نہیں رہا۔ اسی طرح پرہم انہیں بھی نیست و نابود کر دیں گے)

تحقیق و ترکیب:..... صدیقاً مبالغہ کا صیغہ ہے۔ لفظی معنی بہت بڑے سچے ہیں۔ اور نبی کے بعد سب سے بڑا رتبہ صدیق ہی کا ہوتا ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ کی نشانیوں اور غیب کی باتوں کی تصدیق کرنے والا ہے۔ اخاف ان یمسک عذاب میں خوف کا تعبیر اختیار کیا ہے۔ وہ اسی وجہ سے کہ یہ کوئی ضروری نہیں کہ ان کی موت کفر پر ہی ہو ممکن ہے کہ وہ ہدایت پا جائیں اور عذاب سے بچ جائیں۔

ملیا۔ ملی کے معنی زمانہ طویل کے ہیں۔

حفیاً یہ بھی مبالغہ کا صیغہ ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ میرے اوپر انتہائی مہربان ہے۔

رحمتنا۔ رحمت کی تفسیر میں اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد وسعت رزق ہے جبکہ بعض مفسرین کا خیال ہے کتاب و نبوت رحمت کا مصداق ہے۔

لسان صدق علیا مراد یہ ہے کہ تمام اقوام و ائم میں ان کا ذکر جمیل ہمیشہ کے لئے رائج کر دیا گیا۔

قربناہ نجیا۔ نجیا ترکیب نحوی کے اعتبار سے قربناہ کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے۔ یہ اصل میں نجی تھا جو نجی

ینجو سے ماخوذ ہے۔ معنی سرگوشی کرنا۔

ایمن۔ جانب کی صفت ہے اور بعضوں کے خیال میں طور کی صفت ہے۔ یعنی ہم نے طور کی دائیں جانب سے ان کو بلایا یا

اس جانب سے پکارا گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دائیں جانب میں تھی اور اگر یمن بمعنی برکت لیا جائے تو معنی ہوگا کہ یہ ایک مبارک جانب سے خطاب کیا گیا۔

صادق الوعد۔ یعنی یہ صفت علاوہ دوسری صفات حسنہ کے آپ پر زیادہ غالب تھی۔

رفعناہ۔ رفعت اور علو سب معنوی ہیں۔ ان سے مراد محض شرف نبوت اور تقرب عند اللہ ہے۔

فخلف من بعدہم خلف۔ خلف ل کے سکون کے ساتھ معنی میں بری اولاد جسے اردو میں ناخلف کہتے ہیں اور اگر ل پر

فتح ہو تو اچھی اولاد کے معنی ہیں۔

واتبعوا الشہوات۔ شہوات سے ناجائز خواہش مراد ہے۔

غیا۔ ہر بڑی خرابی کو غسی کہتے ہیں اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ غسی جہنم کی ایک وادی کا نام ہے جو انتہائی ہولناک

عذاب والی ہے۔

• بالغیب میں دو ترکیب ہو سکتی ہے۔ ایک یہ کہ بالغیب کی با حالیہ ہے اور ذوالحال وہ ضمیر ہے جو جنت کی طرف لوٹتی ہے۔ یعنی جنت کا ان سے وعدہ کیا گیا جس جنت کو انہوں نے دیکھا نہیں اور دوسرا ذوالحال عباد ہو سکتا ہے۔ یعنی وہ بندے جنہوں نے جنت کو دیکھا نہیں اور بن دیکھے جنت پر یقین رکھتے ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ باسبیت کے لئے ہو۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ان کو جنت ملے گی ان کے ایمان بالغیب کی بناء پر۔

بکرة و عشيا۔ جس طرح اردو میں صبح و شام سے مراد دوام ہوتا ہے اسی طرح یہاں طلوع و غروب سے متعین وقت مراد نہیں بلکہ دوام مراد ہے۔

تلك الجنة التي۔ اسم اشارہ جنت کی طرف ہے اور اسم اشارہ بعید کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ جس سے جنت کی رفعت و منزلت کی جانب اشارہ ہوگا۔

سميًا کے معنی محض ہمنام کے نہیں بلکہ ہم صفات کے بھی ہیں اور وہی یہاں مراد ہے۔
مامت لسوف۔ ما اور ل دونوں زائد ہیں۔ محض تاکید کے لئے دونوں کا استعمال کیا گیا۔
ولم يلق شيئا سے ان فلاسفہ کا بھی رد ہو گیا جو خلقت انسانی سے قبل ہیولی وغیرہ کا وجود فرض کئے ہوئے ہیں۔
من كل شيعة۔ یعنی جس جس جگہ گمراہ گروہ کی طرف وہ اپنے آپ کو منسوب کرتے رہے ہیں۔
جثيا۔ جثی بجشو نصر ينصر سے استعمال معنی گھٹنوں کے بل بیٹھ جانا یا بچوں کے بل کھڑا ہونا۔ اس صورت میں اسم فاعل کا صیغہ جاٹ ہوگا جس کی جمع جثی استعمال ہوتی ہے۔

مقاما و ندیا۔ مقام سے مراد مکان و منزل لیا گیا۔ ندیا سے مراد مجلس و محفل۔
دنيا۔ معنی میں مرئی کے ہے۔ جس کے معنی منظر کے آتے ہیں۔ یعنی حسن منظر والی چیزیں حاصل تھیں۔
جندا۔ جند کا اطلاق ہر بشری مجمع پر ہوتا ہے۔ مگر یہاں مراد حمایتیوں کا گروہ یا جتھہ تھا۔
اما العذاب۔ عذاب سے مراد اسی دنیا کا عذاب لیا گیا۔

ياتينا فردا۔ فردا یہاں فردیت سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی انقطاع کے آتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ اس حال میں ہمارے سامنے آئیں گی کہ نہ مال ہوگا نہ اولاد۔ آیت اسی معنی کو ادا کرے گی جو معنی لقد جئتمونا کما خلقنا کم اول مرة والی آیت سے مفہوم ہے۔ ہاں پھر اسی کے بعد مومن کی ملاقات اپنے احباب اور اولاد سے ہوگی اور پسندیدہ چیزیں اس کو دی جائیں گے جبکہ کافران مراعات سے محروم رہے گا۔

ارسلنا۔ ارسال کے معنی یہاں بھیجنے کے نہیں بلکہ مسلط کر دینے کے معنی میں ہے۔
توزهم ازا۔ از کے معنی حیلہ یا تدبیر سے بھڑکانا اور ابھارنا۔
وردا۔ جماعت جو پیاس کی وجہ سے پانی پر پہنچے۔

جئتم شيئا ادا۔ بدترین کام ماخوذ ہے ادة سے جس کے معنی شدت کے آتے ہیں۔ کہتے ہیں ادنی الامر جب کوئی کام دشوار ہو جائے۔

دکراً کے معنی خفی آواز۔

رابطہ:..... سورہ کہف کے اختتام پر شرک کی پرزور تردید اور توحید کے فضائل کا تذکرہ آیا۔ اسی طرح سورہ مریم میں ان مشرکین

کی تردید تھی جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی الوہیت کے قائل ہوئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام امام الموحدین اور شرک و کفر کی گھٹا ٹوپ اندھیری میں خدائے کائنات کی الوہیت اور ربوبیت کے سب سے بڑے مناد ہیں۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ کو شروع کیا گیا۔ پھر ماقبل سے اس کا ایک ربط یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے یہاں بھی حضرت اسحق علیہ السلام کی پیدائش اس وقت ہوئی جب وہ اور ان کی بیوی ازکار رفتہ ہو چکے تھے۔ جیسا کہ سورہ ہود میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حرم محترم کا بیان ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔

قالت یویلتنی ۛ الدوانا عجوز و لهذا بعلی شیخا ان هذا لشیء عجیب (سورہ ہود)

کہنے لگیں کہ ہائے خاک پڑے اب میں بچہ جنوں کی بڑھیا ہو کر اور یہ میرے میاں ہیں بالکل بوڑھے۔ واقعی یہ بھی عجیب بات ہے۔

پس دیدہ ہجرت کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ واقعہ بجائے خود حیرت انگیز اور خدا تعالیٰ کی محیر العقول قدرتوں کا مظہر ہے۔ یہ نکتہ یہاں قابل غور ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان کی صلاح اور خدا تعالیٰ کے کامل اطاعت کے نتیجہ میں صالح ترین اولاد دی گئی اور اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعوت کو باقی رکھنے کا انتظام کیا گیا۔ معلوم ہوا کہ مومن کو خدا تعالیٰ اولاد صالح عطا فرماتا ہے اور اس اولاد کے ذریعے مومن کے مقاصد کا بھی تحفظ کیا جاتا ہے۔ انہیں گونا گوں مناسبتوں کی پیش نظر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تذکرہ شروع کیا گیا۔

شان نزول:..... بخاری شریف میں روایت ہے کہ آنحضور ﷺ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بکثرت کیوں نہیں آیا کرتے۔ اس کے جواب میں آیت وما ننزل الا بامر ربک نازل ہوئی اور ایک روایت یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام کے آنے میں بہت تاخیر ہو گئی۔ جس سے آنحضور ﷺ بہت پریشان ہوئے تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ بخاری و مسلم میں یہ روایت ہے کہ حضرت خباب بن ارت کا کچھ قرض عاص ابن وائل کے ذمہ تھا۔ جب انہوں نے اپنے قرض کا تقاضا کیا تو اس کے جواب میں عاص نے کہا کہ جب تک تم محمد ﷺ کی صداقت کا انکار نہیں کرو گے میں تمہارا قرض ادا نہ کروں گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا، چاہے تو مر کر بھی زندہ ہو جائے۔ جس پر عاص مذاق اڑاتے ہوئے بولا کہ اچھا جب یہ بات ہے کہ میں مر کر دوبارہ بھی آ سکتا ہوں تو تم اسی وقت اپنا قرض لے لینا۔ میں تو اس وقت بھی صاحب مال و اولاد ہوں گا۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ افرء یت الذی کفر بابتنا وقال لاوتین مالا وولدا الخ۔

﴿تشریح﴾:..... اب آنحضور ﷺ کو حکم ہو رہا ہے۔ کہ اے محمد! آپ مشرکین مکہ کو جو بت پرستی میں مبتلا ہیں اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیم کو متبع تصور کرتے ہیں۔ انہیں خود حضرت ابراہیم کا واقعہ سنائیے۔ انہوں نے تو اپنے باپ کے سامنے بھی حق کا اعلان کیا۔ اور بت پرستی سے روکنے کی کوشش کی اور انہیں یہ سمجھانے کی کوشش کی۔ کہ میرے پاس خدائی علم ہے۔ آپ اس کی اتباع کر کے راہ راست پر آجائیں۔ یہی نجات کا راستہ ہے۔ اور ان بے ضرر بتوں کی پرستش سے دست بردار ہو جائیں۔ ایسی چیزیں جو سننے اور دیکھنے سے بھی عاجز ہوں ان کی پرستش سے کیا فائدہ۔ شیطان اسی خدا کی نافرمانی کی وجہ سے راندہ درگاہ ہوا ہے۔ اگر آپ نے اس کی اطاعت کی تو وہ آپ کو بھی اس درجہ میں پہنچا دے گا۔ اور حیرت ہے۔ کہ آپ ایک ایسے مالک کے مقابل میں جو سرپا رحمت ہے، شیطان کی اتباع کر رہے ہیں اور مجھے تو ڈر ہے کہ آپ کے اس شرک و عصیان کی وجہ سے کہیں آپ پر خدا تعالیٰ کا عذاب نہ آجائے اور شیطان

جس کی آپ اتباع کر رہے ہیں وہ خود بے کس و بے بس ہے۔ کہیں وہ آپ کو کسی بری جگہ نہ پھنسا دے۔ اس جگہ قرآن عذاب من الرحمن لا کر یہ بتانا چاہتا ہے کہ اگرچہ وہ رحمن ہے۔ مگر جب وہ سزا دینا چاہے گا تو کوئی چیز اس کے لئے مانع نہیں ہوگی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سمجھانے پر ان کے باپ نے جواب دیا۔ کہ اچھا تو تم میرے معبودوں سے بیزار ہو اور ان سے نفرت کرتے ہو۔ تو سنو اگر تم اس انوکھے عقیدے اور تعلیم سے باز نہ آئے اور ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتے رہے۔ تو میں تمہیں پتھر مار مار کر ہلاک کر دوں گا۔ اس لئے یہی بہتر ہے۔ کہ تم مجھ سے سلامتی کے ساتھ الگ ہو جاؤ۔ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ پتھر مار کر ہلاک کرنے کی سزا قدیم قوموں میں عام تھی۔

حضرت ابراہیم نے جب دیکھا کہ تبلیغ و نصیحت کا اثر الٹا ہو رہا ہے تو کہا کہ خوش رہو اور میرا آخری سلام قبول کرو۔ اب میں رخصت ہوتا ہوں اور کیونکہ آپ میرے باپ ہیں۔ اس لئے اب میری طرف سے آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچے گی۔ بلکہ میں خدا تعالیٰ سے دعا کروں گا کہ وہ آپ کو نیکی کی توفیق دے اور آپ کے گناہوں کو بخش دے اور مجھے امید ی قوی ہے کہ وہ میری دعا کو قبول بھی کرے گا۔ یہاں بھی حضرت ابراہیم نے دعویٰ کے ساتھ یہ نہیں کہا کہ میری دعا قبول ہی ہو جائے گی بلکہ عبدیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے صرف امید ظاہر کر رہے ہیں۔

ویسے وہ قلباً و اعتقاداً تو پہلے ہی سے علیحدہ تھے اور اب یہاں کی سکونت بھی ترک کر کے ملک شام کو روانہ ہو گئے تو مشرکین عرب کے لئے اس قصہ ابراہیمی میں خصوصیت کے ساتھ سبق ہدایت موجود ہے۔ کیونکہ وہ بھی ابراہیم علیہ السلام ہی کی نسل سے تھے اور اپنے آپ کو انہیں کا پیر و ظاہر کرتے تھے۔

اور جب ابراہیم علیہ السلام دین کی خاطر اپنی قوم اور اپنے وطن کو چھوڑ کر ملک شام آئے۔ تو آپ اس ترک وطن سے دنیوی اور مادی اعتبار سے بھی کسی گھٹانے میں نہیں رہے۔ آپ کو ایک دوسرا وطن مل گیا۔ صاحب اولاد ہوئے۔ نسلوں پیغمبری چلتی رہی۔ اور دنیوی نعمتوں سے بھی مالا مال ہوئے اور ساری خوشیاں اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں۔ یہاں اسحق اور یعقوب کا تذکرہ خاص طور پر اس وجہ سے کیا۔ کہ اسحق بیٹے اور یعقوب پوتے کی ولادت حضرت ابراہیم کی زندگی ہی میں ہو گئی تھی۔ اور قرآن یہ کہتا ہے۔ کہ ہم نے ان کو نیک نام اور بلند کیا۔ اس کی دلیل اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس وقت دنیا کی تین بڑی اقوام یعنی مسلمان، عیسائی اور یہودی سب ہی ان کا نام عقیدت سے لیتے ہیں اور مسلمان کی تو نماز بھی اس کے بغیر مکمل نہیں ہو پاتی جب تک کہ وہ ابراہیم اور آل ابراہیم پر درود و سلام نہ بھیج لے۔

تذکرہ موسیٰ:..... خلیل اللہ کے واقعات بیان فرما کر اب کلیم اللہ کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔ آپ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ وہ خدا تعالیٰ کے مخلص بندوں میں سے ہیں۔ جسے خدا تعالیٰ نے اپنا مقرب بنالیا ہے اور اعتقاد و عمل کی ہر طرح کی غلطی سے محفوظ کر لیا۔ اور وہ رسول و نبی تھا۔

رسول و نبی میں فرق:..... نبی اور رسول کی وضاحت میں متعدد اقوال پائے جاتے ہیں لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ رسول اسے کہتے ہیں جو نئی شریعت لے کر آیا ہو۔ اس کی بھی دو صورتیں ہوں گی۔ ایک تو یہ کہ وہ شریعت بالکل ہی نئی ہو۔ جسے کسی نبی نے پہلے پیش نہیں کیا تھا۔ یا یہ کہ اس سے پہلے وہ شریعت آچکی ہو۔ لیکن قوم کے لئے نئی ہو۔ جیسے: حضرت اسمعیل علیہ السلام کی شریعت وہ شریعت تھی۔ جو ان کے باپ ابراہیم علیہ السلام کی تھی لیکن قوم جبرہم کو حضرت اسمعیل ہی سے اس کا علم ہوا۔ تو گویا یہ اس قوم کے لئے نئی

تھی۔ خود حضرت اسماعیلؑ کے لئے نہیں تھی۔ رسول کے لئے ضروری نہیں کہ وہ نبی بھی ہو۔ جیسا کہ بعض جگہ فرشتوں پر بھی رسل کا اطلاق کیا گیا ہے۔ حالانکہ وہ نبی نہیں تھے۔ اور نبی اسے کہتے ہیں جس پر وحی آتی ہو۔ اور خواہ وہ کوئی نئی شریعت لے کر آیا ہو۔ یا کسی قدیم شریعت ہی کا مبلغ ہو۔ جیسے اکثر انبیاء بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت ہی کی تبلیغ کیا کرتے تھے۔

پھر ارشاد ہوا کہ ہم نے موسیٰ کو ان کی داہنی جانب سے آواز دی اور سرگوشی کرتے ہوئے اپنے قریب کر لیا۔ یہ سرگوشی اس معنی کی تھی کہ اس وقت حضرت موسیٰ کے علاوہ کوئی اور شخص وہاں موجود نہیں تھا۔ جو اس گفتگو کو سن رہا ہو۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب حضرت موسیٰ آگ کی تلاش میں طور پر پہنچے۔ پھر کہا جا رہا ہے کہ منجملہ اور مہربانیوں کے ایک مہربانی ہم نے تم پر یہ بھی کی کہ تمہاری درخواست پر ہم نے ہارون کو بھی تمہارے شریک دعوت کر دیا تاکہ تم کو اس سے مدد پہنچے اور تمہاری تقویت ہو۔

تذکرہ اسماعیلؑ: یہاں سے حضرت اسماعیلؑ ذبح اللہ کا تذکرہ شروع کیا جا رہا ہے۔ آپ حضرت ابراہیمؑ کی چھوٹی بیوی ہاجرہ کے پیٹ سے تھے۔ آپ کو قوم جرہم کی طرف نبی اور رسول بنا کر بھیجا گیا تھا۔ یہ قوم اصلا یمن کے باشندے تھے۔ لیکن بعد میں وادی مکہ میں آباد ہو گئے تھے۔

آپ کی تعریف میں ارشاد ہے کہ آپ وعدے کے سچے تھے یعنی یہ صفت دوسری صفات کے مقابلہ میں زیادہ نمایاں تھی کہ آپ جو وعدہ کرتے تھے اسے پورا کر کے رہتے تھے۔ آپ کے ایفاء عہد کے بے شمار قصے مشہور ہیں۔ اسی طرح آپ نے اپنے اس وعدہ کا بھی ایفاء کیا جو آپ نے اپنے والد حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام سے بوقت ذبح کیا تھا کہ آپ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے۔ چنانچہ آپ نے واقعی وعدہ پورا کیا اور صبر و تحمل سے کام لیا حالانکہ اپنی جان دے دینا کوئی معمولی بات نہیں ہے لیکن آپ نے اسے بھی گوارا کر لیا اور وعدہ خلافی تو منافق کی علامت ہے آپ سے کس طرح ممکن تھا کہ وعدہ کی خلاف ورزی کریں۔

پھر آپ کی مزید تعریف بیان ہو رہی ہے کہ آپ اپنے گھر والوں کو نماز اور روزہ کا حکم دیتے تھے گویا عبادات بدنی و مالی کی تبلیغ آپ نے سب سے پہلے اپنے گھر والوں سے شروع کی یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں کا بھی یہی فریضہ ہے کہ وہ اپنے اعزاء و اقارب، دوست و احباب کو نیکی کی ترغیب دیتا رہے اور برائی سے بچانے کی کوشش کرے۔ آنحضور ﷺ کا بھی ارشاد ہے کہ وہ مرد بہترین مرد ہے جو صبح کو نماز کے لئے اٹھے تو اپنی بیوی کو بھی بیدار کر دے اور اسی طرح اس عورت پر خدا کی رحمت ہو جو نماز کے لئے اٹھے تو اپنے شوہر کو بھی جگا دے۔ چنانچہ حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام خدا کے برگزیدہ و مقبول بندے تھے نہ کہ مردود و غیر مقبول جیسا کہ یہود و نصاریٰ کا خیال ہے اور ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ مردود کس طرح ہو سکتا ہے جو ادائیگی عبادات میں درجہ کمال پر ہو۔

تذکرہ ادریس علیہ السلام: یہ حضرت ادریس علیہ السلام کا ذکر ہے آپ قابیل کے بڑے لڑکے تھے۔ گویا کہ آدم علیہ السلام کے پوتے۔ آپ کی تعریف میں ارشاد ہے کہ وہ سچے نبی تھے۔ خدا کے خاص بندے تھے اور آپ کو بلند مرتبہ تک پہنچایا گیا۔ یہودیوں اور عیسائیوں کے عقیدے کے اعتبار سے حضرت ادریسؑ آسمان پر زندہ اٹھائے گئے ہیں۔

ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ آپ درزی کا کام کرتے تھے اور سوئی کی ایک ایک ٹانگی پر سبحان اللہ کہتے اور شام کو ان سے زیادہ کسی کا نیک عمل آسمان پر نہ پہنچتا۔ گویا آپ کو اعمال صالحہ سے خصوصی لگاؤ تھا۔ ابن عباسؓ ہی سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ چھٹے آسمان پر اٹھائے گئے اور وہیں آپ کی وفات ہوئی۔

اور مجاہد بھی کہتے ہیں کہ آپ کو حضرت عیسیٰؑ کی طرح زندہ آسمان پر اٹھایا گیا۔ بعض مفسرین اسی کے قائل ہیں۔ خود صاحب

جلالین کی بھی رائے یہی ہے لیکن نہ تو قرآن مجید اور نہ کسی حدیث صحیح ہی سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ اسی وجہ سے محققین کی رائے یہی ہے کہ رفعت وغیرہ سے مراد محض شرف نبوت اور تقرب عند اللہ ہے۔ جسمانی رفعت اس سے ثابت نہیں ہوتا ہے۔

جماعت انبیاء: یہ لوگ جن کا تذکرہ اس سورت میں حضرت زکریا سے لے کر حضرت ادریس تک ہو چکا ہے سب کے سب اولاد آدم سے تھے۔ ان میں سے بعض ان کی نسل میں سے تھے۔ جنہیں حضرت نوح کے ساتھ کشتی میں سوار کیا گیا تھا۔ اس سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ کیونکہ آپ سام ابن نوح کی اولاد میں سے ہیں۔ اور ذریت ابراہیم سے مراد حضرت اسحاق، حضرت یعقوب اور حضرت اسماعیل علیہم السلام اور ذریت اسرائیل سے مراد حضرت موسیٰ، حضرت ہارون، حضرت زکریا، حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام ہیں۔ یہ سب کے سب وہ ہیں جن پر خدا تعالیٰ نے خصوصی انعام فرمایا اور ہدایت یاب بنایا اور جنہیں نبوت کے اعلیٰ مراتب پر فائز کیا۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان کے سامنے خدا تعالیٰ کی آیات پڑھی جاتی ہیں تو اس کے دلائل و براہین سن کر کمال خشیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے سجدہ میں گر پڑتے ہیں۔ اس حالت میں کہ ان کا قلب رورہا ہوتا ہے۔ اسی کا اتباع کرتے ہوئے بالاتفاق علماء نے آیت سجدہ پر سجدہ کرنے کا حکم دیا۔

ان انبیاء کرام کے تذکرہ بعد ان کا تذکرہ ہے جنہیں نماز روزہ سے کوئی واسطہ ہی نہیں تھا۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ ان کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز جیسی اہم عبادت سے بھی لاپرواہی اختیار کر لی۔ اور جب اس اہم فریضہ کو وہ بھلا بیٹھے تو ظاہر ہے کہ دوسرے واجبات کی انہیں کیا پرواہ ہوگی۔

اضاعوا الصلوٰۃ کے مختلف معنی لئے گئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ نماز تو پڑھیں گے لیکن اس کا کوئی اہتمام نہیں ہوگا اور نہ کوئی وقت کی پابندی ہوگی۔ جب جی چاہے گا پڑھ لیں گے اور جب چاہیں گے چھوڑ دیں گے۔ دوسرا مفہوم یہ لیا گیا ہے کہ جماعت کے ساتھ نہیں پڑھیں گے اور ایک رائے یہ ہے کہ نماز کی فرضیت اور اہمیت کو جانتے ہوئے بھی بالکل نہیں پڑھیں گے اور بعض کا خیال ہے کہ ان کے عقیدے میں بھی فتور آچکا ہوگا اور نماز کی فرضیت ہی کے منکر ہو جائیں گے اور فسق و فجور میں اپنی ساری زندگی گزار دیں گے۔ نہ انہیں فکر آخرت ہوگا، نہ قیامت کا خوف۔ انہیں کے بارے میں خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ نفسانی خواہشات کے پیچھے پڑ کر دنیاوی زندگی پر مطمئن ہو گئے۔ تو کیا انہیں معلوم نہیں کہ اس دنیا کے بعد دوسری زندگی شروع ہونے والی ہے۔ جس میں یہ گھالے اور نقصان میں رہیں گے۔

اس کے بعد ان لوگوں کا استثناء ہے جو ان کاموں سے توبہ کر لیں گے۔ یعنی نمازوں کی سستی اور خواہشات نفس کی پیروی چھوڑ دیں گے۔ تو خدا تعالیٰ انہیں جہنم سے بچا کر جنت میں داخل کر دے گا۔ کیونکہ توبہ کر لینے بعد اس کے تمام پچھلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ توبہ کر لینے کے بعد انسان ایسا ہو جاتا ہے۔ جیسے اس نے کوئی گناہ ہی نہ کیا ہو اب توبہ کے بعد وہ جو نیکی کرے گا اس کا اسے پورا پورا اجر ملے گا۔ ایسا نہیں ہوگا کہ اس نے سابق میں جو کفر کیا ہے اس کی وجہ سے اس کی اس نیکی پر کوئی اثر پڑے۔ اور یہ وہ جنت ہے جس کا ان سے غائبانہ وعدہ کیا گیا ہے۔ نہ انہوں نے اس جنت کو دیکھا اور نہ براہ راست خدا تعالیٰ سے اس کے بارے میں کچھ سنا۔ بلکہ جو علم ہوا پیغمبروں کے واسطے سے ہوا۔ لیکن اس کے باوجود وہ اس پر کامل اعتماد کئے ہوئے ہیں۔ اسی کامل اعتماد کے نتیجے میں انہیں جنت کی نعمتوں سے پورا پورا لطف اندوز ہونے کا موقعہ دیا جائے گا۔ اور ایک ایسی جنت عطا کی جائے گی کہ جو ہمیشہ رہنے والی ہے۔ اس پر کبھی فنا طاری نہیں ہوگی اور اس جنت میں کوئی لغواور ناپسندیدہ بات کبھی ان کے کانوں میں نہ پڑے گی۔ جتنی آوازیں بھی آئیں گی سب خوشگوار اور دل پسند ہی ہوں گی۔ اور اسی کے ساتھ انہیں عمدہ اور خوش ذائقہ کھانے ملتے رہیں گے۔ صبح شام

سے مراد یہاں طلوع و غروب نہیں ہے بلکہ اس سے مراد دوام اور پہنچتی ہے۔ کیونکہ جنت میں تو تاریکی کا نام و نشان بھی نہیں ہوگا۔ پھر اس میں دن اور رات کی کیا ضرورت پیش آئے گی۔ چونکہ عرب صبح و شام ہی کھانا کھانے کے عادی تھے۔ اس لئے جنتیوں کے کھانے کا وقت بھی وہی بتایا گیا۔ ورنہ جنتی تو جو چاہیں اور جب چاہیں گے موجود ہوگا۔

ایک نکتہ:..... قرآن نے اس موقع پر نودٹ کا لفظ اختیار کیا ہے۔ اس سے بعض محققین نے ایک نکتہ استنباط کیا ہے وہ یہ ہے کہ لفظ میراث سے اس طرف اشارہ ہے کہ جنت محض خدا تعالیٰ کے انعام اور فضل سے ملے گی نہ کہ صلہ عمل ہوگی۔ جس طرح میراث کے لئے صرف ثبوت نسب کافی ہے۔ اسی طرح جنت کے لئے اپنی صحیح شکل و صورت میں ایمان کا موجود ہونا ہی کافی ہے۔

ندیم دوست سے آتی ہے بوئے دوست:..... آنحضور ﷺ کو خدا تعالیٰ کے پیغامات کا جواشتیاق رہتا تھا اس کے تقاضہ سے آپ نے ایک روز جبرائیل علیہ السلام سے کہا کہ اور زیادہ کیوں نہیں آتے۔ اس کا جواب جبرائیل علیہ السلام یہ دے رہے ہیں کہ میں تو خدا تعالیٰ کے حکم کا پابند ہوں۔ جب وہاں سے حکم ہوگا جب ہی آسکتا ہوں ورنہ نہیں۔ میرا ارادہ تو ارادہ الہی کا تابع ہے۔ وہی جب اور جہاں چاہیں ہمیں بھیجے اور یہ ممکن نہیں کہ کہیں ہمارا بھیجنا مصلحت ہو اور وہ بھول جائے۔

اس کے بعد عام مومنین کو خطاب ہو رہا ہے کہ آسمان، زمین اور ساری مخلوق کا خالق اور متصرف تو وہی ہے۔ اور یہ وہ ذات ہے جس کی صفات میں کوئی شریک نہیں۔ اس لئے اس کی عبادت کیا کرو۔ اور بعض لوگوں نے اس خطاب کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ آپ تاخیر و جی سے گھبرائیے نہیں اور کافروں کے تمسخر کی پرواہ نہ کیجئے بلکہ بدستور عبادت میں لگے رہئے۔

انکار قیامت:..... منکرین قیامت، قیامت اور مرنے کے بعد دوسری زندگی کو محال اور ناممکن سمجھتے ہوئے سوال کرتے تھے کہ کیا مرنے کے بعد ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے۔ ان کا یہ سوال استفہام کے لئے نہیں بلکہ اعتراض اور استہزاء کے لہجہ میں ہوتا کہ ان ہڈیوں کو جو گل سڑ گئی ہوں کون زندہ کر دے گا؟ اسی کا جواب ہے کہ کیا انہیں یہ معلوم نہیں کہ خدا تعالیٰ نے انہیں اس حالت میں پیدا کیا۔ کہ ان کا کوئی وجود بھی نہیں تھا۔ تو جب عدم محض سے خدا تعالیٰ اسے وجود میں لاسکتا ہے۔ تو حیات ثانی تو اس کے لئے اور بھی آسان ہے اور پھر قسم کھا کر فرمایا جا رہا ہے کہ ہم ان سب کو جمع کر لیں گے اور ان شیاطین کو بھی جن کی یہ عبادت کرتے تھے۔ یہ اس حالت میں جمع ہوں گے کہ گھنٹوں کے بل گرے پڑے ہوں گے۔ اور جب سب کے سب جمع کر لئے جائیں گے۔ تو ان میں سے بڑے بڑے مجرموں سرکشوں اور ان کے پیشواؤں کو علیحدہ کر لیا جائے گا اور انہیں شدید ترین عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ ہمیں پوری طرح علم ہے کہ ان میں سے کون کس عذاب کے مستحق ہیں۔ تو گویا ترتیب وہاں بھی ملحوظ رہے گی کہ جو زیادہ سرکش ہوگا اسے سخت عذاب میں مبتلا کیا جائے گا اور جو سرکشی میں کچھ کم تھا اسے اس سے ہلکے درجہ کے عذاب میں ڈالا جائے گا۔

جہنم گزرگاہ عام:..... یہاں سے خدا تعالیٰ تمام انسانوں کو خطاب فرماتا ہے۔ کہ اس دوزخ پر سے ایک دن سب کا گزر ہونے والا ہے یہ اور بات ہے کہ مومنین کو اس سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ جیسا کہ خود ملائکہ دوزخ کو اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا ہے۔ یہاں اختلاف ہے کہ آیا یہ خطاب عام انسانوں سے ہے یا صرف ان لوگوں سے ہے جو سرکشی و نافرمانی کرتے تھے۔ جن کا ذکر اوپر آیا ہے۔

حضرت جابرؓ اور اکثر مفسرین کی رائے یہی ہے کہ جہنم پر سے گزر ہر ایک کا ہوگا۔ مومن ہو یا کافر۔ لیکن مومن کو اس سے کوئی

نقصان نہیں پہنچ سکے گا۔ جیسا کہ خود باری تعالیٰ نے اللذین اتقوا سے اس کا استثناء کر دیا ہے اللذین اتقوا سے مراد مؤمنین ہی ہیں۔ کیونکہ ہر مومن کے دل میں کچھ نہ کچھ تو خدا تعالیٰ کا ڈر اور خوف ہوتا ہی ہے۔ اور مؤمنین کو نقصان تو کیا پہنچے گا بلکہ انہیں تو جنت میں مزید لذت حاصل ہوگی۔ جب وہ جنت اور جہنم کا تقابل کریں گے۔ نیز یہاں ورود سے مراد داخلہ نہیں ہے بلکہ فقط گزرنا مراد ہے۔ جس کے نظائر خود قرآن میں بکثرت ہیں۔ ابن مسعودؓ کی بھی یہی رائے ہے کہ جس طرح پل صراط پر سے سب کا گزر ہوگا۔ اسی طرح جہنم پر سے بھی سب گزریں گے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ خطاب صرف سرکش و نافرمانوں سے ہے جس کا اوپر ذکر آیا۔ مؤمنین کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

افسوس ناک گستاخی:..... جب خدا تعالیٰ کی طرف سے وہ آیتیں نازل ہوتی ہیں جس میں مؤمنین کے لئے طرح طرح کی نعمتوں اور راحتوں کا وعدہ ہے۔ اور کفار کے لئے مختلف قسم کی عیدیں تو بجائے اس کے کہ وہ اپنی سرکشی و طغیانی سے باز آ جائیں۔ مؤمنین کا مذاق اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں۔ کہ ہم میں سے کس کے پاس مال و دولت زیادہ ہے۔ کس کے مکانات پر تکلف اور کس کی تحفیلیں باروق ہیں؟ لہذا ہم ترقی یافتہ اور انعام یافتہ ہیں۔ کیونکہ ہم شان و شوکت اور عزت میں سے ان سے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور افسوس ہے کہ آج مسلمان بھی ان کی دولت اور جاہ و ثروت سے مرعوب ہو کر رہ گئے اور عیسائیوں اور بے دین قوموں کی دولت، حکومت اور ترقیوں کو مثالوں میں پیش کر کے انہیں کی تقلید اور ان کی روش پر چلنے کی تلقین کرتے ہیں۔ اور انہیں ترقی یافتہ اور فلاح یاب قوم سمجھ بیٹھے ہیں۔ اور اس کے مقابل میں اپنے آپ کو ذلیل و حقیر اور غیر ترقی یافتہ۔ اس کا جواب ملتا ہے کہ یہ ظاہری ساز و سامان، یہ دولت و حکمت، اگر صداقت اور حقانیت کی دلیل ہوتی۔ تو آج یہ بڑی بڑی پر شوکت و نافرمان حکومتیں کیوں تباہ ہو گئی ہوتیں، فراعنہ مصر کے شاندار مکانات، عالی شان محلات کیوں برباد ہو گئے، شاہان عجم کا کروفر کیا ہوا، قیصر و کسریٰ کی تاج و تہمت کیوں تاراج ہو کر رہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ شان و شوکت کسی صداقت و حقانیت کی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے آپ مکرین کو سنا دیجئے کہ:

فلاح یاب:..... جو اپنے آپ کو حق پر اور مؤمنین کو خلاف حق سمجھ رہے ہیں اور اپنی خوشحالی و دنیاوی ترقی پر مغرور ہیں۔ ان کے لئے یہ ہمارا قانون اور ہمارا فیصلہ ہے کہ گمراہ قوموں کو دنیا میں تو مہلت اور چھوٹ دی جاتی رہتی ہے۔ فوراً گرفت نہیں ہوتی۔ لیکن جب وہ مرجاتے ہیں اور قیامت کا سامنا کرتے ہیں۔ تو انہیں معلوم ہوتا ہے کہ واقعہً برا کون تھا اور کل تک وہ اپنی جس قوت پر فخر اور تمدن پر ناز کرتے رہے تھے۔ اس کی کیا حقیقت تھی؟ انہیں دنیا میں ڈھیل ملی ہوئی ہے۔ اس لئے وہ دنیا میں جتنی چاہیں سرکشی کر لیں۔ تو جس طرح گمراہوں کی سرکشی بڑھتی جاتی ہے۔ اسی طرح پر ہدایت یافتہ لوگوں کی نیکیاں بڑھتی رہتی ہیں اور خدا تعالیٰ کے نزدیک یہی نیکیاں کارآمد اور مفید ہیں اور انجام کے اعتبار سے یہ مؤمنین ہی فلاح یاب اور کامیاب ہیں۔

انجام سرکشی:..... احادیث میں ہے کہ ایک صحابی کا قرضہ ایک مشرک کے ذمہ باقی تھا جب انہوں نے اس مشرک سے اپنا قرضہ مانگا تو اس نے جواب میں کہا۔ کہ جب تک تم محمد (ﷺ) کی رسالت کا انکار نہ کرو گے۔ اس وقت تک میں تمہارا قرضہ نہیں ادا کر سکتا۔ اس پر ان صحابی نے عرض کیا کہ یہ تو اس وقت تک بھی ممکن نہیں کہ تم مرکز زندہ ہو۔ تو اس مشرک نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا کہ اچھا اگر یہ بات ہے کہ میں مرکز زندہ ہوں گا تو تم اسی وقت مجھ سے اپنا قرضہ لے لینا کیونکہ میں تو اس وقت بھی صاحب مال و اولاد ہوں گا۔ اس کے اس استہزاء کا جواب ملتا ہے کہ کیا اسے غیب پر اطلاع ہے یا اپنے آخرت کے انجام کی خبر رکھتا ہے یا اس نے خدا سے کوئی

وعدہ لے رکھا ہے جو وہ قسمیں کھا کر اس طرح کی باتیں کرتا ہے۔

پھر اس کی ان باتوں کی نفی کرتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ اس کا یہ مغرورانہ کلام بھی ہمارے یہاں لکھا جا رہا ہے جس پر سزا بھی مل کر رہے گی۔ اور اسے مال و اولاد ملنا تو کجا جب وہ اس دنیا سے گزر جائے گا تو اس کا اختیار نہ اس کے دنیاوی مال پر رہے گا نہ اولاد پر سب چیزوں کے مالک صرف ہم ہی رہ جائیں گے اور وہ بے ساز و سامان اور بے یار و مددگار ہمارے یہاں آئے گا۔

باطل تصور:..... کفار کا خیال ہے کہ ان کے جھوٹے معبود انہیں دنیا میں بھی نفع پہنچائیں گے مثلاً: بیماروں سے نجات دلائیں گے، ان کی پرستش سے مقدمات میں کامیابی ہوگی وغیرہ وغیرہ، اسی طرح پر یہ عالم آخرت میں بھی خدا تعالیٰ کے عذاب سے بچائیں گے۔ ان کا یہ تصور بالکل غلط ہے اور اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ یہ خدا تعالیٰ کے عذاب سے تو کیا بچائیں گے قیامت کے دن ان کی پرستش کا بھی انکار کر بیٹھیں گے اور بجائے کوئی مدد امداد کرنے کے ان کی ذلت اور مقہوریت کا سبب بنیں گے۔ اس لئے آنحضور ﷺ کو حکم ہے کہ آپ ان کے لئے بددعا کرنے میں مغلط نہ کیجئے ہم نے تو انہیں دنیا میں ڈھیل دے رکھی ہے۔ اور کیونکہ یہ ہم سے منہ موڑے ہوئے ہیں۔ اس لئے ہم نے ان پر شیطان کو مسلط کر رکھا ہے۔ تاکہ وہ انہیں گناہوں پر اکساتا رہے اور اس طرح وہ سخت عذاب کے مستحق ہوں۔ اور ہم ان کی تمام حرکتوں کو شمار کر رہے ہیں۔ یہ ہم سے بچ کر نہیں جاسکتے۔

یہاں قرآن نے تہذیب ازا کا لفظ اختیار کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کو صرف گناہوں پر اکسانے اور ابھارنے کی طاقت حاصل ہے مجبور کر کے کسی چیز کو کرانے کی قوت و طاقت نہیں ہے۔ اور یہ زبردستی گرتے پڑتے اس حالت میں جہنم کے پاس جمع کئے جائیں گے کہ پیاس کی شدت سے ان کی زبانیں باہر کو نکل رہی ہوں گی۔ اور ان کے مقابل میں مومنین جو خدا تعالیٰ پر ایمان لائے، پیغمبروں کی تقدیق کی اور خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے بچتے رہے۔ وہ عزت کے ساتھ کمال ادب و احترام سے سواروں پر چڑھ کر خدا تعالیٰ کے حضور میں آئیں گے۔ مومن جب قبر سے اٹھایا جائے گا۔ تو وہ اپنے سامنے ایک حسین و جمیل چیز کو دیکھ کر پوچھے گا کہ تم کون ہو؟ اس پر وہ جواب دے گی کہ میں تو آپ کے نیک اعمال کا مجسمہ ہوں میں عمر بھر دنیاوی زندگی میں آپ پر سوار رہا۔ اب آپ آئیے اور مجھ پر سوار ہو جائیے۔ تو اس طرح ہر مومن کو ادب و احترام کے ساتھ جنت کی طرف لے جایا جائے گا اور اس دن کوئی سفارش کرنے والا بھی نہیں ہوگا۔ سوائے ان لوگوں کے جنہیں خدا تعالیٰ نے اجازت دے رکھی ہوگی۔ اور ظاہر ہے کہ وہ مومنین ہیں ہوں گے۔ یعنی امت کے صلحاء اور نیک بندے ہوں گے۔ جو دوسرے مومنین کے لئے سفارش کریں گے۔ لیکن کفار کو اس سے بھی کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا۔ یہ بدقسمت اس دن سفارش سے بھی محروم رہیں گے جس پر یہ خود کہیں گے فما لنا من شافعين کہ کیا ہمارا کوئی سفارشی نہیں ہے۔

مشرک کی سزا:..... سورہ مریم کے شروع میں یہ فرمایا گیا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا کے بندے ہیں۔ ان کے بیٹے نہیں۔ لیکن ان ظالموں نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا قرار دے دیا۔ یہ اتنی سخت بات ہے کہ جس سے اندیشہ ہے کہیں آسمان ٹوٹ کر نہ گر پڑے اور زمین پھٹ نہ جائے۔ کیونکہ آسمان و زمین اور تمام مخلوقات خدا تعالیٰ کی عظمت کو جانتے ہیں۔ وہ خدا کے لئے اتنی سخت اور ناگوار بات کو پسند نہیں کر سکتے۔ خدا کی عظمت اور اس کی شان کے لائق نہیں ہے کہ اس کے یہاں اولاد ہو۔ کیونکہ ساری مخلوق ان کی غلامی میں ہے۔ اسے اولاد کی کیا ضرورت پیش آ سکتی ہے۔ نہ اسے کسی مددگار کی ضرورت ہے اور نہ کسی شریک و ساجھی کی۔

پھر ارشاد ہے کہ وہ لوگ جو خدا کی وحدانیت پر ایمان لائے اور اعمال صالحہ کئے۔ خدا تعالیٰ ان کے لئے لوگوں کے دلوں میں

محبت پیدا کر دیں گے اور خود بھی اسے محبوب رکھیں گے۔ جیسا کہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ جب خدا تعالیٰ کسی بندہ سے محبت فرماتے ہیں تو حضرت جبرائیلؑ کو بلا کر حکم دیتے ہیں کہ میں فلاں سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔ پھر حضرت جبرائیلؑ فرشتوں میں اس کا اعلان کرتے ہیں۔ جس کے نتیجے میں وہ شخص تمام فرشتوں کی نظر میں محبوب بن جاتا ہے۔ اور یہی محبوبیت پھر دنیا میں اتر کر آتی ہے۔ جس کے بعد خود بخود لوگ اس سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ اور جب کسی بندہ سے خدا ناراض ہوتا ہے تو حضرت جبرائیلؑ کو بلا کر فرماتے ہیں کہ میں فلاں بندہ سے ناراض ہوں تم بھی اسے ناراض ہو جاؤ۔ اور پھر یہ اعلان عام فرشتوں میں ہو جاتا ہے۔ جس کے نتیجے میں وہ شخص تمام ملائکہ کی نظر میں مبغوض ٹھہرتا ہے۔ اور پھر اس کی یہ مبغوضیت عام انسانوں تک پہنچ جاتی ہے۔

اور وہ کے دوسرے معنی یہ لئے گئے ہیں۔ کہ خدا تعالیٰ ان کے لئے ایسی چیزیں مہیا کر دیں گے۔ جسے وہ محبوب رکھتا ہے اور ہم نے اس قرآن کو تمہاری زبان میں آسان کر کے اتارا۔ تاکہ تم اس کے ذریعہ مومنین کو ان کے نیک اعمال پر احسن الجزاء کی خوشخبری دو۔ اور منکرین و کفار، فاسق و فاجر اور گنہگار و بدکار کو خدا تعالیٰ کے عذاب سے ڈرانا ممکن ہو۔ اسی اندازی مضمون کا بیان ہے کہ یسعیؑ پر شوکت اور صاحب قوت و اقتدار تو میں خدا کے ساتھ کفر اور نیوے کے انکار کی سزا میں اس روئے زمین سے مٹائی جا چکی ہے۔ انہیں ایسا تہس نہس کیا گیا۔ کہ ان کا کوئی نام و نشان بھی موجود نہیں۔ نہ وہ خود رہے اور نہ ان کا کوئی نام لینے والا رہا۔

سُورَةُ طه

سُورَةُ طه مَكِّيَّةٌ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ وَتِلْثُونَ آيَةً أَوْ أَرْبَعُونَ وَثِنْتَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ يَا مُحَمَّدُ لِتَشْقَى ﴿۲﴾ لِسَعْبَ بِمَا فَعَلْتَ بَعْدَ
وَلَيْهِ مِنْ طُولِ قِيَامِكَ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ أَى خَفِيفَ عَنْ نَفْسِكَ إِلَّا لَكِنْ أَنْزَلْنَاهُ تَذَكُّرَةً بِهِ لِمَنْ يَخْشَى ﴿۳﴾
إِنَّمَا اللَّهُ تَنْزِيلًا بَدَلٌ مِنَ اللَّفْظِ بِفِعْلِهِ النَّاصِبِ لَهُ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿۴﴾ جَمَعَ
مَا كُتِبَ وَكَبِيرُهُ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ فِي اللَّغَةِ سَرِيرُ الْمَلِكِ اسْتَوَى ﴿۵﴾ اسْتَوَاءً يَلِيقُ بِهِ لَهُ
إِنَّمَا السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿۶﴾ هُوَ التُّرَابُ
أَى وَالْمُرَادُ الْأَرْضُ وَالسَّبْعُ لَا نَهَا تَحْتَهُ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فِي ذِكْرِ أَوْ دَعَاءٍ فَاللَّهُ غَنَى عَنِ الْجَهْرِ بِهِ
لَهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَآخَفَى ﴿۷﴾ مِنْهُ أَى مَا حَدَّثَتْ بِهِ النَّفْسُ وَمَا خَطَرَ وَلَمْ تُحَدِّثْ بِهِ فَلَا تَجْهَدُ نَفْسَكَ
جَهْرَ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿۸﴾ الْتِسْعَةُ وَالتِّسْعُونَ الْوَارِدُ بِهَا الْحَدِيثُ
حُسْنَى مُؤَنَّثُ الْإِحْسَنِ وَهَلْ قَدْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿۹﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ لِأَمْرٍ بِهِ
كُتِبَ هُنَا وَذَلِكَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ طَالِبًا مَضْرُوبًا أَنَسْتُ أَبْصَرْتُ نَارًا لَعَلِّي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ
لَهُ فِي رَأْسِ فِتِيلَةٍ أَوْ عُودٍ أَوْ أَجْدَ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿۱۰﴾ أَى هَادِيًا يَدُلُّنِي عَلَى الطَّرِيقِ وَكَانَ أَخْطَاهَا
مِمَّا لِلَّيْلِ وَقَالَ لَعَلَّ لِعَدَمِ الْحَزْمِ بِوَفَاءِ الْوَعْدِ فَلَمَّا أَتَاهَا وَهِيَ شَجَرَةٌ عَوْ سَجٍ نُودَى يَمُوسَى ﴿۱۱﴾ إِنِّي
نَسِرْتُ الْهُمَزَةَ بِتَاوِيلِ نُودَى بِقَبْلِ وَبِفَتْحِهَا بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ أَنَا تَوْكِيدٌ لِإِيَاءِ الْمُتَكَلِّمِ رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ
ثَبَّ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ الْمُطَهَّرِ أَوْ الْمُبَارَكِ طَوًى ﴿۱۲﴾ بَدَلٌ أَوْ عَطْفٌ بَيَانٌ بِالتَّنْوِينِ وَتَرْكِهِ مَضْرُوفٌ
غَيْبَارِ الْمَكَانِ وَغَيْرُ مَضْرُوفٍ لِلتَّائِيثِ بِإِعْتِبَارِ الْبُقْعَةِ مَعَ الْعَلَمِيَّةِ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ مِنْ قَوْمِكَ فَاسْتَمِعْ

لَمَّا يُوحَىٰ ﴿۱۳﴾ إِلَيْكَ مِّنِّي أَنبَىٰ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿۱۴﴾ فِيهَا إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا عَنِ النَّاسِ وَيُظْهِرُ لَهُمْ قُرْبُهَا بَعْلًا مَا تَهَا لِتُجْزَىٰ فِيهَا كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴿۱۵﴾ بِهِ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلَا يَصُدُّكَ يُصْرِفُكَ عَنْهَا أَىٰ عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَيُكْفِرْهَا فَتُرَدَّى ﴿۱۶﴾ فَتَهْلِكُ إِنْ صَدَدْتَ عَنْهَا وَمَا تِلْكَ كَائِنَةٌ بِسَمِينِكَ

يُوسَىٰ ﴿۱۷﴾ إِلَّا سِتْفَهُامُ لِلتَّقْرِيرِ لِيُرْتَبَ عَلَيْهِ الْمُعْجَزَةُ فِيهَا قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا أَعْتَمِدُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْوُتُوبِ وَالْمَشْيِ وَأَهْشُ أَخِيطُ وَرَقَ الشَّجَرِ بِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيَّ غَنَمِي فَنَأْكُلُهُ وَلِي فِيهَا مَارِبٌ جَمْعُ مَارِيَةٍ مِثْلُكَ الرَّاءِ أَىٰ حَوَائِجُ أُخْرَىٰ ﴿۱۸﴾ كَحَمَلِ الزَّادِ وَالسَّقَاءِ وَطَرْدِ الْهَوَامِ زَادَ فِي الْجَوَابِ بَيَانُ حَاجَاتِهِ بِهَا قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَىٰ ﴿۱۹﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَعْبَأُ عَظِيمٌ تَسْعَىٰ ﴿۲۰﴾ تَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهَا سَرِيعًا كَسُرْعَةِ الثُّعْبَانِ الصَّغِيرِ الْمُسَمَّى بِالْحَاثِ الْمُعَبَّرِ بِهِ عَنْهَا فِي آيَةٍ أُخْرَىٰ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ مِنْهَا سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا مَنصُوبٌ يَنْزِعُ الْخَافِضُ أَىٰ إِلَىٰ حَالَتِهَا الْأُولَىٰ ﴿۲۱﴾ فَادْخُلْ يَدَهُ فِي فَمِهَا فَعَادَتْ عَصَا وَتَبَيَّنَ أَنَّ مَوْضِعَ الْإِدْخَالِ مَوْضِعُ مَسْكِنِهَا بَيْنَ شُعْبَتَيْهَا وَارَىٰ ذَلِكَ السَّيِّدُ مُوسَىٰ لِفَلَا يَجْزَعُ إِذَا انْقَلَبَتْ حَيَّةٌ لَدَىٰ فِرْعَوْنَ وَاضْمُمُ يَدَكَ الْيَمْنَىٰ بِمَعْنَى الْكَفِّ إِلَىٰ جَنَاحِكَ أَىٰ جَنِيكَ الْإِيسَرِ تَحْتَ الْعَضْدِ إِلَى الْإِبطِ وَأَخْرَجَهَا تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ أَىٰ بَرُصٍ تُضَيُّ كَشَعَاعِ الشَّمْسِ تَغْشَى الْبَصَرَ آيَةٌ أُخْرَىٰ ﴿۲۲﴾ وَهِيَ وَيَبْضَاءُ خَالَانَ مِنْ ضَمِيرٍ تَخْرُجُ لِنُرْيِكَ بِهَا إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ لِأُظْهَرَهَا مِنْ آيَتِنَا الْكُبْرَىٰ ﴿۲۳﴾ أَىِ الْعُظْمَىٰ عَلَىٰ رِسَالَتِكَ وَإِذَا أَرَادَ عَوْدَهَا إِلَىٰ حَالَتِهَا الْأُولَىٰ ضَمَّهَا إِلَىٰ جَنَاحِهِ كَمَا تَقَدَّمَ وَأَخْرَجَهَا إِذْهَبْ رَسُولًا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَنْ مَعَا ۖ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿۲۴﴾ جَاوَزَ الْحَدَّ فِي كُفْرِهِ إِلَىٰ ادِّعَاءِ الْإِلَهِيَّةِ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿۲۵﴾ وَسِعَةً لِتَحْمِيلِ الرِّسَالَةِ وَيَسِّرْ سَهْلَ لِي أَمْرِي ﴿۲۶﴾ لِأُبَلِّغَهَا وَأَحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ﴿۲۷﴾ حَدَّثْتُ مِنْ احْتِرَاقِ بِحَمْرَةٍ وَضَعَهَا وَهُوَ صَغِيرٌ بَيْنَهُ يَفْقَهُوْا يَفْهَمُوا قَوْلِي ﴿۲۸﴾ عِنْدَ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مُعِينًا عَلَيْهَا مِّنْ أَهْلِي ﴿۲۹﴾ هَرُونَ مَفْعُولٌ ثَانٍ أَخِي ﴿۳۰﴾ عَطَفَ بَيَانُ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴿۳۱﴾ ظَهَرِي وَأَشْرِكُ فِي أَمْرِي ﴿۳۲﴾ أَىِ الرِّسَالَةِ وَالْفِعْلَانِ بِصِغَتِي الْأَمْرِ أَوِ الْمُضَارِعِ الْمَحْزُومِ وَهُوَ جَوَابٌ لِلطَّلَبِ كَمَا نَسَبَحَكَ تَسْبِيحًا كَثِيرًا ﴿۳۳﴾ وَنَذَكَّرَكَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿۳۴﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿۳۵﴾ عَالَمٌ فَانَعَمْتَ بِالرِّسَالَةِ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سَوْلَكَ يَمُوسَىٰ ﴿۳۶﴾ مَنَا عَلَيْكَ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً

أُخْرِجْنِي إِذْ لِلتَّلْعِيلِ أَوْ حِينًا إِلَى أُمِّكَ مَنَامًا أَوْ إِلَهُمَا لَمَّا وَلَدَتْكَ وَخَافَتْ أَنْ يَقْتُلَكَ فِرْعَوْنُ فِي جُمْلَةٍ مَنْ يُؤَلِّدُ مَا يُؤْخَى ﴿٣٨﴾ فِي أَمْرِكَ وَيَبْدَلُ مِنْهُ أَنْ أَقْدِفِيهِ أَلْقِيَهُ فِي التَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ بِالتَّابُوتِ فِي الْيَمِّ بَحْرَ الْبَيْلِ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ أَيْ شَاطِئِهِ وَالْأَمْرُ بِمَعْنَى الْخَبَرِ يَأْخُذُهُ عَدُوُّ لِي وَعَدُوَّتُهُ هُوَ فِرْعَوْنُ وَالْقَيْتُ بَعْدُ أَنْ أَخَذَكَ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي لِيُحِبَّ مِنَ النَّاسِ فَأَحْبَبَكَ فِرْعَوْنُ وَكُلُّ مَنْ رَاكَ وَلِتَضَعُ عَلَى عَيْنِي ﴿٣٩﴾ تَرْبِي عَلَى رِعَايَتِي وَحَفَظِي لَكَ إِذْ لِلتَّلْعِيلِ تَمْشِي أَخْتُكَ مَرِيْمَ لَتَعْرِفَ خَبْرَكَ وَقَدْ أَحْضَرُوا مَرَاضِعُ وَأَنْتَ لَا تَقْبَلُ ثَدًى وَاحِدَةً مِنْهَا فَتَقُولُ هَلْ أَدْلُكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ فَأَجِيبَتْ فَجَاءَتْ بِأَمِّهِ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا فَرَجَعْنَكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بِلِقَائِكَ وَلَا تَحْزَنَ حِينَئِذٍ وَقَتَلْتَ نَفْسًا هُوَ الْقَبِيضِيُّ بِمَطَرٍ فَاعْتَمَمَتْ لِقَتْلَهُ مِنْ جِهَةِ فِرْعَوْنُ فَجَنَيْنَكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَكَ فُتُونًا اخْتَبَرْنَاكَ بِالْإِيقَاعِ فِي غَيْرِ ذَلِكَ وَخَلَصْنَاكَ مِنْهُ فَلَبِثْتَ سِنِينَ عَشْرًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ بَعْدَ مَجِيئِكَ إِلَيْهَا مِنْ مِصْرَ عِنْدَ شُعَيْبِ النَّبِيِّ وَتَزَوَّجَكَ بِابْنَتِهِ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ فِي عِلْمِي بِالرِّسَالَةِ وَهُوَ أَرِيعُونَ سَنَةً مِنْ عُمُرِكَ يَمُوسَى ﴿٤٠﴾ وَاصْطَنَعْتُكَ اخْتَرْتُكَ لِنَفْسِي ﴿٤١﴾ بِالرِّسَالَةِ إِذْ هَبَّ أَنْتَ وَأَخُوكَ إِلَى النَّاسِ بِآيَاتِي التَّسْعِ وَلَا تَبَيَّنَا نَفَرًا فِي ذِكْرِي ﴿٤٢﴾ بِتَسْبِيحٍ وَغَيْرِهِ إِذْ هَبَّا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٣﴾ بِإِدْعَاءِ لِرَبُّوبِيَّةٍ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا فِي رُجُوعِهِ عَنْ ذَلِكَ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٤٤﴾ اللَّهُ فَيَرْجِعُ وَالتَّوَجُّعُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِمَا لِعِلْمِهِ تَعَالَى بِأَنَّهُ لَا يَرْجِعُ قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ يَعْجَلَ بِالْعُقُوبَةِ أَوْ أَنْ يُطْغَى ﴿٤٥﴾ عَلَيْنَا أَوْ يَكْبُرَ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمْ بِعَوْنِي أَسْمِعْ مَا يَقُولُ وَارْأَى ﴿٤٦﴾ مَا يَفْعَلُ فَاتَيْنَهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَى الشَّامِ وَلَا تَعْذِْبُهُمْ أَوْ يَخْلَ عَنْهُمْ مِنْ اسْتِعْمَالِكَ إِيَّاهُمْ فِي أَشْغَالِكَ الشَّاقَّةِ كَالْحَفَرِ وَالْبِنَاءِ وَحَمْلِ الثَّقِيلِ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ بِحُجَّةٍ مِنْ رَبِّكَ عَلَى صِدْقِنَا بِالرِّسَالَةِ وَالسَّلَامِ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ﴿٤٧﴾ أَيْ السَّلَامَةُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّا قَدْ أَوْحَى إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ بِمَا جِئْنَا بِهِ وَتَوَلَّى ﴿٤٨﴾ أَعْرَضَ عَنْهُ فَاتَيْنَاهُ وَقَالَا لَهُ جَمِيعَ مَا ذَكَرَ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى ﴿٤٩﴾ اقْتَصَرَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ الْأَمْلُ وَلَا دَلَالَةَ عَلَيْهِ بِالتَّرْبِيَةِ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْخَلْقِ خَلْقَهُ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ مُتَمَيِّزٌ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ ثُمَّ هَدَى ﴿٥٠﴾ الْحَيَوَانَ مِنْهُ إِلَى مَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ وَمَنْكَحِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ قَالَ فِرْعَوْنُ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى كَقَوْمِ نُوحٍ وَهُودٍ وَلُوطٍ وَصَالِحٍ فِي عِبَادَتِهِمْ الْأَوْتَانِ قَالَ مُوسَى عِلْمُهَا أَيْ عِلْمُ حَالِهِمْ مَحْفُوظٌ

عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ يُحَازِيهِمْ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَضِلُّ يَغِيبُ رَبِّي عَنْ شَيْءٍ وَ
يَنْسَى ﴿٥٢﴾ رَبِّي شَيْئًا هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ فِي جُمْلَةِ الْخَلْقِ الْأَرْضَ مَهْدًا فِرَاشًا وَوَسَّلَكَ سَهًا
لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا طُرُقًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَطَرًا قَالَ تَعَالَى تَمِيمًا لِمَا وَصَفَهُ بِهِ مُوسَى وَخَطَبًا
لِأَهْلِ مَكَّةَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٣﴾ صِفَةُ أَزْوَاجًا أَيْ مُخْتَلِفَةً الْأَلْوَانِ وَالطُّعُومِ
وغيرِهِمَا وَشَتَّى جَمْعُ شَتِيَّتٍ كَمَرِيضٍ وَمَرَضَى مِنْ شَتَّى الْأَمْرِ تَفَرَّقَ كُلُّوا مِنْهَا وَارْعُوا أَنْعَامَكُمْ فِي
جَمْعٍ نَعَمٍ هِيَ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ يُقَالُ رَعَتِ الْأَنْعَامُ وَرَعَيْتُهَا وَالْأَمْرُ لِلْإِبَاحَةِ وَتَذَكِيرِ النِّعْمَةِ وَالْجُمْلَةُ
حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ أَخْرَجْنَا أَيْ مُبِيحِينَ لَكُمْ الْأَكْلَ وَرَعَى الْأَنْعَامَ إِنَّ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنَّا لَا يَتَّبِعُ
سَجَّ لَاوَلِي النَّهْيِ ﴿٥٤﴾ لِأَصْحَابِ الْعُقُولِ جَمْعُ نُهْيَةٍ كَعُرْفَةٍ وَغُرْفٍ سُمِّيَ بِهِ الْعَقْلُ لِأَنَّهُ يَنْهَى صَاحِبَهُ عَمَّا
ارْتَكَبَ الْقَبَائِحَ مِنْهَا أَيْ الْأَرْضِ خَلَقْنَاكُمْ بِخَلْقِ آيَتِكُمْ أَدَمَ مِنْهَا وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ مَقْبُورِينَ بَعْدَ الْمَوْتِ
وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ عِنْدَ الْبَعْثِ تَارَةً مَرَّةً أُخْرَى ﴿٥٥﴾ كَمَا أَخْرَجْنَاكُمْ عِنْدَ ابْتِدَاءِ خَلْقِكُمْ وَلَقَدْ آتَيْنَا
أَيَّ أَبْصَرْنَا فِرْعَوْنَ أَيْتِنَا كُلَّهَا التَّسْعَ فَكَذَّبَ بِهَا وَزَعَمَ أَنَّهَا سِحْرٌ وَأَبَى ﴿٥٦﴾ أَلَمْ يُوحِدَ اللَّهُ تَعَالَى قَا
اجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّ مِنْ أَرْضِنَا مِصْرَ وَيَكُونُ لَكَ الْمُلْكُ فِيهَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنَاتَيْنَكَ
بِسِحْرِ مِثْلِهِ يُعَارِضُهُ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لِذَلِكَ لَأَنْخِلِفَهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا مَنصُورًا
بِنَزْعِ الْحَافِضِ فِي سُوءٍ ﴿٥٨﴾ بِكُسْرِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ أَيْ وَسَطًا يَسْتَوِي إِلَيْهِ مَسَافَةُ الْحَائِي مِنَ الطَّرْفَيْنِ قَا
مُوسَى مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ يَوْمُ عِيدٍ لَهُمْ يَتَرَبَّيُونَ فِيهِ وَيَحْتَمِعُونَ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ يُجْمَعُ أَهْلُ مِصْرَ
ضَحَى ﴿٥٩﴾ وَقَتَهُ لِلنَّظَرِ فِيمَا يَقَعُ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ أَدْبَرَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ أَيْ ذَوَى كَيْدِهِ مِنَ السَّحَرَةِ
أَتَى ﴿٦٠﴾ بِهِمُ الْمَوْعِدَ وَقَالَ لَهُمْ مُوسَى وَهُمْ اثْنَانِ وَسَبْعُونَ أَلْفًا مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ حَبْلٌ وَعَصَا وَيُلْكُمُ
الْزَمَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى الْوَيْلُ لَاتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا بِإِشْرَاكِ أَحَدٍ مَعَهُ فَيُسْحِتَكُمْ بِضَمِّ الْيَا
وَكُسْرِ الْحَاءِ وَبِفَتْحِ هَيْمًا أَيْ يُهْلِكُكُمْ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ افْتَرَى ﴿٦١﴾ كَذَّبَ عَلَيْهِ
اللَّهُ فَتَنَّا زَعُومًا أَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ فِي مُوسَى وَآخِيهِ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴿٦٢﴾ أَيْ الْكَلَامَ بَيْنَهُمْ فِيهِمَا قَالُوا
لَا أَنْفُسِهِمْ إِنْ هَلَدَيْنِ لِأَبَى عَمْرٍو وَلِغَيْرِهِ هَذَا وَهُوَ مُوَافِقٌ لِللُّغَةِ مَنْ يَأْتِي فِي الْمُشْتَى بِالْأَلْفِ فِي أَحْوَا
الثَّلَاثِ لِسِحْرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى ﴿٦٣﴾
مُؤَنَّثٌ أَمْثَلُ بِمَعْنَى أَشْرَفَ أَيْ بِإِشْرَافِكُمْ بِمِثْلِهِمُ إِلَيْهِمَا بِغَلْبَتِهِمَا فَاجْمِعُوا كَيْدَكُمْ مِنَ السَّحْرِ بِهِمْ

وَصَلَّىٰ وَفَتَحَ الْمِيمَ مِنْ جَمْعِ أَيْ لَمْ وَبِهَمْزَةٍ قَطْعٍ وَكَسْرِ الْمِيمِ مِنْ أَجْمَعُ أَحَكَمُ ثُمَّ انْتَوَا صَفًّا حَالَ أَيْ
 مُصْطَفَيْنِ وَقَدْ أَفْلَحَ فَازَ الْيَوْمَ مِنْ اسْتَعْلَى ﴿۲۳﴾ غَلَبَ قَالُوا يَمُوسَىٰ اخْتَرَامًا أَنْ تُلْقَىٰ عَصَاكَ أَيْ
 أَوَّلًا وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴿۲۵﴾ عَصَاهُ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ أَصْلُهُ
 عَصَوْهُ قُلَيْتِ الْوَاوَانِ يَأْتِيَنَّ وَكُسِرَتِ الْعَيْنُ وَالصَّادُ يُحْيِلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا حَيَاتٌ تَسْعَى ﴿۲۶﴾
 عَلَىٰ بُطُونِهَا فَأَوْجَسَ أَحَسَّ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَىٰ ﴿۲۷﴾ أَيْ خَافَ مِنْ جِهَةٍ أَلَّ سَحَرَهُمْ مِنْ جِنْسِ
 مُعْجَزَتِهِ أَنْ يَلْتَبَسَ أَمْرَهُ عَلَى النَّاسِ فَلَا يُؤْمِنُوا بِهِ قُلْنَا لَهُ لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿۲۸﴾ عَلَيْهِمْ
 بِالْغَلْبَةِ وَالْقِيَامِ يَمِينِكَ وَهِيَ عَصَاهُ تَلْقَفُ تَتَلَعَّ مَاصِنَعُوا ائْتِمَاصِنَعُوا كَيْدُ سِحْرٍ أَيْ جَنَسِهِ
 وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴿۲۹﴾ بِسِحْرِهِ فَالْقَى مُوسَىٰ عَصَاهُ فَتَلَقَّفَتْ كُلُّ مَاصِنَعُوهُ فَالْقَى
 السَّحَرَةُ سُجَّدًا خَرُّوا سَاجِدِينَ لِلَّهِ تَعَالَى قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَرُونَ وَمُوسَىٰ ﴿۳۰﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَا مَنُتُمْ
 بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَا لَهُ قَبْلُ أَنْ أَذِنَ أَنَا لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ مُعَلِّمُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ
 السَّحْرَ فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ حَالٍ بِمَعْنَى مُخْتَلَفَةٍ أَيْ الْأَيْدَى الْيُمْنَى وَالْأَرْجُلَ
 الْيُسْرَى وَلَا وَصَلَبَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ أَيْ عَلَيْهَا وَلِتَعْلَمَنَّ أَيُّنَا يَعْنِي نَفْسَهُ وَرَبُّ مُوسَى أَشَدُّ
 عَذَابًا وَأَبْقَى ﴿۳۱﴾ أَذْوَمُ عَلَى مُخَالَفَتِهِ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ نَحْتَارُكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ الدَّلَالَةِ
 عَلَى صِدْقِ مُوسَى وَالَّذِي فَطَرْنَا خَلْقًا قَسَمَ أَوْعَظَفَ عَلَى مَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ أَيْ أَصْنَعُ مَا قُلْتَهُ
 إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿۳۲﴾ النَّصَبُ عَلَى الْإِتْسَاعِ أَيْ فِيهَا وَيَجْزِي عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ إِنَّا آمَنَّا
 بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَاتِنَا مِنَ الْإِشْرَافِ وَغَيْرِهِ وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ تَعْلَمًا وَعَمَلًا لِمُعَارَضَةِ
 مُوسَى وَاللَّهُ خَيْرٌ مِنْكَ ثَوَابًا إِذَا أَطِيعَ وَأَبْقَى ﴿۳۳﴾ مِنْكَ عَذَابًا إِذَا عُصِيَ قَالَ تَعَالَى إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ
 مُجْرِمًا كَافِرًا كَفَرَعُونَ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرْحِقُ وَلَا يَحْيَى ﴿۳۴﴾ حَيَاةً تَنْفَعُهُ وَمَنْ يَأْتِهِ
 مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴿۳۵﴾ جَمْعُ عَلِيَا
 مُؤْتَى أَعْلَى جَنَّتْ عَدْنُ أَيْ إِقَامَةُ بَيِّنَاتٍ لَهُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاؤُ
 مَنْ تَزَكَّى ﴿۳۶﴾ تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوبِ

ترجمہ: (اے محمد ﷺ) ہم نے آپ پر قرآن اس لئے نہیں اتارا کہ آپ تکلیف اٹھائیں (اس قرآن کے نازل ہونے کے بعد جو آپ پوری پوری رات عبادت کر کے اپنے آپ کو تعجب میں مبتلا کر رہے ہیں، اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ یہ قرآن

آپ پر اس لئے نازل نہیں ہوا کہ آپ کو کسی دشواری میں مبتلا کیا جائے بلکہ یہ تو نصیحت ہے اس کے لئے جو ڈرتا ہے (یعنی ہم نے اسے اس لئے نازل کیا ہے کہ لوگ اس سے نصیحت حاصل کریں) نازل اس کی طرف سے ہوا جس نے پیدا کیا زمین اور بلند آسمانوں کو (تزیلاً بدل ہے لفظوں میں اس فعل سے جو اسے نصب دے رہا ہے اور علی جمع علیا کی جیسے کبریٰ جمع کبر کی) وہ خدائے رحمن عرش پر قائم ہی (یعنی وہ قیام علی العرش جو اس کے مناسب اور حسب حال ہے۔ عرش کے لغوی معنی تخت شاہی کے ہیں) اس کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو زمین میں ہے اور جو ان دونوں کے درمیان ہے اور جو کچھ زمین کے نیچے ہے (یعنی نمناک مٹی۔ مراد زمین کے ساتوں طبقات ہیں، کیونکہ وہ نمناک مٹی کے نیچے ہیں) اور اگر تم پکار کر بات کہو تو وہ چپکے سے کہی ہوئی بات اور اس سے زیادہ چھپی ہوئی کو جانتا ہے۔ (یعنی اپنے آپ کو کسی دشواری میں ڈال کر اذکار اور دعا بہت بلند آواز سے نہ کیجئے، کیونکہ وہ تو آہستہ آواز کو سنتا ہے۔ جو خیال دل میں گزرا ہوا اگرچہ اسے نہیں کیا گیا ہو) وہ اللہ ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس کے اچھے اچھے نام ہیں (یعنی وہ ننانوے نام جو احادیث میں آتے ہیں۔ حسنی مؤنث ہے احسن کی) اور کیا آپ کو موسیٰ کی بھی خبر پہنچی ہے۔ جبکہ انہوں نے آگ دیکھی (مدین سے مصر سے آتے ہوئے) سو انہوں نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ تم یہیں ٹھہروں میں نے آگ دیکھی ہے ممکن ہے آگ لے آؤں یا آگ کے پاس راستہ پا جاؤں (یعنی شاید آگ کی روشنی میں راستہ کا کچھ پتہ چل جائے جو تاریکی کی وجہ سے بھول گئے تھے۔ موسیٰ علیہ السلام نے لعل کا لفظ استعمال کیا۔ اس وجہ سے کہ انہیں اس کا یقین نہیں تھا کہ میں آگ بھی لاسکوں گا یا نہیں۔ پس جب وہ اس کے پاس پہنچے (یعنی جھڑبیری کے پاس) تو ان کو آواز دی گئی کہ اے موسیٰ! میں تیرا پروردگار ہوں۔ (انسی کے الف میں کسرہ اور فتح دونوں قرأت ہے۔ اگر کسرہ ہوگا تو اس وقت نودی کو معنی میں قیل کے لیا جائے گا اور اگر فتح پڑھیں گے تو ان سے پہلے با مقدر ماننا پڑے گا۔ انا انی کے یا کی تاکید کے لئے ہے) سو تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو۔ بے شک تم ایک پاک میدان یعنی طویٰ میں ہو۔ (مقدس کے معنی پاک اور مبارک ہیں۔ طوی بدل ہے واد المقدس سے یا عطف بیان سے۔ دونوں صورت میں تنوین اور بغیر تنوین کے دونوں قرأت ہے۔ اگر تنوین پڑھیں گے تو اس وقت منصرف ہوگا اور چونکہ غیر منصرف ہیں دو سبب ہونا ضروری ہیں تو ایک اس میں سے علیست ہے اور دوسرا سبب تانیث ہے۔ کیونکہ یہ معنی میں بنقعة کے ہے) اور میں نے تمہیں منتخب کر لیا (تمہاری قوم میں سے) سو سنو جو کچھ وحی کی جارہی ہے (میری جانب سے تم پر) بے شک میں ہی اللہ ہوں۔ کوئی معبود نہیں میرے سوا، میری ہی عبادت کرو اور میری ہی یاد کی نماز پڑھا کرو۔ بلاشبہ قیامت آنے والی ہے۔ میں اسے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں (یعنی قیامت کو لوگوں سے چھپانا چاہتا ہوں۔ البتہ قرب قیامت کی علامات بتا دیتا ہوں) تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ مل جائے (یعنی جو کچھ اس نے برائی یا نیکی کی ہے) سو تمہیں اس کی طرف سے ایسا شخص باز نہ رکھنے پائے، جو اس پر ایمان نہ رکھتا ہو اور جس نے اپنی خواہش کی پیروی کی (یعنی ایسا شخص جو قیامت پر ایمان نہیں لاتا ہے وہ تمہیں اس پر یقین رکھنے سے روکنے نہ پائے) ورنہ تم بھی تباہ ہو کر رہو گے۔ اور یہ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا ہے۔ اے موسیٰ (یہ سوال پوچھنے کے لئے نہیں بلکہ اس سے مقصود معجزہ کا اظہار ہے) انہوں نے کہا کہ یہ میری لانٹھی ہے۔ میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں (پھلانگنے میں اور چلنے میں) اور اس سے اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑتا ہوں (یعنی درخت سے اس کے ذریعہ پتے گراتا ہوں تاکہ بکریاں اسے کھائیں) اور اس سے میرے اور بھی کام نکلتے ہیں۔ (مثلاً: تو شہ اس پر اٹھاتا ہوں اور پانی۔ اسی سے سانپ وغیرہ مارتا ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے جواب میں لکڑی سے پوری ہونے والی ضروریات کا ذکر طویل کر دیا۔ مبارک جمع مبارکہ کی ہے اور ر پر تنوین اعراب آسکتے ہیں جس کے معنی ضرورت کے ہیں) ارشاد ہوا کہ اسے ڈال دواے موسیٰ پس انہوں نے اسے ڈال دیا۔ سو وہ ایک دوڑتا ہوا سانپ بن گیا (باوجود ایک بڑا اور موٹا سانپ ہونے کے، چھوٹے سانپوں کی

طرح اپنی پیٹ کے بل تیز تیز رینگنے لگا۔ کیونکہ چھوٹے سانپوں کو دوسری آیت میں جان کہا گیا ہے) ارشاد ہوا کہ پکڑ لو اور ڈرو نہیں۔ ہم ابھی اسے اس کی پہلی حالت پر کر دیں گے۔ (خدا تعالیٰ کے حکم پر موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ سانپ کے منہ میں ڈال دیا، جس کے بعد وہ اپنی پہلی شکل میں لاشی بن گیا اور یہ بھی واضح ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ اس موقع پر داخل کیا تھا جہاں سے لکڑی دو شاخہ تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ اس وجہ سے دکھایا گیا تا کہ جب یہ فرعون کے سامنے سانپ بنے تو موسیٰ گھبرا ئیں نہیں) اور تم اپنا ہاتھ بغل میں دے لو (یعنی اپنے دامن ہاتھ کی ہتھیلی اپنے بائیں بازو کی بغل میں ڈالو۔ پھر جب اسے نکالو گے تو) وہ بلا کسی عیب کے روشن ہو کر نکلے گا (یعنی اس کے اندر آنکھوں کو چکا چوند کر دینے والی چمک پیدا ہوگی۔ اور خدا نخواستہ یہ سفیدی بڑھ وغیرہ کی وجہ سے نہیں تھی) یہ دوسری نشانی ہوئی (ایۃ اخروی اور بیضاء یہ دونوں حال ہیں تسخیر کی ضمیر سے) تا کہ ہم تمہیں اپنی نشانیوں میں سے کچھ دکھائیں (یعنی اگر تم اظہار معجزہ کرنا چاہو اپنی نبوت پر تو ہم بڑی بڑی نشانیاں دکھائیں گے اور جب تم چاہو کہ ہاتھ اپنی اصلی حالت پر واپس آ جائے تو اسے پھر اپنی بغل میں لے جاؤ اور پھر نکال لو) اب تم فرعون کے پاس جاؤ کہ وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے۔ (یعنی تم رسول بن کر فرعون اور اس کے متبعین کے پاس جاؤ کہ وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے اور دعوائے الوہیت میں وہ حد سے آگے بڑھ چکا ہے) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار! میرا حوصلہ اور فراخ کردے (تا کہ میں بار نبوت برداشت کر سکوں) اور میرا کام مجھ پر آسان کر دے (یعنی تبلیغ کا کام) اور میری زبان سے لکنت دور کر دیجئے (جو بچپن میں آگ کے انگارہ کو منہ میں رکھنے سے ہو گئی تھی) تا کہ لوگ میری بات سمجھ سکیں (جب میں انہیں دین کی بات پہنچاؤں) اور میرے کنبہ میں سے میرا ایک معادن مقرر کر دیجئے (یعنی ہارون کو کہ میرے بھائی ہیں) (ہارون مفعول ثانی ہے اور اخسی عطف بیان ہے) میری قوت کو ان کے ذریعہ مضبوط کر دیجئے اور ان کو میرے کام میں شریک کر دیجئے (یعنی رسالت میں اشد و اشدر کف یہ دونوں کے دونوں امیر کے صیغہ ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ امر کا صیغہ نہیں بلکہ مضارع مجزوم ہے۔ کیونکہ طلب کا جواب ہے اور جواب طلب ہمیشہ مجزوم ہوا کرتا ہے) تا کہ ہم لوگ خوب کثرت سے تیری پاکی کریں اور تیرا ذکر خوب کثرت سے کریں۔ بے شک آپ ہم کو خوب دیکھ رہے ہیں۔ ارشاد ہوا کہ تمہاری درخواست منظور کی گئی اے موسیٰ! اور ہم تو ایک دفعہ اور بھی تم پر احسان کر چکے ہیں جبکہ ہم نے تمہاری والدہ کو وہ بات الہام کی جو الہام ہی کے جانے کے قابل تھی (اگلا جملہ مایو حی سے بدل وایع ہو رہا ہے۔ یعنی ہم نے تمہاری والدہ کو خواب میں یا الہام کے ذریعہ تمہارے بارے میں ایک تدبیر بتائی۔ جب انہوں نے تم کو جٹا اور انہیں اس کا خوف تھا کہ کہیں فرعون تم کو بھی نہ مار ڈالے۔ جس طرح وہ دوسرے بچوں کو قتل کر رہا ہے) یہ کہ موسیٰ کو ایک صندوق میں رکھ کر دریا میں ڈال دو (یعنی دریائے نیل میں) پھر دریا انہیں کنارہ پر لے آئے گا تو ان کو وہ شخص پکڑ لے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور ان کا بھی دشمن ہے (یعنی فرعون) اور میں نے تمہارے اوپر اپنی طرف سے محبت کا اثر ڈال دیا تھا (یعنی جب فرعون تم کو پکڑ کر لے گیا تو اس کے دل میں ہم نے تمہاری محبت پیدا کر دی اور اس شخص کے دل میں جو تمہیں دیکھتا تھا) اور تا کہ تم کو میری خاص نگرانی میں پرورش کیا جائے (تا کہ تمہاری پرورش میری نگرانی میں ہو اور میں تمہاری حفاظت کے سامان بہم پہنچا دوں) جب کہ تمہاری بہن چلتی ہوئی آئیں۔ پھر بولیں کہ میں تمہیں ایسے کا پتہ دوں جو اس کو پال لے (تمہاری بہن مریم تمہارے تابوت کے پیچھے چلتی ہوئی آئیں تا کہ وہ دیکھ سکیں کہ تم کہاں پہنچائے جاؤ گے۔ اور جب تم فرعون کے محل میں پہنچ گئے اور تمہارے دودھ پلانے کے لئے دایہ کو بلایا گیا تو تم نے ان میں سے کسی کی چھاتی کو منہ نہیں لگایا تو تمہاری بہن نے حسن تدبیر سے انجان بنتے ہوئے کہا کہ میں کسی ایسی عورت کو بلا کر لاؤں جو اس کی پرورش کر سکتی ہو؟ اثبات میں جواب ملے پر انہوں نے تمہاری والدہ کو بلایا۔ ان کی چھاتی کو تم نے فوراً منہ لگالیا) تو ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس دوبارہ پہنچا دیا تا کہ وہ تمہیں اپنے قریب دیکھ کر مطمئن رہیں اور تمہاری طرف سے فکر مند نہ

ہوں اور تم نے ایک شخص کو مار ڈالا تھا (یہ مصر کا باشندہ ایک قبطی تھا۔ ایک خاص واقعہ پر غیر ارادی طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے مارا گیا۔ جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بڑا فکر دامن گیر تھا) تو ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی اور ہم نے تمہیں خوب خوب آزمائشوں میں ڈالا (اس کے علاوہ تم پر اور بھی آزمائشیں آئیں لیکن ہم نے اس سے تم کو نجات دلائی) پھر تم مدین والوں کے درمیان (دس سال رہے۔) مصر سے مدین آنے کے بعد تمہارا قیام حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس رہا اور پھر انہوں نے تمہاری شادی اپنی لڑکی سے کر دی (پھر تم اپنے وقت معین پر آ گئے۔ اے موسیٰ) اب تم عمر کے مرحلہ پر پہنچ گئے تھے جو رسالت کے لئے مناسب ہے (میں نے تم کو اپنے لئے منتخب کر لیا) اور تم کو منصب رسالت پر فائز کر لیا (سوا ب تم اور تمہارے بھائی میری نشانہوں کے ساتھ جاؤ، لوگوں کے پاس جاؤ اور تبلیغ کرو) اور میری یاد میں سستی نہ کرنا (میری تسبیح و تہلیل کرتے رہنا) فرعون کے پاس تم دونوں جاؤ۔ بے شک وہ حد سے تجاوز کر گیا ہے (غدا کی کا دعویٰ کر کے) اس سے گفتگو نرم کرنا۔ شاید کہ وہ نصیحت قبول کر لے یا ڈر ہی جائے (تم تو تبلیغ کرتے ہوئے اس سے نرم بات کہنا۔ شاید وہ تمہاری بات مان جائے یا خدا سے ڈر کر دین حق کی طرف لوٹ آئے۔ یہاں خدا تعالیٰ نے نصیحت قبول کرنے اور خدا سے ڈرنے کی صرف توقع ظاہر کی ہے۔ وہ اس وجہ سے کہ خدا کو پہلے ہی سے معلوم تھا کہ وہ کبھی دین حق کی طرف نہیں لوٹ سکتا ہے) دونوں بولے اے ہمارے پروردگار! ہم کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ ہم پر زیادتی نہ کر بیٹھے (اور سزا دینے میں جلدی نہ کرے) یا یہ کہ زیادہ سرکشی نہ کرنے لگے اور (متکبر نہ ہو جائے) اللہ نے کہا: تم ڈرو نہیں۔ تم دونوں کے ساتھ میں ہوں (یعنی میری مدد تمہارے ساتھ ہے) میں سنتا اور دیکھتا ہوں (جو کچھ وہ کرتا ہے اسے دیکھتا ہوں اور جو کچھ کہتا ہے اسے سن بھی رہا ہوں) تم اس کے پاس جاؤ، پھر اس سے کہو کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے قاصد ہیں۔ سو تم ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو جانے دے (ملک شام) اور انہیں دکھ نہ دے (یعنی جن مشقتوں میں تم نے انہیں ڈال رکھا ہے اور ان سے جو شاق کام لے رہا ہے انہیں اس سے رہائی دے) ہم تیرے پاس تیرے پروردگار کی طرف سے نشانیاں لے کر آئے ہیں (اپنے رسالت کی صداقت پر) اور سلامتی ہے اس کے لئے جو سیدھی راہ پر چلے (یعنی وہ عذاب سے محفوظ ہو جائے گا) ہمارے پاس تو وہی یہ آچکی ہے کہ عذاب اسی کے لئے جو جھٹلائے اور روگردانی کرے (پس یہ دونوں حسب حکم فرعون کے پاس پہنچے اور انہوں نے اپنے فریضہ تبلیغ کو پورا کیا۔ جس پر فرعون نے) کہا کہ تو پھر اے موسیٰ! تم دونوں کا پروردگار کون ہے؟ (یہاں فرعون نے صرف موسیٰ علیہ السلام کو مخاطب صرف اس وجہ سے کیا کہ اصل تو وہی تھے اور فرعون رب کا سوال کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ جتنا چاہتا تھا کہ تمہارا رب میں ہوں۔ کیونکہ تم میری تربیت میں رہے ہو) موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ ہمارا پروردگار وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کی بناوٹ عطا فرمائی (جس سے کہ وہ دوسری چیزوں سے ممتاز ہو جائے) اور پھر اس کی رہنمائی کی (مثلاً حیوان وغیرہ کو کھانے پینے کی چیزوں کی تمیز عطا فرمائی۔ فرعون نے) کہا کہ اچھا تو پھر پہلے لوگوں کا کیا حال ہوا (یعنی قوم نوح، ہود، لوط اور صالح وغیرہ جو بتوں کی پرستش کرتے تھے۔ ان کا کیا ہوا؟ موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ ان کا علم (یعنی ان لوگوں کے بتوں کی پرستش کا حال) میرے پروردگار کے پاس دفتر میں (محفوظ) ہے۔ یعنی لوح محفوظ میں سب کچھ محفوظ کر لیا گیا ہے۔ جس پر قیامت کے دن جزاء و سزا ملے گی) میرا پروردگار نہ بھٹک سکتا ہے اور نہ بھول سکتا ہے۔ یہ وہی ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو فرش بنا دیا اور تمہارے لئے (چلنے کے واسطے) اس میں راستے بنا دیئے اور آسمان سے پانی اتارا (پھر خدا تعالیٰ نے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام کو مکمل کرتے ہوئے اہل مکہ کو خطاب کیا کہ) پھر ہم نے اس کے ذریعہ سے مختلف قسم کے طرح طرح کے نباتات پیدا کئے (شتی صفت ہے ازواجاً کی یعنی مختلف رنگ اور مختلف مزہ کی چیزیں پیدا کیں۔ شتی جمع ہے شتیت کی۔ جیسے مریض کی جمع مرضی آتی ہے) کھاؤ اور اپنے موبیشیوں کو چراؤ (یعنی ان نعمتوں کو تم بھی کھاؤ اور اپنے موبیشیوں کو بھی چراؤ۔ انعام

جمع ہے نعم کی۔ جس کے معنی چوپایہ۔ عربی لغت میں اس کا استعمال لازم اور متعدی دونوں طرح ہوتا ہے یہاں پر وار عوا انعامکم میں حکم جواز کیلئے ہے جس سے مقصود اپنی نعمتوں کی یاد دہانی بھی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ کھانا واجب نہیں بلکہ جائز ہے۔ کھا سکتے ہو اور کھلا سکتے ہو۔ یہ سب کے سب حال ہیں اخراج جس کی ضمیر سے بے شک اس سارے (نظام) میں اہل عقل کے لئے دلیلیں موجود ہیں۔ (اہل عقل کو مخاطب کیا اس وجہ سے کہ صاحب عقل کو اچھائی اور برائی میں تمیز کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے۔ نہ ہی جمع ہے نہیہ کی۔ جیسے غرفۃ کی جمع غرف ہے) اسی سے ہم نے تمہیں پیدا کیا تھا (یعنی اس مٹی سے ہم نے تمہارے باپ آدم کو پیدا کیا تھا) اور اسی میں ہم تمہیں واپس لے جائیں گے (مرنے کے بعد اسی مٹی کی قبر میں جانا ہے) اور اسی میں سے تمہیں دوبارہ پھر نکالیں گے۔ (یعنی بعثت بعد الموت کے وقت اس مٹی سے ہم تمہیں وجود میں لے آئیں گے جس طرح کہ ابتدائے پیدائش کے وقت ہم نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا تھا) اور ہم نے اسے ساری ہی نشانیاں دکھلا دیں۔ لیکن وہ جھٹلاتا ہی رہا اور انکار ہی کرتا رہا (یعنی وہ ان ساری نشانیوں کو سحر و جادو سمجھ کر جھٹلاتا رہا اور خدا کی وحدانیت کو قبول کرنے سے انکار کرتا رہا۔ پھر فرعون نے) کہا کہ اے موسیٰ! تو تم اس لئے ہمارے پاس آئے ہو کہ ہمیں ہماری سرزمین سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال دو (تم یہ چاہتے ہو کہ تم ہمیں ہماری سرزمین مصر سے نکال کر خود اس کے بادشاہ بن بیٹھو) سواب ہم بھی تمہارے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لاتے ہیں (جو تمہارا مقابلہ کرے) تو ہمارے اور اپنے درمیان ایک وعدہ گاہ مقرر کر لو جس کے نہ ہم خلاف کریں اور نہ تم۔ ایک ہموار میدان میں (سوسوی کے س کو کسرہ اور ضمہ دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے جس کے معنی بچ کے ہیں۔ یعنی ایک ایسی جگہ جہاں طرفین کو آنے میں مساوی مسافت طے کرنا پڑے۔ موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ تم سے وعدہ میلے کے دن کا رہا۔ جس میں لوگ دن چڑھے جمع ہو جاتے ہیں (یہ اس وجہ سے تاکہ لوگ اپنی آنکھوں سے سب کچھ دیکھ لیں) غرض فرعون واپس ہو گیا۔ پھر اپنے کبر کا سامان جمع کرنا شروع کیا اور پھر آیا (یعنی اپنے جادو گروں کو جمع کر کے طے شدہ جگہ پر آیا) موسیٰ نے ان لوگوں سے کہا (جن کی تعداد بہتر ہزار تھی اور ہر ایک کے پاس ایک لاشھی اور ایک رسی تھی) اے کجمنی مارو، خدا پر جھوٹ افتراء نہ کرو (کسی کو اس کا سا جھبی بنا کر) در نہ وہ تمہیں عذاب سے نیست و نابود نہ کر دے گا اور جو کوئی جھوٹ باندھتا ہے وہ ناکام ہی رہتا ہے (یعنی جو خدا تعالیٰ کی تکذیب کرتا ہے وہ ہمیشہ ناکام رہتا ہے۔ فیسبب حکم میں ایک قرأت ی کو پیش اور ح کو زیر کی ہے اور دوسری قرأت میں دونوں کو فتح) پھر وہ اپنی رائے میں آپس میں اختلاف کرنے لگے (یعنی موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے بارے میں ان جادو گروں کی رائے میں اختلاف پیدا ہو گیا) اور خفیہ مشورہ کرنے لگے (یعنی آپس میں ان دونوں کے بارے میں گفتگو کرنے لگے پھر) بولے۔ بے شک یہ دونوں بھی جادو گروں ہی ہیں (ابو عمر و اوزار اس کے علاوہ دوسرے نحوی ہذین کے ہذان پڑھتے ہیں اور وہ پہلا یعنی ہذین لغت کے موافق ہے۔ کیونکہ مٹی میں جب کہ وہ الف کے ساتھ ہو، تینوں حالتوں میں ہذین و ہذان پڑھا جاسکتا ہے) اور یہ چاہتے ہیں کہ تمہیں تمہاری سرزمین سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال دیں اور تمہارے عمدہ طور و طریق ہی منادیں (منلی مؤنث امثل کی۔ جس کے معنی بہتر اور عمدہ کے ہیں۔ یعنی جب یہ اپنے جادو کے ذریعہ ہم لوگوں کو مغلوب کر دے گا تو ہماری کوئی حیثیت ہی باقی نہیں رہے گی) سواب سب مل کر اپنی تدبیر کا انتظام کرو اور صفیں آراستہ کر کے آؤ۔ (اجمعوا ہمزہ وصل اور میم کے فتح کے ساتھ پڑھیں تو یہ جمع سے ہوگا۔ جس کے معنی اتر آنا۔ اور اگر ہمزہ غیر وصلی ہو اور میم پر کسرہ ہو تو اجمع سے ماخوذ ہوگا۔ جس کے معنی طے کرنا، ارادہ کرنا) کہ آج کامیابی اسی کی ہے جو غالب آئے۔ پھر انہوں نے کہا کہ اے موسیٰ! آپ پہلے ڈالیں گے یا ہم پہلے ڈالنے والے بنیں۔ (یعنی اے موسیٰ! تم کو اختیار ہے کہ چاہے تم اپنی لاشھی پہلے زمین پر ڈالو یا پھر ہم ڈالیں) آپ نے فرمایا: نہیں تم ہی پہلے ڈالو۔ پس یکا یک ان کی رسیاں اور ان کی لاشھیاں موسیٰ کے خیال میں ان کے جادو کے زور سے ایسی نظر آنے لگیں کہ وہ گویا دوڑ پھر رہی

ہیں۔ (عصی کی اصل عصو و تھا دو واؤ کو دو یا میں بدل دیا اور عوص کو کسرہ دے دیا) اس سے موسیٰ نے اپنے دل میں کچھ اندیشہ محسوس کیا (یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اس بات کا اندیشہ ہوا کہ کہیں ان کا جادو از قبیل معجزہ نہ ہو اور اس صورت میں وہ معاملہ خلط ملط ہو جائے گا اور حق کو غلبہ نہ ہو سکے گا تو لوگ ایمان نہیں لائیں گے) ہم نے کہا ڈرو نہیں۔ غالب تو یقیناً تم ہی رہو گے۔ یہ تمہارے داہنے ہاتھ میں جو ہے اسے ڈال دو (یعنی لاشعی کو) ان لوگوں نے جو کچھ (سوا نگ) بنایا ہے یہ سب کو نگل جائے گا۔ جو کچھ بنایا ہے جادو گروں کا سوا نگ ہے اور جادو گر کہیں جائے کامیاب نہیں ہوگا (جس پر موسیٰ علیہ السلام نے اپنی لاشعی ڈال دی تو وہ سب کچھ جو انہوں نے کیا تھا سب کو نگل گیا) پھر تو وہ سجدہ میں گر گئے۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ کرتے ہوئے زمین پر گر پڑے) اور بول اٹھے کہ ہم تو ایمان لے آئے ہارون و موسیٰ کے پروردگار پر۔ (فرعون نے) کہا کہ تم اس پر ایمان لے آئے، قبل اس کے کہ میں تمہیں اجازت دوں۔ اے اہل بیت میں دو قرأت ہے۔ ایک قرأت دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کی۔ دوسری قرأت دونوں ہمزہ کو الف سے بدل دینے کی (بے شک وہ تمہارا بھی بڑا ہے (یعنی تمہارا معلم ہے) جس نے تمہیں جادو سکھایا ہے۔ سو میں تمہارے ہاتھ پیر کٹواتا ہوں۔ مخالف جانب سے (یعنی داہنا ہاتھ بایاں پاؤں) اور تمہیں کھجور کے درختوں پر سولی چڑھاتا ہوں اور یہ بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ ہم دونوں میں (یعنی مجھ میں اور موسیٰ کے رب میں) کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے۔ (جادو گر) بولے کہ ہم تم کو کبھی ترجیح نہ دیں گے۔ ان دلائل کے مقابلہ میں جو ہم کو مل چکے ہیں (موسیٰ کی سچائی پر) اور بمقابلہ اس ہستی کے جس نے ہمیں پیدا کیا۔ تجھ کو جو کچھ کرنا ہے کر ڈال (یعنی تم نے جو کچھ کہا اسے کر لے) تو تو بس اس دنیا ہی کی زندگی میں (جو کچھ کرنا ہے) کر سکتا ہے۔ (حیوۃ الدنیا پر نصب بزع الخافض ہے۔ یعنی دنیا میں سب کچھ کر سکتا ہے اور آخرت میں پھر تجھ کو اس کا بھگتنا بھگتنا پڑے گا) ہم تو اپنے پروردگار پر ایمان لے آئے تاکہ وہ ہمارے گناہ معاف کرے (یعنی شرک وغیرہ) اور جو تو نے ہم پر جادو کے بارے میں زور ڈالا (اس کو بھی یعنی جو کچھ بھی ہم نے جادو وغیرہ کیا اور موسیٰ کے مقابلہ پر آئے اسے بھی خدا معاف کرے گا) اور اللہ ہی بہتر ہے (باعتبار بدلہ کے اگر اس کی اطاعت کی جائے) اور پابندہ ہے (یعنی تم ہے زیادہ دیر پاس کا عذاب ہے۔ اگر اس کی نافرمانی کی جائے) خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی بھی اپنے پروردگار کے پاس مجرم ہو کر حاضر ہوگا (کفر کرنے والا ہوگا جیسے فرعون) تو اس کے لئے دوزخ ہے۔ نہ تو اس میں موت ہی ہوگی کہ (مٹو خلاصی کا امکان ہو) اور نہ پر لطف زندگی ہوگی (کہ زندگی کے مزے ہی اڑائے) اور جو کوئی اس کے پاس مومن ہو کر حاضر ہوگا، جس نے نیک کام بھی کئے ہوں (فرافض و نوافل کا اہتمام کیا ہو) سو ایسوں کے لئے بڑے اونچے درجے ہیں (علسی جمع ہے علیسا کی اور اس کی مؤنث اعلیٰ ہے) یعنی ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں (یہ بیان ہے درجات علی کا) جس کے نیچے نہریں جاری ہوں گی۔ ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی انعام ہے ان کا جو پاک ہوا (یعنی جو گناہوں سے الگ رہا)۔

تحقیق و ترکیب: ظہ۔ یہ حروف مقطعات میں سے ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور متعدد تابعیؓ اس کے معنی یار جل کے کرتے ہیں۔

استواء کے معنی استیلاء ہیں۔ جس سے مراد اقتدار و اختیار ہے۔

سموات العلوی۔ آسمان میں خود بلندی کا مفہوم ہے۔ اس کی صفت علی لانے سے تاکید مقصود ہے۔

ثری۔ وہ گیلی مٹی جو سطح زمین سے نیچے ہو۔ سِر۔ جسے انسان اپنے دل میں چھپائے رکھے۔

احضیٰ۔ وہ ہے جس کا علم خود انسان کو بھی نہ ہو۔

دارا۔ یہ ظرف ہے۔ ایک مقدر عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آگ دیکھی تو یہ واقعہ پیش

آیا اور بعض کہتے ہیں کہ ایک مقدر مقدم کا مفعول ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی کہ اس وقت کی داستان یاد کیجئے جب موسیٰ علیہ السلام نے آگ دیکھی۔

امکنوا۔ صیغہ جمع ہے یعنی اپنی بیوی بچے اور خادم جو ساتھ تھے اسے مخاطب کیا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ محض تعظیم کے لئے ہو اور مخاطب صرف ان کی بیوی ہو۔ جس سے مقصود اظہار عزت و تعظیم ہو۔

نودی یموسی۔ جب یہ ندائے غیبی آئی تو شیطان نے موسیٰ علیہ السلام کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ یہ آواز شیطان کی ہے۔ لیکن موسیٰ علیہ السلام اس دھوکہ میں نہ آئے اور کہا کہ یہ آواز تو ہر چہار جانب سے آرہی ہے بلکہ ہر اعضاء سے۔ اس لئے یہ خدا ہی کی آواز ہے۔ طوی نام ہے ایک میدان کا شام میں۔

لتجزی کا تعلق آیت سے ہے۔ اکاذبا خفیہا درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے آگیا ہے۔ صدری۔ صدر کے لفظی معنی سینہ کے ہیں۔ لیکن بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ جہاں کہیں بھی قرآن نے صدر کا لفظ استعمال کیا ہے اس سے مراد علم و عقل کے ہیں اور بعض نے جرأت و ہمت کے معنی لئے ہیں۔

ازری۔ ازر کے لغوی معنی طاقت و قوت اور پشت کے ہیں۔ عینی میں اضافت اختصاص کے لئے ہے کہ تم میری خاص نگرانی میں پرورش پاؤ گے ورنہ تو ساری ہی چیزیں خدا تعالیٰ کی نگرانی میں ہیں۔ اپنی سے مراد وہ معجزات ہیں جو حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو ملے تھے۔

اذہبا الی فرعون۔ میں تنبیہ کی ضمیر لائی گئی ہے۔ حالانکہ اس وقت حضرت ہارون علیہ السلام وہاں موجود نہ تھے بلکہ وہ مصر میں تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عین اسی وقت میں جب یہ کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہو رہا تھا تو حضرت ہارون علیہ السلام بھی جبرئیل علیہ السلام کے ذریعے سن رہے تھے۔

ہنی معکم۔ معیت سے مراد کمال حفظ و نصرت الہی ہے۔ بایۃ من ربک۔ میں آیت کی تنوین سے مراد جس معجزہ ہے نہ کہ کوئی ایک معجزہ۔

قولا لینا۔ نرم بولی۔ ثم ہدی سے مراد جس مقصد کے لئے اس مقصد کو پیدا کیا۔ اسی طرف سے اسے لگا بھی دیا۔ کلوا وادعوا۔ یہ حال ہے آخر جنا کی ضمیر سے اور امر سے مراد اباحت ہے کہ تم بھی کھا سکتے ہو۔ اور اپنے جانوروں کو بھی خچا سکتے ہو۔ منہا خلقنکم سے مراد یا تو انسانوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش ہے یا یہ کہ ہر شخص کے نطفہ میں اجزاء مٹی ہوتے ہیں اور وہ اس طرح پر کہ انسان جو بھی غذا کھاتا ہے ان سب کا تعلق زمین ہی سے ہوتا ہے۔ لہذا ان کے اندر مٹی کے اجزاء پائے گئے۔

سوی کے ایک معنی ہموار میدان اور دوسرے معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ وہ میدان جو دونوں فریقوں سے نصف نصف مسافت پر ہو۔ مثلی۔ امثل کا مؤنث ہے جس کے معنی خوب روشن اور واضح کے ہیں۔

اجمعوا کیدکم۔ میں اجمعوا کے ایک تو وہی مشہور معنی ہیں کہ جمع ہو کر نکلو۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ خوب مضبوط ہو کر نکلو۔ خیفۃ کے نکرہ لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اندیشہ کچھ زیادہ نہیں تھا بلکہ معمولی سا پیدا ہوا تھا۔

صنعوا۔ یہاں بنا کر کھڑا کرنے کے معنی میں ہے۔ کید ساحر۔ میں ساحر مکرہ آیا۔ مراد وہ خاص سحر ہے جس سے ان ساحروں نے کام لیا تھا۔ قزکی۔ یعنی کفر و عصیان سے پاک ہوا۔

رابطہ: یاد کیجئے کہ سورہ طہ اسے پہلے سورہ مریم گزر چکی ہے۔ جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیرت انگیز پیدائش کا مفصل ذکر ان کوتاہ اندیش اور ناقص الفکر لوگوں کے لئے انتباہ ہے جو اصحاب کہف کے واقعہ کو کائنات کا سب سے بڑا عجوبہ سمجھتے تھے۔ پھر تمام قوتوں، قدرتوں اور طاقتوں کا خود کو مرکز و حید ثابت فرما کر الوہیت عیسیٰ کے نظریہ پر ضرب کاری لگائی تھی اور تثلیث کے نظریہ کو بھی باطل قرار دیا تھا اور بتایا تھا کہ خدا تعالیٰ کے بیٹے کا اثبات ایک ایسا بدترین جرم ہے جس پر زمین و آسمان پھٹ سکتے ہیں۔ سورہ مریم کے خاتمہ پر اس نظریہ کی ملعونیت کو ذرا زیادہ واضح کیا گیا۔ ایک حق پرست انسان جب حقائق پر مطلع ہوتا ہے تو اس حقانیت کو دوسروں تک منتقل کرنے کے لئے اپنی جان جو کھوں میں ڈال دیتا ہے۔

آنحضور ﷺ تبلیغ کی اس پر خار وادی سے خود کو گزار رہے تھے۔ اس پر سورہ طہ میں تنبیہ فرمائی گئی کہ نزول قرآن جو حقائق سے لبریز ایک کتاب ہے، آپ کو کسی مشقت میں ڈالنے کے لئے نہیں، جس کا حاصل یہ ہے کہ تبلیغ میں اعتدال اختیار کیجئے۔ اپنے ذہن و جسم کو خواہ خواہ کی مشقت میں مت ڈالئے۔ بعض روایتوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی تلاوت با آواز بلند فرماتے جو بجائے خود نفس کے لئے شاق تھا۔ اس پر بھی تنبیہ فرمائی گئی کہ خدا عظیم و خیر دانا و مینا ہے۔ آواز کا جبر و خفا اس تک اپنی آواز پہنچانے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔

یہود نزول قرآن کو مستبعد گردانتے۔ اس لئے سورہ طہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نزول وحی کا واقعہ بھی مفصل آ گیا۔ جس سے یہ بتانا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی کا نزول تسلیم کرنے والے وحی محمدی کو تعجب انگیز کیوں سمجھ رہے ہیں۔ اس طرح اگر سورہ مریم عیسائیوں کے انکار کی تردید میں تھی تو سورہ طہ یہود کے باطل مزعومات کے لئے ایک تردید ہے۔ سورہ کہف میں اصحاب کہف کی حفاظت جان، مومن باپ کے ایمان کی حفاظت اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نرغہ اعداء میں محفوظ ہونے کی تفصیل زیر گفتگو تھی۔ تو سورہ طہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے ابتدائی پیدائش سے جو حفاظتی اقدامات فرعون کے مقابلہ تک کئے گئے ان سب کا ذکر ہے۔ اس طرح یہ تینوں سورتیں متحدہ المباحث ہو گئیں۔

شان نزول: سورہ طہ کے شان نزول کی چند وجوہ ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ آنحضور ﷺ نماز پڑھتے وقت ایک پاؤں زمین پر رکھتے اور دوسرا پیر اٹھائے رکھتے تو یہ آیتیں نازل ہوئیں کہ دونوں پیر زمین پر رکھا کرو۔ قرآن کے نازل کرنے کا مقصد آپ کو کسی پریشانی میں مبتلا کرنا نہیں۔

ایک وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ نزول قرآن کے بعد جب آنحضور ﷺ اور ان کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے قرآن پر عمل شروع کیا تو مشرکین آپس میں کہنے لگے کہ یہ تو اچھی خاصی مصیبت اور پریشانی میں مبتلا ہو گئے۔ تو اس پر یہ سورت نازل ہوئی کہ قرآن مجید اتارنے کا مقصد کسی پریشانی میں ڈالنا نہیں ہے بلکہ یہ قرآن تو نیکوں کے لئے عبرت ہے۔ جیسا کہ صحیحین میں ہے کہ جب خدا تعالیٰ کسی کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے دین کی سمجھ عطا فرما دیتا ہے۔ یہ دوسرا شان نزول زیادہ صحیح اور حقیقت پر مبنی معلوم ہوتا ہے۔

﴿تشریح﴾: اس سورت میں خدا تعالیٰ آنحضور ﷺ کو مخاطب کر کے فرما رہے ہیں کہ آپ کا کام تو صرف تبلیغ ہے۔ جسے ماننا ہوگا مانے گا اور جسے نہ ماننا ہوگا وہ نہ مانے گا۔ کافروں کے انکار پر زیادہ غم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح شب بیداری میں ضرورت سے زیادہ مشقت و پریشانی نہ اٹھائیے۔ یہ قرآن پاک آپ کو کسی مشقت و پریشانی میں ڈالنے کے لئے ہم نے

نہیں اتار رہے۔

اور بعضوں نے کہا ہے کہ امت کو خطاب کرنا مقصود ہے۔ اس صورت میں معنی ہوں گے کہ اے مومنو! قرآن کے اتارنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ تم حالت محرومی و مغلوبی میں رہو۔ یہ قرآن شقاوت و بدبختی کی چیز نہیں۔ بلکہ اس قرآن کے اتارنے کا مقصد تو بھلائی و خیر خواہی اور اصلاح کرنا ہے لیکن اس سے وہی فائدہ اٹھا سکتے ہیں جن کے دل میں خدا کا خوف اور ڈر ہو۔

یہ قرآن تیرے رب کا کلام ہے اسی کی طرف سے نازل شدہ ہے۔ جس نے زمین اور آسمان کو پیدا کیا۔ احادیث میں ہے کہ بر آسمان کی جسامت پانچ سو سال کی ہے اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک کا فاصلہ پانچ سو سال کا ہے۔ خدا تعالیٰ عرش پر قائم ہے۔ سلامتی کا طریقہ یہی ہے کہ تمام ان آیات کو جو خدا تعالیٰ کی صفات سے متعلق ہیں انہیں ان کے ظاہری الفاظ کے مطابق ہی مانا جائے۔ اس کی تحقیق و تفتیش نہ کی جائے اور نہ کوئی تمثیل و تشبیہ دینے کی ضرورت ہے۔ خدا تعالیٰ ہی تمام چیزوں کا خالق اور مالک ہے۔ پانچ سو سال پر ہو، زمین پر ہو یا ان دونوں کے درمیان ہو یا زمین کے بھی نیچے ہو۔ گویا یہاں مقصود خدا تعالیٰ کی قدرت اور وسعت سلطنت کو بیان کرنا ہے۔

اب تک خدا تعالیٰ کی قدرت کا بیان تھا اور اب اس کے علم کا بیان ہو رہا ہے کہ خدا وہ ہے جو آسمانوں اور زمین کے نیچے کی چیزوں کو جانتا ہے اور اسے پوشیدہ و مخفی و مخفی چیزوں کا بھی علم ہے۔ جسے خود انسان بھی نہیں جانتا۔ اور اعلیٰ صفتیں اور بہترین نام اسی کے ہیں۔ یعنی باعتبار ذات کے وہ بالکل منفرد ہے۔ اگرچہ اسے صفاتی بہت ہیں۔

نصہ موسیٰ علیہ السلام: یہاں سے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ شروع ہو رہا ہے۔ جس وقت وہ اپنی بیوی کو رخصت کرا کے رین سے مصر لے جا رہے تھے۔ سردیوں کی رات تھی۔ اندھیرا پھیل رہا تھا اور راستہ بھی بھول گئے تھے۔ تو چلتے ہوئے دور سے پہاڑ سے آگ بھٹی ہوئی نظر آئی۔ جیسا کہ سردی کی راتوں میں یہ دستور ہے کہ لوگ جنگلوں میں آگ جلا کر تپتے ہیں۔ تو حضرت موسیٰ نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم یہیں ٹھہرو۔ میں جاتا ہوں۔ شاید کچھ آگ مل جائے۔ جس سے تم تپ سکو۔ یا وہاں کوئی آدمی ہو تو اس سے راستہ کا کچھ پتہ چل جائے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو اس میدان کے دائیں جانب کی جھاڑیوں کی طرف سے واز آئی۔ کہ اے موسیٰ! میں تمہارا رب ہوں، تم اپنی جوتیاں اتار دو۔ اس آواز کے مناجاب اللہ ہونے اور اس کی کیفیت کے بارے میں بہت اختلاف ہے اور مختلف بحثیں ہیں۔ لیکن محققین کی رائے یہی ہے کہ اس آواز کی کیفیت کا نہ کہیں قرآن وحدیث میں ذکر آیا ہے اور نہ قیاس ہی سے کچھ بتایا جاسکتا ہے۔ البتہ حضرت موسیٰ کو اس کا یقین ہو گیا تھا کہ یہ خدا ہی کی آواز ہے اور نعلین کے اتار دینے کا حکم اس جہ سے ہو کہ شاید وہ جوتے ناپاک ہوں یا کہ ادب و احترام اس کا حکم ملا ہو۔ یا پھر یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس بابرکت و مقدس جگہ پر پاؤں بڑے تو اس سے مزید برکت حاصل ہو۔ ان میں زیادہ صحیح یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام مقدس کی تعظیم کرنا مقصود تھا۔ جیسا کہ خود بیت سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ اِنَّا بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى کہ بے شک تم ایک پاک میدان طوسے میں ہو۔

جب تمہیدی کلمات کے ذریعہ حضرت موسیٰ کے قلب کو تجلیات ربانی کے متحمل کرنے کے قابل بنا دیا تو اس کے بعد رسالت کا ران پر ڈالا گیا اور فرمایا گیا کہ میں نے تمہیں رسالت کے لئے منتخب کر لیا ہے۔ اس لئے اب وحی کے ذریعہ جو احکامات مل رہے ہیں سے غور سے سنو۔ اور سب سے پہلا فریضہ یہ ہے کہ میری ہی عبادت کرو۔ کسی اور کی عبادت نہ کرو اور میری یاد کا ایک بہترین طریقہ یہ ہے کہ نمازیں پڑھا کرو۔ یا یہ کہ جب میری یاد آ جائے تو نمازیں پڑھ لیا کرو۔

بہر حال اصل مقصود یاد الہی کو دل میں قائم رکھنا تھا۔ اس سے قبل تو حید و رسالت کا ذکر آیا تھا۔ اب اس کے بعد عقیدہ کی تعلیم

دی جا رہی ہے کہ ایک دن قیامت آنے والی ہے۔ جس کے وقت متعین کا علم سوائے خدا تعالیٰ کے کسی اور کو نہیں ہے اور اس قیامت کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو ان کے کئے ہوئے کا بدلہ مل جائے، اچھے کاموں کی جزا اور برے کاموں کی سزا دینے کے لئے یہ یوم موعود آئے گا۔ پھر حضرت موسیٰ کو تنبیہ کی جا رہی ہے کہ تم دشمنانِ دین کے دھوکہ میں آ کر کہیں فکر آخرت سے غافل نہ ہو جانا۔ ورنہ باوجود تمہارے پیغمبر ہونے کے خدائی قانون کے مطابق تم بھی سزا سے بچ نہیں سکو گے۔

معجزات:..... حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کا ذکر ہے۔ جس کا ظہور بغیر قدرتِ خداوندی کے ممکن نہیں تھا۔ حضرت موسیٰ سے پوچھا گیا کہ یہ تمہارے واسطے ہاتھ میں کیا ہے۔ جس کی جواب میں حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ یہ لٹھی ہے اور اس سے یہ یہ فائدے ہیں۔ اور اس سے فلاں فلاں کام لیتا ہوں۔ ممکن ہے یہ سوال اس وجہ سے ہو کہ لٹھی اور اس کے فوائد موسیٰ کے ذہن میں از سر نو تازہ ہو جائیں اور اس کے بعد جو انقلاب ہونے والا ہے۔ اس کا خارقِ عادت ہونا زیادہ نمایاں ہو جائے۔

حکم ہوا کہ اس لٹھی کو زمین پر ڈال دو، ڈالنا تھا کہ وہ ایک سانپ کی شکل اختیار کر گیا۔ جسے دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام بہت خوف زدہ ہوئے اور اٹھنے پھاڑنے بھاگ پڑے۔ اور آپ کا ڈرنا آپ کی جلالتِ شان کے خلاف نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایک طبعی خوف و ڈر تھا جس سے انبیاء بھی خالی نہیں کیونکہ وہ بھی تو انسان ہی ہیں۔ نیز اگر اس طرح کا کوئی حادثہ مخلوق کی جانب سے ہو تو نہ ڈرنا کمال ہے۔ جیسے ابراہیم علیہ السلام آتشِ نمرود سے نہیں ڈرے۔ لیکن اگر وہی حادثہ خالق کی طرف سے ہو تو اس سے ڈرنا ہی کمال ہے۔ کیونکہ خدا انخواستہ کہیں یہ قہر الہی نہ ہو۔ آواز دی گئی کہ اے موسیٰ! پکڑ لو ہم اسے اس کی اصلی حالت پر لوٹا دیں گے۔ یہ حکم سن کر ڈرتے ڈرتے انہوں نے اس پر ہاتھ ڈال دیا۔ تو وہ پھر لٹھی کی شکل میں تبدیل ہو گیا۔ حضرت موسیٰ کو دوسرا معجزہ ملا۔ اور حکم ہوا کہ اپنا ہاتھ بغل میں لے جاؤ اور نکال لو۔ چاند کی طرح سفید ہو کر نکلے گا اور یہ سفیدی خدا انخواستہ کسی بیماری کی وجہ سے نہیں ہوگی۔ بلکہ یہ تو ایک معجزہ ہے۔

قرآن مجید کو من غیرِ سوء کی اس وجہ سے تصریح کرنی پڑی کہ توریت میں واقعہ کومح کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو برص کا مریض بتایا گیا ہے۔ تو گویا پہلا معجزہ لٹھی کے سانپ بن جانے کا تھا۔ اور دوسرا معجزہ یہ تھا کہ ہاتھ چمک دار ہو جاتا تھا۔ یہ دونوں معجزے اس وقت آپ کو اس وجہ سے ملے تھے تاکہ آپ بعد میں آنے والی دوسری بڑی بڑی نشانیوں پر یقین کر لیں۔

عرض و معروض:..... اس کے بعد حکم ملا کہ تم فرعون کے پاس مصر جاؤ اور اسے سمجھاؤ بھاء اور اسے دین کی تبلیغ کرو۔ کیونکہ وہ حد سے آگے بڑھ گیا ہے اور سرکشی و نافرمانی میں بہت تجاوز کر گیا ہے۔ جس پر حضرت موسیٰ نے درخواست کی کہ اے خدا! میرا حوصلہ فراخ کر دیجئے تاکہ اگر تبلیغ کرنے میں فرعون کی طرف سے کوئی مخالفت پیش آئے تو اسے ہم فراخِ حوصلگی کے ساتھ برداشت کر سکیں اور رسالت کے اس یارِ عظیم کا تحمل پوری طرح کر سکیں۔ نیز تبلیغ کا یہ کام میری لئے آسان کر دے۔ یعنی کامیابی کے اسباب غیب سے مہیا کر دے اور ناکامی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ مزید درخواست یہ ہے کہ میری زبان سے لکنت کو دور فرما دیجئے۔ تاکہ میں اچھی طرح لوگوں کے سامنے وعظ و نصیحت کر سکوں اور وہ میری بات کو بآسانی سمجھ سکیں۔ اور اسی کے ساتھ میری ایک مدد یہ اور فرمائیے کہ میرے ہارون کو میرا شریک کار کر دیجئے۔ تاکہ ہم دونوں مل کر اور مشورہ سے اس کام کو انجام دیں اور جب دونوں ایک ساتھ رہیں گے۔ تو ہماری بھی تقویتِ قلب ہوگی اور دو آدمی مل کر دعوت و تبلیغ کا کام بہتر طریقہ پر انجام دے سکیں گے۔ اور آپ کی تسبیح و تذکیر کا کام بھی اچھی طرح ہو سکے گا۔ اور آپ تو ہماری ضرورتوں سے اچھی طرح واقف ہیں مزید کچھ کہنے سننے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ ان کی یہ دعا بھی خدا تعالیٰ نے قبول کی اور اسی وقت حضرت ہارون کو بھی نبوت عطا فرمائی۔

دعا کی مقبولیت: ارشاد ہوا کہ ہم تمہاری درخواست پر کیوں نہ توجہ کریں۔ جب کہ ہم بہت پہلے بغیر کسی تمہاری خواہش و درخواست کے تم پر احسان کر چکے ہیں۔ پھر مختصر طور پر اس واقعہ کا ذکر کیا گیا۔ کہ جب تم دودھ پیتے بچے تھے۔ اس وقت تمہاری والدہ کو تمہاری جانب سے بہت اندیشہ تھا کیونکہ فرعون کو نجومیوں سے یہ معلوم ہوا تھا کہ قوم بنی اسرائیل میں ایک لڑکا ایسا پیدا ہوگا جو اس کی حکومت کے زوال کا سبب بنے گا۔ فرعون نے فوراً یہ حکم جاری کر دیا۔ کہ اسرائیلیوں میں جو بھی بچہ پیدا ہوا اسے اسی وقت ختم کر دیا جائے۔ تو ہم نے تمہاری والدہ کو وحی کے ذریعہ ایک تدبیر بتائی۔ یہ وحی وحی نبوت نہیں تھی بلکہ خدا کی جانب سے الہام تھا اور الہام غیر نبی کو بھی ہو سکتا ہے۔ تدبیر یہ بتائی کہ اس بچہ کو صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دو۔ میں اس کی نگہداشت رکھوں گا اور اسے دریا کے کنارے لگا دوں گا اور اس کی پرورش میں ایسے شخص سے کراؤں گا جو اس کا بھی دشمن ہے اور میرا بھی واقعہ اسی انداز میں پیش آیا کہ حضرت موسیٰ کی والدہ نے خدا تعالیٰ کے حکم پر انہیں صندوق میں بند کر کے دریا کے نیل میں ڈال دیا۔ وہ صندوق بہتا ہوا فرعون کے محل کے پاس سے گزرا۔ تو فرعون کی بیوی آسیہ نے اسے پکڑ والیا اور کھول کر جو دیکھا تو اس میں سے ایک حسین و خوبصورت بچہ نکلا۔ جس کے لئے خدا تعالیٰ نے اس کے دل میں محبت ڈال دی اور اس کے نتیجے میں فرعون کی بیوی نے ان کی پرورش کا ارادہ کر لیا اور کسی طرح فرعون کو اس پر راضی کر لیا کہ وہ اس بچہ کو قتل نہ کرائے جب فرعون اس پر راضی ہو گیا۔ تو آسیہ نے بچہ کے لئے دایہ کی تلاش شروع کی۔ لیکن حضرت موسیٰ نے کسی کی چھاتی کو منہ بھی نہیں لگایا۔ جس سے آسیہ بہت پریشان ہوئی کہ اس طرح تو یہ معصوم بچہ مر کر رہ جائے گا۔ اسی عرضہ میں آپ کی بہن مریم (علیہا السلام) جو صندوق کے پیچھے پیچھے یہ پتہ لگانے کے لئے چل رہی تھیں کہ دیکھیں یہ صندوق کہاں جا کر کنارہ لگتا ہے وہ اس صورت حال کو دیکھ کر کہنے لگیں کہ کیا میں تمہیں ایسی دایہ بتاؤں جو اس کی اچھی طرح پرورش کرے۔ آسیہ کی طرف سے منظوری ملنے پر وہ بھاگی ہوئی آپ کی والدہ کے پاس پہنچیں اور سارا واقعہ بیان کر کے انہیں اپنے ساتھ لے آئیں۔ ان کے دودھ پلانے پر حضرت موسیٰ نے خوب پیٹ کر دودھ پیا اور پھر وہ دایہ مقرر ہو گئیں۔ تو اس طرح پر خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی پرورش کا انتظام فرما دیا اور ان کی والدہ کو ان کے قریب کر دیا تاکہ ان کی والدہ مطمئن ہو جائیں اور ان کی ساری گھبراہٹ و پریشانی دور ہو جائے۔

اور تم پر میرا دوسرا احسان یہ ہو چکا ہے کہ تم نے ایک قطعی کو مار ڈالا تھا اور پھر بہت خوفزدہ ہوئے تھے۔ ایک تو خوف خدا کا ناحق قتل پر، دوسرے فرعون کے انتقام کا اندیشہ، تو میں نے تمہیں اس غم سے نجات دلائی تھی۔ واقعہ اس طرح پیش آیا کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ کہیں جا رہے تھے تو راستہ میں دیکھا کہ ایک فرعونی کی لڑائی ایک اسرائیلی سے ہو رہی ہے۔ اسرائیلی نے حضرت موسیٰ کو دیکھ کر مدد طلب کی مگر حضرت موسیٰ نے اس فرعونی کے ایسا گھونسا مارا کہ وہ وہیں مر کر رہ گیا۔ فرعون کے دربار میں اس کی اطلاع پہنچی۔ کہ آج کسی اسرائیلی نے ایک فرعونی کو مار ڈالا ہے۔ تو وہ بہت غضب ناک ہوا اور تحقیق و تفتیش کا حکم جاری کیا۔ لیکن کچھ پتہ نہیں چل سکا۔ اتفاق سے دوسرے دن جب ان کا کسی راستہ سے گزر رہا تو دیکھا کہ وہی اسرائیلی کسی دوسرے فرعونی سے لڑ رہا ہے۔ تو انہیں اس کے لڑا کو پن پر بہت غصہ آیا۔ لیکن اس کے باوجود فرعونی کے مقابل میں اس کی مدد کو آگے بڑھے لیکن وہ اسرائیلی یہ سمجھ کر کہ مجھ پر غصہ ہو رہے ہیں۔ یہ کہہ دیا کہ اسے موسیٰ اکل تم نے ایک کو مار ہی دیا کیا آج مجھے مارنے کا ارادہ کر رہے ہو؟ فرعونی یہ سن کر بھاگا ہوا فرعون کے پاس پہنچا اور تفصیلات سے مطلع کر دیا۔ جس پر فرعون نے حضرت موسیٰ کو پکڑنے کے لئے اپنے آدمیوں کو روانہ کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کو یہ معلوم ہوا تو وہ فرار ہو گئے اور کسی طرح خدا تعالیٰ کی مدد سے مدین پہنچ گئے۔

اسی کو فرمایا جا رہا ہے کہ ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی۔ خود بھی اس گناہ کو معاف کیا اور فرعون سے بھی تم کو بچایا اور اتنے عرصہ مدین میں رہنے کے بعد تم اس عمر کو پہنچ گئے جو رسالت کے لئے ضروری ہے۔ لہذا اب میں نے تم کو اپنا رسول منتخب کر لیا۔ تم اور

تمہارے بھائی دونوں مل کر جاؤ اور تبلیغ و ارشاد کا کام کرو اور میری یاد میں سستی نہ کرنا۔ جاؤ نرمی اور حسن اخلاق کے ساتھ فرعون کو دین کی تبلیغ کرو۔ خواہ وہ ایمان لائے یا نہ لائے۔ بہر حال تم اپنا کام جاری رکھو۔ اس سے معلوم ہوا کہ قضاء و قدر کچھ بھی ہو لیکن انسان کو اپنی طرف سے تبلیغ و ارشاد میں کوتاہی نہیں کرنی چاہئے۔

حضرت موسیٰ کا اندیشہ:..... لیکن فرعون کے پاس جاتے ہوئے انہیں یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں وہ کوئی سختی کا معاملہ نہ کرے۔ اسی کا اظہار انہوں نے خدا تعالیٰ کے سامنے کیا کہ کہیں وہ ہماری آواز کو دبانے کے لئے ہمیں کسی مصیبت میں نہ مبتلا کر دے اور پھر ہمارے ساتھ نا انصافی کرے تو تشفی دی گئی۔ اور جواب ملا کہ تم جاؤ اس کا مقابلہ کرو۔ میری ساری طاقت و قوت تمہارے ساتھ ہے۔ اور میں تمہاری پوری مدد کروں گا۔ تم اس کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ ہم خدا کے قاصد ہیں۔ تم ان اسرائیلیوں کو جانے دو اور ان کے ساتھ کوئی سختی اور ظلم کا برتاؤ نہ کرو..... صورت یہ تھی کہ فرعون اسرائیلیوں کے ساتھ انتہائی ظالمانہ برتاؤ کرتا تھا اور ان کے اس مطالبہ کو بھی نہیں مانتا تھا کہ وہ انہیں اجازت دے دے کہ وہ اپنے وطن شام چلے جائیں۔ اسی کے متعلق ارشاد ہے کہ تم میرا پیغام لے کر جاؤ اور اسے اس حرکت سے باز رکھنے کی کوشش کرو۔ اور اس سے کہنا کہ سلامتی اسی کے لئے ہے جو ہدایت کا پیرو ہے۔ یعنی جو دین کو قبول کرے گا اور سیدھی راہ پر چلے گا اس کے لئے امن و عافیت ہے نہ اسے کسی کا ڈر باقی رہتا ہے اور نہ خوف۔ اور میرے پاس وحی آئی ہے کہ جو روگردانی کرنے گا اور احکام خداوندی کے خلاف کرے گا۔ اس کے لئے عذاب الہی ہے۔

حضرت موسیٰ کو ”قول لین“ کا حکم ملا تھا اسے یہاں بھی ملحوظ رکھا گیا اور یہ نہیں کہا گیا کہ تم پر عذاب آئے گا بلکہ ایک قانون کی شکل میں پیش کیا گیا کہ خلاف ورزی کرنے والوں کے لئے عذاب الہی ہے۔ حکم ہوا کہ تم اپنی نشانیاں بھی اسے دکھانا تاکہ اسے تمہاری صداقت پر یقین آجائے۔

سوال و جواب:..... چونکہ فرعون خدا تعالیٰ کا منکر تھا اور اپنے آپ کو سب سے بڑا یوتا سمجھتا تھا۔ حضرت موسیٰ کی زبان سے جو یہ نئی بات سنی تو حیرت اور انکار کے طور پر پوچھنے لگا کہ اچھا تو یہ بتاؤ کہ تمہارا رب کون سا ہے؟ اس کے جواب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں۔ خدا تو وہ ذات ہے جس نے ساری مخلوق کو پیدا کیا۔ پھر جس کی جیسی فطرت رکھی اور جس سے جو کام لینا چاہا اسی کے مطابق اس کے اعضاء اور اس کی ہیئت و صورت رکھی۔ گویا کہ اسی نے سب کو پیدا کیا اور اسی نے مناسب و موزوں ہیئت عطا کی اور جسے جس کام کے لئے پیدا کیا۔ اسی راستہ پر لگا بھی دیا۔ پھر فرعون نے سوال کیا کہ اچھا ان لوگوں کا کیا ہوگا جو ہم سے پہلے تھے اور جن کا دین یقیناً تمہارے دین سے علیحدہ تھا۔

آپ نے جواب دیا اور کہا کہ پچھلے لوگوں کا حال مجھے کیا معلوم۔ لیکن اتنا یقین ہے کہ ان کے ساتھ انصاف ہی کا معاملہ ہوگا اور ان کے اعمال کے مطابق انہیں اس کا بدلہ ملے گا۔ کیونکہ میرے خدا کے یہاں ساری چیزیں محفوظ ہیں نہ وہ بھول سکتا ہے اور نہ اس سے کسی غلطی کا امکان ہے۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ عام انسانوں سے خطاب فرما رہے ہیں کہ اے انسانو! خدا وہ ہے کہ جس نے زمین کو تم لوگوں کے لئے فرش بنا دیا۔ جس پر تم آرام کرتے ہو اور چلنے پھرنے کے لئے اس پر راستے بھی بنا دیئے تاکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ باسکو۔ اور آسمان سے پانی برساتا ہے۔ جس سے کھیتیاں لہلہا کر اگتی ہیں اور طرح طرح کے میوے اور پھل درختوں پر آتے ہیں۔ جسے انسان بھی کھاتا ہے اور اس کے جانور بھی اپنا پیٹ بھرتے ہیں۔ چونکہ عرب میں جانوروں کے پالنے کا خاص رواج تھا اسی وجہ سے قرآن نے جانوروں

بھی تذکرہ کر دیا۔ تو جسے عقل اور شعور ہو اس کے لئے یہ ساری نشانیاں ہیں خدا کے وجود اور اس کی وحدانیت پر اس کے بعد انکار کی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی ہے۔ مزید ارشاد ہے کہ اسی زمین سے ہم نے تم کو پیدا کیا اور مرنے کے بعد پھر اسی زمین میں تمہیں جانا ہے اور اس کے بعد قیامت کے دن ہم اسی سے تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

مفسرین نے کہا ہے کہ چونکہ آدم علیہ السلام کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے اس لئے ان کی تمام اولاد کو کہہ دیا گیا کہ ہم نے ہیں مٹی سے پیدا کیا۔ حالانکہ آج بھی انسانوں کی پیدائش میں مٹی کا بڑا دخل ہے۔ ظاہر ہے انسان جو کچھ بھی کھاتا پیتا ہے اور جس سے اس کا خون بنتا ہے اور مادہ منویہ کا اسی خون سے تعلق ہے۔ تو ان اشیاء کا کسی نہ کسی درجہ میں مٹی سے ضرور تعلق ہے۔ کوئی چیز ایسی مل نہیں سکتی کہ جس کا مٹی سے کوئی تعلق ہی نہ ہو۔ لہذا آج بھی بلا واسطہ انسانوں کی پیدائش اسی مٹی سے ہو رہی ہے۔

بہر حال ساری نشانیاں اور معجزات آنے کے بعد بھی اس نے جھٹلادیا اور خدا کی وحدانیت کا انکار کرتا رہا۔ یہ معجزات دیکھنے کے بعد کہنے لگا کہ کیا زور کی تم نے جادوگری دکھائی ہے اور اس جادو کے ذریعہ تم ہمیں اپنے ملک سے نکال دینا چاہتے ہو؟ تو گھبراؤ۔ اس جادو کا مقابلہ ہم کر سکتے ہیں۔ لہذا مقابلہ کے لئے جگہ اور دن کا تعین کر لو اور جگہ ایسی ہونی چاہئے کہ جہاں تمام لوگ اپنی لھوں سے ہار جیت دیکھ لیں۔ اور بعضوں نے اس کا ترجمہ کیا ہے کہ ایک ایسا میدان ہو جو دونوں فریق سے برابر مسافت رکھتا ہو۔ پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی اس دعوت مقابلہ کو منظور فرماتے ہوئے کہا کہ پھر اس لئے تمہارا عید کا دن زیادہ مناسب رہے گا۔ اس دن تمام لوگ بہولت جمع ہو سکیں گے اور ہاں اس کا خیال رہے کہ دن چڑھنے کے مقابلہ ہوتا کہ لوگ اچھی طرح تمام چیزوں کو دیکھ سکیں اور حق و باطل میں تمیز کر لیں۔

دو گروں سے مقابلہ:..... مقابلہ کی تاریخ معین ہونے کے بعد فرعون اپنے محل میں واپس گیا۔ اور تمام بڑے بڑے وگروں کو جمع کرنے کا حکم دے دیا اور اس کے انتظامات شروع کر دیئے۔ بالآخر وہ دن آ گیا اور تمام لوگ میدان میں جمع ہو گئے۔ خری مرتبہ بطور اتمام حجت کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان ساحروں کو تبلیغ شروع کر دی کہ دیکھو خدا تعالیٰ پر جھوٹ مت ہو اور اپنے جادوک کے ذریعہ لوگوں کو دھوکہ میں ڈالنے کی کوشش مت کرو۔ ورنہ خدا تعالیٰ تمہیں تباہ و برباد کر دے گا۔ آپ کی اس فنی تقریر کا نتیجہ یہ نکلا کہ ان جادوگروں کی جماعت میں اختلاف رائے ہو گیا۔ بعض نے آپس میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ یہ خدا کا رسول معلوم ہوتا ہے اور بعضوں کی رائے یہی رہی کہ نہیں یہ جادوگر ہی ہے اور اس کا مقابلہ کرنا چاہئے۔ بالآخر سب نے اتفاق یہ اعلان کیا کہ یہ کوئی بہت بڑا جادوگر ہے۔ جو اس ارادہ سے آیا ہے کہ اپنے جادو کے زور پر ہمارے ملک پر قبضہ کرے اور یہاں سے نکال باہر کرے اور ظاہر ہے کہ جب ملک پر اس کا قبضہ ہو جائے گا تو ہماری ساری تہذیب و تمدن ہی کو مٹا کر رکھ دے اور ہمارے مذہب کا بھی خاتمہ کر دے گا۔ اس لئے خوب مضبوط ہو کر اس کے مقابلہ میں صف آراستہ ہو جاؤ اور اسے ہرگز یاب نہ ہونے دو۔ کیونکہ اسی ہار جیت پر ہماری عزت اور ہمارے دین و تہذیب کے تحفظ کا انحصار ہے۔ اس کے بعد جادوگروں حسب عادت جیسا کہ کسی سے مقابلہ کے وقت پوچھتے ہیں کہ پہلے کس کی بازی رہے گی موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ کیا پہلے تم اپنا تب دکھاؤ گے یا ہم دکھائیں؟

اس پر موسیٰ علیہ السلام نے بڑی بے نیازی کے ساتھ فرمایا کہ پہلے تم ہی اپنا حوصلہ نکال لو۔ جس پر ان جادوگروں نے اپنی اپنی یاں اور رسیاں میدان میں ڈال دیں اور لوگوں کی نظر بندی کر دی۔ جس سے وہ لاثہیاں اور رسیاں بھاگتے دوڑتے ہوئے سانپ نظر آنے لگے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ نے اپنی لاثہی کو سانپ بنا کر فرعون کے سامنے پیش کیا تھا۔ تو ان جادوگروں نے بھی وہی کرتب دکھانا

مناسب سمجھا۔ اور چونکہ وہ بہت زیادہ تھے۔ تو سانپوں سے ہی سارا میدان لبریز نظر آیا۔ یہ منظر دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام گھبرائے کہ یہ کیا بات ہوئی کہ انہوں نے بھی سانپ بنا کر دکھائے اور ہم بھی وہی کرتب دکھائیں۔ کہیں یہ غالب نہ آجائیں اور لوگ دھوکہ میں پڑ جائیں۔ فوراً وحی آئی کہ اے موسیٰ! ڈرو نہیں اور خوفزدہ ہونے کی کوئی بات نہیں ہے۔ فتح تمہاری ہی ہوگی اور حق غالب آکر رہے گا۔ حکم ہوا کہ اپنی لاشی کو تم زمین پر ڈال دو۔ لاشی کے زمین پر ڈالتے ہی وہ ایک بہت بڑا اثر دہا بن گیا اور ان کے سارے سانپوں کو ہڑپ کر گیا۔ جب ان جادو گروں نے دیکھا کہ اس نے تو ہمارے کرتب کو ناکام کر دیا اور ہمارے سارے سانپوں کو ہڑپ کر گیا۔ تو چونکہ وہ فن کے ماہر تھے اس لئے سمجھ گئے کہ یہ کوئی جادو گری نہیں۔ بلکہ واقعی معجزہ اور اعجاز ہے۔ جب انہیں موسیٰ علیہ السلام کی صداقت پر یقین آ گیا۔ تو اسی میدان میں لوگوں کے سامنے اور خود فرعون کی موجودگی میں یہ سب کے سب جادوگر سجدہ میں گر پڑے اور کہنے لگے کہ ہم تو رب العالمین پر ایمان لائے جو موسیٰ و ہارون کا رب ہے۔ لوگوں کے سامنے حق و باطل واضح ہو گیا۔

سرکشی کی انتہا:..... اور اب فرعون کو چاہئے تو یہ تھا کہ وہ بھی ایمان لے آتا۔ کیونکہ اب اپنی آنکھوں سے دیکھ چکا تھا کہ جنہیں یہ مقابلہ کے لئے لایا تھا ان ماہرین نے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کو تسلیم کر لیا اور بلا جھجک لوگوں کے سامنے انہوں نے دین حق بھی تسلیم کر لیا۔ لیکن بجائے ایمان لانے کے اس نے مزید سرکشی شروع کر دی اور پہلے تو ان جادو گروں سے باز پرس کرنے لگا کہ تم بغیر میری اجازت کے ایمان کیوں لائے اور یقیناً یہ تم لوگوں کا استاد ہے اور تم نے اس سے ساز باز کر رکھی ہوگی۔ اسی منصوبہ کے تحت تم عام مجمع کے سامنے ایمان لے آئے تاکہ رعایا میں بھی میری طرف سے بددلی پھیلے۔ تو سن لو اس کی سزا اتنی سخت دوں گا کہ دوسرے لوگوں کو بھی عبرت ہو۔ تمہارے ایک جانب کا ہاتھ اور دوسری جانب کا پیر کاٹ کر درخت سے لٹکا کر سولی چڑھا دوں گا۔ اور تم ہماری قوم کو گمراہ سمجھتے ہو۔ ابھی تمہارے سامنے آجائے گا کہ دائمی عذاب کا مستحق کون ہے۔

ساحروں کا جواب:..... فرعون کی ان دھمکیوں کا ان پر الٹا اثر پڑا۔ بجائے اس کے کہ یہ پھر اپنے دین کی طرف لوٹ جاتے، یہ جواب دیا کہ ہدایت پانے کے بعد اب تمہارا مذہب ہم کبھی اختیار نہیں کر سکتے ہیں۔ ہمارے سامنے حق و باطل کھل کر آ گیا۔ اب حق کو چھوڑ کر باطل کی طرف کس طرح لوٹ سکتے ہیں؟ اب تمہیں جو کچھ کرنا ہے کر لو۔ تم زیادہ سے زیادہ اسی دنیاوی زندگی میں ہمیں کچھ پریشان کر سکتے ہو اور تکلیف دے سکتے ہو۔ لیکن دوسری زندگی میں تو ہمیں آرام و راحت ہی ملے گی اور ہمیں اپنے خدا سے اس کی بھی توقع ہے کہ وہ ہمارے پچھلے گناہوں کو معاف کر دے گا اور خصوصاً اس گناہ کو جو اس کے رسول کے ساتھ مقابلہ کرا کے ہم سے کرایا گیا۔ اب نہ ہمیں تمہاری سزاؤں کا ڈر ہے اور نہ تمہاری انعام و اکرام کا لالچ۔ اس لئے کہ نہ خود تمہارے اندر کوئی خیر ہے اور نہ تمہاری سزاؤں کو بقاء۔ خدا تعالیٰ ہی کی سزا اور اسی کا اجر دائمی اور ابدی ہے۔

ان لوگوں نے مزید کہا کہ گنہگاروں کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہاں تو موت آنے سے رہی۔ لیکن زندگی بھی اتنی مشقتوں سے لبریز ہوگی کہ اسے دنیا میں کئے ہوئے گناہوں کا پتہ چل جائے اور وہ لوگ جوراہ راست پر آجائیں گے اور نیک کام کریں گی ان کے لئے عمدہ عمدہ باغات ہوں گے اور رہنے کے لئے بڑے بڑے محلات ہوں گے۔ اسی لئے ہم بھی اسی قانون الہی کے تحت کفر کو چھوڑ کر ایمان لے آئے ہیں۔ ان کی یہ تقریر اس وجہ سے تھی کہ شاید فرعون ان عذابوں سے ڈر کر اور جنت کے لالچ میں توبہ کر لے۔ لیکن جب اس کی تقدیر میں بدبختی لکھ دی گئی تھی تو ظاہر ہے کہ اسے کون راہ راست پر لاسکتا تھا۔

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي بِهِمْزَةٍ قَطَعَ مِنْ أَسْرَىٰ أَوْهَمَزَةٍ وَصَلِ وَكَسَرَ التَّوْنُ مِنْ
سَرَىٰ لُغَتَانِ أَيْ سَرِبَهُمْ لَيْلًا مِنْ أَرْضِ مِصْرَ فَا ضَرْبُ اجْعَلْ لَهُمْ بِالضَّرْبِ بِعَصَاكَ طَرِيقًا فِي
الْبَحْرِ يَبَسًا أَيْ يَابَسًا فَا مَثَلُ مَا أَمَرَهُ وَابْيَسَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَمَرُّوا فِيهَا لَا تَخَافُ دَرْجًا أَيْ أَنْ يُدْرِكَكَ
فِرْعَوْنُ وَلَا تَخْشَى ﴿٧٧﴾ غَرَقًا فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ وَهُوَ مَعَهُمْ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ أَيْ الْبَحْرِ
مَا غَشِيَهُمْ ﴿٧٨﴾ مَا غَرَقَهُمْ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ بِدُعَائِهِمْ إِلَىٰ عِبَادَتِهِ وَمَا هَدَىٰ ﴿٧٩﴾ بَلْ أَوْقَعَهُمْ فِي
لَهْلَاكِ خِلَافَ قَوْلِهِ وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ يَلِينِي اسْرَأْءِيلُ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ
فِرْعَوْنَ بِاغْرَاقِهِ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ فَنُوتِي مُوسَىٰ التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بِهَا وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ
الْمَنْ وَالسَّلَوى ﴿٨٠﴾ هُمَا التَّرَنُّجِيْنُ وَالطَّيْرُ السَّمَانِي بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ وَالْقَصْرِ وَالْمُنَادَى مَنْ وَجَدَ مِنْ
لِيَهُودِ زَمَنَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَوُطُبُوا بِمَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ عَلَىٰ أَجْدَادِهِمْ زَمَنَ النَّبِيِّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ
السَّلَامُ تَوَطُّعَ لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ لَهُمْ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ أَيْ الْمُنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ وَلَا تَطْفَرُوا فِيهِ بِأَنْ
كُفَرُوا بِالْمُنْعَمِ بِهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي بِكُسْرِ الْحَاءِ أَيْ يَحِبُّ وَبَضْمِهَا يَنْزِلُ وَمَنْ يَحِلُّ عَلَيْهِ
فَضَبِي بِكُسْرِ اللَّامِ وَضَمِّهَا فَقَدْ هَوَىٰ ﴿٨١﴾ سَقَطَ فِي النَّارِ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ مِنَ الشِّرْكِ وَأَمَنَ
حَدَّ اللَّهُ وَعَمِلَ صَالِحًا يُصَدِّقَ بِالْفَرَضِ وَالنَّفْلِ ثُمَّ أَهْتَدَىٰ ﴿٨٢﴾ بِاسْتِمْرَارِهِ عَلَىٰ مَا ذَكَرَ إِلَىٰ مَوْتِهِ وَمَا
أَعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لِمَجِيءِ مِيْعَادِ اخِذِ التَّوْرَةَ يَمْوَسَىٰ ﴿٨٣﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ أَيْ بِالْقُرْبِ مِنِّي
أَتُونَ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ﴿٨٤﴾ عَنَىٰ أَيْ زِيَادَةً عَلَىٰ رِضَاكَ وَقَبْلَ الْجَوَابِ أَتَى
الْإِعْتِدَارَ بِحَسَبِ ظَنِّهِ وَتَحَلُّفَ الْمُظَنُّونَ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ أَيْ بَعْدَ
إِقْلَاقِهِمْ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٥﴾ فَعَبَدُوا الْعِجْلَ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ مِنْ جَهْتِهِمْ
سِفَا شَدِيدَ الْحُزْنِ قَالَ يَقَوْمُ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَيْ صِدْقًا أَنَّهُ يُعْطِيْكُمْ التَّوْرَةَ أَفْطَالَ
فَلَيْكُمْ الْعَهْدُ مُدَّةَ مَفَارِقَتِي إِيَّاكُمْ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ يَحِبَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ بِعِبَادَتِكُمْ
يَحِلُّ فَاخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ﴿٨٦﴾ وَتَرَكْتُمْ الْمَجِيءَ بَعْدِي قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا مِثْلِكَ الْيَمِ
بِقُدْرَتِنَا أَوْ بِأَمْرِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا بِفَتْحِ الْحَاءِ مُخَفَّفًا وَبَضْمِهَا وَكُسْرِ الْمِيمِ مُشَدَّدًا أَوْ زَارًا أَثْقَالًا مِنْ
بُنَةِ الْقَوْمِ أَيْ حُلَى قَوْمِ فِرْعَوْنَ اسْتَعَارَهَا مِنْهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ بِعِلَّةِ عُرْسٍ بَقِيَتْ عَنْدهُمْ فَقَدْ فَنَاهَا طَرَحْنَاهَا
فِي النَّارِ بِأَمْرِ السَّامِرِيِّ فَكَذَلِكَ كَمَا أَلْقَيْنَا أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾ مَامَعَهُ مِنْ حُلِيِّهِمْ وَمِنْ التُّرَابِ

الَّذِي أَخَذَهُ مِنْ أَثَرِ حَافِرِ فَرَسٍ جِبْرِئِيلَ عَلَى الْوَجْهِ الْأَيْ فَاخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا صَاغَةً لَهُمْ مِنَ الْحَلِیْ
 جَسَدًا لَحْمًا وَدَمًا لَهُ خَوَارٌ أَيْ صَوْتُ يُسْمَعُ أَيْ انْقَلَبَ كَذَلِكَ بِسَبَبِ التُّرَابِ الَّذِي أَثَرُهُ الْحَيَاةُ فِيهِ
 يُوَضَعُ فِيهِ وَوَضَعَهُ بَعْدَ صَوغِهِ فِي فِيهِ فَقَالُوا أَيْ السَّامِرِيُّ وَاتَّبَاعُهُ هَذَا إِلَهُكُمْ وَاللَّهُ مُوسَى
 فَنَسِيَ ﴿۸۸﴾ مُوسَى رَبَّهُ هُنَا وَذَهَبَ يَطْلُبُهُ قَالَ تَعَالَى أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ خَفَفَتْ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمَتْهَا مَحْدُوفٌ
 أَيْ أَنَّهُ لَا يَرْجِعُ الْعَجَلُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا أَيْ لَا يَرُدُّ لَهُمْ جَوَابًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا أَيْ دَفَعَهُ وَلَا نَفْعًا ﴿۸۹﴾
 أَيْ جَلَبَهُ أَيْ فَكَيْفَ يَتَّخِذُ إِلَهًا وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَرُونَ مِنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ مُوسَى يَقُومُ إِنَّهُ
 فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي فِي عِبَادَتِهِ وَاطِيعُوا أَمْرِي ﴿۹۰﴾ فِيهَا قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ نَزَا
 عَلَيْهِ عَكْفِينَ عَلَى عِبَادَتِهِ مُقِيمِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿۹۱﴾ قَالَ مُوسَى بَعْدَ رُجُوعِهِ يَهْرُؤُ
 مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿۹۲﴾ بِعِبَادَتِهِ أَلَا تَتَّبِعُنَّ لَازِمَةً أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي ﴿۹۳﴾ بِأَقَامَتِكَ بَيْنَ مَر
 يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ قَالَ هَرُونَ يَنْتُومُ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا أَرَادَ أُمِّي وَذَكَرَهَا أَعْطَفَ لِقَلْبِهِ لَا تَأْخُذْ بِدُخَانِ
 وَكَانَ أَخَذَهَا بِشِمَالِهِ وَلَا بِرَأْسِي وَكَانَ أَخَذَ شَعْرَهُ بِيَمِينِهِ غَضَبًا إِنِّي خَشِيتُ لَوْ اتَّبَعْتُكَ وَلَا بُدَّ
 يَتَّبِعُنِي جَمْعٌ مِمَّنْ لَمْ يَعْبُدِ الْعَجَلَ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَتَغْضَبُ عَلَيَّ وَلَمْ تَرْقُبْ
 تَنْتَظِرْ قَوْلِي ﴿۹۴﴾ فِيمَا رَأَيْتَهُ فِي ذَلِكَ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ شَبَابُكَ الدَّاعِي إِلَى مَا صَنَعْتَ يَسَامِرِي ﴿۹۵﴾
 قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ بِالْيَأْيِ وَالتَّأْيِ أَيْ عَلِمْتُ مَا لَمْ يَعْلَمُوهُ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ تُرَابٍ أ
 حَافِرِ فَرَسٍ الرَّسُولِ جِبْرِئِيلَ فَنَبَذْتُهَا أَلْقَيْتُهَا فِي صُورَةِ الْعَجَلِ الْمَصَاغِ وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ زَيْتُ
 نَفْسِي ﴿۹۶﴾ وَالْقَى فِيهَا أَنْ أَخَذَ قَبْضَةً مِنْ تُرَابٍ مَا ذَكَرُوا أَلْقَيْتُهَا عَلَى مَا لَا رُوحَ لَهُ يَصِيرُ لَهُ رُوحٌ وَرَأَيْتُ
 قَوْمَكَ طَلَبُوا مِنْكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ إِلَهًا فَحَدَّثْتَنِي نَفْسِي أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْعَجَلُ إِلَهُهُمْ قَالَ لَهُ مُوسَى
 فَادْهَبْ مِنْ بَيْنِنَا فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَيْ مَدَّةِ حَيَاتِكَ أَنْ تَقُولَ لِمَنْ رَأَيْتَهُ لَا مِسَاسَ أَيْ لَا تَقَرِّبْ
 فَكَانَ يَهِيئُ فِي الْبَرِّيَّةِ وَإِذَا مَسَّ أَحَدًا أَوْ مَسَّهُ أَحَدٌ حُمًا جَمِيعًا وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لِعَذَابِكَ لَنْ تَخْلَا
 بِكُسْرِ اللَّامِ أَيْ لَنْ تَغِيبَ عَنْهُ وَبِفَتْحِهَا أَيْ بَلْ تَبْعُ إِلَيْهِ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلَمْتَ أَصْلَهُ ظَلَمَ
 بِلَا مِيمٍ أُولَهُمَا مَكْسُورَةٌ وَخُذِفَتْ تَخْفِيفًا أَيْ دُمْتُ عَلَيْهِ عَاكِفًا أَيْ مُقِيمًا تَعْبُدُهُ لَنُحَرِّقَنَّهُ بِالنَّارِ
 لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿۹۷﴾ لَنَذَرَنَّهُ فِي هَوَاءِ الْبَحْرِ وَقَعَلَ مُوسَى بَعْدَ ذُبْحِهِ مَا ذَكَرَهُ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ
 الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿۹۸﴾ تَمِيزَ مَحْوُلٍ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ وَسِعَ عِلْمُهُ كُلَّ شَيْءٍ

كَذَلِكَ اِى كَمَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ هَذِهِ الْقِصَّةَ نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ اَنْبَاءِ اَخْبَارٍ مَا قَدْ سَبَقَ مِنَ الْاَمَمِ
وَقَدْ اَتَيْنَاكَ اَعْطَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا ذِكْرًا ﴿۹۹﴾ قُرْاْنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فَلَمْ يُوْمِنْ بِهِ فَاِنَّهُ يَحْمِلُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿۱۰۰﴾ حَمَلًا ثَقِيْلًا مِنَ الْاِثْمِ خَلِدِيْنَ فِيْهِ اِى فِى عَذَابِ الْوِزْرِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
حِمْلًا ﴿۱۰۱﴾ تَمِيْزُ مُفَسِّرٍ لِلضَّمِيْرِ فِى سَاءٍ وَالْمَخْصُوْصُ بِالذَّمِّ مَحْدُوْفٌ تَقْدِيْرُهُ وَزُرُّهُمْ وَاللَّامُ لِلْبَيَانِ
وَيُبْدِلُ مِنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَوْمٌ يَنْفُخُ فِى الصُّوْرِ الْقُرْنَ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِيْنَ الْكَافِرِيْنَ يَوْمَئِذٍ
زُرْقًا ﴿۱۰۲﴾ غِيُوْنِهِمْ مَعَ سَوَادٍ وَجُوْهِهُمْ يَتَخَفَتُوْنَ بَيْنَهُمْ يَتَسَارُوْنَ اِنْ مَا لَبِثْتُمْ فِى الدُّنْيَا اِلَّا
عَشْرًا ﴿۱۰۳﴾ مِنَ اللَّيَالِىْ بِاَيَّامِهَا نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ فِيْهِ ذٰلِكَ اِى لَيْسَ كَمَا قَالُوْا اِذْ يَقُوْلُ امْتَلَهُمْ
اَعْدَلُهُمْ طَرِيْقَةً فِيْهِ اِنْ لَبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا ﴿۱۰۴﴾

ع
۱۳

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ میرے بندوں کو راتوں رات لے جاؤ (سرزمین مصر سے ان اسیر میں
ہمزہ قطعی اور ماخوذ ہے یہ اسیری سے یا ہمزہ وصلی ہے اور ان کے نون کو کسرہ ہے۔ اس صورت میں ماخوذ ہوگا سری پسری ہے۔
بہر حال یہ دو لغت ہیں۔ اسیری و سری۔ اسیری کی صورت میں لازم ہوگا اور سری کا تعدیہ یا کے ساتھ کرنا ہوگا) پھر ان کے
لئے سمندر میں خشک راستہ بنالینا (یعنی سمندر پر اپنی لاٹھی مارو۔ ہم سمندر میں راستہ بنادیں گے۔ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے
حسب حکم سمندر پر اپنی لاٹھی ماری جس کے نتیجہ میں اس سے خشک راستہ نکل آیا اور یہ سب کے سب بسہولت اس سمندر کو عبور کر گئے)
نہ تو تم کو تعاقب کا اندیشہ ہوگا اور نہ تم کو خوف ہوگا (یعنی نہ تو فرعون تم کو پکڑ سکے گا اور نہ تمہیں ڈوب جانے وغیرہ کا خوف ہوگا) پھر
فرعون نے اپنے لشکر سمیت ان کا پیچھا کیا (پیچھا کرنے والوں میں خود فرعون بھی ساتھ تھا) تو دریا جیسا ان پر ملنا تھا اٹلا (یعنی جب
فرعون نے تعاقب کرتے ہوئے اس خشک راستہ سے گزرنا چاہا جس سے موسیٰ علیہ السلام گزرے تھے تو وہ سمندر کا راستہ ختم ہو کر ایک
جانب کا پانی دوسری جانب سے چلا۔ جس کے نتیجہ میں وہ غرق ہو گیا) اور فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کیا تھا (اپنی عبادت کرا کے) اور
سیدھی راہ پر نہ لایا (یعنی ان کو ہلاک کر دیا۔ اور اپنے اس وعدہ کے خلاف کیا کہ ہم تمہیں سیدھی راہ کی طرف لے جا رہے ہیں) اے
بنی اسرائیل ہم نے تمہیں تمہارے دشمن سے نجات دی فرعون سے اسے غرق کر کے) اور تم سے وعدہ کیا طور سے وہی جانب سے
متعلق (یعنی تمہارے لئے احکام نازل کرنے کا وعدہ ہے۔ سو ہم موسیٰ کو توریت دیں گے تاکہ تم اس کے مطابق عمل کرو) اور تمہارے
اوپر من و سلوی اتارا (یعنی ترنجین اور نیر۔ سمانی میں میم مخفف ہے اور اخیر میں الف مقصورہ اور یا بنی اسرائیل میں منادی ہر وہ
یہودی ہے جو آنحضور ﷺ کے دور میں موجود تھا۔ ذکر ان نعمتوں کا کیا گیا جو یہود کے آباء و اجداد پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
زمانے میں کی گئی تھیں۔ گویا یہ تمہید ان مضامین کے لئے جو آئندہ آنے والے ہیں) ان نفس پیڑوں میں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو دی
ہے اور اس باب میں حد سے مت گزر جاؤ (کفران نعمت کر کے) ورنہ تم پر میرا غضب واقع ہو جائے گا (فیحاصل اگر حاکم کسرہ کی
ساتھ پڑھیں تو یجب کے معنی میں ہوگا کہ میرا غضب تمہارے لئے ضروری ہو گیا اور اگر حاکم پیش پڑھیں تو یسنزل کے معنی میں ہوگا
کہ میرا غضب تم پر نازل ہوگا) اور جس پر میرا غضب واقع ہوا (یہاں بھی یحاصل کے حاکم کسرہ اور ضمہ دونوں ہو سکتا ہے اور اسی کے
مطابق معنی ہوں گے) وہ یقیناً گر کر رہا (یعنی جہنم میں پہنچ گیا) اور میں تو بڑا بخشنے والا ہوں۔ اس کا جو توبہ کرے (شرک سے) اور

ایمان لے آئے (یعنی خدا کی وحدانیت کا اقرار کرے) اور نیک عمل کرنے لگے۔ پھر راہ پر قائم رہے (یعنی جو فرائض و نوافل کا اہتمام رکھے اور تاحیات اس پر جما بھی رہے) اور اے موسیٰ آپ کی اپنی قوم سے آگے جلدی آنے کا کیا سبب ہوا (یعنی توریت کے ملنے کی مدت آتے ہی قوم کو پیچھے چھوڑ کر تم نے اتنی جلدی کیوں کی) عرض کی کہ وہ لوگ تو میرے پیچھے ہیں (یعنی وہ لوگ بھی میرے پیچھے پیچھے آ رہے ہیں) اور میں تو آپ کے پاس اے پروردگار! جلدی اس وجہ سے چلا آیا تاکہ آپ خوش ہو جائیں (یعنی میں نے آنے میں جلدی اس وجہ سے کی تاکہ آپ کی مزید خوشنودی مجھے حاصل ہو جائے۔ اور انہوں نے اپنے گمان کے مطابق یہ کہہ دیا کہ وہ تو میرے پیچھے آ رہے ہیں۔ اسی کو خدا تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ) تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے بعد ایک آزمائش میں ڈال دیا ہے (تمہارے ان سے جدا ہونے کے بعد) انہیں سامری نے گمراہ کر دیا ہے (اور ان لوگوں نے ہچکچڑے کی پرستش شروع کر دی ہے) غرض موسیٰ اپنی قوم کے پاس آئے، غصہ اور رنج سے بھرے ہوئے (اپنی قوم کی اس حرکت پر) بولے اے میری قوم! کیا تم سے تمہارے پروردگار نے ایک اچھا وعدہ نہیں کیا تھا (توریت کے دینے کا) سو کیا تم پر زیادہ زمانہ گزر گیا تھا (مجھ سے جدائی کا) یا تم نے یہ چاہا کہ تم پر تمہارے پروردگار کا غضب واقع ہو کر رہے (اس وجہ سے تم نے ہچکچڑے کی پرستش شروع کی) اس لئے تم نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا اس کی خلاف ورزی کی (اور میرے پیچھے پیچھے تم نہیں آئے) وہ کہنے لگے ہم نے جو آپ سے وعدہ کیا اس کی خلاف ورزی اپنی خوشی سے نہیں کی (ملکنا کے میم میں فتح، کسرہ، ضمہ تینوں اعراب ہیں) البتہ ہوا یہ کہ ہم پر قوم کے زیوروں سے جو بھلدر ہا تھا (یعنی فرعون کی قوم کے زیورات جو اسرائیلیوں نے عرس کے موقع پر ان سے عاریہ لئے تھے وہ اب تک انہیں کے پاس تھے) سو ہم نے اسے ڈال دیا (آگ میں سامری کے حکم سے) پھر اسی طرح سامری نے بھی ڈال دیا (یعنی اس نے بھی وہ زیورات جو اس کے پاس تھے آگ میں ڈال دیئے اور ساتھ ہی وہ مٹی بھی جو اس نے زمین سے جبریل علیہ السلام کے گھوڑے کے کھر کے نیچے سے لی تھی) پھر اس نے ان لوگوں کے لئے ایک ہچکچڑا ظاہر کیا (جو زیورات سے ڈھالا گیا تھا) کہ وہ ایک قالب تھا (گوشت اور خون کا) جس میں ایک آواز تھی (اور یہ انقلاب اس مٹی کے نتیجہ میں پیدا ہوا جس میں حیات کے آثار پائے جاتے تھے اور جسے ڈھانچہ تیار کرنے کے بعد اس کے منہ میں ڈال دیا گیا تھا) سو وہ کہنے لگے (یعنی سامری اور اس کے متبعین) کہ یہی تو ہے تمہارا اور موسیٰ کا معبود۔ سو وہ تو اسے بھول گئے (یعنی موسیٰ تو دھوکہ میں ہیں، وہ اس کو یہیں بھول گئے اور نہ معلوم کہاں ڈھونڈنے کے لئے چلے گئے) کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں سمجھتے تھے (ان مخففہ من الثقیلہ ہے اور ان کا اسم مخذوف ہے۔ اصل عبارت ہے انہ) کہ وہ ان کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی نقصان یا نفع پر قدرت رکھتا ہے (یعنی انہیں اتنا بھی ہوش نہیں کہ وہ ہچکچڑا نہ ان کی باتوں کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی نقصان و نفع میں شریک۔ پھر کس طرح وہ اسے معبود بنا بیٹھے) اور ان لوگوں سے ہارون نے پہلے ہی کہا تھا (یعنی موسیٰ علیہ السلام کے لوٹنے سے پہلے) کہ اے میری قوم! والو! تم ان کے باعث گمراہی میں پھنس گئے ہو۔ بے شک تمہارا پروردگار! خدائے رحمن ہے۔ سو تم میری پیروی کرو (خدا تعالیٰ کی عبادت میں) اور میرا حکم مانو (اس سلسلہ میں) وہ لوگ بولے۔ ہم تو اسی پر جے رہیں گے یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام ہمارے پاس لوٹ آئیں (یعنی ہم موسیٰ کے لوٹنے تک اسی کی عبادت پر جے رہیں گے) کہا (موسیٰ علیہ السلام نے لوٹنے کے بعد) کہ اے ہارون! تمہیں کون سا امر مانع ہوا اس سے کہ میرے پاس چلے آتے جب تم نے دیکھ لیا تھا کہ یہ گمراہ ہو گئے ہیں تو کیا تم نے بھی میرے کہنے کے خلاف کیا (اور ان لوگوں کے درمیان پڑے رہے جو غیر اللہ کی عبادت کر رہے تھے؟ ہارون نے) کہا اے میرے ماں جائے (امسی یا م فتح اور کسرہ دونوں طرح اس کا استعمال ہے۔ ماں کا تذکرہ اس لئے کیا تاکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قلب میں جذبات شفقت و رحمت پیدا ہوں) میری داڑھی

اور میرا سر نہ پکڑو (موسیٰ علیہ السلام نے غصہ میں داڑھی کے بائیں جانب کا حصہ اور سر کے بال کے داہنی جانب کا حصہ پکڑ رکھا تھا) مجھے تو یہ اندیشہ ہوا (کہ اگر میں آپ کی اتباع کروں گا تو جن لوگوں نے مجھڑے کی پرستش نہیں کی تھی وہ بھی میرے ساتھ ہو لیتے۔ جس کے نتیجے میں بنی اسرائیل میں تفریق پڑ جاتی) کہ کہیں تم یہ کہنے لگو کہ تم نے بنی اسرائیل کے درمیان تفریق ڈالی اور میری بات کا انتظار نہ کیا (یعنی کہیں آپ بنی اسرائیل میں تفریق ڈالنے کے جرم میں مجھ پر غصہ نہ ہو بیٹھتے اور یہ نہ کہہ دیتے کہ اس سلسلہ میں تم نے میرا انتظار کیوں نہیں کیا) کہا (موسیٰ علیہ السلام نے) کہ اے سامری! تیرا کیا معاملہ ہے تم نے یہ کیا حرکت کی (وہ بولا مجھے ایسی چیز نظر آئی جو اوروں کو نظر نہ آئی تھی (بصروا اور تبصروا دونوں قرأت ہے) سو میں نے اس فرستادہ کے نقش قدم سے) (یعنی جبرئیل علیہ السلام کے گھوڑے کے کھر کے نیچے سے) ایک مٹھی (مٹی کی) اٹھالی تھی۔ میں نے وہ مٹی اس قالب میں ڈال دی تھی (یعنی اس مٹھی کے گھوڑے میں جو ڈھالا گیا تھا) اور میرے جی کو تو یہی بھائی تھی (کہ میں مٹی کی ایک مٹھی جبرئیل کے گھوڑے کے کھر کے نیچے سے اٹھا لوں اور اسے کسی بے جان چیز میں ڈال دوں تاکہ اس کے اندر جان پیدا ہو جائے اور میں نے دیکھا کہ تمہاری قوم کا تم سے یہ مطالبہ ہے کہ تم ان کے لئے کوئی معبود تیار کرو۔ تو میں نے مناسب سمجھا کہ یہ مجھڑا ان کے لئے بہترین معبود ہوگا) کہا (موسیٰ علیہ السلام نے) تو پھر جا (ہمارے درمیان سے) تیرے لئے زندگی میں (یعنی تاحیات) یہ سزا ہے کہ تو یہ کہتا پھرے کہ مجھے کوئی ہاتھ نہ لگائے (یعنی مجھ سے کوئی قریب نہ ہو جائے۔ پس وہ چوپایوں میں پھرنے لگا اور جو کوئی اسے چھو لیتا یا وہ جس کو چھو لیتا تو اسے بخار چڑھ جاتا) اور تیرے لئے ایک (اور) وعید ہے (آخرت کے عذاب کی) جو تجھ سے ٹلنے والا نہیں ہے اور تو اپنے اس معبود کو دیکھ جس پر تو بجا ہوا بیٹھا ہے (یعنی اس کی پرستش پر قائم ہے۔ ظلمت کی اصل ظلمت ہے۔ پہلے لام مسکور کو تخفیف کے لئے حذف کر دیا گیا) ہم اس کو ابھی جلا ڈالتے ہیں۔ پھر اس کو دریا میں بہا دیتے ہیں (موسیٰ علیہ السلام نے اپنے قول کے مطابق اس مجھڑے کو ذبح کر کے جلا ڈالا اور راکھ دریا میں بہا دی) تمہارا معبود تو وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس نے ہر شے کو علم سے گھیر رکھا ہے (علماً اصل میں تیز ہے جسے فاعل میں تبدیل کر دیا گیا ہے۔ معنی ہوا اس کا علم ہر چیز پر پھیلا ہوا ہے) اسی طرح (یعنی جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا) ہم آپ سے اور گزر رہے (واقعات) کی خبریں بیان کرتے ہیں (پچھلے قوموں کے) اور ہم نے اپنے پاس سے آپ کو ایک نصیحت نامہ دیا ہے (یعنی قرآن) جو کوئی اس سے روگردانی کرے گا (اور اس پر ایمان نہیں لائے گا) وہ قیامت کے دن بوجھ اٹھائے ہوگا (گناہوں کا) وہ لوگ اس میں ہمیشہ رہیں گے (یعنی ہمیشہ بوجھ کے نیچے دبے رہیں گے) اور یہ قیامت کے دن ان کے لئے بڑا بوجھ ہوگا۔ (حملہ تیز ہے جو ساء کی ضمیر کی تفسیر ہے اور مخصوص بالضم محذوف ہے تقدیر عبارت ہے و زرعہم۔ لہم میں لام بیان کے لئے ہے اور یوم قیامت سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ یوم یفتح فی المصور) جس روز صور پھونکا جائے گا (یہ نفع ثانی ہوگا) اور ہجر موتوں کو (یعنی کافرین کو) اس روز جمع کریں گے کہ وہ نیلی آنکھوں والے ہوں گے (اور اسی کے ساتھ چہرے سیاہ ہوں گے) آپس میں چپکے چپکے باتیں کر رہے ہوں گے۔ تم لوگ تو بس دس (ہی) دن رہے ہو گے (دنیا میں) ہم ہی خوب جانتے ہیں، جس کی نسبت وہ باتیں کر رہے ہیں (یعنی مدت اتنی ہی نہیں تھی جتنی یہ کہہ رہے ہیں۔ اسے تو ہم ہی اچھی طرح جانتے ہیں) جبکہ ان میں کا سب سے زیادہ صاحب الرائے یہ کہتا ہوگا کہ تم تو بس ایک دن رہے (دنیا کے قیام کو آخرت کی ہولناکیوں کے مقابلہ میں بہت ہی مختصر سمجھ رہے ہوں گے)۔

تحقیق و ترکیب:..... فاضرب لہم طریقاً. طریقاً مفعول بہ ہے اور بطور مجاز اسے مفعول بہ بنایا گیا ہے۔ کیونکہ یہ راستہ دریا پر لاٹھی مارنے سے وجود پذیر ہوگا۔ معنی یہ ہیں کہ دریا پر لاٹھی مارنے سے اس کے نتیجے میں راستہ بن جائے گا۔ اس طرح

ضرب کی نسبت طریق کی جانب صحیح ہوگی اور یہ بھی ہے کہ اضرب اجعل لہم کے معنی میں ہو۔ معنی ہوں گے کہ راستہ بنادیتے۔ طریق سے یہاں جنس مراد ہے۔ کیونکہ قبائل بنو اسرائیل کی تعداد کے مطابق بارہ راستے نمایاں ہوئے تھے۔ فسی البحر سے مراد بحر احمر کا شمالی خلیج ہے۔

ماغشیہم یہ جوامع الکلم میں سے ہے۔ الفاظ کے اختصار کے باوجود کثیر معنی اس سے مفہوم ہوتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ پانی اس قدر کثیر مقدار میں چڑھا یا جس کی عمق و گہرائی خدا تعالیٰ کے سوا کوئی اور نہیں جانتا۔

نزلنا۔ وادی تیبہ میں انہیں من دیا گیا۔ یہ ایک سفید رنگ کی میٹھی چیز تھی۔ بقول مفسرین اس کے نزول کا سلسلہ صبح سے طلوع شمس تک جاری رہتا اور ہر شخص کو کافی مقدار میں ملتا۔ ہوائیں چلتیں تو بیران کے پاس پہنچ جاتے اور پانی کے انتظام کے لئے چشمہ مہیا ہو گئے تھے۔

طیبت۔ وہ چیزیں جو حلال ہیں اور ساتھ ہی لذیذ بھی۔ کسلاوا۔ امر کا صیغہ ہے لیکن اس سے مراد حکم نہیں، بلکہ اجازت مفہوم ہے۔ ہوئی کے لفظی معنی پہاڑ سے گرنا اور ہلاک ہو گیا۔

ما اعجلک عن قومک۔ خدا تعالیٰ نے حکم فرمایا تھا کہ جب توریت لینے آؤ تو ان افراد کو بھی اپنے ساتھ لیتے آنا جن کی تعداد ستر تھی۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام شوق میں تو آگے چلے گئے اور ان افراد کو کہا کہ تم میرے پیچھے پیچھے آ جاؤ۔ انہیں کے متعلق سوال ہو رہا ہے کہ وہ افراد کہاں ہیں اور تم نے آنے میں جلدی کیوں کی۔

اضلہم السامری۔ سامری کی تحقیق یہ ہے کہ اس شخص کا نام موسیٰ بن ظفر ہے۔ قبیلہ سامرہ کا رہنے والا تھا اس وجہ سے اسے سامری کہہ دیا۔ فاخرج لہم عجلاً کا عطف و اضلہم السامری پر ہے۔

جسداً۔ حال ہے عجل سے۔ یعنی ان کے لئے ایک پتھر جس کی شکل میں تیار کیا۔ بعض اہل لغت نے تصریح کی ہے۔ جس کا اطلاق حیوان عاقل ہی پر ہوتا ہے۔ مثلاً: انسان، ملائکہ اور جن۔

ففسی۔ یا تو یہ سامری کا قول ہے کہ موسیٰ علیہ السلام معبود کو تو یہاں چھوڑ کر طور پر تلاش کرنے گئے یا یہ کہ یہ خدا تعالیٰ کا کلام ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ سامری اپنے رب کو بھول گیا اور جن چیزوں پر وہ ایمان لایا تھا ان سب کو چھوڑ چھاڑ دیا۔

الاتبعن۔ لازماً ہے اور تتبع کے لفظی معنی یہ ہیں کہ میری پیروی کرتے۔ یعنی یہ کہ میرے پاس طور پر چلے آتے۔ ینوم۔ حضرت ہارون علیہ السلام کا اے ابن ام کہہ کر مخاطب کرنا بطور شفقت کے تھا۔ جیسا کہ اسرائیلیوں میں اس کا رواج تھا۔ اس سے یہ سمجھنا غلط ہے کہ وہ صرف ماں شریک بھائی تھے۔

زوقا۔ نیلی آنکھوں والے۔ یہ اس وجہ سے کہا کہ عرب آنکھوں کے نیلے پن کو بہت برارنگ سمجھتے تھے۔ کیونکہ ان کے دشمن اہل روم کی آنکھیں نیلی ہوتی تھیں۔ زرق کے دوسرے معنی اندھے کے بھی کئے گئے ہیں۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ حشر میں کفار اندھے ہوں گے۔

﴿تشریح﴾:..... فرعون کی غرق آبی:..... جب ان ساحروں سے نمٹ چکے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام و

ہارون علیہ السلام کی تقریریں فرعون پر اثر انداز نہ ہوئیں تو حکم خداوندی ملا کہ تمام بنی اسرائیل کو اپنے ساتھ لے کر راتوں رات مصر سے روانہ ہو جاؤ۔ آپ حسب حکم بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر روانہ ہو گئے۔ مصر سے فلسطین جانے کے دو راستے تھے۔ ایک خشکی کا راستہ جو قریب کا راستہ تھا اور دوسرا بحر احمر کا راستہ جو دریا کو عبور کر کے بیابان تیبہ سے ہوتے ہوئے فلسطین پہنچتا ہے اور یہ راستہ دور کا ہے۔ لیکن

مصلحت خداوندی یہی تھی کہ قریب کا راستہ چھوڑ کر دور کا راستہ اختیار کیا جائے اور بحرا بحر کو عبور کیا جائے۔

جب اس کی اطلاع فرعون کو پہنچی تو وہ بہت پریشان ہوا اور حکم دیا کہ لشکر کو جمع کر لیا جائے اور پھر خود اس لشکر کو لے کر موسیٰ علیہ السلام کے تعاقب میں نکل پڑا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مع اسرائیلیوں کے سمندر پر پہنچے تو پریشانی ہوئی کہ اب اس سمندر کو کس طرح عبور کریں۔ ادھر اس کا اندیشہ تھا کہ کہیں فرعون کو فرار کی اطلاع ہو جائے اور وہ تعاقب کرتا ہوا یہاں نہ آ پہنچے۔ تو وحی نازل ہوئی کہ اے موسیٰ! اپنی لکڑی کو سمندر پر مارو۔ جس کے نتیجہ میں خشک راستہ نکل آئے گا۔ لکڑی پانی پر مارنا تھا کہ پانی دو حصوں میں تقسیم ہو گیا اور سچ سے خشک راستہ نکل آیا۔ جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تمام بنی اسرائیل با آسانی و بحفاظت سمندر پار کر گئے۔

راستہ اب بھی اسی انداز میں موجود تھا کہ اتنے میں فرعون بھی مع اپنے لشکر کے آ پہنچا۔ اس نے جو دیکھا کہ سمندر کے بیچ میں خشک راستہ بنا ہوا ہے اور اسرائیلی سمندر کے اس جانب میں موجود ہیں تو اس نے فوراً اپنے لشکر کو حکم دیا کہ اس رستہ سے سمندر پار کر کے اسرائیلیوں کو جا پکڑو۔ اس کا سمندر میں اترنا تھا کہ دونوں طرف سے پانی آ ملا اور فرعون مع تمام لشکر کے ڈوب گیا۔ اس طرح سے دنیا نے دیکھ لیا کہ فرعون کی دینی رہنمائی تو غلط تھی ہی، دنیاوی اعتبار سے بھی وہ کتنے نقصان میں رہا اور خود بھی اور اپنے ساتھ اپنے متبعین کو بھی ہلاک کرا کے رہا۔

واقعہ کی تفصیلات معلوم ہونے کے بعد اس کا اندازہ ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے سمندر کا راستہ اسی وجہ سے منتخب کیا تھا کیونکہ فرعون تعاقب کرتا ہوا اسرائیلیوں کے قریب پہنچ گیا تھا۔ اگر سمندر کا معجزہ پیش نہ آتا تو وہ ان کو واپس مصر لے جانے میں کامیاب ہو جاتا۔

انعامات:..... اب اس کے بعد خدا تعالیٰ ان احسانات کا تذکرہ کر رہے ہیں جو بنی اسرائیل پر کئے گئے ہیں۔ فرما رہے ہیں کہ ہم نے تمہیں دشمنوں سے نجات دی اور تمہارے سامنے ان کو غرق کر دیا۔ یہودی اس تاریخ کو موسیٰ علیہ السلام کی فرعون کے مقابلہ میں کامیابی کی خوشی میں عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے۔ جب آنحضور ﷺ کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہمیں تو تم سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام سے قرب ہے اور اسی دن آپ نے اپنی امت کو عاشورہ کے روزہ کا حکم دیا۔

خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہم نے دوسرا احسان یہ کیا کہ تمہارے پیغمبر اور چند منتخب افراد کو طور پر بلایا تاکہ تمہیں کتاب ہدایت عطا کروں اور یہ بھی میرا احسان ہے کہ ہم نے مقام قبیہ میں تمہارے لئے من و سلویٰ اتارا۔ من برف کے مانند کوئی مٹھی چیز ہوتی تھی اور سلویٰ ایک پرندہ تھا جو بھنا ہوا اترتا تھا۔ اسی کے متعلق حکم ہے کہ ہم نے جو تمہیں یہ نعمتیں دی ہیں اسے کھاؤ اور حرام چیزوں کو استعمال میں نہ لاؤ اور ان نعمتوں کو کھا کر پھر کفران نعمت نہ کوو۔ ورنہ میرا غضب نازل ہو جائے گا اور تمہیں معلوم ہے کہ جس پر میرا غضب نازل ہو جاتا ہے وہ کتنا بد بخت و بد نصیب ہوتا ہے۔ سوائے ہلاکت و بربادی کے اس کے حصہ میں کچھ نہیں آتا تھا۔ البتہ وہ لوگ بچ جاتے ہیں جو صدق دل سے توبہ کر لیتے ہیں اور پھر اس پر جتنے رہتے ہیں۔ بشرطیکہ ان کے پاس ایمان بھی ہو اور عمل صالح کا اہتمام کرتا ہو۔

قوم کا مطالبہ:..... جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سمندر پار کر کے مقام حبیہ میں کسی ایسی جگہ پہنچے جہاں لوگ بت بنا کر اس کی پرستش کیا کرتے تھے تو آپ کی قوم نے بھی مطالبہ کیا کہ اے موسیٰ! ہم لوگوں کے واسطے بھی کوئی معبود بنا دیجئے۔ جس کی ہم پرستش کریں۔ جس پر موسیٰ علیہ السلام نے ان کو سمجھا بجا کر خاموش کر دیا۔ اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کو حکم ملا کہ چند منتخب افراد کے ساتھ طور پر آ جاؤ تاکہ امت کے واسطے کتاب ہدایت عطا کروں۔ تو شوق میں موسیٰ علیہ السلام ان افراد کو اپنے پیچھے آنے کا حکم دے کر خود جلدی

سے طور پر پہنچ گئے۔ تو اس وقت خدا تعالیٰ نے پوچھا کہ تم نے آنے میں اتنی جلدی کیوں کی اور وہ منتخب افراد کہاں رہ گئے؟ اس پر موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ وہ بھی قریب ہی ہیں۔ میرے پیچھے آرہے ہیں اور میں نے آنے میں جلدی اس وجہ سے کی تاکہ آپ کی خوشنودی حاصل ہو جائے۔

اس پر خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارے آنے کے بعد تمہاری قوم ایک نئے فتنہ میں مبتلا ہوگئی۔ اسے سامری نے گمراہ کر کے گنو سالہ پرستی میں لگا دیا ہے۔ قرآن مجید نے سامری کی تصریح اس وجہ سے ضروری سمجھی کہ توریت نے اس گنو سالہ پرستی کی ذمہ داری نعوذ باللہ خود حضرت ہارون علیہ السلام پر ڈال دی تھی تو قرآن کی تصریح سے معلوم ہوا کہ مجرم حضرت ہارون علیہ السلام نہیں بلکہ سامری تھا۔

سامری:..... سامری کے متعلق اختلاف ہے کہ یہ کون تھا؟ سامری اس کا نام تھا یا لقب۔ تو بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ قبیلہ سامرہ سے تعلق رکھتا تھا۔ اس وجہ سے اسے سامری کہا جاتا تھا۔ لیکن یہ اس وجہ سے صحیح نہیں معلوم ہوتا کہ یہ قبیلہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت موجود ہی نہیں تھا بلکہ بہت بعد میں آباد ہوا اور بعض کی رائے یہ ہے کہ قبیلہ شامری کی جانب منسوب ہے جو عبرانی لفظ ہے اور عربی میں یہی تبدیل ہو کر سامر بن گیا اور ایک رائے یہ ہے کہ یہ سمیری قوم کا ایک فرد ہے اور قوم سمیری کو عرب میں پہلے سے سامرہ کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ اور اب بھی عراق میں یہ قوم آباد ہے اور اسی سامرہ کے نام سے پکاری جاتی ہے۔ یہی تحقیق زیادہ رائج اور صحیح معلوم ہوتی ہے۔ مہر حال ان اقوال سے معلوم ہوا کہ سامری نام نہیں بلکہ لقب ہے اور یہ کہ وہ شخص اسرائیلی نہیں بلکہ سامری تھا اور مصر سے آتے ہوئے یہ بھی ویسے ہی اسرائیلیوں کے ساتھ ہوا تھا۔

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام طور سے واپس ہوئے تو اپنی قوم پر بہت غصہ ہوئے اور اس بری حرکت پر بہت برا بھلا کہا اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے تم سے نزول شریعت کا وعدہ کیا تھا۔ جس کے لئے میں طور پر گیا ہوا تھا۔ نیز تم لوگوں پر خدا تعالیٰ کے کتنے احسانات اور انعامات ہیں۔ مگر تم نے اس کا بھی کوئی خیال نہیں کیا اور اس لغو حرکت میں مبتلا ہو گئے۔ تم تو مجھ سے کئے ہوئے وعدہ دین حق پر قائم رہنے کو بھی بھلا بیٹھے۔ کیا مجھے گئے ہوئے اتنا زمانہ ہو گیا تھا کہ میری واپسی سے بالکل مایوس ہو گئے تھے۔ جس کے نتیجے میں یہ حرکت کر بیٹھے اور اپنے آپ کو خدا کے عذاب میں پھنسا لیا۔ تفسیری بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ایک مہینہ کے اعتکاف کی نیت سے طور پر تشریف لے گئے تھے اور اپنی عدم موجودگی میں اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کو اپنا نائب بنا گئے۔ لیکن وہاں بجائے ایک مہینہ کے چالیس دن آپ کا قیام رہا۔ اور جب آپ کو قوم کی گمراہی کی اطلاع ہوئی تو فوراً واپس آئے اور پوچھ گچھ شروع کی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ڈانٹ ڈپٹ پر اسرائیلی معذرت کرنے لگے اور کہا کہ یہ سب کچھ ہم نے اپنے ارادہ سے نہیں کیا بلکہ اس سامری نے ہمیں بہکا کر ان تمام زیورات کو جو ہم نے فرعونوں سے مستعار لئے تھے سب کو آگ میں ڈلوادیا اور جب وہ پھل گئے تو اس سے بچھڑے کی صورت بنائی اور اس میں مٹی ڈال دی جس کے نتیجے میں وہ بولنے لگا۔ پھر سامری نے ہم لوگوں کو بہکایا کہ تمہارا معبود تو یہ ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کو بھول ہو گئی اور وہ طور پر توریت لینے کو چلے گئے۔ بد قسمتی سے ہم اس کے بہکائے میں آ گئے۔

نسبی کی اگر نسبت سامری کی طرف کریں تو اس صورت میں معنی ہوں گے کہ سامری خدا اور اس کے دین کو بھول بیٹھا اور ایک ایسی چیز کی پرستش میں لگ گیا جو نہ کچھ سن سکے اور نہ کوئی بات سمجھ سکے اور نہ کسی طرح کا نفع و نقصان ہی پہنچا سکے۔

فہمائش:..... یہ صورت حال دیکھ کر ہارون علیہ السلام نے قوم کو بہت سمجھایا کہ تم کس چکر میں پھنس گئے ہو۔ سامری کی یہ ساری چیزیں لغو اور باطل ہیں۔ واقعی معبود اور پرستش کے قابل تو خدا تعالیٰ ہیں۔ میں جو کچھ کہتا ہوں اسے سنو۔ میں تمہیں سیدھے

راستے پر لے جا رہا ہوں۔

چونکہ مروجہ توریت نے اس جرم میں حضرت ہارون علیہ السلام کو بھی ملوث کر دیا تھا اس لئے قرآن مجید نے ضروری سمجھا کہ حضرت ہارون علیہ السلام کی برأت کرے۔ حضرت ہارون علیہ السلام کے منع کرنے پر اسرائیلیوں نے جواب دیا کہ ابھی تو ہمیں اسی حالت پر چھوڑ دو۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام آجائیں گے تو دیکھا جائے گا کہ وہ کیا کہتے ہیں۔ پھر اسی کے مطابق عمل کریں گے۔

موسیٰ علیہ السلام کی واپسی:..... جب موسیٰ علیہ السلام طور سے واپس آئے تو غصہ میں پہلے تو قوم کو ڈانٹ ڈپٹ کی۔ جب ان سے نمٹے تو حضرت ہارون علیہ السلام کو مخاطب کیا۔ جنہیں وہ اپنا جانشین و نائب بنا کر گئے تھے۔ غصہ کی حالت میں ان کے سر کے بال اور ڈاڑھی پکڑ کر کہنے لگے کہ تم نے بھی میری مخالفت شروع کر دی تھی۔ تم کو میں نے جب اپنا نائب بنایا تھا تو تمہیں قوم کو سنبھالنا چاہیے تھا اور جب تم نے دیکھا کہ قوم گمراہی میں مبتلا ہو چکی ہے تو ہمیں فوراً خبر کرنی چاہئے تھی۔ یا یہ کہ ان سے قطع تعلق کر کے طور پر آ جانا چاہئے تھا۔ تم ان کی غلط حرکتوں کو کیوں دیکھتے رہے۔ اس پر حضرت ہارون علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میرے بھائی میرا عذر تو سن لیجئے پھر کوئی فیصلہ کیجئے گا۔ میں نے تو اس خیال سے اطلاع نہیں دی کہ کہیں آپ مجھ سے خفا نہ ہو جائیں کہ تم نے ان کو تنہا کیوں چھوڑ دیا۔ یا یہ کہ تم نے ان کے درمیان اختلاف کیوں ڈال دیا۔ کیونکہ ظاہر ہے جب میں یہاں سے روانہ ہوتا تو وہ لوگ بھی میرے ساتھ ہو لیتے جنہوں نے بت پرستی نہیں کی تھی۔ اس طرح کچھ میرے ساتھ ہوتے اور کچھ ہمیں رہ جاتے۔ اس اختلاف کے اندیشہ سے میں یہاں سے روانہ نہیں ہوا، ورنہ میں ضرور آپ تک پہنچتا۔

جب حضرت ہارون علیہ السلام کی طرف سے بھی عذر و معذرت آگئی تو پھر سامری سے باز پرس کی گئی کہ تم نے یہ کیا حرکت کی اس پر اس نے کہا کہ مجھے ایک ایسی چیز کا پتہ چلا جس کا علم کسی کو نہیں ہو سکا۔ وہ یہ کہ جب جبرئیل علیہ السلام فرعون کی ہلاکت کے لئے تشریف لائے تو میں نے ان کے کھر کے نیچے کی مٹی اٹھالی۔ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سامری نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو گھوڑے پر سوار دیکھ لیا تھا اور یہ کہ ان کے گھوڑے کا پاؤں جس جگہ پر بھی پڑتا ہے زمین ہری اور سرسبز ہو جاتی ہے۔ یہ منظر دیکھ کر اس نے اپنی عقل سے یہ فیصلہ کیا کہ یقیناً پیر کے نیچے کی مٹی میں حیات بخش تاثیر معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ اس نے اس میں سے کچھ مٹی اٹھا کر اپنے پاس رکھ لی۔ اسی کو کہہ رہا ہے کہ میں نے اس مٹی کو اس ڈھانچہ میں ڈال دیا اور یہ کہ اس کام کی کوئی دلیل عقلی یا شرعی تو میرے پاس ہے ہی نہیں۔ البتہ میرے دل کو یہی پسند آیا جسے میں نے کر ڈالا۔

اس آیت کی دوسری تفسیر جمہور مفسرین کے خلاف ابو مسلم اصفہانی نے کی ہے اور بعض دوسرے مفسرین نے بھی اس کو اختیار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ فبصرت بما لم يبصروا۔ کے معنی ہیں کہ سامری حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حق پر نہیں سمجھتا تھا اور قبضت قبضة من اثر الرسول میں رسول سے مراد بجائے جبرئیل علیہ السلام کے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور اثر رسول سے مراد اتباع ہے اور قبضة کا مطلب تھوڑی سی پیروی ہے اور فنبذتها سے مراد ترک اتباع ہے۔ گویا مطلب یہ ہوا کہ سامری نے موسیٰ علیہ السلام کو یہ جواب دیا کہ مجھ کو یہ بات سوچھی کہ آپ حق پر نہیں۔ لیکن اس کے باوجود میں نے کچھ آپ کا اتباع کر لیا تھا مگر میرا دل اس پر جم نہیں سکا۔ بالآخر میں نے اسے بھی چھوڑ دیا اور یہی بات میرے دل کو پسند آئی۔

یہ سارا قصہ سن کر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کے لئے دنیا میں یہ سزا تجویز کی کہ اس سے قطع تعلق کر لیا جائے اور اس کا کسی سے ملنا جلنا نہ رہے۔ حد تو یہ ہے کہ اسے کوئی ہاتھ بھی نہ لگائے۔ گویا سماج میں اسے اچھوت قرار دے دیا گیا۔ مولانا گیلانی کی رائے یہ ہے کہ عجب نہیں ہندوستان میں جو چھوت چھات ہے اس کا تعلق اسی سامری کے اچھوتے پن سے ہو۔ تو یہ سزا تو دنیا میں مل گئی

اور دوسری سزا آخرت میں مل کر رہے گی اور رہا تمہارے معبود کا معاملہ تو اسے ہم ابھی جلا کر خاک کر ڈالتے ہیں اور اس کی راکھ کو دریا میں بہا دیتے ہیں تاکہ اس کا نام و نشان بھی نہ رہے۔ نہ یہ رہے گا اور نہ فتنہ ابھرے گا اور ساتھ ہی یہ بھی مقصد تھا کہ معبود باطل کا ضعف اور بے بسی کا منظر عملی طور پر بنو اسرائیل کے سامنے لے آئیں کہ وہ اپنی آنکھوں سے خود دیکھ لیں کہ سامری کا تیار کردہ مجسمہ اگر واقعی خدا ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام کے اس اقدام کا مقابلہ کرتا۔

اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے ایک عام تقریر کی کہ دنیا کی کوئی چیز معبود بننے کے قابل نہیں ہے۔ قابل پرستش تو صرف خدا ہی کی ذات ہو سکتی ہے۔ اس کے صفات میں کوئی بھی شریک نہیں اور اس کا علم بہت وسیع ہے۔ جس کا کوئی بھی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ ذرے ذرے کا اسے علم ہے۔ اس سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہیں ہے۔

داستان سرائی اور اس کا مقصد:..... ارشاد خداوندی ہے کہ ہم نے آپ علیہ السلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو واقعات بالتفصیل سنائے اور اسی طرح پچھلی قوموں کے اور بھی قصے آپ کو سنانا چاہتے ہیں۔ تاکہ آپ ﷺ کی نبوت و رسالت کی صداقت پر لوگوں کو یقین آجائے اور ہم نے تو آپ ﷺ کو ایک ایسی جامع ترین کتاب دی ہے کہ اس سے پہلے کسی بھی نبی کو ایسی کتاب نہیں ملی۔ قرآن میں تو اخلاقی ہدایات، قانونی دفعات اور زندگی گزارنے کے تمام طریقے موجود ہیں۔ لیکن اس کے باوجود اگر کوئی اس سے اعراض اور روگردانی کرے گا تو اس گناہ کا بوجھ اپنے کاندھے پر اٹھائے قیامت میں حاضر ہوگا اور ظاہر ہے کہ اس گناہ کا نتیجہ سوائے جہنم کے اور کچھ نہیں اور یہ بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔ اور جس دن ہم صور پھونکیں گے اس دن یہ بحر میں اس حالت میں جمع ہوں گے کہ ان کی آنکھیں نیلی ہوں گی۔ آنکھوں میں نیلا پن خوف و دہشت کی وجہ سے پیدا ہو جائے اور آنکھوں کے نیلے پن کو اس وجہ سے بیان کیا کہ عرب نیلی آنکھوں کو بہت مکروہ سمجھتے تھے۔ زرق کے دوسرے معنی اندھے کے بھی کئے گئے ہیں۔ تو مطلب ہوگا کہ آخرت میں یہ کفار اندھے جمع ہوں گے اور خوف و دہشت میں یہ کفار آپس میں چپکے چپکے باتیں کر رہے ہوں گے کہ ہمارا خیال تو یہ تھا کہ مرنے کے بعد زندہ نہ ہوں گے۔ لیکن یہ تو بالکل غلط ٹکلا۔ نیز کچھ زیادہ دنوں تک بھی برزخ میں نہ رہنے پائے۔ مشکل سے دس دن رہے ہوں گے کہ پھر زندہ ہونا پڑا۔ دوسرے معنی یہ کئے گئے ہیں کہ یہ برزخ کے قیام کے بارے میں گفتگو نہیں ہوئی بلکہ دنیاوی زندگی کے بارے میں کہیں گے کہ ہم تو دنیا میں ابھی مشکل سے دس دن ہی رہ پائے ہوں گے۔ اسی کو کہہ رہے ہیں کہ ہم ان کی اس چپکے چپکے باتیں کرنے کو بھی اچھی طرح جانتے ہیں۔ بلکہ ان کے عقلاء تو یہ کہیں گے کہ میاں دس دن بھی کہاں، ہم تو ایک ہی دن رہ پائے ہوں گے۔ غرضیکہ دنیاوی زندگی انہیں ایک خواب کی طرح معلوم ہوگی۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ كَيْفَ تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقُلْ لَّهُمْ يُنْسِفُهَا رَبِّي نَفْسًا ﴿١٠٥﴾ بَاكٍ يُفْتَتِحُهَا
كَالرَّمْلِ السَّائِلِ ثُمَّ يَطْبِئُهَا بِالرِّيَّاحِ فَيَذَرُهَا قَاعًا مُنَبِّطًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ مُسْتَوِيًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا
وَلَا أَمْتًا ﴿١٠٧﴾ اِرْتِفَاعًا يَوْمَئِذٍ أَيَّ يَوْمٍ إِذَا تُنْفِثَ الْجِبَالُ يَتَّبِعُونَ آيَ النَّاسِ بَعْدَ الْقِيَامِ مِنَ
الْقُبُورِ الدَّاعِي إِلَى الْمَحْشَرِ بِصَوْتِهِ وَهُوَ إِسْرَافِيلُ يَقُولُ هَلِّمُوا إِلَى عَرْضِ الرَّحْمَنِ لَا عِوَجَ لَهُ أَى
لَا تَبَاعِهِمْ أَى لَا يَقْدِرُونَ أَنْ لَا يَتَّبِعُوا وَخَشَعَتِ سَكَنَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا

هَمْسًا ﴿١٠٨﴾ صَوْتُ وَطِي الْأَقْدَامِ فِي نَقْلِهَا إِلَى الْمَحْشَرِ كَصَوْتِ أَخْفَافِ الْإِبِلِ فِي مَشْيِهَا يَوْمَئِذٍ
 لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ إِنَّ يَشْفَعُ لَهُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿١٠٩﴾ بَانَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴿١١٠﴾
 لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ وَعَنْتِ الْوُجُوهُ خَضَعَتْ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ أَيِ اللَّهِ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ حَمَلَ
 ظُلْمًا ﴿١١١﴾ شِرْكَاءَ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ الطَّاعَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخْفُ ظُلْمًا بِزِيَادَةٍ فِي سَيِّئَاتِهِ
 وَلَا هَضْمًا ﴿١١٢﴾ يَنْقُصُ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَكَذَلِكَ مَعْطُوفٌ عَلَى كَذَلِكَ نَقْصُ إِي مِثْلِ أَنْزَالِ مَا ذَكَرَ
 أَنْزَلَهُ أَيِ الْقُرْآنِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا كَرَزْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ الشِّرْكَ أَوْ يُحَدِّثُ
 الْقُرْآنَ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٣﴾ بِهَلَاكِ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ مِنَ الْأَمَمِ فَيَعْتَبِرُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ عَمَّا
 يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ أَيْ بِقِرَاءَتِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ أَيْ يَفْرُغُ
 جَبْرِيلُ مِنْ إِبْلَاغِهِ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١١٤﴾ أَيْ بِالْقُرْآنِ فَكَلَّمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ زَادَ بِهِ عِلْمُهُ وَلَقَدْ
 عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ وَصِيَّاهُ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا فَتَرَى نَهْيَ تَرَكَ عَهْدَنَا وَلَمْ
 نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴿١١٥﴾ حَزَمًا وَصَبْرًا عَمَّا نَهَيْنَاهُ عَنْهُ وَأَذْكُرْ أَذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
 إِلَّا إِبْلِيسَ وَهُوَ أَبُو الْجِنِّ كَانَ يَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ وَيَعْبُدُ اللَّهَ مَعَهُمْ أَبِي ﴿١١٦﴾ عَنِ السُّجُودِ لِآدَمَ قُلْنَا أَنَا
 خَيْرٌ مِنْهُ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ حَوَاءَ بِالْمَدِّ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ
 فَتَشْقَى ﴿١١٧﴾ تَتَعَبُ بِالْحَرْثِ وَالزَّرْعِ وَالْحَصْدِ وَالطَّحْنِ وَالْخَبْزِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَاقْتَصَرَ عَلَى شَقَاةٍ لِأَنَّ
 الرَّجُلَ يَسْغَى عَلَى زَوْجَتِهِ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ
 وَكَسْرِهَا عَطْفًا عَلَى اسْمِ إِنْ وَجُمِلَتْهَا لَا تَظْمَرُ فِيهَا تَعْطِشُ وَلَا تَضْحَى ﴿١١٩﴾ لَا يَحْصُلُ لَكَ حَرٌّ
 شَبْسُ الصُّحَى الْإِنْتِفَاءُ الشَّمْسِ فِي الْجَنَّةِ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى
 شَجَرَةِ الْخُلْدِ أَيْ الَّتِي يَخْلُدُ مَنْ يَأْكُلُ مِنْهَا وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى ﴿١٢٠﴾ لَا يَفْنَى وَهُوَ لَازِمُ الْخُلُودِ فَكَأَنَّ
 آدَمَ وَحَوَاءَ مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا أَيْ ظَهَرَ لِكُلِّ مِنْهُمَا قُبْلُهُ وَقَبْلُ الْآخِرِ وَذُبْرُهُ وَسُمِّيَ كُلُّ مِنْهُمَا
 سَوَاءً لِأَنَّ انْكِشَافَهُ يَسُوءُ صَاحِبَهُ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ أَحَدًا يَلْزِقَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ لِيَسْتَتِرَا بِهِ
 وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٢١﴾ بِالْأَكْلِ مِنَ الشَّجَرَةِ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ قَرْبَةً فَتَابَ عَلَيْهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ
 وَهَدَى ﴿١٢٢﴾ أَيْ هَدَاهُ إِلَى الْمَدَامَةِ عَلَى التَّوْبَةِ قَالَ اهْبِطَا أَيْ آدَمُ وَحَوَاءَ بِمَا اسْتَمَلْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ

دُرِّتُكُمَا مِنْهَا مِنَ الْحَنَّةِ جَمِيعًا بَعْضُكُمْ بَعْضَ الدَّرَجَةِ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ مِنْ ظَلَمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمَّا فِيهِ
 ادْعَامٌ نُونٍ اِنْ الشَّرْطِيَّةِ فِي مَا الرَّائِدَةُ يَأْتِيَنَكُمْ مِّنِي هُدًى فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ اَيُّ الْقُرْآنِ فَلَا يَضِلُّ فِي
 الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى ﴿۱۲۳﴾ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي اَيُّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَاِنَّ لَهُ مَعِيشَةً
 ضَنْكًا بِالتَّنْوِينِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى ضَيْقِهِ وَفُسِّرَتْ فِي حَدِيثٍ بِعَذَابِ الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ وَنَحْشُرُهُ اَيُّ
 الْمُعْرِضَ عَنِ الْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْمَى ﴿۱۲۴﴾ اَيُّ اَعْمَى الْبَصَرِ اَوِ الْقَلْبِ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي
 اَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿۱۲۵﴾ فِي الدُّنْيَا وَعِنْدَ الْبُعْثِ قَالَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ اَتَتْكَ اَيْتَانَا فَانْسِيَتْهُمَا
 تَرَكْتَهَا وَلَمْ يُؤْمِنْ بِهَا وَكَذَلِكَ مِثْلَ نِسْيَانِكَ اَيْتَانَا الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿۱۲۶﴾ تُتْرَكُ فِي النَّارِ وَكَذَلِكَ وَمِثْلَ
 جَزَائِنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنِ الْقُرْآنِ نَجَزِي مَنْ اَسْرَفَ اَشْرَكَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِاَيَّتِ رَبِّهِ وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ
 اَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَابْقَى ﴿۱۲۷﴾ اَدْوَمُ اَفْلَمْ يَهْدِ يَتَبَيَّنْ لَهُمْ لِكُفْرَانِ مَكَّةَ كَمْ خَبْرِيَّةٌ
 مَفْعُولٌ اَهْلَكْنَا اَيُّ كَثِيرًا اِهْلَاكُنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ اَيُّ الْاُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ يَمْشُونَ
 حَالًا مِنْ ضَمِيرٍ لَهُمْ فِي مَسْكِنِهِمْ فِي سَفَرِهِمْ اِلَى الشَّامِ وَغَيْرِهَا فَيَعْتَبِرُوا وَمَا ذَكَرَ مِنْ اخَذِ اِهْلَاكِ مَنْ
 فَعَلَهُ الْعَالِي عَنْ حَرْفٍ مَصْدَرِي لِرِعَايَةِ الْمَعْنَى لَا مَانِعَ مِنْهُ اِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَةً لِّعِبَرًا لِاُولَى
 الْعِلْمِ النَّهْيُ ﴿۱۲۸﴾ لِدَوَى الْعُقُولِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بِتَاخِيرِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ اِلَى الْآخِرَةِ لَكَانَ
 الْاِهْلَاكُ لَزَامًا لَزَامًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَاجَلَ مُسَمًّى ﴿۱۲۹﴾ مَضْرُوبٌ لَهُ مَعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ الْمُسْتَرِ فِي
 كَانَ وَقَامَ الْفَصْلُ بِخَبَرِهَا مَقَامَ التَّأَكُّدِ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ مَنَسُوحٌ بِأَيَّةِ الْقِتَالِ وَسَبَّحَ صَلَّ
 بِحَمْدِ رَبِّكَ جَالًا اَيُّ مُتَلَبِّسًا بِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ
 وَمِنْ اَنَاءِ اللَّيْلِ سَاعَاتِهِ فَسَبَّحَ صَلَّ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَاطْرَافَ النَّهَارِ عَطَفَ عَلَى مَجَلٍّ مِنْ اَنَاءِ
 الْمَنْصُوبِ اَيُّ صَلَّ الظُّهْرِ لِأَنَّ وَقْتُهَا يَدْخُلُ بِزَوَالِ الشَّمْسِ فَهَوَ طَرَفُ التَّصْفِ الْاَوَّلِ وَطَرَفُ التَّصْفِ
 الثَّانِي لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴿۱۳۰﴾ بِمَا تُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ اِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ اَزْوَاجًا
 اَصْنَافًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رِزْنَهَا وَبَهْجَتَهَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ بِأَن يَطْعَمُوا وَرِزْقُ رَبِّكَ فِي الْحَنَّةِ
 خَيْرٌ مِّمَّا اَوْتُوهُ فِي الدُّنْيَا وَابْقَى ﴿۱۳۱﴾ اَدْوَمُ وَاَمْرُ اَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا
 لَا نَسْأَلُكَ نَكْلَفَكَ رِزْقًا لِنَفْسِكَ وَلَا لِعَيْرِكَ نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ الْحَنَّةُ لِلتَّقْوَى ﴿۱۳۲﴾ لَاهِلَهَا
 وَقَالُوا اَيُّ الْمُشْرِكُونَ لَوْلَا يَأْتِينَا مُحَمَّدٌ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ مِمَّا يَقْتَرِحُونَهُ اَوَّلَمْ يَأْتِهِمُ بِالْبَاءِ وَالْيَاءِ بَيِّنَةٌ

بَيَّانًا مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى (۱۳۳) الْمُشْتَمِلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مِنْ أَنْبَاءِ الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ وَاهْلَاكِهِمْ بِتَكْذِيبِ
الرُّسُلِ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِ قَبْلَ مُحَمَّدٍ الرَّسُولِ لَقَالُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَبَّنَا لَوْلَا هَٰذَا
أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ فِي الْقِيَمَةِ وَنُخْزَى (۱۳۴) فِي
جَهَنَّمَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِّمَّا وَمِنْكُمْ مُّتَرَبِّصٌ مُّتَنظِّرٌ مَا يُوَلُّ إِلَيْهِ الْأَمْرُ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ فِي الْقِيَمَةِ مَنْ
أَصْحَبُ الصِّرَاطِ الطَّرِيقِ السَّوِيِّ الْمُسْتَقِيمِ وَمَنِ اهْتَدَى (۱۳۵) مِنَ الضَّلَالَةِ آنَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ۔

ع
۱۲

ترجمہ: اور لوگ آپ سے پہاڑوں کے بارے میں پوچھتے ہیں (کہ قیامت کے دن ان کا کیا حشر ہوگا) آپ کہہ دیجئے
کہ میرا پروردگار ان کو بالکل اڑا دے گا..... (یعنی ان پہاڑوں کو ریت کی طرح چور چور کر دے گا اور پھر اسے ہوا میں اڑا کر رکھ دے
گا) پھر زمین کو چھیل میداں کر دے گا کہ جس میں تو نہ کوئی ناہمواری دیکھے گا اور کوئی بلندی (یعنی زمین کو بالکل ہموار زمین میں تبدیل
کر دے جس پر نہ پہاڑ و ٹیلے ہوں گے اور نہ گڑھے ہوں گے) اس دن (جب پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے) سب بلانے والے گئے
پیچھے ہو لیں گے (سرافیل علیہ السلام کے صورت پھونکتے ہی جن کی آواز ہوگی کہ اے لوگو! خدا تعالیٰ کی طرف چل پڑو۔ آواز سنتے ہی لوگ
قبروں سے اٹھ کر محشر کی طرف روانہ ہو لیں گے) ان کے سامنے کوئی کچی نہ رہے گی۔ (یعنی ان میں اتنی ہمت نہیں ہوگی کہ اس بلانے کی
اتباع نہ کریں) اور آوازیں خدا تعالیٰ کے سامنے دب جائیں گی۔ سو تو بجز پاؤں کی آہٹ کے کچھ نہ سنے گا (محشر کی طرف جاتے ہوئے
صرف پاؤں کی آہٹ سنائی دے گی اور کچھ نہیں۔ جس طرح پراونٹ خاموش چلتا رہتا ہے) اس روز شفاعت نفع نہ دے گی مگر اس نقص
کو جس کے واسطے خدا تعالیٰ نے اجازت دے دی ہو (یعنی صرف اس شخص کو شفاعت سے فائدہ ملے گا جس کے بارے میں خدا تعالیٰ
نے سفارش کی اجازت دے دی ہو) اور اس کے واسطے بولنا پسند کر لیا ہو (اور ظاہر ہے کہ وہ وہی ہو سکتا ہے جو کلمہ گو ہو) وہ جانتا ہے سب
اگلے حالات (آخرت کے بارے میں) اور پچھلے احوال (دنیا سے متعلق) اور (لوگ) اس کا (اپنے علم) سے احاطہ نہیں کر سکتے۔ (یعنی
لوگوں کو اس کے بارے میں کچھ معلوم نہیں ہو سکتا)۔ اور چہرے جھکے ہوئے ہوں گے۔ جی و قیوم کے سامنے اور قطعی ناکام رہے گا وہ جو
ظلم لے کر آئے گا (یعنی شرک) اور جس کسی نے نیک کام کئے ہوں گے اور وہ صاحب ایمان بھی ہوگا سوان کو نہ زیادتی کا اندیشہ ہوگا،
نہ کی کا (اس کے سینات میں نہ زیادتی کی جائے گی اور نہ اس کے اعمال حسد میں کوئی کمی ہوگی) اسی طرح اسے واضح کر کے نازل کیا
(یعنی قرآن کو کذا لک کا عطف کذا لک نقص پر ہے کہ جس طرح ہم نے یہ واقعات ذکر کئے۔ اسی طرح یہ قرآن فصیح اور صاف
عربی میں نازل کیا) اور اس میں ہم نے ہر طرح کی وعیدیں بیان کی ہیں تاکہ لوگ ڈریں (شرک سے) یا یہ کہ ان کے لئے سمجھ پیدا
کرے (اور قرآن میں جھپٹی قوموں کی تباہی کے قصے پڑھ کر یہ عبرت حاصل کریں) سو بڑا عالی شان ہے اللہ جو بادشاہ حقیقی ہے (یعنی
جو کچھ کفار کہتے ہیں ان سے خدا تعالیٰ بڑا عالی شان ہے) اور آپ قرآن (کے پڑھنے میں) جلدی نہ کیجئے۔ قبل اس کے کہ آپ پر اس کی
وحی پوری نازل ہو چکے (یعنی تا وقتیکہ جبرئیل علیہ السلام مکمل طور پر آپ تک آیت پہنچا نہ دیں اس وقت تک آپ اس کے پڑھنے میں
جلدی نہ کیجئے) اور آپ کہئے کہ اے میرے پروردگار! بڑھادے میرے علم کو (قرآن سے متعلق اس دعا کے نتیجہ میں جب بھی آپ کے
اوپر کوئی آیت نازل ہوئی تو اس کے متعلق مکمل معلومات آپ کو دی گئیں) اور اس سے پہلے ہم آدم کو ایک حکم دے چکے تھے (شجر
منوعہ کے نہ کھانے کے متعلق) سوان سے غفلت ہو گئی اور ہم نے ان میں چنگی نہ پائی (یعنی ہمارے حکم کے اتباع میں غفلت ہو گئی اور

اس پر جم نہ سکے جس چیز سے ہم نے انہیں منع کیا تھا) اور (وہ وقت یاد کرو) جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کے روبرو سجدہ کرو۔ سو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے کہ اس نے انکار کر دیا (ابلیس جنات میں سے تھا جو فرشتوں کے ساتھ رہتا اور انہیں کے ساتھ مل کر خدا تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا۔ اس نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں اس سے بہتر ہوں میں کیوں سجدہ کروں) پھر ہم نے کہا کہ اے آدم! یقیناً یہ تمہارا اور تمہاری بیوی کا دشمن ہے۔ سو کہیں یہ تم دونوں کو جنت سے نکلواندے۔ پھر تم مصیبت میں پڑ جاؤ (یعنی پھر تمہیں دنیاوی زندگی میں الجھ جانا پڑے۔ یعنی بونا، کاٹنا، گاہنا، پینا اور روٹی کے تیار کرنے کی پریشانیاں اٹھانا پڑیں۔ صرف تذکرہ حضرت آدم علیہ السلام ہی کا آیا۔ کیونکہ عورتیں ان ذمہ داریوں سے فی الجملہ بری ہوتی ہیں) یہاں جنت میں تو تمہارے لئے یہ ہے کہ تم نہ کبھی بھوکے رہو گے اور نہ تنگے اور نہ یہاں پیاسے ہو گے اور نہ دھوپ میں تپو گے۔ (یعنی سورج کی گرمی سے محفوظ رہو گے۔ کیونکہ جنت میں سورج نکلے گا ہی نہیں۔ پھر شیطان نے انہیں وسوسہ دلایا اور کہا کہ اے آدم! کیا میں تم کو بھنگی کا درخت بتاؤں (جو کوئی اس درخت سے کھالے گا وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا) اور بادشاہی جس میں کبھی ضعف نہ آوے (اس درخت سے کھانے کا دوسرا نتیجہ یہ ہے کہ مستقل بادشاہی نصیب ہوگی) سو دونوں (آدم و حوا) نے اس درخت سے کھالیا پھر ان پر ان کے ستر کھل گئے (شرمگاہ کو سوءۃ عربی میں اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ان کا کھل جانا ایک بری بات ہے) اور دونوں اپنے اوپر جنت کے پتے چکانے لگے (تاکہ اپنے ستر کو چھپائیں) اور آدم سے اپنے پروردگار کا قصور ہو گیا۔ سو وہ غلطی میں پڑ گئے (درخت سے کھا کر) پھر انہیں ان کے پروردگار نے مقبول بنالیا۔ چنانچہ ان کی توبہ قبول کر لی۔ (حضرت آدم علیہ السلام کے توبہ کرنے سے پہلے ہی) اور راہ ہدایت دکھائی (یعنی ہمیشہ توبہ کرنے کی ہدایت کی) ارشاد فرمایا کہ تم سب جنت سے اترو (یعنی تم دونوں مع اپنی ذریت کے) اس حالت میں کہ ایک کا دشمن ایک ہوگا (یعنی تمہاری ذریت میں ایک دوسرے کا دشمن ہوگا اور آپس میں ظلم کرے گا) پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت پہنچے (اما میں ان شرطیہ کو مازاندہ میں ادغام کر دیا گیا ہے) پس جو کوئی میری ہدایت کی پیروی کرے گا (یعنی قرآن کی) وہ نہ بھٹکے گا (دنیا میں) اور نہ محروم رہے گا (آخرت میں) اور جو کوئی میری نصیحت سے اعراض کرے گا (یعنی قرآن سے اور اس پر ایمان نہیں لائے گا) سو اس کے لئے تنگی کا جینا ہوگا (ضنک مصدر ہے معنی تنگی کے ہیں۔ احادیث میں اس کی تفسیر قبر میں کفار کے عذاب سے متعلق آئی ہے) اور قیامت کے دن ہم اسے اندھا اٹھائیں گے (یعنی قرآن سے) اعراض کرنے والے بصارت و بصیرت دونوں سے اندھے ہوں گے) وہ کہے گا کہ اے میرے پروردگار! تو نے مجھے اندھا کیوں اٹھایا درآ خالیکہ میں آنکھوں والا تھا (دنیا میں اور اٹھائے جانے کے وقت بھی) ارشاد ہوگا اسی طرح تیرے پاس ہماری نشانیاں پہنچی تھیں۔ سو تو نے اس کا خیال نہیں کیا (یعنی تو نے اس سے اعراض کیا اور اس پر ایمان نہیں لایا) اسی طرح آج تیرا خیال نہیں کیا جائے گا (جس طرح تو نے ہماری نشانوں کے ساتھ معاملہ کیا اور تمہیں آگ میں ڈالا جائے گا) اسی طرح (یعنی جس طرح ہم نے قرآن سے اعراض کرنے والوں کو سزا دی) ہم ہر اس شخص کو سزا دیں گے جو حد سے نکل جائے (شرک کر کے) اور اپنے پروردگار کی نشانوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب ہے بڑا سخت (بمقابلہ عذاب دنیا اور عذاب قبر کے) اور بڑا دیر پا ہے۔ کیا ان کو اس سے بھی ہدایت نہیں ہوئی (کفار مکہ کو) کہ ہم کتنے گروہوں کو ہلاک کر چکے (یعنی بہت سوں کو ہلاک کر چکے) کم خبر دینے کے لئے اور ترکیب میں مفعول واقع ہو رہا ہے) ان سے پہلے (یعنی پچھلی قوموں کو رسولوں کو جھٹلانے کی سزائیں) جن کے مسکنوں میں (اب) یہ چل پھر رہے ہیں (ممشون۔ لہم کے ضمیر سے حال واقع ہو رہا ہے۔ یعنی ملک شام وغیرہ کی جانب سفر کے دوران ان تباہ شدہ قوموں کے مقامات کو دیکھتے ہیں۔ پھر بھی عبرت حاصل نہیں کرتے۔ درآ خالیکہ ان کی تباہیوں کے حالات بھی خدائے مئے) بے شک اس میں اہل فہم کے لئے نشانیاں موجود ہیں اور اگر آپ کے پروردگار کی طرف سے ایک بات پہلے ہی طے نہ

ہو چکی ہوتی اور ایک میعاد متعین نہ ہوتی (یعنی ان لوگوں سے قیامت تک عذاب مؤخر کرنے کا فیصلہ) تو (ان پر عذاب) لازمی طور پر آجاتا۔ (اجل مسمی کا عطف ہو رہا ہے۔ اس ضمیر پر جو کان میں مستتر ہے اور کان اور اس کی خبر کے درمیان جو فصل ہے وہ تاکید کے قائم مقام ہے) سو آپ صبر کیجئے ان کی باتوں پر (یہ آیت منسوخ ہو گئی ہے آیت قتال سے) اور اپنے پروردگار کی تسبیح کرتے رہئے۔ حمد کے ساتھ (محمد ربک حال واقع ہو رہا ہے یعنی دانہما اس عمل کو اختیار کیجئے) آفتاب کے طلوع سے قبل (نماز فجر میں) اور اس کے غروب سے قبل (نماز عصر میں) اور اوقات شب میں تسبیح کیجئے (یعنی نماز مغرب اور عشاء میں) اور دن کے بھی اول و آخر میں اطراف النہار کا من آناء کے محل پر اور یہ منصوب ہے (یعنی ظہر کی نماز پڑھئے۔ ظہر کا وقت زوال آفتاب کے بعد شروع ہوتا ہے تو وہ گویا کہ دن کے بچوں بیچ یا درمیانی حصہ میں ہی) تاکہ آپ خوش رہیں (اس ثواب سے جو اس کے بدلہ میں ملے گا) اور ہرگز آنکھ اٹھا کر ہی نہ دیکھئے۔ ان چیزوں کی طرف جن سے ہم نے ان کے گرد و ہوں کو متمتع کر رکھا ہے۔ آزمائش کے لئے کہ وہ محض دنیوی زندگی کی رونق ہے اور آپ کے پروردگار کا عطیہ کہیں بہتر ہے (اس چیز سے جو اس کو دنیا میں دیا گیا) اور دیر پا ہے اور اپنے متعلقین کو نماز کا حکم دیتے رہئے اور خود بھی اس کے پابند رہئے۔ ہم آپ سے معاش نہیں چاہتے (یعنی ہم آپ کو اس کا مکلف نہیں کرنا چاہتے کہ کس معاش میں لگے رہئے۔ معاش تو ہم خود آپ کو دیں گے اور بہتر انجام (یعنی جنت) پر بھیز گاروں ہی کا ہے اور یہ لوگ کہتے ہیں (یعنی مشرکین) کہ یہ (محمد ﷺ) ہمارے پاس کوئی نشان اپنے پروردگار! کے پاس سے کیوں نہیں لاتے (جن کا ہم مطالبہ کرتے ہیں) تو کیا ان کے پاس اس کا ظہور نہیں پہنچا جو کچھ اگلے صحیفوں میں ہے (خود قرآن مشتمل ہے پچھلی قوموں کی خبروں پر اور ان کے ہلاکت کے قصوں پر رسولوں کو جھٹلانے کے نتیجہ میں) اور اگر ہم انہیں عذاب سے ہلاک کر دیتے اس کے قبل ہی (یعنی آنحضور ﷺ کی رسالت سے قبل ہی) تو یہ لوگ کہتے (قیامت کے دن) کہ اے میرے پروردگار تو نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا کہ ہم تیرے احکام کی پیروی کرنے لگتے۔ (یعنی اس چیز کا جس کا تو حکم دیتا) بجائے اس کے کہ ہم بے قدر ہوں (قیامت میں) اور رسوا ہوں (جہنم میں) آپ کہہ دیجئے کہ سب ہی انتظار کر رہے ہیں (ہم میں سے اور تم میں سے انجام کا) سو تم بھی انتظار کر لو۔ اب عنقریب ہی تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ کون راہ راست والے ہیں اور کون (منزل) مقصود تک پہنچے ہیں۔ (ہم یا تم)

تحقیق و ترکیب: ینسفھا نفسا۔ کسی چیز کو ریزہ ریزہ کرنا۔ فیذرھا کی ضمیر میں دو قول ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ ضمیر ارض کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اس صورت میں مضاف محذوف ماننا پڑے گا اور عبارت یہ ہوگی۔ فیذرھا مرا کثرھا۔ معنی ہوگا ان پہاڑوں کو اپنے مرکز و مقام سے ہٹا دیا جائے گا۔

لا عوج لہ۔ لہ کی ضمیر میں مختلف اقوال ہیں۔ لیکن زیادہ مناسب یہی ہے کہ یہ ضمیر داعی کی طرف راجع ہے۔ معنی ہوں گے کہ داعی کی آواز کو سب سن سکیں گے۔ ایسا نہیں ہوگا کہ کوئی بے اثر ہو کر کوئی نہ سنے۔

ہمسا۔ کے لغوی معنی پست آواز کے ہیں۔ یہاں مراد پیروں کی آہٹ ہے۔

من اذن لہ۔ اس میں کئی صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ اسے منصوب مانا جائے۔ انتفع فعل سے جو مقدر ہے۔ ترجمہ یہ ہوگا کہ شفاعت سے وہی شخص فائدہ اٹھائے گا جس کی شفاعت کسی ایسے شخص نے کی ہو جس کو شفاعت کی اجازت تھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ مرفوع محلا ہے اور بدل واقع ہو رہا ہے شفاعت سے۔ اس صورت میں مضاف محذوف ماننا پڑے گا اور تدریج عبارت یہ ہوگی کہ کسی کی شفاعت مقید نہیں بجز اس کے جسے شفاعت کی اجازت دی گئی۔ تیسری صورت یہ ہے کہ منصوب ہے متنی ہونے کی بناء پر شفاعت سے مضاف محذوف ہے اور متنی متصل و منقطع دونوں ہو سکتے ہیں۔ مگر حجازی لغت میں نصب کو ترجیح

ہے اور لغت قسم میں رفع کو۔

رضی لہ قولاً۔ یعنی جس کے حق میں کلمہ خیر کہنے کی گنجائش ہو۔ دوسرا معنی یہ کیا گیا ہے کہ اس کے کسی قول کو پسند کر لیا ہو۔
جل ظلماً۔ ظلم کے عام معنی بھی مراد لئے جاسکتے ہیں۔ لیکن یہاں شرک مراد لیا گیا ہے۔

وہو مؤمن سے معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ کی مقبولیت کے لئے ایمان کا ہونا ضروری ہے۔

انزلناہ کی ضمیر پورے قرآن کی طرف راجع ہے۔ ولہم نجد لہ عزمًا۔ میں نجد یا تو وجدان سے ہے جس کے معنی علم کے ہیں۔ اس صورت میں یہ دو مفعول کو چاہے گا تو ایک ان میں سے لہ ہو جائے گا اور دوسرا مفعول عزمًا بن جائے گا اور اگر نجد وجود سے ہوگا تو اس صورت میں صرف ایک مفعول ہوگا اور وہ عزمًا ہے اور لہ عزمًا سے حال بن جائے گا یا نجد سے متعلق ہو جائے گا۔

اذقلنا۔ اس واقعہ کو قرآن نے سات جگہوں پر پیش کیا ہے۔ وہ اس وجہ سے تاکہ امت کو اس کی طرف بار بار توجہ دلائی جائے کہ اوامر پر عمل کرو اور منہیات سے بچنے کی کوشش کرو۔

لا تجموعوا ولا تعری، لا تظموا ولا تضحی۔ اللہ تعالیٰ نے مقابل کی دو دو چیزیں ذکر فرمائی ہیں۔ یعنی جوع (بھوک) کو اور عری یعنی برہنگی کو اور ظما (تشنگی) کو اور ضحو (گرمی) کو۔ جوع کا صحیح مقابل تو عطش ہے۔ یعنی بھوک، پیاس اور عری کا مقابل ضحو ہے۔ اس لئے بھوک اندرونی تاریکی ہے اور برہنگی ظاہری تاریکی اور تشنگی سوزش باطن کا نام ہے اور گرمی ظاہری تپش کا نام ہے۔ لہذا اہل جنت سے ظاہری اور باطنی تاریکی اور ظاہری و باطنی دونوں سوزشوں کی نفی کر دی گئی۔

عصی۔ یہاں پر مخالفت کے معنی میں ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام یہ سمجھے کہ کوئی خدا کے نام کی جھوٹی قسم نہیں کھا سکتا۔ اس لئے شیطان کے کہنے پر اعتماد کر لیا یا شیطان کی قسم سے یہ سمجھے کہ یہ جو خدا تعالیٰ نے درخت کے استعمال کی ممانعت کی تھی وہ منسوخ ہو گئی یا پھر یہ خیال تھا کہ کسی متعین درخت کی ممانعت ہے۔ اس درخت کی جنس کے تمام درختوں کی ممانعت نہیں۔

غوی۔ راہ راست سے ہٹ جانا۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام کو عاصی نہیں کہا جاسکتا۔ اس لئے کہ عاصی وہ ہے جس سے بار بار معصیت سرزد ہو جیسا کہ درزی وہی کہلاتا ہے جس کا پیشہ کپڑا سینا ہو۔ ایک آدھ بار سینے کی بناء پر درزی نہیں کہلاتا۔ تو ایک بار کی معصیت پر آدم علیہ السلام عاصی نہ ہوئے۔

معیشۃ ضنکا۔ ضنکا بمعنی تنگ۔ یہ مصدر ہے بطور وصف لایا گیا ہے۔ ضنکی بھی پڑھا گیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اسے ایسی حیات دیں گے جس میں زیادتی کی حرص اور کمی کا دائمی خوف لگا ہوا ہوگا۔ جبکہ مومن کم و بیش کے فکر سے فارغ ہوتا ہے۔
فنسیتھا۔ نسیان کے معنی یہاں بھول چوک کے نہیں ہیں بلکہ معنی قصد ترک توجہ کے ہیں۔

اسرف۔ یعنی حد عبودیت سے آگے نکل گئے۔

افلم یہدلہم۔ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور اس کا فاعل عطف ہو رہا ہے۔ عبارت یوں ہے۔ اغفلوا فلم یہدلہم۔ اور ہدی اہتدی کے معنی میں ہے جس کے معنی واضح ہونے کے ہیں۔ کم مفعول بہ ہے اور اس کی تیز محذوف ہے اور من القرون محذوف قرنا کی صفت ہے۔ معنی یہ ہیں کہ غافل ہیں انجام پر نظر نہیں۔ حالانکہ ہم ان سے پہلے بہت سی قوموں کو تباہ کر چکے ہیں۔

اطراف النهار۔ جمع ہے یہاں واحد سے زیادہ مراد ہے۔ کیونکہ شارح کی تشریح کے مطابق اطراف سے مراد دن کا نصف اول اور نصف ثانی مراد ہے۔ یہ دونوں طرف ہوئیں نہ کہ اطراف۔ اس لئے کہنا ہوگا کہ جمع واحد سے زائد کے لئے استعمال ہوئی۔

ازواجاً منهم سے مراد کافروں کی مختلف قسمیں ہیں۔ ازواجاً کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہیں۔ ایک یہ کہ منصوب مفعول

بہ ہونے کی بناء پر ہے اور دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حال ہونے کی بناء پر منصوب ہے اور ذوالحال بہ کی ضمیر ہے۔

زهرۃ الحیوۃ۔ زهرۃ کے لغوی معنی شادابی و تازگی کے ہیں۔

ہینۃ سے مراد قرآن ہے اور آنحضور ﷺ کی ذات بھی ہو سکتی ہے۔

من قبل۔ عربی محاورہ میں یہ نفی کے لئے بھی آتا ہے۔

شان نزول:..... مشرکین مکہ نے بطور استہزاء آنحضور ﷺ سے سوال کیا کہ اے محمد! ان پہاڑوں کا قیامت کے دن کیا حال ہوگا۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ویسئلونک عن الجبال آیت لاتعجل بالقرآن کی شان نزول مختلف بتائی گئی ہے۔ ایک تو یہ جو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی وحی کے ختم ہونے سے پہلے ہی آپ ﷺ یا تو اس خیال سے تلاوت شروع کر دیتے کہ کہیں بھول نہ جائیں یا اس وجہ سے کہ آپ ﷺ کو قرآن سے جو بے حد شغف تھا۔ دوسری وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضور ﷺ نے نزول وحی سے قبل ہی بعض مسائل پر حکم صادر فرمادیا تھا۔ اس پر آیت نازل ہوئی کہ وحی کے آجانے کے بعد آپ کوئی حکم دیا کریں۔

﴿تشریح﴾:..... قیامت کا دن:..... لوگ آنحضور ﷺ سے سوال کیا کرتے تھے کہ ان پہاڑوں کا کیا حشر بنے گا۔ یہ روئے زمین پر باقی رہیں گے یا نہیں؟ ان کے اس سوال پر ارشاد ہوا کہ ان پہاڑوں کو ریزہ ریزہ کر کے اڑا دیا جائے گا اور ان کا کہیں نام و نشان بھی باقی نہیں رہے گا اور پھر یہ زمین چٹیل میدان کی صورت میں نظر آئے گی۔ جس میں نہ نشیب و فراز ہوں گے، نہ کوئی پہاڑ و ٹیلہ۔ جب یہ سب کارروائی ہو چکے گی تو ایک آواز دینے والا آواز دے گا کہ جس کی آواز پر ساری مخلوق اپنی اپنی قبروں سے اٹھ کر اس کے پیچھے ہولے گی اور کسی کو اس کی مجال نہیں ہوگی کہ اس کے حکم میں توقف کرے۔ اس دن انتہائی ہیبت اور خوف و ڈر کی وجہ سے کسی کے بولنے کی بھی آواز سنائی نہ دے گی۔ سوائے ان کے پیروں کے چلتے وقت آہٹ کے اور اگر بولیں گے بھی تو آہستہ آہستہ کا نا پھوسی کریں گے۔ زور سے بولنے کی کسی میں ہمت بھی نہیں ہوگی۔

مشرکین اس خیال میں تھے کہ ان کے یہ دیوتا قیامت میں ان کی سفارش کریں گے۔ اسی طرح عیسائیوں کا بھی یہی عقیدہ ہے۔ اس کی تردید میں فرما رہے ہیں کہ کسی کو خود شفاعت کرنے کی ہمت ہی نہیں ہوگی تا وقتیکہ خدا تعالیٰ انہیں اجازت نہ دے دیں۔ تو گویا بغیر خدا کے حکم کے کسی کو سفارش کی ہمت بھی نہیں ہوگی۔ نیز ساری چیزوں کا علم خدا تعالیٰ کو ہے۔ ایسی کوئی چیز نہیں کہ مخلوق کو معلوم ہو اور خدا کو اس کا علم نہ ہو۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ بہت سی چیزوں کا خدا تعالیٰ کو علم ہے۔ لیکن مخلوق اس سے بے خبر ہے۔ لہذا مخلوق کے تمام احوال خدا تعالیٰ کو معلوم ہیں۔ جن کے احوال ایسے تھے کہ ان کے لئے کلمہ خیر کہنے کی گنجائش ہو۔ صرف انہی کے لئے سفارش کی اجازت ہوگی۔ نا اہل اس سے محروم رہیں گے۔

نیز ارشاد ہے کہ قیامت کے روز بڑے بڑے متکبرین اور سرکشوں کی سرکشی ختم ہو جائے گی۔ خدا کے سامنے سر اٹھانے کی بھی ہمت نہیں ہوگی۔ چہ جائیکہ اعراض و رد و گردانی کا معاملہ کریں اور مشرکین تو آج برباد و ناکام ہوں گے۔ پھر مومنین کے بارے میں ارشاد ہے کہ یہ ممکن نہیں کہ ان کی کوئی نیکی ایسی ہو جو لکھنے سے رہ گئی ہو اور اس پر اسے ثواب نہ ملے اور نہ یہ ممکن ہے کہ کوئی برائی بلا وجہ اس کے نامہ اعمال میں لکھ دی جائے۔

قرآن بزبان عربی:..... چونکہ قرآن کے مخاطب اول عرب تھے، اس لئے ارشاد ہے کہ ہم نے قرآن کو فصیح عربی زبان میں نازل کیا اور اس میں طرح طرح کی وعیدیں نازل کیں تاکہ یہ اسے پڑھ کر یا تو خود نصیحت حاصل کریں اور خدا کی طرف مائل ہو جائیں یا پھر خوف و ترہیب سے متاثر ہو کر ایمان لے آئیں۔ خدا تعالیٰ نہایت عالیشان مرتبہ والے ہیں۔ جس نے ایسا جامع اور ایسا نافع دستور حیات بندوں کو عطا کر دیا۔

پھر آنحضور ﷺ کو مخاطب فرما کر ارشاد ہے کہ آپ ﷺ وحی کے اترنے کے وقت ساتھ ہی ساتھ اسے اس خیال سے پڑھنے کی کوشش نہ کیا کریں کہ آپ بھول جائیں گے۔ آپ ﷺ خواہ مخواہ یہ مشقت نہ اٹھائیں، بلکہ جب وحی مکمل طور پر اتر جائے تو پھر پڑھنے کی کوشش کیجئے۔ اسے آپ ﷺ کے سینہ میں محفوظ کر دینا میرا کام ہے۔ البتہ آپ ﷺ علم کی زیادتی کی دعا کرتے رہا کیجئے۔

آدم علیہ السلام کی لغزش:..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انسان کو انسان اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اسے جو سب سے پہلے حکم ملا وہ اسے بھول گیا۔ اسی کے بارے میں ارشاد خداوندی ہے کہ ہم نے آدم کو ایک حکم دیا تھا سو ان سے غفلت ہو گئی اور یہ کہ ہم نے ان میں چٹنگی نہ پائی۔ قرآن نے اس موقع پر یہ جملہ استعمال کیا ہے کہ ہم نے ان میں چٹنگی نہ پائی۔ یہ خود اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی یہ غلطی قصد و ارادۃ نہیں تھی بلکہ بعض اہل لطائف نے یہ ترجمہ کیا ہے کہ ہم نے ان میں ارادۃ ہی نہیں پایا۔ یعنی اس عدول حکمی کا انہوں نے قصد ہی نہیں کیا بلکہ غیر ارادی طور پر یہ بداحتیاطی سرزد ہو گئی۔ اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کی عظمت و برتری ظاہر کرنے کے لئے فرشتوں کو انہیں سجدہ کرنے کا حکم دیا اور ابلیس کے انکار کا ذکر کیا گیا۔ جس کی تفصیل سورۃ بقرہ وغیرہ میں گزر چکی ہے۔

جب ابلیس نے سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تو حضرت آدم علیہ السلام کو یہ بات بتادی گئی کہ دیکھو یہ تمہارا اور تمہاری بیوی کا دشمن ہے۔ کیونکہ تمہیں دونوں کی وجہ سے اس کو مردود ہونا پڑا۔ اس کے بہکانے میں نہ آ جانا اور اس کے کہنے پر کوئی ایسا کام نہ کر بیٹھنا کہ جنت سے ہی نکال دیئے جاؤ اور جنت سے نکلنے کے بعد سخت مشقت و پریشانی میں پڑ جاؤ۔ روزی کی تلاش کرنا پڑے گی۔ یہاں تو بغیر کسی محنت و مشقت کے روزی مل رہی ہے۔ یہاں تو یہ ممکن نہیں کہ بھوکے یا ننگے رہو۔ نیز یہاں تو نہ پیاس کی اندرونی گرمی اور نہ دھوپ کی تیزی سے ظاہری گرمی کی پریشانی اٹھاؤ گے اور جنت سے نکل کر ان تمام مصیبتوں سے دوچار ہونا پڑے گا۔ اس لئے اپنے دشمن سے ہوشیار اور خبردار رہنا۔ انہیں قبل از وقت ہوشیار کر دینے کے باوجود شیطان نے اپنے مکر میں پھانس لیا اور قسمیں کھا کھا کر انہیں اپنی خیر خواہی کا یقین دلا کر انہیں وہ درخت کھلا دیا جس سے خدا تعالیٰ نے انہیں شدت روکا تھا۔ اس درخت کا پھل کھانا تھا کہ اس کے اثرات ظاہر ہونے لگے اور وہ نور کا لباس جو آپ نے پہن رکھا تھا وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گرنے لگا اور آپ کا ستر بھی بے پردہ ہو گیا۔ اپنے ستر کو کھلا دیکھ کر وہ بہت شرمندہ ہوئے جو ایک فطری تقاضہ ہے اور درخت کے پتوں سے اپنا جسم چھپانے لگے۔ حضرت آدم علیہ السلام خدا کی اس غیر ارادی نافرمانی کی وجہ سے راہ راست سے دور ہو گئے۔ لیکن پھر خدا تعالیٰ نے ان کی راہنمائی کی اور ان کی توبہ قبول کر کے اپنے خاص بندوں میں شامل کر لیا۔ لیکن اس کے باوجود اس درخت ممنوعہ کے کھالینے سے جو اثرات مرتب ہوئے وہ جنت اور اس کے ماحول کے منافی تھے۔ اس وجہ سے حکم ملا کہ دونوں مع اپنی ذریت کے جنت سے چلے جاؤ۔

ارشاد ہوا کہ اے ذریت آدم! تم وہاں آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہو جاؤ گے جو اس دنیا کا خاصہ ہے۔ اب تمہارے پاس ہمارے رسول اور کتابیں پہنچیں گی۔ اگر تم ان کی پیروی کرو گے تو نہ دنیا میں رسوا ہو گے اور نہ آخرت میں اجر سے محروم رہو گے اور

پھر اپنی اصلی وطن پر پہنچ جاؤ گے..... ہاں اگر تم نے ہمارے احکامات سے بے توجہی برتی اور اس کی مخالفت کی تو دنیا میں بھی تنگی کی زندگی گزارو گے۔

اس تنگی کا تعلق آیت میں قلب سے ہے۔ لہذا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دنیا میں مال و جاہ اور ترقی کی ہوس میں گھل گھل کر جان دے دے گا۔ کبھی سکون قلب میسر نہیں ہو سکتا اور انہیں قیامت کے دن اندھا، گونگا اور بہرا بنا کر لے جایا جائے گا۔ جس پر یہ کہیں گے کہ دنیا میں تو ہماری بیٹائی اور منہ بھی تھے یہ آج کیا ہو گیا؟

اس پر جواب ملے گا کہ یہ بدلہ ہماری آیتوں سے اعراض کرنے کا ہے اور جس طرح تو نے ہمارے احکامات کے ساتھ دنیا میں معاملہ کیا کہ تمہارے پاس انبیاء و رسل کے ذریعہ واضح دلیلیں آ گئی تھیں مگر اس کے باوجود تو اندھا بنا رہا۔ لہذا آج یہاں بھی اندھا کر کے اٹھایا گیا ہے اور ہمارا یہ فیصلہ ہے کہ جو حد عبودیت سے تجاوز کر جائے اور ہماری آیتوں کو جھٹلائے ہم اسے اسی طرح دنیا و آخرت کے عذاب میں مبتلا کرتے ہیں اور آخرت کا عذاب تو اتنا سخت ہے جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور اتنا دیر پا کہ کبھی ختم بھی نہیں ہوگا۔

سامان عبرت:..... تمام منکرین کو خطاب کر کے کہا جا رہا ہے کہ یہ لوگ خدا کی تمام آیتوں کا انکار کر بیٹھے۔ انبیاء و رسل کی تکذیب کر رہے ہیں۔ کیا انہیں پچھلی قوموں کے قصے سن کر بھی عبرت نہیں ہوئی جنہیں اس جرم کی پاداش میں اس روئے زمین سے نیست و نابود کر دیا گیا اور ان کے عالیشان محلات کھنڈرات بن کر رہ گئے، جسے یہ خود اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور جہاں سے ان کی مستقل آمد و رفت ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان کی آنکھیں نہیں کھلتیں۔ صاحب عقل کے لئے اسی میں سامان عبرت موجود ہیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ آنکھوں سے بھی اندھے ہیں اور انکا دل بھی اندھا ہو رہا ہے۔ ان کی اس کفر و شرک اور نافرمانی کے نتیجہ میں چاہئے تو یہ تھا کہ ان پر فوری عذاب آ جائے لیکن بعض مصلحتوں کے پیش نظر اس کا ایک وقت مقرر کیا جا چکا ہے۔ جس وقت پر لوگوں کو ان کے اعمال کی جزاء اور سزا ملے گی۔

اس لئے آپ اے محمد ﷺ ان کے اس گستاخانہ کلام اور مذموم حرکتوں پر صبر و تحمل سے کام لیجئے اور ان اوقات میں تسبیح و تہلیل کرتے رہئے۔ کیونکہ دنیاوی آلام و تفکرات سے محفوظ رہنے کا یہی طریقہ ہے کہ عبادات میں مشغول رہئے۔

قبل طلوع الشمس سے مراد فجر کی نماز اور قبل الغروب سے مراد عصر و ظہر کی نماز اور افلا لیل سے مغرب و عشاء کی نماز مراد لی گئی ہے۔ اطراف النہار سے فجر و مغرب کی تاکید آ گئی ہے اور بعضوں نے ظہر کی نماز مراد لی ہے۔ کیونکہ یہ دن کے بیچ میں واقع ہے۔ نصف دن گزر جانے کے بعد اور نصف دن سے پہلے۔

لعلت ترضی کا مطلب یہ ہے کہ آپ دنیاوی غم و تفکرات سے نجات پائیں گے اور خوش رہیں گے۔

دنیاوی آسائش:..... آنحضور ﷺ کو مخاطب فرمایا گیا ہے کہ آپ ﷺ ان کفار کے مال و دولت اور ظاہری رہن سہن کو دیکھ کر حسرت نہ کیجئے۔ ان کو تو یہ سارے مال و دولت آزمائش میں ڈالنے اور ان کا امتحان لینے کے لئے دی گئی ہے کہ دیکھیں ان میں کون ہماری نعمتوں کی قدر کرتا ہے اور کون بے قدری کرتا ہے۔ اس لئے دنیاوی مال و دولت اور آرام و آسائش پر قناعت کر لینا انتہائی بے وقوفی ہے۔ اصل نعمت تو اخروی نعمت ہے جو ہمیشہ کام آنے والی ہے۔

تو اصل میں قابل توجہ امر تو یہ ہے کہ انسان خود بھی نماز کی پابندی کرے اور اپنے متعلقین کو بھی اس کا پابند بنائے۔ یعنی مقصود اصلی کمانا کھانا نہیں بلکہ اطاعت و فرمانبرداری ہے اور جب انسان خدا کی اطاعت و فرمانبرداری میں لگ جاتا ہے تو خدا تعالیٰ خود اسے

غیب سے ایسی جگہوں سے رزق پہنچاتا ہے کہ جہاں سے وہم و گمان بھی نہ ہو۔ رزق اور روزی رساں خدا تعالیٰ ہیں تو اطاعت گزار کو دنیا میں بھی غیب سے رزق ملے گا اور انجام کے اعتبار سے بھی وہی بہتر اور کامیاب ہوں گے۔

نشانہوں کا مطالبہ اور اس کا جواب: یہ کفار آنحضور ﷺ کے بارے میں یہ بھی کہتے تھے کہ یہ اپنی صداقت و رسالت پر ہمیں کوئی معجزہ کیوں نہیں دکھاتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود یہ قرآن ایک معجزہ ہے جو ایک نبی امی پر نازل کیا گیا۔ جس کی پیشین گوئی پچھلی کتابوں میں آچکی ہے اور جس میں پچھلی قوموں کے قصے حرف بحرف بیان کئے گئے۔

اگر ہم انہیں رسول اور کتاب مبین کے آنے سے پہلے ہی ان کی سرکشی کے نتیجہ میں ہلاک کر دیتے تو یہ عذر پیش کرتے کہ تو نے ہمارے پاس کوئی رسول ہی نہیں بھیجا تھا ورنہ ہم اس کی اطاعت کرتے اور ذلت و رسوائی سے بچ جاتے۔

ان کے اس عذر کو دور کرنے کے لئے ہم نے رسول و قرآن کو نازل کیا۔ تاکہ ان کے پاس کوئی عذر نہ رہ سکے۔ حالانکہ ہم جانتے تھے کہ ان کے سامنے لاکھ آیات و نشانیاں پیش کریں یہ کبھی ایمان نہیں لا سکتے۔ اور آپ ﷺ ان سے کہہ دیجئے کہ تم کچھ اور انتظار کر لو ابھی تمہیں پتہ چل جائے گا کہ حق پر کون ہے اور کون راہ مستقیم سے ہٹا ہوا ہے۔



پارہ نمبر ﴿ ۱۷ ﴾

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ

فہرست پارہ ﴿اقترب للناس﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۶	مایوسی اور طلب فیصلہ	۱۴۷	سورة الانبیاء
۱۸۷	سورة الحج	۱۵۲	ربط
۱۹۰	ربط	۱۵۳	کفار کی بدحواسی
۱۹۱	شان نزول	۱۵۴	عروج و زوال
۱۹۱	ذکر قیامت	۱۵۴	تردید
۱۹۲	تحقیق انسانی دلیل حشر و نشر ہے	۱۵۵	ابطال تعدد الہ
۱۹۳	دلائل قدرت	۱۵۵	کوئی دلیل نہیں
۱۹۷	اور یہ منافقین	۱۵۵	ایک غلط خیال
۱۹۷	نصرت الہی	۱۵۹	مجاہد مفسر کی تفسیر
۱۹۸	صرف ایک	۱۶۰	مستغز و استہزاء
۱۹۸	دو حریف	۱۶۰	مضمون تشفی
۲۰۳	سرزمین مکہ اور اختلاف فقہاء	۱۶۲	معاندیت اور اس کا پس منظر
۲۰۳	کعبہ اور اس کے تاسیسی مقاصد	۱۶۹	شعلہ و شبنم
۲۰۴	مقاصد حج	۱۷۰	انعامات ربانی
۲۰۵	دعوت عام	۱۷۶	قصہ نوح علیہ السلام
۲۰۷	شان نزول	۱۷۶	قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام
۲۰۸	قربانی کی حقیقت	۱۷۷	معجزہ سلیمانی
۲۰۹	ثمرات حسن نیت	۱۷۸	قصہ حضرت ایوب علیہ السلام
۲۱۲	تسلی و اطلاع	۱۷۹	یہ صالح جماعت
۲۱۶	شیطانی وسوس اور ان کی پادروائی	۱۷۹	قصہ حضرت یونس علیہ السلام
۲۱۷	مایوسی	۱۸۰	قصہ زکریا علیہ السلام
۲۱۹	خدا غالب ہے	۱۸۰	تذکرہ عیسیٰ علیہ السلام
۲۲۱	شان نزول	۱۸۴	رجوع ناممکن ہے
۲۲۲	ہر قوم راست راہے دینے و قبلہ گاہے	۱۸۵	ترغیب و ترہیب
۲۲۵	نزول وحی و انتخاب رسول	۱۸۵	حشر و نشر آسان ہے

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدِي وَأَوْتِنْتَا عَشْرَةَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْتَرَبَ قَرُبٌ لِلنَّاسِ أَهْلُ مَكَّةَ مُنْكَرِي الْبُعْثِ حِسَابُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝
عَنِ النَّاسِ لَهُ بِالْإِيمَانِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ شَيْئًا فَشَيْئًا أَيْ لَفْظُ قُرْآنٍ إِلَّا
اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝^۱ يَسْتَهْزِءُونَ لَأَهِيَّةٌ غَافِلَةٌ قُلُوبُهُمْ عَنْ مَعْنَاهُ وَأَسْرُوا النَّجْوَى أَيْ الْكَلَامَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا بِدَلٍّ مِنْ وَآوِ وَأَسْرُوا النَّجْوَى هَلْ هَذَا أَيْ مُحَمَّدٌ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلَكُمْ فَمَا يَأْتِي بِهِ سِحْرٌ
أَفْتَاتُونَ السِّحْرَ تَتَّبِعُونَهُ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝^۲ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ سِحْرٌ قُلْ لَهُمْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ كَانُوا فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ لِمَا أَسْرَوْهُ الْعَلِيمُ ۝^۳ بِهِ بَلٍ لِلانْتِقَالِ مِنْ غَرَضٍ إِلَى آخَرٍ فِي
الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالُوا فَيَمَّا أَتَى بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ أَصْغَاثُ أَحْلَامٍ أَخْلَاطٍ رَاهَا فِي النَّوْمِ بَلٍ افْتَرَاهُ
اخْتَلَقَهُ بَلٍ هُوَ شَاعِرٌ فَمَا أَتَى بِهِ شِعْرٌ فَلْيَا تَنَا بَايَةً كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ۝^۴ كَالنَّاقَةِ وَالْعَصَا وَالْيَدِ
قَالَ تَعَالَى مَا آمَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَيْ أَهْلِهَا أَهْلَكْنَاهَا بِتَكْذِيبِهَا مَا آتَاهَا مِنَ الْآيَاتِ أَفَهُمْ
يُؤْمِنُونَ ۝^۵ لَا وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي وَفِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ وَكَسْرِ الْحَاءِ إِلَيْهِمْ لَا
مَلَائِكَةَ فَسُئِلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ الْعُلَمَاءُ بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝^۶ ذَلِكَ فَانَّهُمْ يَعْلَمُونَهُ
وَأَنْتُمْ إِلَى تَصْدِيقِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ أَيْ الرُّسُلَ
جَسَدًا بِمَعْنَى اجْسَادٍ لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ بَلْ يَأْكُلُونَهُ وَمَا كَانُوا خَلِيدِينَ ۝^۷ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ صَدَقْنَاهُمْ
الْوَعْدَ بِإِنْجَائِهِمْ فَانْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ أَيْ الْمُصَدِّقِينَ لَهُمْ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۝^۸ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ
لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ لِأَنَّهُ بَلَّغْتُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝^۹ فَتُؤْمِنُونَ بِهِ وَكَمْ

قَصَمْنَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ أَى أَهْلِهَا كَانَتْ ظَالِمَةً كَافِرَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿۱۱﴾ فَلَمَّا
 أَحْسَوْا بِأَنْشَأْنَا أَى شَعَرَ أَهْلُ الْقَرْيَةِ بِالْأَهْلَاكِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿۱۲﴾ يَهْرَبُونَ مُسْرِعِينَ فَقَالَتْ لَهُمْ
 الْمَلَائِكَةُ اسْتَهْزَاءً لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ نَعْمَتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ
 تُسْأَلُونَ ﴿۱۳﴾ شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ قَالُوا يَا لِلتَّيْبَةِ وَيَلَنَّا هَلَاكُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۱۴﴾ بِالْكَفْرِ
 فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الْكَلِمَاتُ دَعْوَاهُمْ يَدْعُونَ بِهَا وَيُرَدِّدُونَهَا حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا أَى كَالزَّرْعِ
 الْمَحْصُودِ بِالْمَنَاجِلِ بَانَ قُتِلُوا بِالسَّيْفِ خَمِيدِينَ ﴿۱۵﴾ مَتَّيْنِ كَحُمُودِ النَّارِ إِذَا طُفِئَتْ وَمَا خَلَقْنَا
 السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ﴿۱۶﴾ عَائِشِينَ بَلْ دَالِينَ عَلَى قُدْرَتِنَا وَنَافِعِينَ عِبَادَنَا لَوْ أَرَدْنَا أَنْ
 نَتَّخِذَ لَهُمْ مَا يُلْهِى بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ وَلَدٍ لَأَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ثُمَّ مِنْ عِنْدِنَا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَالْمَلَائِكَةِ إِنْ
 كُنَّا فَعِلِينَ ﴿۱۷﴾ ذَلِكَ لِكِنَّا لَمْ نَفْعَلْهُ فَلَمْ نَرُدَّهُ بَلْ نَقْذِفُ زِمَى بِالْحَقِّ الْإِيمَانَ عَلَى الْبَاطِلِ الْكُفْرِ
 فَيَلْذَمُّهُ يَذْهَبُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ذَاهِبٌ وَدَمْعُهُ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دِمَاعَهُ بِالضَّرْبِ وَهُوَ مَقْتَلٌ وَلَكُمْ
 يَا كُفَّارُ مَكَّةَ الْوَيْلُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴿۱۸﴾ اللَّهُ بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ أَوِ الْوَلَدِ وَلَهُ تَعَالَى مَنْ فِي
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُلْكًا وَمَنْ عِنْدَهُ أَى الْمَلَائِكَةِ مُبْتَدَأُ خَبْرُهُ لَا يَسْتَغِيرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا
 يَسْتَخْسِرُونَ ﴿۱۹﴾ لَا يَعْیُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿۲۰﴾ عَنْهُ فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنَّا
 لَا يَشْغَلُنَا عَنْهُ شَاغِلٌ أَمْ بِمَعْنَى بَلْ لِلْإِنْتِقَالِ وَهَمْزُهُ الْإِنْكَارُ اتَّخَذُوا إِلَهَةً كَائِنَةً مِنَ الْأَرْضِ كَحَجَرٍ
 وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ هُمْ أَى الْأِلَهَةِ يُنْشِرُونَ ﴿۲۱﴾ أَى يُحْيُونَ الْمَوْتَى لَا وَلَا يَكُونُ إِلَهًا إِلَّا مَنْ يُحْيِي الْمَوْتَى
 لَوْ كَانَ فِيهِمَا أَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ أَى غَيْرُهُ لَفَسَدَتَا خَرَجْنَا عَنْ نِظَامِهِمَا الْمُشَاهِدِ
 لِيُجُودَ التَّمَانِعُ بَيْنَهُمْ عَلَى وَفْقِ الْعَادَةِ عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ مِنَ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ وَعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ عَلَيْهِ
 فَسُبْحَنَ تَزْيِئِهِ اللَّهُ رَبِّ خَالِقِ الْعَرْشِ الْكَرْسِيِّ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿۲۲﴾ أَى الْكُفَّارُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الشَّرِيكِ لَهُ
 وَغَيْرِهِ لَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿۲۳﴾ عَنْ أَعْمَالِهِمْ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ ذُوْنِهِ تَعَالَى أَى سِوَاهُ
 إِلَهَةٍ فِيهِ اسْتَفْهَامُ تَوْيِيخٍ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عَلَى ذَلِكَ وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعْنَى أَى أُمْتِي
 وَهُوَ الْقُرْآنُ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي مِنَ الْأُمَمِ وَهُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ كُتُبِ اللَّهِ لَيْسَ فِي وَاحِدٍ مِنْهَا
 أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مِمَّا قَالُوا تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ أَى تَوْحِيدَ اللَّهِ فَهُمْ
 مُعْرِضُونَ ﴿۲۴﴾ عَنِ النَّظَرِ الْمُوَصِّلِ إِلَيْهِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي وَفِي قِرَاءَةٍ

بِالنُّونِ وَكَسِرِ الْحَاءِ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿۲۵﴾ أَيْ وَحَدُّوْنِي وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مَبْنُوحَةً بَلْ هُمْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿۲۶﴾ عِنْدَهُ وَالْعُبُودِيَّةُ تَنَافَى الْوِلَادَةِ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ لَا يَأْتُونَ بِقَوْلِهِمْ إِلَّا بَعْدَ قَوْلِهِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿۲۷﴾ أَيْ بَعْدَهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ أَيْ مَاعْمَلُوا وَمَاهُمْ عَامِلُونَ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى تَعَالَى أَنْ يَشْفَعَ لَهُ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ تَعَالَى مُشْفِقُونَ ﴿۲۸﴾ أَيْ خَائِفُونَ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ أَيْ إِلَهٌ أَيْ غَيْرُهُ وَهُوَ إِبْلِيسُ دَعَا إِلَىٰ عِبَادَةِ نَفْسِهِ وَأَمْرٍ بِطَاعَتِهَا فَلِذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ كَمَا نَجْزِيهِ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿۲۹﴾ أَيْ ۱۹ الْمُشْرِكِينَ

ترجمہ:..... قریب آپہنچا ہے (اہل مکہ سے جو بعث کے مکر ہیں) ان کے حساب (کا وقت) اور وہ غفلت ہی میں پڑے ہیں۔ اعراض کئے ہوئے ہیں (ایمان لانے سے) ان کے پروردگار کی طرف سے ان کے پاس جو بھی تازہ نصیحت آتی ہے (وَقَالُوا تِلْكَ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ نَزَلَ بَرَأةً مِّنَ السَّمَاءِ سَاسُهَا سَافِرُونَ) اسے یہ اس حال میں سنتے ہیں کہ ہنسی کرتے ہوتے ہیں اور ان کے دل بے توجہ ہوتے ہیں (اس کے مضامین سے) اور یہ لوگ یعنی ظالم اپنی سرگوشیوں کو چھپاتے رہتے ہیں (ظلم و ابدل واقع ہو رہا ہے واد سے اسر و انجوی کے) کہ یہ (یعنی محمد) تو محض تم جیسے ایک آدمی ہیں (پس وہ جو کچھ پیش کرتے ہیں وہ تو جادو ہے) تو کیا تم جادو سننے جاؤ گے (اور اس کی اتباع کرو گے) درآئیں گے تم سوجھ بوجھ رکھتے ہو (یعنی جانتے ہو کہ یہ سب کچھ صرف جادو ہے ان لوگوں کو) ارشاد ہوا کہ میرا رب ہر چیز کو جانتا ہے آسمان میں ہو یا زمین میں وہ خوب سننے والا ہے (جسے یہ لوگ چھپاتے ہیں اور اسے) خوب جاننے والا ہے بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں (ان مضامین کے بارے میں جس کا قرآن میں تذکرہ ہے بل ایک مقصد سے دوسرے مقصد کی جانب منتقل ہونے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ بعد کی آیات میں بل کا استعمال اسی مقصد کے لئے ہے) کہ یہ تو پریشان خیالات ہیں (جسے اس نے خواب میں دیکھا ہے) بلکہ یہ کہ انہوں نے اسے گھڑ لیا ہے۔ بلکہ وہ تو ایک شاعر ہیں (لہذا یہ مضامین اسی کے اشعار ہیں) ورنہ انہیں لانا چاہئے ہمارے پاس کوئی بڑا نشان جیسا کہ پہلے لوگ رسول بنائے گئے (اور انہیں بڑی بڑی نشانیاں دی گئیں جیسا کہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جھوڑا عصا اور ید بیضاء۔ ارشاد ہوا کہ) ان سے پہلے کوئی ہستی والے جن کو ہم نے ہلاک کیا ہے۔ ایمان نہیں لائے (یعنی جنہیں آیات و نشانیاں کو جھٹلانے کی سزا دی گئی سو کیا یہ لوگ ایمان لے آئیں گے (ایسا ہرگز نہیں ہوگا) اور ہم نے آپ سے قبل صرف آدمیوں ہی کو پیغمبر بنایا ہے۔ جن کے پاس ہم دے بھیجا کرتے تھے (وہ لوگ فرشتہ یا کوئی اور مخلوق نہیں تھی) سو تم (علماء) اہل کتاب سے دریافت کر لو اگر تم علم نہیں رکھتے (اور یہ اس وجہ سے کہ انہیں اس کا علم ہے اور تم ان کی باتوں کو جلدی جلدی قبول کر لو گے بمقابلہ مومنین کے) اور ہم نے ان کے جسم (یعنی رسولوں کے) ایسے نہیں بنائے تھے کہ جو کھانا نہ کھاتے ہوں (بلکہ وہ کھانا بھی کھاتے تھے۔ جسد معنی میں اجساد کے ہے۔ یعنی یہ مفرد نہیں بلکہ معنی میں جمع کے ہے) اور نہ وہ ہمیشہ رہنے والے ہوئے (دنیا میں) اور ہم نے جو ان سے وعدہ کیا تھا اسے سچا کیا (یعنی عذاب دنیا سے نجات دینے کا) پھر ہم نے ان کو اور جن کو چاہا عبادت دے دی (یعنی ان کے ساتھ ان لوگوں کو جنہوں نے ان کی تعظیم کی) اور ہم نے حد سے گزرنے والوں کو ہلاک کر دیا (یعنی پیغمبروں کی تکذیب کرنے والوں کو) یقیناً ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں (اے قبیلہ قریش والو) جس میں تمہارے لئے نصیحت موجود ہے۔ تم کیا پھر بھی نہیں سمجھتے (اور ایمان نہیں لاتے)

اور ہم نے کشتی ہی بستیاں تباہ کر ڈالیں (جن کے باشندے) ظالم تھے اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی۔ سو جب انہوں نے ہمارا عذاب آتے دیکھا (اور اپنی ہلاکت کا احساس کر لیا) تو اس بستی سے بھاگنے لگے (حواس باختہ ہو کر۔ جس پر فرشتوں نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا کہ) بھاگو مت اور واپس چلو اپنے سامان عیش اور اپنے مکانوں کی طرف۔ شاید کہ تم سے کوئی پوچھ پاچھ کرے (جیسا کہ دنیا میں تم سے لوگ مشورہ کرتے تھے یا غریب غرباء لوگ تم سے سوال کرتے تھے) وہ لوگ کہنے لگے ہائے ہماری کم بختی بے شک ہم ہی ظالم تھے (اور کفر میں مبتلا رہے۔ یا تنبیہ کے لئے ہے) ان کی یہی پکار جاری رہی (اور مسلسل یہ آہ و بکا ہوتا رہا) یہاں تک کہ ہم نے انہیں کٹی ہوئی کھتی اور بجھی ہوئی آگ بنا دیا (اور ایسا نیست و نابود کر دیا جس طرح پرکھنی ہوئی کھتی ہو یا آگ جو بجھ چکی ہو) اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اسے اس طرح نہیں بنایا کہ ہم کھیل کر رہے ہوں (بلکہ سوچ سمجھ کر اپنی قدرت کا مظاہرہ کرتے ہوئے اس انداز پر بنایا کہ جو بندوں کے لئے مفید ہو) اگر ہم کو یہی منظور ہوتا کہ ہم بطور کھیل کے اس کو بنائیں (جو تفریح طبع کے لئے مثلاً بیوی اور اولاد عام طور پر اختیار کئے جاتے ہیں) تو ہم اپنے ہی پاس کی چیز کو کھیل بنا لیتے (اور اس مقصد کے لئے ہم حورو ملائکہ وغیرہ کا انتخاب کر سکتے تھے) اگر ہم کو یہ کرنا ہوتا (لیکن ہمارے پیش نظر اس طرح کی کوئی بات ہی نہیں تھی) بلکہ ہم حق بات کو باطل پر پھینک مارتے ہیں (یعنی ایمان کو کفر پر) سو وہ (حق) اس (باطل) کا بھیجا نکال دیتا ہے اور اس کو مغلوب کر دیتا ہے نتیجہ وہ مٹ جاتا ہے (دع لفظ اس کے معنی کسی دماغ پر اس طرح ضرب لگانا جو ہلاکت کا باعث ہو) اور (اے کفار مکہ) تمہاری بڑی بستی آئے گی (یعنی شدید ترین عذاب) اس سے کہ تم گھڑتے رہتے ہو (اور خدا تعالیٰ کی طرف بیوی یا بچہ کی نسبت کرتے ہو) اور اسی کی ملک ہے جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے اور جو کچھ اس کے نزدیک ہیں۔ (فرشتے وغیرہ۔ یہ ابتداء ہے اور آنے والی عبارت اس کی خبر ہے) وہ اس کی عبادت سے عار نہیں کرتے اور نہ وہ تھکتے ہیں۔ رات اور دن تسبیح کرتے رہتے ہیں موقوف نہیں کرتے (تسبیح ان کے لئے ایسی ہے جیسا کہ ہمارے سانس کی آمد و رفت کوئی مشغولیت اس آمد و رفت کے لئے رکاوٹ نہیں بنتی۔ ایسے ہی ان کے لئے تسبیح سے کوئی مانع نہیں) کیا انہوں نے زمین سے ایسے معبود بنائے ہیں (پتھر سے تراشیدہ، سونے اور چاندی وغیرہ سے ام اتخذوا میں ام معنی میں بل کے ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے) جو کسی کو زندہ کرتے ہوں (ہرگز نہیں وہ کسی کو زندہ نہیں کر سکتے اور وہ خدا ہو ہی نہیں سکتا جو مردوں کو زندہ بھی نہ کر سکے) اگر دونوں (زمین و آسمان) میں اللہ کے علاوہ اور کوئی معبود ہوتا تو یہ دونوں درہم برہم ہو گئے ہوتے (آسمان اور زمین کے۔ یہ نظام جو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے سب الٹ پلٹ ہو چکا ہوتا۔ ان معبودوں کی اختلاف رائے کی وجہ سے کیونکہ ہر ایک کی اپنی علیحدہ علیحدہ رائے ہوتی جیسا کہ دنیا میں کسی چیز کو دو حاکم مل کر نہیں چلا سکتے اور کسی ایک چیز پر دونوں کا متفق ہونا مشکل ہوتا ہے) خدا تعالیٰ جو مالک ہے عرش کا، پاک ہے ان امور سے جو یہ لوگ بیان کرتے ہیں (یعنی خدا تعالیٰ کا شریک ٹھہرانا اور اس کی طرف بیوی بچے کی نسبت کرنا) اور جو کچھ وہ کرتا ہے اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اوروں سے باز پرس کی جائے گی (خدا کے علاوہ دوسروں سے ان کے افعال کے بارے میں باز پرس کی جائے گی) کیا انہوں نے خدا کے سوا اور کوئی معبود بنائے ہیں (یہ استفہام اور پوچھنا تو بیخ و تنبیہ کے لئے ہے) آپ (ان سے) کہئے کہ وہ اپنی دلیل پیش کریں (اپنے دعویٰ پر اور یہ ان کے لئے ممکن نہیں) یہ میرے ساتھ والوں کی کتاب (قرآن) اور مجھ سے پہلوں کی کتاب موجود ہے (مثلاً توریت و انجیل وغیرہ بھی موجود ہیں اور جو منزل من اللہ ہیں ان میں سے یہ کسی میں بھی نہیں ہے کہ خدا کا کوئی شریک ہے) لیکن اس پر بھی اکثر لوگ حق کا یقین نہیں رکھتے (اور خدا کی وحدانیت کو تسلیم نہیں کرتے) پس اس سے اعراض کر رہے ہیں۔ اور ہم نے آپ سے پہلے کوئی ایسا رسول نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے یہ وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ سو میری ہی عبادت کرو (اور میری وحدانیت کو تسلیم کرو) اور یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اولاد بنا رکھی ہے

(فرشتے کو) وہ پاک ہے اس سے (بلکہ وہ فرشتے) اس کے معزز بندے ہیں (اور عبدیت اولاد کے منافی ہے) وہ اس سے آگے بڑھ کر بات نہیں کر سکتے اور وہ اسی کے حکم پر عمل کرتے ہیں (اور بغیر خدا تعالیٰ کے حکم کے یہ کوئی بات نہیں کر سکتے۔ بلکہ یہ خدا تعالیٰ کے حکم کے پابند ہیں) وہ جانتا ہے جو کچھ ان کی آگے ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے (فرشتوں کو یہ بھی یقین ہے کہ خدا تعالیٰ وہ سب کچھ جانتا ہے جو انہوں نے کہا اور جو کچھ یہ کرنے والے ہیں) اور وہ شفاعت بھی نہیں کر سکتے بجز اس کے جس کے لئے اللہ کی مرضی ہو (یہ خود اپنی طرف سے کسی کی شفاعت بھی نہیں کر سکتے) اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں۔ اور جو کوئی ان میں سے یہ بھی کہہ دے کہ میں خدا تعالیٰ کے علاوہ معبود ہوں (مثلاً ابلیس نے اپنی عبادت کی طرف لوگوں کو بلایا اور اپنی اطاعت کا حکم دیا) سوا ہم اس کو جہنم کی سزا دیں گے۔ ہم ظالموں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (یعنی مشرکین کو)۔

تحقیق و ترکیب:..... الناس سے مراد منکرین قیامت ہیں اور خصوصاً مشرکین عرب۔

حسابہم سے مراد وقت حساب یعنی قیامت کا دن۔ الا استمعوه۔ یہ استثناء مفرغ ہے محلاً منصوب ہے۔ کیونکہ یا تیہم کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے۔ قد یہاں مقدر ہے استمعوا کے فاعل سے ہم یلعون دوسرا حال ہے۔ اسی یلعون کے واؤ سے لاہیۃ قلوبہم تیسرا حال ہے۔ اسروا النجوى۔ نجوى میں تو خود اخفاء کا پہلو ہے۔ اسروا کے لفظ نے مزید تاکید پیدا کر دی۔ الذین ظلموا۔ اسروا النجوى کے واؤ سے بدل واقع ہو رہا ہے اور سیبویہ کی رائے میں یہ اسروا النجوى کا فاعل واقع ہو رہا ہے اور ظلموا کا واؤ بطور علامت جمع کے ہے اور انفس کہتے ہیں کہ یہ مبتداء ہے اور ما قبل کا جملہ خبر ہے اور ز جانج کے نزدیک یہ بدل ہے۔ یا تیہم کے مفعول سے یا مجرور ہے اس بنیاد پر کہ یہ بدل ہے الناس سے۔ ہل هذا۔ یہ بدل ہے نجوى سے اور اس کی تفسیر ہے۔ یا یہ کہ یہ مفعول ہے کسی فعل مضر کا اور اسروا النجوى سے جو سوال پیدا ہو رہا تھا کہ وہ خفیہ سرگوشی کیا ہے؟ تو اس کا یہ جواب ہے اور ہل معنی میں نفی کے ہے۔

اضغات احلام۔ خبر ہے مبتداء محذوف کا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ ہواضغات احلام جملہ نصب کی جگہ پر ہے کیونکہ یہ مفعول بہ ہے قالوا کا۔ حلم۔ حا کو پیش اور لام ساکن اور دوسری قرائت حا اور لام دونوں کو پیش کی ہے۔ فلیا تنابایۃ۔ یہ جواب ہے شرط محذوف کا اور تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ وان لم یکن کما قلنا بل کان رسولاً من عند اللہ فلیا تنابایۃ اور ارسال الاولون صفت ہے ایۃ کی کما میں ما موصولہ ہے۔ اور ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں کاف منصوب ہوگا۔ کیونکہ یہ مصدر تشبیہی ہوگا۔ عبارت ہوگی۔ فلیا تنابایۃ اتیاناً کائناتاً مثل ارسال الاولین۔ ایۃ سے مراد کوئی بڑا معجزہ ہے۔ الارحالا۔ بشر کے بجائے رجل لانے سے اشارہ اس بات کی طرف بھی ہے کہ نبوت ہمیشہ مردوں ہی کو ملی ہے۔ اهل الذکر سے مراد اہل کتاب ہیں۔

جسداً۔ واحد ہے لیکن جمع کے معنی میں ہے۔ یا یہ کہ مضاف محذوف ہے۔ عبارت ہے ذوی جسد۔ لایاکلون الطعام۔ میں دو اعراب ممکن ہے۔ راجح یہ ہے کہ یہ جسد کی صفت ہونے کی بناء پر محلاً منصوب ہے۔ اگرچہ جسد مفرد ہے۔ لیکن اس سے جمع مراد ہے۔ یا مضاف یہاں محذوف ہے اور اصل عبارت یوں ہے۔ ذوی جسد غیر اکلین الطعام۔

قصمنا۔ کے معنی ریزہ ریزہ کر دینے کے آتے ہیں۔ یہی ایک ایسی قوم ہے۔ جس کو تلواریں کے ذریعہ ختم کیا گیا تھا۔ قوم لوط کا امتیصال زلزلوں اور دوسرے ذرائع سے ہوا تھا۔ معالم التنزیل میں ہے کہ یہ آیات حضور نامی بستی کے باشندوں کے بارے میں

نازل ہوئیں۔ جو مین کی ایک ہستی تھی۔

استهزاء بہم۔ یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ فرشتے خوب جانتے تھے کہ ان کی مکمل تباہی کا فیصلہ ہو چکا۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ ملائکہ اللہ کذب بیانی سے محفوظ ہیں۔ پھر انہوں نے یہ کیسے کہا کہ شاید تم مزے اڑاؤ۔ حالانکہ تباہی کے فیصلے کے ساتھ مزے اڑانے کا کیا سوال۔ جواب یہ ہے کہ ملائکہ اللہ کا یہ ارشاد ایک طعن آمیز مذاق ہے۔

لو اردنا۔ لو کا جواب لا تخذناہ من لدنا ہے ان کنا فاعلین میں ان شرطیہ ہے جس کا جواب اردناہ محذوف ہے۔ منما تصفون۔ متعلق ہے استقرا کے۔ یعنی تمہاری تباہی کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ کیونکہ تم خدا تعالیٰ کے متعلق وہ کچھ کہتے ہو جو اس کے شایان شان نہیں..... الا اللہ الا اسم ہے معنی میں غیر کے جس کی صفت ظہر ہے۔ الاستثناء یہ نہیں ہے۔ استثناء کا مفہوم یہاں ممکن ہی نہیں۔

ہذا ذکر من معی۔ توحید پر میرے دلائل یہ ہیں۔ اگر تعداد الہ پر تمہارے پاس کوئی دلیل ہے۔ تو لاؤ لہذا مبتداء ہے اور اس سے ارہ کتب سادہ کی جانب ہے۔

من خشیتہ مشفقون۔ خشیتہ اس خوف کو کہتے ہیں جس میں تعظیم کی آمیزش ہو۔ اور علماء کا خوف اس وصف سے متصف ہوتا ہے۔ اس لئے ان کے واسطے خشیت کا لفظ استعمال ہوا۔ اشفاق میں خوف کے ساتھ توجہ رہتی ہے۔ اگر اس کا تعدیہ من کے ساتھ ہوا تو خوف کے معنی واضح رہتے ہیں۔ اور علی کے ساتھ متعدی ہونے کی صورت میں توجہ کا مفہوم نمایاں رہے گا۔ یہ فرق قاضی بیضاوی کی تحقیق ہے۔

ومن یقل منہم۔ یہ فرشتوں سے متعلق ہے۔ یعنی ملائکہ سے دعوائے خدائی بعید ہے۔ وہ تو معزز بندے ہیں۔ پھر اپنی الوہیت کا دعویٰ کیسے کر سکتے ہیں۔ دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ فرشتوں میں سے جس نے دعوے خدائی کیا۔ وہ صرف شیطان تھا جو ایک مدت و زمر ملائکہ کے ساتھ رہنے کی بناء پر ملائکہ میں شمار ہوتا تھا۔

رابطہ:..... قرآن کا دستور ہے کہ کسی سورت کے ابتدائی مضامین و مطالب خاتمہ سورت پر مکرر لوٹا دیئے جاتے ہیں۔ یاد ہوگا کہ سورہ طہ کی ابتداء میں نزول قرآن کا ذکر ایک خاص انداز میں ہوا تھا۔ حسب دستور اختتام پر پھر نزول قرآن کا تذکرہ ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ کہ ولا تعجل بالقرآن من قبلک ان یقضی الیک الخ آنحضور ﷺ نے خود پر ایک مشقت یہ بھی ڈال رکھی تھی کہ حضرت جبرائیل کے ساتھ قرآن کو فردرہراتے۔ یہ کوشش فراموش ہونے کے اندیشہ کے پیش نظر تھی۔ جس سے آپ کو روک دیا گیا۔ طلبہ ماسا انزلنا علیک القرآن لتشقیٰ میں نزول قرآن سے ہر مشقت کی نفی کی گئی تھی۔ پھر یہ کیسے مناسب ہوتا۔ کہ پیغمبر اعظم ﷺ نے جس مشقت کو اختیار فرمایا تھا۔ اس کی ممانعت نہ کی جاتی۔ خود قرآن کو عربی زبان میں نازل کرنا رسالت مآب ﷺ کے لئے یسر و سہولت کے لئے تھا۔ اسی لئے محولہ بالا آیات سے کچھ قبل بزبان عربی نزول پر خاص زور دیا گیا ہے اور کیونکہ قرآن مجید ایک نصیحت نامہ ہے۔ اسی لئے قوموں کے عروج و زوال، انبیاء علیہم السلام کی کامیابی، معاند اقوام کی تباہی و ہلاکت کی داستانیں نصیحت کے لئے سب سے زیادہ موثر و کارآمد ہیں اور جو قدر و مقتدر و شوکت و قوت کی مالک قوموں کو چشم زون میں ہلاک کر سکتا ہے۔ اس کے لئے عظیم الجثہ پہاڑوں کو ریزہ ریزہ کر دینا کیا مشکل ہے۔ ان معروضات کی روشنی میں یسئلونک عن الجبال فقل ینسفھا ربی نفساً کو پڑھئے۔ اور روابط کی دریافت کی داد دیجئے۔

انسان ضعیف البہیان، برجلال خدا کے مقابل میں خدائی دعوں پر کس طرح اتر آتا ہے اور یہ شیطانی ادعا وہ کیوں کرتا ہے۔ اس کا سراوی ابلیس ملعون کی اغوائی کوششیں ہیں جن کے نتیجے میں ابوالبشر آدم علیہ السلام کو جنت سے محروم ہونا پڑا تھا۔ اس تذکیر کے لئے

طلہ کے اختتام پر قصہ آدم و ابلیس کا اعادہ کیا گیا۔ قرآن کے نقطہ نظر سے معاش و معیشت کی الجھتیں خدا فراموش زندگی اختیار کرنے کا لازمہ ہے۔ نماز، تسبیح و تہلیل ایک پرسکون زندگی کا باعث ہے۔ آدم علیہ السلام کی لمحہ بھر کی غفلت لہذا نذ جنت سے محرومی کا باعث بنی۔ پھر یہ خدا فراموش انسان طویل غفلتوں کے نتیجہ میں معیشتہ ضنکاً کا مستحق کیوں نہ ہو۔ طلہ کے اخیر میں قرآن پاک کے ذکری پہلو پر زور دیا گیا تھا۔ تو سورہ انبیاء کے اوائل میں اس دردناک معاملہ کا تذکرہ ہے۔ کہ انسان کا ”ذکر“ سے بھی کیسا لغو معاملہ ہے۔ ارشاد ہے کہ مایاتہم من ذکر من رہیم محدث الا استمعوه وہم یلعون۔ کہ انسان نے اس موقع عبرت کو بھی ہنسی کھیل میں اڑا دیا۔ بلکہ وہ قرآن کے متعلق افسانہ تراشی میں لگ گئے اور صاحب وحی کو ایک عام آدمی تصور کر بیٹھے۔ سورہ انبیاء کے اوائل میں قرآن مجید کی تذکیر پر یہ ارشاد فرما کر لہذا انزلنا الیکم کتاباً فیہ ذکر کم پھر ایک مرتبہ توجہ دلا دی گئی۔ تو حید کا اثبات، ابطال شرک، انبیاء علیہم السلام کی بشریت، قوموں کا استیصال، انبیاء علیہم السلام کے تذکرے، ان کی پاکیزہ صفات و فضائل سورہ انبیاء میں مفصلاً آ گئے۔ اگر سورہ طہ چند انبیاء کے قصص و واقعات پر مشتمل تھی۔ تو سورہ انبیاء میں ان کی قدرے تفصیل ہے۔ مضمون کا یہی اتحاد طہ اور انبیاء کا نقطہ اتحاد ہے۔

﴿تشریح﴾: خدا تعالیٰ منکرین قیامت کو متنبہ کر رہے ہیں کہ قیامت قریب آ گئی ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ لوگ اس کی تیاری تو کیا کرتے۔ اس خبر کا یقین ہی نہیں کرتے۔ بلکہ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ یہ غفلت اس وجہ سے اور بھی مذموم ہے کہ اس میں اعراض بھی پایا جاتا ہے۔ ورنہ مطلق غفلت سے تو کوئی بھی انسان خالی نہیں۔ انہی منکرین اور کفار کے بارے میں ارشاد ہے کہ یہ لوگ خدا کے کلام اور وحی الہی کو غور سے سننے کے بجائے ایک کان سے سنتے ہیں اور دوسرے کان سے اڑا دیتے ہیں۔ بلکہ اس کا مذاق اڑاتے ہیں۔ خدا کے کلام کے ساتھ یہ معاملہ بھی اسی آخرت فراموشی کا نتیجہ ہے۔ یہ لوگ اسلام اور رسول اسلام کے خلاف سازش کرتے ہیں اور چونکہ سازش کے لئے اخفاء ضروری ہے۔ اس وجہ سے قرآن نے نقل کیا۔ کہ وہ اپنی سرگوشیوں کو چھپاتے ہیں۔ وہ خفیہ مشورے کرتے اور لوگوں کو بہکاتے۔ کہ یہ شخص جو رسالت کا مدعی ہے یہ کوئی مافوق البشر شخصیت نہیں ہے۔ بلکہ یہ تو ہم ہی جیسا ایک انسان ہے اسے نبوت اور رسالت کہاں سے مل سکتی ہے۔ اور یہ قرآن میں جو اثر دیکھتے ہو۔ یہ تو تمام تر اس کے جادو کا نتیجہ ہے۔ تو کیا تم لوگ ہوش و حواس رکھتے ہوئے بھی اس کے جادو میں آ کر اپنے جیسے ایک انسان کی ماتحتی کو قبول کر لو گے؟

انہی کے جواب میں ارشاد ہے کہ ان سے کہئے کہ میرا خدا آسمان و زمین کی تمام باتوں کو جانتا ہے۔ اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔ وہ عالم الغیب ہے۔ دوسرے مذاہب کے دیوتاؤں کی طرح ناقص العلم نہیں۔ خفیہ سے خفیہ سازش بھی اس سے چھپانا ممکن نہیں۔ چنانچہ وہ تمہاری باتوں سے بھی باخبر ہے اور سازشوں پر مطلع ہے۔ تمام حالات کا اسے پوری طرح علم ہے۔ لہذا تمہیں ڈرنا چاہئے۔

کفار کی بدحواسی: یہ کفار پریشانی اور حیرانی کے عالم میں کلام خداوندی کو کبھی جادو، کبھی شاعری، کبھی پریشان خیالی اور کبھی آ غصہ و غضب کا خود گھڑا ہوا کلام بتاتے۔ کسی ایک بات پر نہیں جتے بلکہ مختلف انداز پر لوگوں کو بہکانے کی کوشش کرتے اور اسی کوشش میں کہتے کہ اگر یہ سچا نبی ہے تو حضرت صالح کی طرح کوئی اونٹنی یا حضرت موسیٰ کی طرح کا کوئی معجزہ دکھائے۔ جس پر خدا تعالیٰ کا جواب ہے۔ کہ ان معجزات سے کیا فائدہ۔ پچھلی قوموں میں بارہا اس کا تجربہ ہو چکا ہے۔ کہ انہوں نے سب کچھ دیکھا۔ لیکن پھر بھی وہ اپنے کفر پر جبر ہے۔ جس کے نتیجہ میں ان پر عذاب آ کر رہا۔ تو ان سے کیا توقع کی جاسکتی ہے۔ کہ یہ معجزات دیکھ کر ایمان لے آئیں گے۔ اس لئے انہیں کوئی معجزہ وغیرہ دکھانا لا حاصل ہے۔ نیز کفار کہا کرتے تھے کہ یہ تو ہم ہی جیسا ایک انسان ہے۔ ہم کس طرح اس کی بندگی قبول کر سکتے ہیں اور کیا انسان بھی رسول ہو سکتا ہے۔

اس کی تردید میں ارشاد ہے کہ آپ سے پہلے بھی نبی تو ہر دور اور ہر ملک میں انسان ہی کو بنا کر بھیجا گیا۔ فرشتے یا اور کسی مخلوق کو انسان کی راہبری کے لئے نہیں بھیجا گیا اور جس لاکر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا۔ کہ ہمیشہ مردوں ہی کو نبوت ملی ہے عورتوں کو نہیں۔ ان کے اطمینان کے لئے کہا جا رہا ہے کہ تم یہود و نصاریٰ وغیرہ سے بھی پوچھ لو کہ ان کے پاس انسان ہی رسول بنا کر بھیجے گئے یا فرشتے وغیرہ۔ اور یہ تو خدا تعالیٰ کا احسان ہے کہ انسان کو رسول بنا کر بھیجتے ہیں۔ تاکہ لوگ ان کے پاس بے تکلف اٹھ بیٹھ سکیں اور دین سیکھیں۔ نیز جو بھی رسول بنا کر بھیجے گئے۔ وہ کوئی ایسا جسم و جثہ لے کر نہیں آئے جو کھانا نہ کھاتے ہوں۔ بلکہ انسانوں کی طرح کھاتے پیتے ہیں اور اسی طرح دوسری ضروریات بھی رکھتے ہیں۔ یہ پیغمبری کے منافی نہیں ہے۔ البتہ عام انسانوں اور پیغمبروں میں یہ فرق ہوتا ہے کہ پیغمبر کے پاس وحی آتی ہے اور ان کا اصل کام خدائی تعلیم کو دنیا میں پھیلانا ہوتا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ کا جو وعدہ تھا وہ سچا ہو کر رہا۔ وہ وعدہ یہی تھا کہ ایمان لانے والے اور رسالت کی تصدیق کرنے والے عذاب سے محفوظ رہیں گے اور انبیاء بھی اپنی ظاہری بے سروسامانی کے باوجود منکرین کی شان و شوکت کے مقابلہ میں کامیاب ہوں گے۔ تو یہ وعدہ پورا ہو کر رہا اور حد سے آگے بڑھ جانے والے تباہ و برباد ہو کر رہے۔

عروج و زوال:..... منکرین سے خطاب ہے کہ ہم نے ایسی کتاب نازل کی۔ جس میں تمہارے لئے نصیحت موجود ہے۔ لیکن پھر بھی قرآن کی بلیغ نصیحت تم پر اثر نہیں کرتی۔ اور نہ تم گذشتہ قوموں کی تباہی سے سبق حاصل کرتے ہو۔ تم دیکھتے نہیں کہ ہم نے کتنی قوموں کو تباہ و برباد کر ڈالا۔ جن کے باشندے ظالم تھے اور ان کی جگہ دوسری قوم کو آباد کر دیا۔ اس طرح پر خدا کی زمین ویران اور غیر آباد نہیں رہی۔ بلکہ فرمانبردار اور اطاعت گزار بندوں کے ذریعہ آباد کر دی گئی۔ لیکن اس کے باوجود انہوں نے اپنی حالت میں تبدیلی نہیں کی۔ مگر جب خدا کے عذاب کو اپنی آنکھوں سے آتا ہوا دیکھ لیا۔ تو انہیں یقین ہو گیا۔ کہ اب واقعی نبی کی اطلاع کے مطابق عذاب آچکا تو وہ گھبرا کر بھاگنے لگے۔ جس پر ندائے غیبی آئی۔ کہ بھاگو مت بلکہ اپنے محلات میں واپس چلو۔ جہاں تم اب تک عیش و عشرت کی زندگی گزار رہے تھے۔ تاکہ تم سے پوچھ گچھ کر لی جائے۔ کہ تم نے خدا کی نعمتوں کا شکر ادا کیا یا نہیں۔ اس وقت نہ یہ سامان کام آیا اور نہ مکان۔ اور نہ کسی ہمدرد و غمگسار کا نام و نشان رہا۔ اب یہ اپنے جرائم کا اعتراف کریں گے اور شور و اویلا مچائیں گے۔ لیکن اس وقت کا اقرار ان کے کیا کام آئے گا۔ ان کی آہ و فریاد بیکار جائے گی۔ اور اس طرح نیست و نابود کر دیئے جائیں گے جیسے کئی ہوئی کھیتی ہو۔

تردید:..... اب ان مشرکین کی تردید کی جاتی ہے۔ جن کا عقیدہ یہ ہے کہ دنیا محض تماشہ گاہ ہے اور اس کے پیدا کرنے سے خدا تعالیٰ کا مقصد تماشہ دیکھنے اور دکھانے کے سوا کچھ نہیں..... اس کا جواب ہے کہ اس دنیا کے پیدا کرنے سے بے شمار حکمتیں اور مصلحتیں وابستہ ہیں۔ اسے ہم نے کھیل تماشہ کے طور پر نہیں بنایا۔ اگر اس سے کھیل تماشہ ہی مقصود ہوتا۔ تو اس دنیا کے بنانے کی ضرورت کیا تھی۔ ہم اپنے پاس موجود مخلوق سے بھی یہ کام لے سکتے تھے..... لہو کے معنی اہل یمن کے نزدیک بیوی کے بھی آتے ہیں۔ اور چونکہ مشرکین کا ایک عقیدہ یہ بھی تھا۔ کہ اس عقیدہ کے بنانے سے خدا تعالیٰ کا مقصد بیوی اور بچہ حاصل کرنا تھا۔ اس وجہ سے آیت کے ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں۔ کہ اگر ہمیں بیوی اور بچہ حاصل کرنا تھا تو اپنے پاس مخلوق حور اور فرشتے کو بیوی بچے بنا سکتے تھے۔ ان کسفا علیین میں ان کو نافیہ کہا گیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم یہ کرنے والے نہیں تھے۔

مشہور مفسر مجاہد کا کہنا ہے کہ قرآن میں جہاں کہیں بھی ان استعمال ہوا ہے۔ وہ نفی کے معنی میں ہے۔ یہ کائنات تماشہ گاہ نہیں ہے۔ بلکہ حق و باطل اور صدق و کذب کی معرکہ گاہ ہے۔ باطل ہمیشہ حق کے سامنے مغلوب رہتا ہے۔ جو خدا کے لئے اولاد ٹھہراتے ہیں۔

ان کے لئے تباہی و بربادی ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ جن فرشتوں کو تم نے خدا کی بیٹیاں اور اپنا دیوی دیوتا قرار دے رکھا ہے۔ ان کا تو حال یہ ہے کہ وہ ہر وقت خدا کی عبادت میں لگے ہوئے ہیں نہ حضرت مسیح کو خدا کا بندہ ہونے میں کوئی عار محسوس ہوتی ہے اور نہ فرشتوں کو خدا کی عبادت سے انکار ہے۔ باوجود ہر وقت خدا کی عبادت میں لگے رہنے کے نہ وہ تھکتے ہیں اور نہ گھبراتے ہیں۔ کیونکہ آگے زمینی دیوتا کا ذکر آ رہا ہے۔ تو ضروری سمجھا گیا۔ کہ ان آسمانی دیوتاؤں کا بھی تذکرہ کر دیا جائے۔ جنہیں کفار نے غلط طور پر اپنا خدا بنا رکھا ہے۔ اسی لئے فرشتوں کا حال سنا دیا گیا۔

ابطال تعدد الہ:..... مشرکین کی حماقت کا یہ حال ہے کہ انہوں نے مخلوق کو جو خود بے جان اور بے قدرت ہے معبود بنالیا۔ جن میں کسی کو جلانے تک کی صلاحیت نہیں۔ اسے معبود حقیقی کے برابر تصور کر لیا۔ اور اگر بالفرض چند خدا تسلیم کر لئے جائیں۔ تو یہ زمین و آسمان تباہ و برباد ہو کر رہ جائیں۔ کیونکہ چند خداؤں کے درمیان تصادم ناگزیر ہے۔ ہر ایک اپنی مرضی کے مطابق کام کرنے کی کوشش کریں گے۔ جس کے نتیجے میں اختلافات شروع ہوں گے۔ اور دنیا کا نظام ابتر ہو جائے گا۔ دنیا کا منظم و مرتب انداز اس بات کی علامت ہے کہ ایک سے زائد معبود نہیں ہے۔ نیز وہ خدا ہی کیا جس کی خدائی میں شریک ہوں اور جسے نہ کامل و مکمل اختیار ہو اور جو نہ اختیار ہو۔ اس مضمون و حقیقت سے چند خداؤں کی تردید ہو جاتی ہے۔

خدا کی صفت رب العرش لا کر اس کی بے پناہ عظمت کا اظہار ہے۔ کیونکہ خدا کی مخلوقات میں عرش سب سے عظیم ہے ظاہر ہے کہ جو اس کا مالک ہو گا وہ کتنا عظمت والا ہو گا۔ واقعی وہی حاکم اور بلند و بالا ہے اور اس کا کوئی مثل، شریک اور سنا جھی نہیں۔ یہ جو مشرکین خدا تعالیٰ کی طرف مختلف چیزوں کی نسبت کرتے ہیں۔ خدا اس سے پاک اور بہت اعلیٰ ہے۔ اس کے آگے کسی کو چوں و چرا کرنے کی بھی مجال نہیں۔ نہ کسی کو کچھ پوچھ گچھ کرنے کی ہمت کہ یہ کام کیسے اور کیوں ہوا؟ اور خدا تعالیٰ چونکہ سب کا مالک اور خالق ہے۔ اس لئے اسے ہر ایک سے باز پرس اور اس کی اعمال کے محاسبہ کا اختیار ہے۔ جسے چاہے سزا دے اور جسے چاہے جزا دے۔

کوئی دلیل نہیں:..... مشرکین کو دعوت مقابلہ تھے کہ تو حید پر تو بے شمار دلیل عقلی و نقلی ہیں اور تم شرک پر کوئی دلیل پیش کر سکتے ہو تو کرو۔ تو حید پر تو اس سے پہلے کی تمام آسمانی کتابیں بھی دلیل ہیں اور وہ اس بات کی شہادت دے رہی ہیں کہ خدا کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ تمام انبیاء و رسل کو تو حید ہی کی تعلیم دی گئی۔ لیکن مشرکین چونکہ حق سے اعراض کئے ہوئے ہیں۔ اس لئے وہ ایمان و یقین کی دولت سے بھی محروم ہیں۔ پچھلی قوموں میں بھی انبیاء بھیجے جاتے رہے۔ اور ہر ایک نے اسی کی تعلیم دی کہ خدا کے علاوہ کوئی پرستش کے لائق نہیں۔ اور انبیاء کے ذریعہ اسی کی تبلیغ کی جاتی رہی۔ کہ صرف خدا ہی کی عبادت کرو۔ کسی نے شرک کی تعلیم نہیں دی۔ یہ فحش انسانی ذہن کی پیداوار ہے۔

ایک غلط خیال:..... بعض مشرکین مکہ کا خیال تھا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ آیت میں ان کے اس عقیدہ کی تردید ہے۔ بتایا گیا ہے کہ فرشتے اللہ کی اولاد نہیں۔ بلکہ اس کے معزز بندے ہیں۔ ان کا حال یہ ہے۔ کہ ہر وقت اس کے حکم کے منتظر رہتے ہیں۔ خدا کے حکم کی مخالفت لن سے ممکن نہیں۔ آیت میں یہود و نصاریٰ کی بھی تردید ہو گئی۔ جو نافرمان فرشتے کے وجود کے قائل ہیں۔ نیز فرشتوں کو اس کا بھی یقین ہے۔ کہ خدا تعالیٰ سب کے اگلے پچھلے احوال کو خوب جانتا ہے اور اس کی بیعت ان کے دلوں میں بیٹھی ہوئی ہے۔ اس لئے ان کو اس کی مجال نہیں۔ کہ خدا کے کسی مجرم کی اس کی مرضی کے خلاف سفارش ہی کریں۔ چونکہ یہ شرک عام تھا۔ اس وجہ سے جگہ جگہ

اور مفصل تردید کی ضرورت محسوس کی گئی۔ مزید یہ بھی کہا گیا کہ اگر بالفرض یہ معزز و مقرب بندے بھی خدائی کا دعویٰ کر بیٹھیں تو انہیں بھی ہم دوسری مخلوقات کی طرح سخت سے سخت سزا دیں گے۔ یہ بطور مفروضہ کے فرمایا گیا۔ یہ کوئی ضروری نہیں کہ فرشتے بھی ایسا ناپاک دعویٰ کریں۔ اس طرح کے مفروضے قرآن میں جگہ جگہ استعمال کئے گئے ہیں۔

أَوَلَمْ يَوَاوِ وَتَرَكَهَا يَرِ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا أَى سَدًّا بِمَعْنَى مَسْدُودَةً فَفَتَقْنَاهُمَا أَى جَعَلْنَا السَّمَاءَ سَبْعًا وَالْأَرْضَ سَبْعًا أَوْ فَتَقُ السَّمَاءُ أَنْ كَانَتْ لَا تُمَطِّرُ فَاُمَطَّرَتْ وَفَتَقُ الْأَرْضَ أَنْ كَانَتْ لَا تُنْبِتُ فَاُنْبِتَتْ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ النَّارِلِ مِنَ السَّمَاءِ وَالنَّابِعِ مِنَ الْأَرْضِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ نَبَاتٍ وَغَيْرِهِ فَالْمَاءُ سَبَبٌ لِحَيَاتِهِ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿۳۰﴾ بِنَوْحِيْدِي وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًّ جِبَالًا ثَوَابِتٍ لِ أَنْ لَا تَمِيدَ تَتَحَرَّكَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَ الرُّوَاسِي فَجَاجَا مَسَالِكَ سُبُلًا بَدَلِ أَى طَرَفًا نَافِذَةً وَاسِعَةً لِّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿۳۱﴾ إِلَى مَقَاصِدِهِمْ فِي الْأَسْفَارِ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا لِلْأَرْضِ كَالسَّقْفِ لِلْبَيْتِ مَحْفُوظًا عَنِ الْوُقُوعِ وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ مُعْرِضُونَ ﴿۳۲﴾ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِيهَا فَيَعْلَمُونَ أَنَّ خَالِقَهَا لَا شَرِيكَ لَهُ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ تَنْوِينُهُ عِوَضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَتَابِعُهُ وَهُوَ النُّجُومُ فِي فَلَكٍ أَى مُسْتَدِيرٍ كَالطَّائِحُونَ فِي السَّمَاءِ يَسْبَحُونَ ﴿۳۳﴾ يَسِيرُونَ بِسُرْعَةٍ كَالسَّابِحِ فِي الْمَاءِ وَلِلَّشَّيْءِ بِهِ آتَى بِضَمِيرٍ جَمْعٍ مَنْ يَعْقِلُ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْكُفَّارُ أَنَّ مُحَمَّدًا سَيِّمُوتُ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَى الْبَقَاءَ فِي الدُّنْيَا أَفَأَنْتُمْ مَتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴿۳۴﴾ فِيهَا لَا فَالْجُمْلَةُ الْآخِرَةُ مَحَلُّ الْأَسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فِي الدُّنْيَا وَنَبَلُّوكُمْ وَنَخْتَبِرُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ كَفَقِيرٍ وَغَنَى وَسَقَمٍ وَصِحَّةٍ فِتْنَةً مَفْعُولٌ لَهُ أَى لِنَنْظُرَ تَصْبِرُونَ وَتَشْكُرُونَ أَوَّلًا وَالْيَنَاءُ تَرْجَعُونَ ﴿۳۵﴾ فَيَحَازِيكُمْ وَإِذَا رَأَاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ مَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَى مُهْزُوًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهُكُمْ أَى يُعِيبُهَا وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَهُمْ هُمْ تَاكِيدٌ كَفَرُونَ ﴿۳۶﴾ بِهِ إِذْ قَالُوا مَا نَعْرِفُهُ وَنَزَلَ فِي اسْتِعْجَالِهِمُ الْعَذَابُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ أَى أَنَّهُ لِكِبْرَةِ عَجَلِهِ فِي أَحْوَالِهِ كَانَتْ خَلَقَ مِنْهُ سَاورِيكُمْ إِلَيْنِي مَوَاعِيدِي بِالْعَذَابِ فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ ﴿۳۷﴾ فِيهِ فَأَرَاهُمُ الْقَتْلَ يَبْذُرُ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ بِالْقِيَامَةِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۸﴾ فِيهِ قَالَ تَعَالَى لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ يَدْفَعُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿۳۹﴾ يَمْنَعُونَ مِنْهَا فِي

الْقِيَمَةِ وَجَوَابَ لَوْ مَا قَالُوا ذَلِكَ بَلْ تَأْتِيهِمُ الْقِيَمَةُ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ تُحِيرُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿۴۳﴾ يُمْهَلُونَ لِنُوبَةٍ أَوْ مَعْدِرَةٍ وَلَقَدْ اسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَاقَ نَزْلُ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۴۴﴾ وَهُوَ الْعَذَابُ فَكَذَّٰبُ ۚ يَجْحِقُ بِمَنِ اسْتَهْزَأَ بِكَ

ترجمہ: کیا جو لوگ کفر اختیار کئے ہوئے ہیں انہیں علم نہیں کہ آسمان اور زمین بند تھے۔ پھر ہم نے دونوں کو کھول دیا (دونوں ایک تھے تو ہم نے آسمان کو بھی سات درجوں میں تقسیم کر دیا اور زمین کو بھی سات طبقوں میں۔ کھولنے کا دوسرا مفہوم یہ بھی ہے کہ آسمان سے بارش نہیں برسی تھی۔ ہم نے بارش بر سادی اور زمین میں پیداوار نہیں تھی ہم نے اسے اس قابل بنادیا۔ کہ اس میں کھیتی لہلہانے لگی) اور ہم نے پانی سے ہر جاندار چیز کو بنایا ہے (ہر سبزی اور جاندار چیز کی حیات و نشو و نما کا سبب آسمان سے برسنے والا اور زمین سے نکلنے والا پانی ہے) کیا یہ لوگ پھر بھی ایمان نہیں لاتے (خدا کی وحدانیت پر) اور ہم نے زمین میں اس لئے پہاڑ بنائے کہ زمین لوگوں کو لے کر چلنے نہ لگے اور ہم نے (پہاڑوں میں) کشادہ راستے بنادیئے (مسللاً بدل ہے فجاءاً سے یعنی کشادہ راستہ) تاکہ لوگ راستہ پاتے رہیں (اور ان راستوں سے ہو کر اپنی منزل پر پہنچ سکیں) (اور ہم نے آسمان کو ایک محفوظ چھت بنادیا) (اب آسمان گھر کی چھت کی طرح زمین کے لئے چھت ہے جو گرنے سے بھی محفوظ ہے) اور یہ لوگ اس کی نشانیوں سے (مثلاً سورج، چاند اور ستاروں سے) منہ پھیرے ہوئے ہیں (اور غور و فکر نہیں کرتے ہیں کہ ان کا پیدا کرنے والا وہی خدا وحدہ، لا شریک ہے) اور وہ وہی تو ہے جس نے رات کو، دن کو، سورج کو اور چاند کو پیدا کر دیا ہے۔ سب اپنے اپنے دائرے میں تیر رہے ہیں (جس طرح چکی چلتی ہے۔ کھل کی ٹوئیں مضاف الیہ کے بدلہ میں ہے۔ عبارت ہے کلہم یعنی یہ سورج، چاند اور ستارے چکر کاٹ رہے ہیں تیزی کے ساتھ جیسے تیراک پانی میں تیرتا ہے۔ اور چونکہ تشبیہ تیراک سے دی جا رہی تھی۔ اس لئے ضمیر وہ استعمال کی گئی جو عاقل کے لئے استعمال ہوتی ہے اور جب کفار نے کہا کہ محمد ﷺ فوت ہو جائیں گے تو یہ آیت اتری) اور ہم نے آپ سے قبل بھی کسی بشر کو بھیجی کے لئے نہیں بنایا تھا (کوئی بھی دنیا میں ہمیشہ رہنے کے لئے نہیں آیا ہے) اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ ہمیشہ رہیں گے (دنیا میں) یہ استفہام انکاری ہے کہ ایسا نہیں ہو سکتا ہے) ہر جاندار موت کا مزہ چکھنے والا ہے (دنیا میں) اور ہم تم کو آزماتے ہیں برائی سے اور بھلائی سے (مالداری اور محتاجی سے، تندرستی و بیماری کے ذریعہ) اچھی طرح (فہم مفعول بہ ہے) یعنی ہم دیکھتے ہیں کہ تم مصیبت میں صبر اور راحت میں شکر ادا کرتے ہو یا نہیں) اور ہماری ہی طرف تم لوٹ کر آؤ گے (اس وقت ہم تمہیں تمہارے اعمال کا بدلہ دیں گے) اور یہ کافر لوگ جب آپ کو دیکھتے ہیں تو آپ سے بس ہنسی کرنے لگتے ہیں (اور آپس میں کہتے ہیں کہ) کیا یہی ہیں جو تمہارے معبودوں کا ذکر کیا کرتے ہیں اور (اس کی عیب جوئی کرتے ہیں) درآئیں حالیکہ یہ لوگ خود جنس کے ذکر پر کفر کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ ہم تو اسے جانتے ہی نہیں ہیں۔ دوسرا ہم تاکید کے لئے ہے۔ اگلی آیت ان کفار کے عذاب کے مطالبہ میں جلدی کرنے پر نازل ہوئی) انسان کی خلقت ہی جلدی (کے ضمیر) سے ہوئی ہے (وہ اتنی جلد بازی کرتا ہے کہ گویا اس کی پیدائش ہی جلدی کے ضمیر سے ہوئی ہے) ہم عنقریب تم کو اپنی نشانیاں دکھا دیں گے پس تم مجھ سے جلدی مت مچاؤ (اس سلسلہ میں ان لوگوں کو قتل کراؤں گا جنگ بدر کی صورت میں) اور یہ کہتے ہیں کہ وعدہ کس وقت پورا ہوگا (قیامت کا) اگر تم سچے ہو (اپنے وعدہ میں۔ جس پر ارشاد ہوا کہ) کاش! ان کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی۔ جب کہ یہ آگ کو نہ اپنے سامنے سے روک سکیں گے اور نہ اپنے پیچھے سے اور نہ انہیں مدد پہنچ سکے گی (کیونکہ قیامت میں کسی کو مدد پہنچانے سے روک دیا جائے گا۔ آنے والی آیت لہو کا

جواب ہے) بلکہ وہ (قیامت) انہیں بیک وقت آئے گی اور انہیں بدحواس کر دے گی۔ پھر نہ انہیں اس کے دور کرنے کی مہلت ہوگی اور نہ انہیں مہلت ہی دی جائے گی (توبہ کرنے یا عذر و معذرت کی) اور یقیناً آپ سے پہلے بھی جو پیغمبر تھے ان کے ساتھ تمسخر کیا جا چکا ہے (اس میں آنحضور ﷺ کو تسلی دی گئی ہے) پھر جن لوگوں نے ہنسی اڑائی تھی ان کے اوپر وہ عذاب واقع ہو گیا۔ جس پر وہ تمسخر کر رہے تھے۔ (اور وہ عذاب اسی طرح آپ ﷺ سے تمسخر کرنے والوں پر واقع ہوگا۔)

تحقیق و ترکیب: اولم یزالذین۔ میں آنکھوں سے دیکھنا مرا نہیں۔ بلکہ عقل اور علم سے کام لینے کی دعوت ہے۔ کائنات میں ضمیر آسمانوں اور زمین کی طرف لوٹ رہی ہے۔ لیکن ضمیر تشنیہ کی آئی ہے۔ اس کے مختلف جواب ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ جس آسمان اور جس زمین مراد ہے۔ اس لئے ضمیر تشنیہ کی لائی گئی۔ رفق کے معنی بستہ اور تنق کے معنی کھلا ہوا اور پھنا ہوا کے ہیں۔

وجعلنا من الماء۔ جعل اگر معنی میں خلق کے ہو تو ایک مفعول کی ضرورت ہوگی۔ وہ مفعول کل شئی ء حی ہے اور من الماء متعلق ہوگا۔ فعل کے ساتھ اور اگر جعل معنی میں صیر کے لیا جائے تو وہ مفعول کی ضرورت پڑے گی۔ ایک کل شئی فی حی ہوگا اور دوسرا مفعول جار مجرور ہوگا۔ تقدیر عبارت ہوگی۔ انا صیرنا کل شئی ء حی من الماء بسبب ان الماء لا بد منه له پانی سے مراد اگر بارش ہے تو وہ اس وجہ سے کہ ہر جاندار چیز کے لئے بارش کی شدید ترین ضرورت ہوتی ہے۔ اور اگر مراد مٹی لی جائے۔ کیونکہ اسے بھی پانی کہا جاتا ہے تو اس سے ہر جاندار چیز کا وجود میں آنا معلوم ہے۔ کل شئی ء حی کی تفسیر میں ایک قول یہ ہے کہ صرف حیوان مراد ہے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ نہیں بلکہ اس سے مراد حیوان، نباتات وغیرہ بھی ہے۔ کیونکہ یہ بھی پانی ہی سے نشوونما پاتے ہیں۔ ویسے لفظ کل کا اطلاق کل پر یا بڑی اکثریت پر ہوتا ہے۔ اس لئے اگر کسی جاندار کی پیدائش کا استثناء ثابت ہو جائے تو یہ عام قانون کے منافی نہیں۔

فی فلک فلک آسمان سے علیحدہ چیز ہے۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ فلک ہر گھومنے والی چیز کو کہتے ہیں۔ فلاسفہ کا اختلاف ہے کہ آیا فلک کا جسم ہے یا نہیں۔ بعض کی رائے میں وہ صرف ستاروں کا ایک مدار ہے۔ جب کہ بعض یہ کہتے ہیں کہ فلک جسم ہے اور ستارے اسی پر گھومتے ہیں۔ بعض کی تحقیق ہے کہ فلک ایک موج مکشوف ہے۔ سورج، چاند، تارے سب اسی میں گھوم رہے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ فلک ایک منجمد پانی ہے۔ جس میں سیارگان تیر رہے ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ تیرنا صرف پانی ہی میں ممکن ہے۔ یسجون کا یہاں استعمال فلک کے پانی کی طرح سیال مادہ ہونے پر بڑا قرینہ ہے۔

کل نفس ذائقة الموت۔ نفس سے مراد روح حیوانی ہے اور موت اسی روح حیوانی کا جسم سے انفکاک و انفصال ہے۔ موت کوئی ماکولات میں سے نہیں، اس لئے لفظ ذوق کا استعمال یہاں پر مجازاً ہے۔ اسی طرح موت سے مراد مقدمات موت ہے جس کا انسان ادراک کر سکتا ہے۔ ورنہ موت کے بعد احساس و ادراک خود ختم ہو جاتا ہے۔

فسنة کے منصوب ہونے کی تین وجوہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ مفعول لہ ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ مصدر ہے جو حال واقع ہو رہا ہے اور تیسرا یہ کہ مصدر بغیر لفظ العال ہے۔

وہم بذکر الرحمن۔ ہم مبتدا ہے اور کافروں اس کی خبر، بذکر اس کا متعلق اور دوسرا ہم پہلے ہم کی تاکید کے لئے ہے گویا عامل اور معمول یعنی ہم اور کافروں کے درمیان تاکید کے ذریعہ فصل کر دیا گیا۔ مؤکد اور مؤکد کے درمیان معمول کے ذریعہ فصل ہے اور لفظ ذکر کی اضافت رحمن کی جانب ایسی ہے جیسا کہ مصدر کی اضافت عامل کی جانب ہوتی ہے۔

من عجل۔ مجلت جو انسانی طبیعت ہے اسے کثرت وقوع کی وجہ سے فطرت انسانی میں شمار کیا گیا۔ گویا اشارہ بالکنایہ ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خدا تعالیٰ اپنے غلبہ و قدرت کا اظہار فرما رہے ہیں۔ کہ یہ مشرکین جو دیوتاؤں کی پرستش میں لگے ہوئے ہیں۔ انہیں اتنا بھی دکھائی نہیں دیتا۔ کہ ہر چیز پر خدا تعالیٰ کا غلبہ ہے۔ یہ آسمان اور زمین جیسی مخلوقات میں بھی یہ قدرت نہیں کہ وہ اپنے ارادہ سے کچھ کرنے لگیں اور زمین و آسمان تو کیا کوئی بھی مخلوق یا دیوی دیوتا کو اس کی قدرت نہیں۔ یہ زمین و آسمان ابتداء میں ایک دوسرے سے ملے ہوئے اور تہہ بہ تہہ تھے۔ خدا تعالیٰ ہی نے الگ الگ سات طبقوں میں تقسیم کر کے آسمان اوپر اور زمین نیچے قائم کی۔ پھر آسمان سے بارش برساتی اور زمین سے کھیتی اگائی اور ہر جاندار چیز کو اسی پانی سے پیدا کیا۔ معلوم ہوا کہ یہ سب اسی خدا تعالیٰ کی قدرت کی کرشمہ سازی ہے۔ اس کے باوجود ان مشرکین کی آنکھیں نہیں کھلتیں اور نہ اپنے مشرکانہ عقیدہ سے باز آتے ہیں۔

مجاہد مفسر کی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے۔ ساتوں آسمان ایک تھے اور اسی طرح ساتوں زمین ایک دوسرے سے ملی ہوئی تھیں پھر انہیں جدا کیا گیا۔ اور سعید کی تفسیر سے پتہ چلتا ہے کہ آسمان اور زمین دونوں ایک تھے۔ پھر آسمان کو سات حصوں میں تقسیم کر کے اوپر اور زمین کو بھی سات ہی طبقوں میں تقسیم کر کے نیچے قائم کی گئی اور ان دونوں کے درمیان خلا رکھا گیا۔ اس زمین کو پہاڑوں کے ذریعہ سکون پذیر کیا گیا اور اس سے زمین کے توازن کو برابر رکھنے کا کام لیا گیا۔ تاکہ یہ زمین ہلنے نہ لگے۔ جس سے لوگوں کو پریشانی ہو۔ یہاں زمین کی مطلق حرکت کی نفی نہیں کی گئی۔ بلکہ اس حرکت کی نفی کی گئی ہے کہ یہ زمین بالکل ڈانوا ڈول نہ ہو جائے۔ اور پھر اس زمین میں راستے بنا دیئے۔ تاکہ لوگ باسانی سفر کر کے دور دراز ملکوں میں پہنچ سکیں۔ اور اسی کے ساتھ آسمان کو زمین کے لئے چھت بنا دیا۔ جو ہر طرح کی شکست و ریخت سے محفوظ ہے۔ جس میں کوئی سوراخ تک نہیں اور اس میں کس خوبصورتی کے ساتھ ستارے، چاند اور سورج جڑ دیئے گئے۔ جو اس کی خوبصورتی کو دوبالا کرتے ہیں۔ اتنا بڑا بلند آسمان کسی ستون کے بغیر ہماڑے سروں پر ہے۔ اس کے علاوہ آسمان زمین کی بے شمار نشانیاں ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں اور پھر اسی کے ساتھ سورج کی ایک چال مقرر ہے۔ اپنی اسی رفتار پر یہ سورج چوبیس گھنٹہ میں پورے آسمان کا چکر کاٹتا ہے۔

جب یہ ہماری نظروں کے سامنے ہوتا ہے تو دن رہتا ہے۔ اور جب نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے تو رات ہو جاتی ہے۔ چاند کی بھی ایک الگ رفتار ہے۔ دونوں اپنے لگے بندھے نظام پر چل رہے ہیں۔ نہ اس میں کبھی کوئی خلل پڑتا ہے اور نہ رکاوٹ۔ اور دونوں اپنے اپنے مقررہ حدود میں سیر کر رہے ہیں۔ اس نظام کا چلانے والا وہی خدائے وحدہ لا شریک ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ مشرکین منہ موڑے ہوئے ہیں اور غور و فکر نہیں کرتے ہیں۔

کل من علیہا فان۔ اس آیت میں تردید ہے اس مشرکانہ عقیدے کی کہ فلاں فلاں انسانی ترقی کرتے کرتے دیوتا اور غیر فانی بن گیا۔ ارشاد ہے کہ اب تک جتنے لوگ ہوئے ان سب کو موت کے مزے سے آشنا ہونا ہے۔ آپ ﷺ سے پہلے بھی کسی کو پیشگی کی زندگی نہیں ملی۔ یہ کفار جو آرزو مند ہیں۔ کہ آپ ﷺ کی وفات ہو جائے۔ تو کوئی ان سے پوچھے کہ کیا یہ لوگ ہمیشہ زندہ رہیں گے جو آپ ﷺ کی وفات کے خیال سے خوش ہو رہے ہیں۔ ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ خدائے ذوالجلال کے علاوہ سب ہی کو اس مرحلہ سے گزرنا ہے۔ پھر ارشاد ہے کہ بھلائی و برائی، رنج و راحت اور کشادگی و تنگی کے ذریعہ ہم لوگوں کو آزمائش میں ڈال کر ان کا امتحان لیتے ہیں۔ تاکہ یہ خل کر سامنے آجائے۔ کہ کون شکر گزار اور کون ناشکر ہے۔ سب کو ہماری ہی طرف لوٹنا ہے۔ اس وقت اچھوں اور بروں کو ان کے اعمال کے مطابق جزا و سزا مل جائے گی۔

تمسخر واستہزاء:..... کفار مکہ آپ ﷺ کو دیکھ کر ہنسی مذاق اڑاتے اور آپ ﷺ کی شان میں گستاخی و بے ادبی کرتے ہوئے آپس میں کہتے کہ دیکھ لو یہی وہ ہیں جو ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتے ہیں۔ آج بھی بہت سے کفار اسلام اور اسلامی مسائل کا مذاق اڑاتے رہتے ہیں۔ تو ایک بدبختی تو ان کی یہی ہوئی۔ دوسرے یہ کہ خدا اور رسول خدا کے منکر ہیں۔ تمسخر واستہزاء کے قابل تو واقعہً یہی لوگ ہیں کہ دنیا کی اتنی بڑی حقیقت کو ماننے کے لئے تیار نہیں۔

کافروں کی اس بدبختی کے تذکرہ کے بعد ارشاد ہوا کہ انسان بہت ہی جلد باز پیدا ہوا ہے۔ اس کی فطرت میں جلدی ہے ہر چیز میں اسی غلٹ کا مظاہرہ کرتا ہے۔ اپنی اسی فطرت سے مجبور ہو کر خدا تعالیٰ سے چاہتا ہے۔ کہ وہ ظالم کو فوراً پکڑ لے۔ لیکن خدا تعالیٰ کسی حکمت و مصلحت کی بناء پر ظالم و بدبختوں کو ڈھیل دیتا ہے اور جب وقت آتا ہے تو خدا تعالیٰ کی پکڑ ایسی ہوتی ہے کہ اس سے چھٹکارا ممکن نہیں۔ اسی کو کہا گیا کہ جلدی مت کرو ہم بھی اپنی نشانیاں دکھا دیں گے۔ کہ ظالموں کی پکڑ کس طرح ہوتی ہے۔ دیر ہے لیکن اندھیر نہیں ہے۔ اسی طرح یہ مشرکین و معاندین مسلمانوں سے بطور تمسخر پوچھتے کہ بتاؤ کہ تمہارے کہنے کے مطابق وہ قہر و عذاب کب آوے گا..... جواب ہے کہ کاش یہ مشرکین اس وقت کی ہولناکیوں پر مطلع ہوتے۔ جب جہنم کی آگ انہیں چار جانب ہی گھیر لے گی اور ان کے بچاؤ کی کوئی صورت نہیں ہوگی نہ کسی طرح کی مدد پہنچ سکے گی اور یہ عذاب کسی وقت معلوم پر بھی نہیں آئے گا کہ یہ چوکنا ہوں۔ بلکہ وہ تو اچانک آدبائے گا اور یہ ہکا بکا دیکھتے دیکھتے رہ جائیں گے۔ اس وقت نہ مہلت ملے گی اور نہ کسی طرح کی ڈھیل۔

مضمون تشفی:..... ان آیات میں آنحضور ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے۔ کہ یہ معاملہ صرف آپ ﷺ ہی ساتھ نہیں ہوا ہے۔ بلکہ تاریخ معاند و سرکش قوموں کی تباہی سے بھری پڑی ہے اور آپ ﷺ سے پہلے دوسرے انبیاء کے ساتھ بھی تمسخر واستہزاء کا معاملہ کیا گیا۔ جس کی سزا ان قوموں کو مل کر رہی۔ اس لئے آپ پریشان نہ ہوں۔ کیونکہ یہ معاملہ صرف آپ ہی کی ساتھ نہیں ہوا ہے۔

قُلْ لَهُمْ مَن يَكْفُلُكُمْ بِالْغَيْبِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ إِنَّ نَزْلَ بَيْتِهِمْ أَى لَا أَحَدٌ يَفْعَلُ ذَلِكَ وَالْمُخَاطَبُونَ لَا يَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ لِأَنكَارِهِمْ لَهُ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ أَى الْقُرْآنِ مُعْرِضُونَ ﴿۳۲﴾ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِيهِ أَمْ فِيهَا مَعْنَى الْهَمْزَةِ الْإِنْكَارِ أَى لَهُمُ الْهَمَّةُ تَمْنَعُهُمْ مِمَّا يَسُوءُهُمْ مِّنْ دُونِنَا أَى آلَهُمْ مَن يَمْنَعُهُمْ مِنْهُ غَيْرُنَا لَا لَا يَسْتَطِيعُونَ أَى الْإِلَهَةِ نَصَرُ أَنْفُسَهُمْ فَلَا يَنْصُرُونَ لَهُمْ وَلَا هُمْ أَى الْكُفَّارِ مَتَانًا مِنْ عَذَابِنَا يُصْحَبُونَ ﴿۳۳﴾ يُحَازِرُونَ يُقَالُ صَحَبَكَ اللَّهُ أَى حَفِظَكَ وَأَجَارَكَ بَلْ مَتَعْنَا هَؤُلَاءِ وَأَبَاءَهُمْ بِمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْهِمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ فَأَعْتَرَوْا بِذَلِكَ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُ أَرْضَهُمْ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا بِالْفَتْحِ عَلَى النَّبِيِّ أَفَهُمُ الْغُلْبُونَ ﴿۳۴﴾ لَا بَلِ النَّبِيُّ وَأَصْحَابُهُ قُلْ لَهُمْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ مِنَ اللَّهِ لَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِي وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ مَا يُنْذَرُونَ ﴿۳۵﴾ أَى هُمْ لَتَرَكِهِمُ الْعَمَلُ بِمَا سَمِعُوهُ مِنْ

الْإِنذَارِ كَالصُّمِّ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ وَفَعَةٌ خَفِيفَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا لِلنَّبِيِّهِ وَيَلْنَا هَلَاكُنَا
 إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۳۶﴾ بِالْإِشْرَافِ وَتَكْذِيبِ مُحَمَّدٍ وَنَضْعِ الْمَوَازِينِ الْقِسْطِ ذَوَاتِ الْعَدْلِ لِيَوْمِ
 الْقِيَمَةِ أَى فِيهِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا مِنْ نَقْصِ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةِ سَيِّئَةٍ وَإِنْ كَانَ الْعَمَلُ مِثْقَالَ زَنَةِ حَبَّةٍ
 مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا أَى بِمَوْزُونِهَا وَكَفَى بِنَا حُسْبَيْنِ ﴿۳۷﴾ مُحْصِينَ فِى كُلِّ شَيْءٍ وَلَقَدْ آتَيْنَا
 مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ أَى التَّوْرَةَ الْفَارِقَةَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَضِيَآءَ بِهَا وَذِكْرًا
 أَى عِظَةً بِهَا لِلْمُتَّقِينَ ﴿۳۸﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ عَنِ النَّاسِ أَى فِى الْخَلَاءِ عَنْهُمْ وَهُمْ مِّنَ
 السَّاعَةِ أَى أَمَوَالِهَا مُشْفِقُونَ ﴿۳۹﴾ أَى خَائِفُونَ وَهَذَا أَى الْفُرْآنُ ذِكْرٌ مُّبَرِّكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ
 مُنْكَرُونَ ﴿۵۰﴾ أَلَا سَتَفْهَامٌ فِيهِ لِلتَّوْبِخِ

وَع

ترجمہ: آپ کہئے (ان لوگوں سے) وہ کون ہے جو تمہاری حفاظت کرتا رہتا ہے رات اور دن میں خدائے رحمن سے (یعنی خدا تعالیٰ کے عذاب سے اگر اس کا عذاب آجائے۔ استفہام انکاری ہے کہ کوئی نہیں ہے کہ اس کے عذاب سے بچالے لیکن اس کے باوجود لوگ ڈرتے نہیں ہیں خدا کے عذاب سے) بلکہ وہ اپنے پروردگار کے ذکر سے روگرداں ہی ہیں (اور قرآن اور اس کی تعلیمات میں غور و فکر نہیں کرتے) کیا ان کے پاس ہمارے سوا اور معبود ہیں جو ان کی حفاظت کر لیتے ہیں (ایسا نہیں کہ ہمارے سوا اور معبود ہو جو عذاب سے ان کی حفاظت کرتا ہو۔ یہاں بھی استفہام انکاری ہی ہے) وہ تو خود اپنی حفاظت کی بھی قدرت نہیں رکھتے (پھر وہ معبودان باطل ان کی کیا مدد کر سکیں گے) اور نہ ہمارے مقابلہ میں (ہمارے عذاب سے) کوئی اور ان (کفار) کا ساتھ دے سکتا ہے۔ بلکہ ہم نے ان کو اور ان کے آباء و اجداد کو خوب سامان دیا۔ یہاں تک کہ ان پر ایک زمانہ دراز گزر گیا (جس کی وجہ سے وہ غرور میں مبتلا ہو گئے) تو کیا یہ نہیں دیکھتے کہ ہم ان کی زمین کو ہر چہار طرف سے برابر گھٹاتے چلے جاتے ہیں (نبی کو فتوحات میں کامیابی دلا کر) سو کیا یہ لوگ غالب آنے والے ہیں (نہیں بلکہ غلبہ تو نبی اور اس کے متبعین ہی کو حاصل رہے گا) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف وحی کے ذریعہ تم لوگوں کو ڈراتا ہوں (جو وحی خدا تعالیٰ کی جانب سے آتی ہے نہ کہ میں اپنی طرف سے) اور یہ بہرے تو پکار سکتے ہی نہیں جب ڈرائے جاتے ہیں (سننے ہیں لیکن عمل کرتے نہیں جیسے کہ یہ بہرے ہوں اور کچھ سنا ہی نہ ہو) اور اگر ان کو آپ کے پروردگار کے عذاب کا ایک جھونکا بھی چھو جائے (نفعہ کے معنی ایک بہت ہی ہلکا جھونکا) تو یوں کہنے لگیں ہائے ہماری کبھی (یا تنبیہ کے لئے ہے) واقعی ہم خطا کا رستے (شرک کر کے اور محمد ﷺ کی تکذیب کر کے) اور قیامت کے دن ہم میزانِ عدل قائم کریں گے۔ سو کسی پر ذرا بھی ظلم نہ ہوگا (اس کی نیکی میں کمی اور برائی میں زیادتی کر کے) اور اگر روائی کے دانہ کے برابر بھی (کسی کا عمل) ہوگا تو ہم اسے بھی سامنے لے آئیں گے (اور وہ بھی وزن میں آجائے گا) اور حساب لینے والے ہم ہی ہیں (یعنی ہر چیز کا ہم تنہا حساب لے لیں گے) اور بے شک ہم موسیٰ و ہارون کو عطا کر چکے ہیں ایک چیز فیصلہ کی (تو ریت جو حق و باطل اور حلال و حرام میں تفریق کرنے والی ہے) اور روشنی کی اور نصیحت پر ہیزگاروں کے لئے (جس سے پرہیزگار حضرات روشنی اور نصیحت حاصل کر سکتے ہیں) جو اپنے پروردگار سے بن دیکھے ڈرتے رہتے ہیں (ایک معنی یہ ہیں کہ لوگوں کی عدم موجودگی میں تنہائی میں ڈرتے رہتے ہیں) اور وہ قیامت سے بھی ڈرتے رہتے ہیں (یعنی قیامت کے حالات سے گھبرائے رہتے ہیں) اور یہ (قرآن) ایک برکت والی نصیحت ہے کہ ہم نے اس کو اتارا ہے۔ سو کیا

تم اس کے منکر ہو؟ (یہ استفہام تو بخ کے لئے ہے۔)

تحقیق و ترکیب: من دوننا۔ یہ صفت ہے آلہہ کی۔ یعنی میرے سوا کوئی معبود نہیں جو انہیں بچا سکے۔

انا ناتی الارض۔ یہاں خدا تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا۔ انا نقصھا وہ اس وجہ سے کہ براہ راست خدا تعالیٰ اس سرزمین کو تباہ و برباد نہیں کر رہے تھے۔ بلکہ مسلم مجاہدین کے ذریعہ اس پر غلبہ حاصل ہو رہا تھا۔ انا ناتی الارض نقصھا میں نسبت اپنی جانب کی۔ تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ ہی کی قدرت اس میں کارنما ہے۔ اور وہی مسلمانوں کو کامیابی دے رہے ہیں۔

ولا یسمع الصم الدعاء۔ اگر اشکال ہو کہ بہرہ نہ تو خوشخبری ہی سنتا ہے اور نہ کوئی غم انگیز بات۔ پھر یہ کیوں فرمایا کہ انداز و تخویف کو نہیں سنتے۔ جواب یہ ہے کہ یا تو مبالغہ مراد ہے کہ خوشخبری تو کیا سنتے تخویف کو بھی نہیں سنتے۔ درآنحالیکہ تخویف کا انداز بالعموم سخت، درشت اور بلند آواز ہی ہوتا ہے۔ یا یہ ہے کہ یہاں گفتگو صرف انداز و تخویف کے سلسلہ میں ہے۔ اس لئے انداز کا خصوصی ذکر آیا۔

ونضع الموازين۔ جمع اس وجہ سے لائے۔ کہ ہر شخص کی میزان علیحدہ علیحدہ ہوگی۔ یا اس وجہ سے کہ میزان تو ایک ہی ہوگی۔ لیکن اس میں بہت سے لوگوں کے اعمال وزن ہوں گے۔ اس وجہ سے ایک کو متعدد کے قائم مقام کر دیا۔ تو موازين کو جمع کا صیغہ لانے سے تو معلوم یہی ہوتا ہے۔ کہ کئی میزان ہوں گی۔ مگر صحیح یہ ہے کہ ایک ہی میزان ہوگی۔ اور صیغہ جمع صرف اظہار عظمت کے لئے ہے۔

ان کان مثقال۔ مثقال میں جمہور کی قراءت نصب کی ہے۔ وہ اس طرح پر کہ کان ناقصہ اور اس کا اسم مقدر ہے اور مثقال اس کی خبر ہے۔ لیکن مشہور قاری نافع نے اسے رفع پڑھا ہے۔

فرقان سے مراد توریت ہے۔ ضیاء اور ذکر ہی اس کی صفت ہے۔

﴿تشریح﴾: اب کفار کو خطاب کر کے فرما رہے ہیں کہ خدا کے علاوہ کون ہے جو دن اور رات تمہاری حفاظت کرتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود تم اپنے پروردگار کی نافرمانی اور سرکشی میں مبتلا ہو۔ پھر ڈانٹ کر ارشاد ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ تمہیں اپنی گرفت میں لینا چاہے تو کس کی مجال ہے کہ وہ تمہیں بچالے۔ یہ معبودان باطل جن کے بارے میں تمہارا خیال ہے کہ یہ تمہیں بچالیں گے۔ یہ تمہاری تو کیا مدد کر سکیں گے خود اپنی بھی حفاظت نہیں کر سکتے اور انہیں خود کو بچانے کی بھی قدرت نہیں۔

یہاں ایک نکتہ یہ بیان کیا گیا ہے۔ کہ اپنے آپ کو بچانے میں تو مؤمن و کافر دونوں بے اختیار ہیں۔ البتہ مؤمن کی حفاظت و مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی رہتی ہے اور کافر اس سے بھی محروم ہے۔

معاندیت اور اس کا پس منظر: آیت میں کافروں کی سرکشی کی وجہ بیان کی جا رہی ہے کہ چونکہ ان کفار کو خدا تعالیٰ نے دنیاوی مال و دولت عطا کئے اور لمبی عمریں دیں۔ ان کے عیش و عشرت میں کوئی فرق نہیں آیا تو یہ سمجھ بیٹھے کہ ہمیشہ ایسا ہی رہے گا اور یہی دور چلتا رہے گا۔ جس کی وجہ سے یہ غفلت کی نیند سوتے رہے اور یہی غفلت ان کے جمود و سرکشی کی بنیاد بن گئی۔

پھر انہیں تنبیہ کی جا رہی ہے کہ ہم نے ان کی کتنی بستیاں برباد کر دیں اور مسلمانوں کو ان پر غلبہ اور فتح عطا کی تو انہیں غفلت کی نیند سے بیدار کرنے اور ان کے جمود کو توڑنے کے لئے یہی کافی ہونا چاہئے تھا۔ لیکن انہیں اب بھی ہوش نہیں آئی۔ ان کی اس غفلت کو دیکھ کر ارشاد ہوا کہ کیا یہ اب بھی اپنے آپ کو غالب سمجھ رہے ہیں..... نہیں ایسا نہیں۔ بلکہ یہ تو مغلوب اور ذلیل ہو چکے ہیں۔

ارشاد ہے کہ آپ تو ایک مبلغ کی حیثیت سے ان کو خدا تعالیٰ کے عذاب کی اطلاع دے رہے ہیں اور یہ مضمون بھی کوئی اپنی

طرف سے نہیں۔ لیکن اسے کیا کیا جائے کہ جو بہرے ہو رہے ہیں اور جن کے دل و دماغ پر مہر ہے۔ انہیں خدا تعالیٰ کی باتیں بھی سو دمنہ نہیں ہوتیں۔ اور ان کا حال یہ ہے کہ جب خدا تعالیٰ کے عذاب کا ہلکا سا بھی جھوٹا لگ جائے تو گھبرا اٹھیں اور واویلا کرنے لگیں اور اسی وقت اپنے قصور کا اعتراف کر لیں..... قیامت کے دن میزان عدل قائم کیا جائے گا۔ جس میں انسانوں کے تمام چھوٹے بڑے اعمال وزن کر لئے جائیں گے۔ اس میں نہ کسی طرح کی کوئی کمی کی جائے گی اور نہ زیادتی۔ بلکہ انصاف کے ساتھ معاملہ ہوگا۔ نیز یہ میزان وغیرہ کا انتظام بھی محض لوگوں کے اطمینان کی خاطر کیا جائے گا۔ ورنہ خدا تعالیٰ تو بغیر ان آلات کے بھی حساب لے سکتا ہے..... آیت سے اس مشرکانہ عقیدہ کی بھی تردید ہو جاتی ہے۔ جو کفار کہہ کا تھا۔ کہ حساب و کتاب کے لئے ایک الگ دیوتا ہے۔

قرآن کا عام طور پر یہ معمول رہا ہے کہ جہاں بھی قرآن کا تذکرہ کرتا ہے۔ وہیں توریت کا بھی ذکر اور اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ساتھ حضرت ہارون کا بھی ذکر لاتا ہے۔ یہاں بھی قرآن کے ساتھ الفرقان کا ذکر کیا۔ جس سے مراد توریت ہے اور ضیاء و ذکر کی اس کی صفات ہیں۔ توریت کو الفرقان اس وجہ سے کہا کہ وہ حق و باطل اور حلال و حرام کے اندر فرق کرنے والی ہے۔ اور توریت ہی کیا تمام آسمانی کتابوں کا وصف یہی ہے، ورنہ یہ کتابیں خدا سے ڈرنے والوں کے لئے ہدایت اور روشنی کا کام دیتی ہیں۔ پھر ان متقین کے وصف خصوصی کا بیان ہے کہ وہ خدا سے ڈرتے اور قیامت کی ہولناکیوں سے لرزاں رہتے ہیں..... پھر ارشاد ہے کہ تم ایک ایسی کتاب کے منکر ہو۔ جس کا نصیحت نامہ ہونا توریت سے بھی زیادہ روشن اور واضح ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ ۖ أَيُّ هَدَاهُ قَبْلَ بُلُوغِهِ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ﴿۵۱﴾ أَيُّ يَأْتِيهِ أَهْلٌ لِدَٰلِكَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الْأَصْنَامُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَٰكِفُونَ ﴿۵۲﴾ أَيُّ عَلَىٰ عِبَادَتِهَا مُقِيمُونَ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عٰبِدِينَ ﴿۵۳﴾ فَاقْتَدَيْنَاهُمْ قَال لَّهُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ لِعِبَادَتِهَا فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ﴿۵۴﴾ بَيِّن قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ فِي قَوْلِكَ هٰذَا أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّٰعِينَ ﴿۵۵﴾ فِيهِ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ الْمُسْتَحِقُّ لِّلْعِبَادَةِ رَبُّ مَالِكِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ خَلَقَهُنَّ عَلَىٰ غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ وَأَنَا عَلَىٰ ذٰلِكُمْ الْاِذَى قُلْتُهُ مِّنَ الشَّٰهِدِينَ ﴿۵۶﴾ بِهِ وَتَاللّٰهِ لَا كَيْدَنَّا أَصْنَامُكُمْ بَعْدَ أَنْ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿۵۷﴾ فَجَعَلَهُمْ بَعْدَ ذٰهَابِهِمْ إِلَىٰ مُجْتَمِعِهِمْ فِي يَوْمٍ عَيَّدَ لَهُمْ جُذُا ذَا بَضَمِّ الْجِيمِ وَكَسْرَهَا فَتَنَاتَا بِفَاسٍ الْاَ كَبِيرًا لَهُمْ عَلَّقَ الْفَاسُ فِي عُنُقِهِ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ اَي الْكَبِيرِ يَرْجِعُونَ ﴿۵۸﴾ فَيَرَوْنَ مَا فَعَلَ بِغَيْرِهِ قَالُوا بَعْدَ رُجُوعِهِمْ وَرُؤُوسِهِمْ مَا فَعَلَ مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِالْهَيْتَا اِنَّهُ لَمِنَ الظَّٰلِمِينَ ﴿۵۹﴾ فِيهِ قَالُوا اَيُّ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَمِعْنَا فَقِي يَذْكُرُهُمْ اَيُّ يُعِيْثُهُمْ يُقَالُ لَهُ اِبْرٰهِيْمُ ﴿۶۰﴾ قَالُوا قَاتُوا بِهِ عَلَىٰ اَعْيُنِ النَّاسِ اَيُّ ظَاهِرًا لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿۶۱﴾ عَلَيْهِ اِنَّهُ الْفَاعِلُ قَالُوا لَهُ بَعْدَ اِتْيَانِهِ اَنْتَ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ اَلِفًا وَتَسْهِيْلُهَا وَادْخَالِ اَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْاُخْرٰى وَتَرْكِهٖ فَعَلْتَ هٰذَا بِالْهَيْتَا يٰاِبْرٰهِيْمُ ﴿۶۲﴾ قَالَ سَاكِنًا عَنْ فِعْلِهِ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَسَلُّوْهُمْ عَنْ فَاْعِلِهِ اِنْ كَانُوْا

يَنْطِقُونَ ﴿۷۳﴾ فِيهِ تَقْدِيمُ جَوَابِ الشَّرْطِ وَفِيهَا قَبْلَهُ تَعْرِضُ لَهُمْ بِأَنَّ الصَّنَمَ الْمَعْلُومَ عِزُّهُ عَنِ الْفِعْلِ لَا يَكُونُ إِلَهًا فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ بِالتَّفَكُّرِ فَقَالُوا لَا نُنْفِسِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ الظَّالِمُونَ ﴿۷۴﴾ أَيْ بِعِبَادَتِكُمْ مَنْ لَا يَنْطِقُ ثُمَّ نَكُسُوا مِنَ اللَّهِ عَلَى رُءُوسِهِمْ أَيْ رُدُّوا إِلَى كُفْرِهِمْ وَقَالُوا وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿۷۵﴾ أَيْ فَكَيْفَ تَأْمُرُنَا بِسُؤَالِهِمْ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى بَدَلَهُ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا مِنْ رِزْقٍ وَغَيْرِهِ وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿۷۶﴾ شَيْئًا إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُ أَفَبِكُسْرِ الْفَاءِ وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى مُصَدِّرٍ أَيْ تَبَاوُضَ لَكُمْ وَلَمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۷۷﴾ أَى هَذِهِ الْأَصْنَامُ لَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ وَلَا تَصْلُحُ لَهَا وَإِنَّمَا يَسْتَحِقُّهَا اللَّهُ تَعَالَى قَالُوا حَرِّقُوهُ أَى إِبْرَاهِيمَ وَانْصُرُوا إِلَهَتَكُمْ أَى بِتَحْرِيقِهِ إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ ﴿۷۸﴾ نُصَرِّتَهَا فَجَمَعُوا لَهُ الْحَطَبَ الْكَثِيرَ وَاضْرَمُوا النَّارَ فِي جَمِيعِهِ وَأَوْتَقُوا إِبْرَاهِيمَ وَجَعَلُوهُ فِي مَنْجَنِيٍّ وَرَمَوْهُ فِي النَّارِ قَالَ تَعَالَى قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿۷۹﴾ فَلَمْ تَحْرُقْ مِنْهُ غَيْرَ وَثَاقِهِ وَذَهَبَتْ حَرَارَتُهَا وَبَقِيَتْ إِضَاءَةٌ بِقَوْلِهِ سَلَامًا سَلِمَ مِنَ الْمَوْتِ بِبَرْدِهَا وَارَادُوا بِهِ كَيْدًا وَهُوَ التَّحْرِيقُ فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ ﴿۸۰﴾ فِي مُرَادِهِمْ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا ابْنَ أَخِيهِ هَارَانَ مِنَ الْعِرَاقِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿۸۱﴾ بِكَثْرَةِ الْأَنْهَارِ وَالْأَشْجَارِ وَهِيَ الشَّامُ نَزَلَ إِبْرَاهِيمُ بِفِلَسْطِينَ وَلُوطٌ بِالْمُوتَفَكَّةِ وَبَيْنَهُمَا يَوْمٌ وَوَهَبْنَا لَهُ لِبَرَاهِيمَ وَكَانَ سَأَلَ وَلَدًا كَمَا ذَكَرَ فِي الصَّافَاتِ إِسْحَاقُ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً أَى زِيَادَةً عَلَى الْمَسْئُولِ أَوْ هُوَ وَلَدُ الْوَلَدِ وَكُلًّا أَى هُوَ وَوَلَدَاهُ جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿۸۲﴾ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلْنَا هُمْ أَيْمَةً بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ يَاءٍ بِقَتْدَى بِهِمْ فِي الْخَيْرِ يَهْدُونَ النَّاسَ بِأَمْرِنَا إِلَى دِينِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَاةَ الزَّكَاةَ أَى أَنْ تَفْعَلَ وَتُقَامَ وَتُؤْتَى مِنْهُمْ وَمِنْ أَتْبَاعِهِمْ وَحُذِفَ هَاءُ أَقَامَةٍ تَخْفِيفًا وَكَانُوا لَنَا عِبِيدِينَ ﴿۸۳﴾ وَلُوطًا اتَّبَيْنَاهُ حُكْمًا فَصَلَّا بَيْنَ الْحَصُومِ وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ أَى أَهْلِهَا الْأَعْمَالِ الْخَبِيثَ مِنَ اللَّوَاظَةِ وَالرَّمْيِ بِالْبُذُقَةِ وَاللَّعِبِ بِالطُّيُورِ وَغَيْرِ ذَلِكَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ مُصَدِّرٌ سَاءَةً نَقِضُ سَرَّهُ فَسَقِينَ ﴿۸۴﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا بِأَنَّ أَنْجَيْنَاهُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّهُ مِنْ الصَّالِحِينَ ﴿۸۵﴾

ترجمہ:..... اور بے شک ہم نے ابراہیم کو خوش فہمی عطا فرمائی تھی۔ پہلے (بلکہ ہم نے ان کو ایک خاص ہدایت عنایت فرمائی تھی ان کے بلوغ سے پہلے) اور ہم ان کو خوب جانتے تھے (کہ وہ اس کے اہل تھے)..... جب انہوں نے اپنے باپ اور اپنی قوم سے کہا کہ

یہ کیا..... مورتیاں ہیں جس پر تم جے بیٹھے ہو (اور جن کی تم عبادت کئے جا رہے ہو) وہ بولے ہم نے تو اپنے باپ دادوں کو ان کی عبادت کرتے پایا ہے (اس لئے ہم نے بھی ان کی اقتداء کی) ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ بے شک تم اور تمہارے آباؤ اجداد صریح گمراہی میں مبتلا ہیں (اس کی عبادت کر کے) وہ بولے کہ کیا تم (اپنی بات) سنجیدگی سے ہمارے سامنے پیش کر رہے ہو یا دل لگی کر رہے ہو۔ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ (دل لگی نہیں) بلکہ تمہارا پروردگار (جو واقعی عبادت کے لائق ہے) وہ ہے جو آسمانوں اور زمین کا پروردگار ہے جس نے ان سب کو پیدا کیا (اور جس کا پہلے سے کوئی نمونہ موجود نہیں تھا) اور میں اس پر دلیل بھی رکھتا ہوں اور بخدا میں تمہارے بتوں کی گنت بناؤں گا۔ جب تم پیٹھ پھیر کر چلے جاؤ گے۔ چنانچہ آپ نے انہیں نکلے نکلے کر ڈالا (عید کے دن ان کے عید گاہ میں چلے جانے کے بعد۔ جہذاذا کے جیم کو ضمہ اور کسرہ دونوں قرات میں ہیں جس کے معنی ہیں کلباڑے وغیرہ سے کسی چیز کو نکلے نکلے کر دینا)۔ جو ان کے بڑے بت کے (اور کلباڑے کو اس بڑے بت کی گردن میں لٹکا دیا) تاکہ وہ لوگ اس کی طرف رجوع کریں (یعنی اس بڑے بت کی طرف اور دیکھ لیں وہ جو معاملہ کیا گیا دوسرے بتوں کے ساتھ) وہ لوگ (واپسی میں اس معاملہ کو دیکھ کر جوان بتوں کے ساتھ کیا گیا تھا) بولے یہ (حرکت) ہمارے بتوں کے ساتھ کس نے کی ہے؟ بے شک اس نے تو بڑا غضب کر دیا (اس پر کچھ) بولے کہ ہم نے تو ایک نوجوان کو جسے ابراہیم کہا جاتا ہے ان بتوں کا تذکرہ کرتے سنا ہے (کہ وہ ان کی عیب جوئی کرتا تھا) وہ بولے کہ تو پھر اس کو سب کے سامنے لاؤ تاکہ وہ لوگ گواہ ہو جائیں۔ (اس کے اقرار پر) بولے (ان کو لانے کے بعد) ارے تم ہی وہ ہو جس نے ہمارے بتوں کے ساتھ یہ حرکت کی ہے اے ابراہیم؟ انہوں نے (اپنی حرکت کو چھپاتے ہوئے) فرمایا کہ کہیں ان کے اس بڑے بت نے نہ کی ہو سوانہی سے پوچھ دیکھو (اس حرکت کے کرنے والے کے متعلق) اگر یہ بولتے ہوں (آیت میں شرط کا جواب مقدم کر دیا گیا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ ان کانوا یبطلون فاستلوهم اور اس سے پہلے والے جملہ میں کفار سے استہزاء ہے کہ یہ بت جو اس قدر عاجز ہیں وہ کس طرح معبود بن سکتے ہیں؟) اس طرح وہ لوگ اپنے جی میں سوچنے لگے۔ پھر بول اٹھے کہ بے شک تم ہی لوگ ناحق پر ہو (ایک ایسی چیز کی عبادت کر کے جو بول بھی نہ سکتا ہو) پھر اپنے سروں کو جھکا لیا (یعنی خدائے تعالیٰ کی جانب سے اپنے منہ موڑ لئے اور پھر فکر کی طرف لوٹ گئے اور کہنے لگے کہ) اے ابراہیم تمہیں تو خوب معلوم ہے کہ یہ بت کچھ بولتے نہیں (پھر کس طرح مکلف کرتے ہو تم ہمیں ان سے سوال کا) ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تو کیا تم اللہ کے سوا ایسوں کو پوجتے ہو جو تمہیں نہ نفع پہنچا سکیں (یعنی نہ روزی دے سکے اور نہ کسی طرح کا نفع) اور نہ تمہیں نقصان ہی پہنچا سکیں (اگر تم ان کی عبادت نہ کرو) تف ہے تم پر بھی اور ان پر بھی جنہیں تم اللہ کے سوا پوجتے ہو (اف کے الفا کو کسرہ اور فتح دونوں قرات ہے۔ مصدر کے معنی میں ہے یعنی ہلاکت و رسوائی) تو کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے (کہ یہ بت عبادت کے لائق نہیں۔ اور نہ ان میں اس کی صلاحیت ہی ہے۔ واقعی عبادت کے لائق تو خدا تعالیٰ ہی ہیں) وہ لوگ بولے۔ انہیں تو جلا دو (یعنی ابراہیم علیہ السلام کو) اور اپنے معبودوں کا بدلہ لے لو (اس کو جلا کر) اگر تم کو کچھ کرنا ہے (تو اس کی صورت یہ ہے کہ لکڑیوں کا انبار جمع کرو۔ پھر اس ڈھیر میں آگ لگا کر ابراہیم علیہ السلام کو باندھ کر گوچھن میں رکھ کر اس جلتی ہوئی آگ میں پھینک دو) ہم نے حکم دیا کہ آگ تو ٹھنڈی اور بے گزند ہو جا ابراہیم علیہ السلام کے حق میں۔ (بس سوائے بندھن کے ابراہیم کے جسم کا کوئی حصہ نہیں جلا اور آگ کی حرارت ختم ہوگئی۔ اگرچہ شعلہ بدستور باقی رہا اور خدا تعالیٰ کے حکم کے مطابق کہ آگ بے گزند ہو جا۔ واقعی وہ آگ ٹھنڈی ہوگئی اور ابراہیم علیہ السلام موت سے محفوظ ہو گئے) اور لوگوں نے ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ برائی کرنا چاہی تھی (اور انہیں جلا دینا چاہا تھا) ہم نے انہیں ناکام کر دیا (ان کے منصوبہ میں) اور ہم نے ان کو اور لوط علیہ السلام کو بچا لیا (لوط علیہ السلام جو ابراہیم علیہ السلام کے بھائی ہاران کے بیٹے تھے اور عراق کے رہنے والے۔ ایسی سرزمین کی طرف بھیج کر) جس کو ہم نے دنیا جہان والوں کے

واسطے بابرکت بنایا ہے (اور وہ ملک شام ہے جہاں نہروں اور درختوں کی کثرت ہے۔ ابراہیم علیہ السلام فلسطین میں قیام پذیر ہوئے اور لوط علیہ السلام موثکہ میں۔ ان دونوں کے درمیان ایک دن کی مسافت ہے) اور ہم نے (ابراہیم علیہ السلام) کو آخلاق اور یعقوب جیسا پوتا عطا کیا (نافلہ کے دو ترجمے کئے گئے ہیں۔ ایک تو زیادہ اور عطیہ کے ہیں۔ وہ اس طرح کہ ابراہیم علیہ السلام نے صرف لڑکے کی دعا کی تھی۔ جیسا کہ سورۃ الصافات میں ذکر ہے۔ لیکن اس پر مزید بطور عطیہ یعقوب علیہ السلام کو بھی عطا کیا گیا اور دوسرا ترجمہ پوتے کے بھی کئے گئے ہیں۔ یعنی اسحاق علیہ السلام سا بیٹا اور یعقوب جیسا پوتا عطا کیا) اور ہر ایک کو ہم نے صالح بنایا (لڑکے اور پوتے دونوں کو نبی بنایا۔ اور ہم نے ان کو پیشوا بنایا) ائسمہ میں دو قرأت ہے۔ ایک تو دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کی اور دوسری قرأت ہمزہ کو یاء سے بدل دینے کی جس کے معنی ہے امر خیر میں مقتدا بنانا) ہدایت کرتے تھے ہمارے حکم سے (لوگوں کو ہمارے دین کی طرف بلاتے تھے) ہم نے ان کے پاس وحی کے ذریعہ حکم بھیجنا نیک کاموں کے کرنے کا اور نماز کی پابندی کا اور ادائے زکوٰۃ کا (یہ حکم عام ہے ان حضرات کے لئے بھی اور ان کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی ہے اور اصل عبارت اس طرح پر ہے۔ ان تفعل الخیرات و تقام الصلوٰۃ و تؤتی الزکوٰۃ) اور وہ ہماری ہی عبادت کرنے والے تھے اور لوط علیہ السلام کو ہم نے حکمت اور علم عطا کیا اور ہم نے انہیں اس ہستی سے نجات دی جس کے رہنے والے گندے کام کرتے رہتے تھے۔ مثلاً لواطت، پرندہ بازی اور ڈھیلا بازی وغیرہ) بے شک وہ لوگ بڑے ہی بدکار تھے اور ہم نے لوط علیہ السلام کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا (اس طرح پر کہ ہم نے انہیں ان کی قوم سے نجات دلادی) بے شک وہ بڑے نیک بندوں میں سے تھے۔

تحقیق و ترکیب:..... رشد کے معنی ہدایت اور نبوت دونوں ہیں۔

من قبل۔ بعض مفسرین نے موسیٰ علیہ السلام کے قبل کا دور مراد لیا ہے اور بعضوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی کے بلوغ یا ولادت سے قبل کا دور مراد لیا ہے۔

تماثل۔ جمع تماشل کی ہے۔ کسی ایسی تصویر کو کہتے ہیں جو کلری یا پتھر وغیرہ سے تراشی گئی ہو۔

جلداذا۔ میں عام قرأت جیم کے ضمہ کی ہے۔ بعض کے نزدیک جیم کا سرہ اور فتح بھی ہے۔ لیکن ہر ایک کے نزدیک یہ مصدر ہے۔ اس لئے نہ تثنیہ ہوگا نہ جمع اور نہ مؤنث۔ جلد اذا جیم کے ضمہ کے ساتھ ٹوٹی ہوئی چیز کا نام۔ جیسا کہ حطام رفات فئات مختلف یزوں کے ٹوٹے ہوئے اجزاء کے لئے بطور اسم استعمال ہوتے ہیں۔

الیہ۔ میں اکثر نے ضمیر کا مرجع بڑے بت کی جانب لوٹایا ہے۔ اور اگر مرجع خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قرار دیں جیسا کہ نص کا خیال ہے تو پھر بھی نتیجہ ایک ہی نکلے گا۔

من فعل۔ میں من مبتداء اور فعل اس کی خبر اور انہ لمن الظالمین جس کا محلا کوئی اعراب نہیں وہ جملہ متانفہ ہے، جو اقبل کے مضمون کی تاکید کرتا ہے یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ من موصولہ مبتداء اور انہ اس کی خبر۔

سمعنا۔ سمع یہاں متعدی بدو مفعول ہے۔ کیونکہ اس کا دخول ایک ایسی چیز پر ہو رہا ہے جو سننے والوں میں سے نہیں۔ مفعول اول فتنی ہے اور مفعول ثانی جملہ یذکرہم ہے اور اگر کبھی سمع کا تعلق ان سے کیا جائے جو سننے والے ہیں تو پھر متعدی بیک مفعول ہوگا۔ کہا جاتا ہے کہ سمعت کلام زید۔

یقال لہ۔ ابراہیم علیہ السلام مرفوع ہے اور مرفوع ہونے کی کئی وجوہات ہو سکتی ہیں۔ مثلاً یہ یقال کا نائب فاعل ہے اور اسی وجہ سے مرفوع ہو۔ یا یہ ایک محذوف مبتداء کی خبر ہو۔ مبتداء محذوف ہذا ہے۔ یا یہ منادی ہو اور حرف ندا محذوف ہو یعنی یا ابراہیم۔

اعین الناس۔ بر بناء حال منصوب ہے ذوالحال ضمیر مجرور ہے جوہ میں ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کو اعلانیہ لوگوں کے سامنے پیش کرو۔

بشہدون۔ کے دو معنی ہیں۔ ایک تو یہ کہ لوگ آکر دیکھیں کہ کیسی سخت سزا دی جاتی ہے اور دوسرے معنی یہ کہ گئے گئے ہیں کہ لوگ ان کے اقرار جرم پر گواہ بن جائیں۔

نجینہ و لوطاً۔ لوط علیہ السلام آپ کے بھتیجے تھے اور آپ کے چھوٹے بھائی ہاران کے صاحبزادے۔
عابدین۔ تقدیم لنا کی عابدین پر تاکید و تخصیص کے لئے ہے۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو ان کے بچپن ہی سے ہدایت عطا فرمائی تھی۔ اس سلسلہ میں بہت سی بے بنیادی اسرائیلی روایات ہیں۔ جن کی کوئی حقیقت نہیں۔ قرآن کا بیان صرف اتنا ہے کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو پہلے ہی ہدایت عطا کی تھی۔ مفسرین نے اس کی دو تفسیریں بیان کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ دور موسوی سے قبل ہی ان کو ہدایت کی گئی تھی اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ ان کو بچپن میں ہدایت مل گئی تھی اور وہ اسی کے لائق تھے۔ یعنی خدا تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ کن صلاحیتوں اور کمالات کے جامع ہیں۔ بچپن ہی میں آپ نے اپنے باپ اور اپنی قوم کو غیر اللہ کی پرستش سے منع فرمایا اور بڑی جرأت کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا۔

آپ کے باپ قرآن کے بیان کے مطابق آذر نامی بت تراش و بت فروش تھے، جن کے نام میں اختلاف ہے۔ توریت وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا نام تارخ تھا اور قرآن نے آذر بتایا ہے۔ اس لئے مفسرین و علماء میں اختلاف ہو گیا کہ یہ ایک ہی شخصیت کے نام ہیں یا متعدد شخصیت کے ہیں۔

بعض کی رائے ہے کہ ایک ہی شخصیت کے نام ہیں۔ تارخ اسی نام ہے اور آذر صوفی۔ آذر عبرانی زبان میں محبت صنم کو کہتے ہیں۔ تارخ بت تراش و بت پرست تھا۔ اس وجہ سے اسے آذر کہا گیا۔

دوسری رائے یہ ہے کہ آذر اس بت کا نام ہے تارخ جس کا پجاری تھا اور بت کے نام پر اسے آذر کہہ دیا گیا۔ بہر حال یا تو یہ اصل نام ہے اور بت کے نام پر اس کا نام بھی آذر رکھا گیا ہو۔ جیسا کہ قدیم زمانہ سے اس کا رواج چلا آ رہا ہے کہ کبھی بت کے نام پر ہی کسی شخص کا نام رکھ دیتے ہیں یا یہ کہ آذر ان کا لقب تھا، نام نہیں۔ لیکن اس لقب کی اتنی شہرت ہوئی کہ اس نے نام کی جگہ لے لی اور پھر قرآن نے بھی اسی آذر کے نام سے تذکرہ کیا۔

بہر حال آپ سے باپ اور قوم کی بت پرستی اور ستارہ پرستی دیکھی نہیں گئی اور خدا تعالیٰ پر بھروسہ کر کے ان کے سامنے دین حق کا اعلان کر دیا۔ فرمایا کہ اے لوگو! یہ بت کیا ہیں جنہیں تم لئے بیٹھے ہو، اپنے ہاتھ سے تم اسے بناتے ہو اور پھر اسی بے جان چیز کو نفع و نقصان کا مالک سمجھنے لگتے ہو۔ ان خرافات سے باز آؤ اور خدا کی وحدانیت کا اعتراف کرو اور اس کے سامنے سر جھکاؤ جو پوری کائنات کا خالق ہے۔

جواب میں وہ کہنے لگے کہ ہمارے باپ دادا تو یہی کرتے چلے آئے ہیں اور ہم بھی انہیں کی روش کو باقی رکھے ہوئے ہیں۔
اے ابراہیم! یہ تم ایک نئی بات لے کر کہاں سے آئے ہو؟

آپ نے فرمایا۔ بھلا آباؤ اجداد کی تقلید بھی کوئی دلیل ہو سکتی ہے۔ تمہارے باپ دادا بھی گمراہی میں ڈوبے ہوئے تھے۔ تم بھی اسی گمراہی میں مبتلا ہو۔ ان مشرکین کو یہ بات عجیب سی لگی۔ یہ تو حید سے بھی اس قدر بے گانہ تھے کہ سمجھے شاید ابراہیم علیہ السلام ہم سے دل لگی کر رہے ہیں ورنہ عجیدگی کے عالم میں تو کوئی اس طرح کی بات نہیں کر سکتا۔ پوچھنے لگے کہ اے ابراہیم! کیا واقعی تم ٹھیک کہہ

رہے ہو یا مذاق کر رہے ہو؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں، جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ صحیح ہے۔ تمہارا واقعہ معبود وہی ہے جس نے اس کائنات کو پیدا کیا اور میرے پاس توحید پر دلیل بھی ہے۔ بہر کیف آپ نے قوم کو بت پرستی سے روکنے کی کوشش کی اور وعظ و نصیحت کے ذریعہ انہیں یہ سمجھانے کی کوشش کی کہ یہ بت نہ نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ نقصان۔ اور تمہارے پیشواؤں نے جو تمہیں ڈرا رکھا ہے وہ قطعاً غلط اور بے بنیاد باتیں ہیں۔ یہ بت دوسروں کی تو کیا مدد کرتے خود اپنے اوپر آئی مصیبت کو بھی نہیں ٹال سکتے ہیں۔ لیکن قوم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بات نہیں سنی اور اپنے عقیدہ سے کسی طرح باز نہ آئے۔

آپ نے سوچا کہ اب کوئی ایسا اقدام ہونا چاہئے جس سے قوم کو یقین ہو کہ جو کچھ میں کہہ رہا ہوں وہی حق ہے۔ چنانچہ آپ نے ایک منصوبہ بنایا اور اسی کے تحت باتوں باتوں میں ایک مرتبہ یہ کہہ دیا کہ میں تمہارے بتوں کی گت بناؤں گا۔ یہ ضروری نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ جملہ مجمع عام میں اعلان کر کے کہا ہو۔ بلکہ اغلب یہی ہے کہ آپ نے آہستہ سے یہ جملہ کہا ہو۔ جسے قریب کے دو چار اشخاص نے سن لیا ہو..... آپ نے ایک موقع مناسب سمجھا اور اپنے ارادہ کو عملی جامہ پہنانے کی تیاری شروع کر دی۔ ہوا یوں کہ جب یہ اپنے مذہبی میلہ میں شرکت کے لئے چلے گئے تو آپ مندر میں گئے اور بڑے بت کو چھوڑ کر باقی تمام بتوں کو چورا چورا کر دیا اور کلہاڑی اس بڑے بت کی گردن میں لٹکا کر چلے گئے۔

بعض تفسیری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سب ملا کر بہتر بت تھے۔ بعض ان میں سے سونے کے تیار کردہ تھے اور بعض چاندی اور کچھ دوسری دھات سے تیار شدہ..... سب سے بڑا بت سونے سے تیار کیا گیا تھا۔ ہیرے جواہرات جڑے ہوئے تھے۔ جس کی دونوں آنکھیں یا قوت کی تھیں جورات کو چمکتیں..... جب یہ لوگ میلہ سے فارغ ہو کر اپنے گھروں کو لوٹے اور مندر میں بتوں کا یہ حال دیکھا تو سخت برہم ہوئے اور ایک دوسرے سے پوچھنے لگے کہ یہ کس کی حرکت ہے۔

وہ لوگ بھی تھے جنہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے یہ سن لیا تھا کہ ”ہم تمہارے بتوں کی گت بنادیں گے۔ انہوں نے بتایا کہ یہ اس شخص کا کام ہے جس کا نام ابراہیم ہے۔ وہی ہمارے دیوتاؤں کا دشمن ہے اور برا بھلا کہتا رہتا ہے۔ جب ان کے سرداروں نے یہ بات سنی تو غصہ سے سرخ ہو گئے اور کہنے لگے کہ اس کو مجمع کے سامنے پکڑ کر لاؤ۔ تاکہ سب دیکھ لیں کہ مجرم کون ہے اور ہم اس کو کیسی سزا دیتے ہیں۔ بیشہدون کا دوسرا ترجمہ یہ ہے کہ اس کو مجمع کے سامنے لاؤ تاکہ اس کے اقرار پر سب گواہ بن جائیں۔

عجیب اتفاق کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جو خواہش تھی وہی ہو رہا ہے۔ ان کا پروگرام یہی تھا کہ وہ تمام لوگوں کو بتوں کی بے کسی و بے بسی کا قائل کر دیں۔ اس لئے اس سے اچھا موقعہ کیا ہو سکتا تھا کہ سب کے سب یکجا مل گئے اور آپ کو اپنی بات کہنے کا موقعہ ملا۔ بہر حال جب آپ مجمع کے سامنے لائے گئے تو سوال کیا گیا کہ اے ابراہیم کیا تو نے یہ سب کچھ ہمارے دیوتاؤں کے ساتھ کیا ہے؟ آپ نے طنزیہ انداز میں فرمایا کہ جی ہاں اور کیا..... کہیں ان کے بڑے بت نے تو نہ یہ حرکت کی ہو؟ ان سے ہی پوچھ لیجئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بتوں کو پاش پاش کرنے کی جو مذہب داری بڑے بت پر ڈالی اسے آنحضور ﷺ نے کذب سے تعبیر کیا ہے۔ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ لفظ کذب، جھوٹ کے مترادف نہیں ہے بلکہ لفظ کذب کے معنی بہت وسیع ہیں۔ درآئیکہ یہ کذب صورت کذب تھا۔ جبکہ آپ کی نیت کسی غلط بیانی کی نہیں تھی بلکہ الزامی جواب دے کر اور انہیں مغالطہ میں ڈال کر اس بات کا قائل کرنا تھا کہ یہ بت جو بولنے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتے وہ عبادت کے لائق کس طرح ہو سکتے ہیں۔ اس لئے یہ جھوٹ انبیاء علیہ السلام کی صدق مقالی کے منافی نہیں۔

امام رازیؒ نے ایک توجیہ یہ کی ہے کہ فعلہ کا فاعل کبیر ہم ہذا کو نہ مانا جائے بلکہ تقدیر عبارت اس طرح ہو کہ فعلہ من

فعلمہ جس کا مطلب یہ ہے کہ حادثہ جو کچھ پیش آیا وہ تو سامنے ہے۔ اس بڑے بت سے حقیقت واقعہ دریافت کرو۔ مشہور نحوی کسائی سے ایک قرأت منقول ہے کہ وہ بدل فعلہ پر مکمل وقف کر لیتے تھے اور کبیر ہم لفظ سے نیا جملہ شروع کرتے تھے۔ قرأت کی ان صورتوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام پر سے کذب کا الزام بھی ختم ہو جاتا ہے۔

بہر کیف جب آپ نے ان سے کہا کہ اگر یہ بڑا بت بول سکتے تو اس سے پوچھ لو کہ یہ کس کی حرکت ہے۔ اس پر یہ بہت شرمندہ ہوئے اور انہیں دل میں اقرار کرنا پڑا کہ واقعی ظالم ابراہیم نہیں بلکہ ہم خود ہیں کہ اس غلط اور بے بنیادی عقیدہ پر یقین رکھے ہوئے ہیں۔ پھر اپنی گردنیں نیچی کر کے کہنے لگے کہ اے ابراہیم تم خوب جانتے ہو کہ یہ بے جان مورتیاں ہیں، ان میں بولنے کی طاقت نہیں۔ پھر ہم اس سے کیا پوچھیں؟

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا منصوبہ کامیاب ہوا اور دشمنوں نے اپنے ظلم اور بتوں کی بے بسی کا اقرار کر لیا۔ ابراہیم علیہ السلام نے انہیں نصیحت کی اور ملامت بھی کہ تف ہے تمہارے بتوں کی بے کسی و بے چارگی پر اور حیرت ہے تمہاری عقلوں پر کہ ایسوں کو خدا اور معبود بنائے ہوئے ہو اور افسوس ہے کہ ذرا تم بھی عقل سے کام نہیں لیتے۔

شعلہ و شبنم:..... حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نصیحت کا انہوں نے کوئی اثر نہیں لیا۔ بلکہ اپنی خفت و نا کامی کو چھپانے کے لئے غصہ میں فیصلہ کیا کہ اپنے دیوتاؤں کی توہین اور باپ دادا کے دین کی مخالفت برداشت نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے اس حرکت کی سزا میں ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں جلادینا چاہئے۔ دیوتاؤں کی توہین کا انتقام اسی طرح لیا جاسکتا ہے۔

ابراہیم علیہ السلام پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ وہ اپنے اسی جذبہ کے ساتھ اعلان حق میں مشغول رہے۔ پھر مشرکین نے ایک خاص قسم کی بھٹی تیار کرائی اس میں کئی روز مسلسل آگ دھکائی گئی۔ یہاں تک کہ اس کے شعلوں سے قرب و جوار کی چیزیں بھی جھلنے لگیں۔ جب بادشاہ اور قوم کو مکمل اطمینان ہو گیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے بچنے کی کوئی صورت ممکن نہیں تو دوسری فکر ہوئی کہ انہیں اس دہکتی ہوئی آگ میں کس طرح ڈالا جائے۔ کیونکہ اس بھٹی کے قریب جانا بھی ممکن نہیں۔ تو مشورہ کے بعد یہ طے ہوا کہ انہیں گودھن میں بٹھا کر دہکتی ہوئی آگ میں پھینک دیا جائے۔

اسی وقت خدا تعالیٰ نے آگ کو حکم دیا کہ وہ اپنی تپش و سوز کا اثر حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نہ کرے بلکہ سلامتی کے ساتھ سرد پڑ جائے۔ چنانچہ آگ کے اس لاوے سے آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکا۔ صرف وہ رسی جل کر راکھ ہو گئی جس سے آپ کو باندھ دیا گیا تھا اور آپ بالکل صحیح و سالم آگ سے نکل آ گئے۔

یہ اشکال کہ آگ میں جلادینے کی خاصیت ہے۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس سے صحیح و سالم نکل آئیں۔ بالکل غلط ہے۔ کیا وہ خدا جو تمام اشیاء میں خواص و تاثیر پیدا کرنے والا ہے اس پر قادر نہیں کہ دی ہوئی خاصیت و تاثیر کو کسی چیز سے ختم کر دے؟

ان سے کوئی پوچھے کہ جب آگ کی خاصیت جلادینا ہے اور جو چیز بھی اس میں ڈالی جائے اسے جلادے گی پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ وہ چیزیں جن کو فائر پروف کہا جاتا ہے۔ جن میں ایک خاص قسم کا مسالہ استعمال کیا جاتا ہے انہیں آگ نہیں جلا پاتی۔ بلکہ آگ کے شعلوں میں بھی محفوظ رہتی ہیں۔ جب مسالہ کے ذریعہ آگ کے اثرات سے بچایا جاسکتا ہے تو خدا تعالیٰ جو ان چیزوں کو پیدا کرنے والا ہے وہ آگ کی خاصیت کو تبدیل کرنے پر بخوبی قادر ہے۔ ویسے یہ واقعہ بہر حال خارق عادت تو تھا ہی اور بطور معجزہ لوگوں کو دکھایا گیا۔ حاصل یہ کہ ان کا مقصد پورا نہیں ہوا اور بجائے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہلاکت کے ان کی حقانیت اور کھل کر لوگوں

کے سامنے آگئی۔

انعامات ربانی: پھر ارشاد ہوا کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام اور ان کے برادر زادہ لوط علیہ السلام کو جو ان کی زیر تربیت اور انہیں کے ساتھ عراق میں مقیم تھے، کفار سے بچا کر ایک ایسی سرزمین میں پہنچا دیا جو خیر و برکت والی ہے۔ اسے مراد سرزمین شام ہے جو دینی و دنیوی برکتوں کی جامع ہے۔ دینی برکت تو یہ بھی کہ بکثرت انبیاء کرام اس مقدس علاقہ میں تشریف لائے اور یہاں قیام کر کے توحید و رسالت کی اشاعت کی اور دنیوی برکت یہاں کی سرسبزی، شادابی اور بہترین آب و ہوا ہے۔

پھر فرمایا گیا کہ ان کی تمنا پوری کی گئی اور ان کی دعا کے مطابق انہیں میثا الخلق علیہ السلام عطا کیا۔ بلکہ مزید عنایت کرتے ہوئے حضرت یعقوب علیہ السلام جیسا پوتا بھی عطا کیا۔ پھر ان سب کو صالح بھی بنایا۔ قرآن مجید کو اس کی وضاحت اس وجہ سے کرنی پڑی کہ اہل کتاب نے ان حضرات پر عجیب عجیب الزامات لگائے ہیں۔ مزید فرمایا جا رہا ہے کہ صرف صالح ہی نہیں بلکہ مصلح بھی تھے۔ اس وجہ سے انہیں مقتدا و پیشوا بنادیا گیا اور پیغمبروں کا کام ہی اپنے نفس کا تزکیہ اور مخلوق کی ہدایت کرنا ہے۔

لوط علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے کہ ہم نے انہیں علم و حکمت عطا کی اور یہ کہ ان کی قوم جو طرح طرح کی برائیوں و بدکاریوں میں مبتلا تھی۔ ہم نے انہیں ان سے نجات دی اور قوم کو تباہ و برباد کر دیا۔ ہم نے ان کو بھی ابراہیم علیہ السلام کی طرح اپنی رحمت میں داخل کر لیا۔ کیونکہ وہ نیکوکاروں میں سے تھے جو پیغمبر کے لئے بہت ضروری ہے۔ اس کی وضاحت بھی قرآن نے اسی وجہ سے کی کہ یہود نے ان کے متعلق بھی غلط قسم کی روایات گھڑ رکھی ہیں اور توریت میں ان کی زندگی کو داغدار کر کے پیش کیا گیا ہے۔

وَإِذْ كُنَّا نُوحِي وَأَمَّا بَعْدَهُ بَدَلْ مِنْهُ إِذْ نَادَىٰ أَيُّ دَعَا عَلَىٰ قَوْمِهِ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرُنِي وَالْخَ مِنْ قَبْلُ أَيُّ قَبْلُ
إِبْرَاهِيمَ وَلُوطَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَجَعَلْنَاهُ وَآهْلَهُ الَّذِينَ فِي سَفِينَتِهِ مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ أَيُّ الْغُرُقِ
وَتَكْذِيبِ قَوْمِهِ لَهُ وَنَصَرْنَاهُ مَنَعْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا الدَّالَّةِ عَلَىٰ رِسَالَتِهِ أَنْ لَا يَصِلُوا إِلَيْهِ
بِسُوءِ أَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَآغَرْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢٧﴾ وَإِذْ كُنَّا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ أَيُّ قِصَّتَهُمَا وَيُذِلُّ
مِنْهُمَا إِذْ يَحْكُمُنِ فِي الْحَرْثِ هُوَ زَرَعَ أَوْ كَرَّمَ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ أَيُّ رَعَتْهُ لَيْلًا بَلَاءِ رَاعٍ يَأْنِ
إِنْفَلَتَتْ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٢٨﴾ فِيهِ اسْتَعْمَالُ ضَمِيرِ الْجَمْعِ لِأَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِصَاحِبِ الْحَرْثِ رِقَابُ الْغَنَمِ وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْتَفِعُ بِدَرَاهِمِهَا وَنَسْلِيهَا وَصُوفِهَا إِلَىٰ أَنْ يَعُودَ
الْحَرْثُ كَمَا كَانَ بِإِصْلَاحِ صَاحِبِهَا فَيَرُدُّهَا إِلَيْهِ فَفَهَّمْنَاهَا أَيُّ الْحُكْمَةِ سُلَيْمَانَ وَحُكْمُهُمَا بِاجْتِهَادٍ
وَرَجَعَ دَاوُدُ إِلَىٰ سُلَيْمَانَ وَقِيلَ بَوْحِي وَالثَّانِي نَاسِخٌ لِلْأَوَّلِ وَكُلًّا مِنْهُمَا آتَيْنَا حُكْمًا نُبُوَّةً وَعِلْمًا
بِأُمُورِ الدِّينِ وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كَذَلِكَ سَخَرْنَا لِلنَّبِيِّينَ مَعَهُ لَأَمْرِهِ بِهِ إِذَا
وَحَدَّ فِتْرَةً لِيُنْشِطَ لَهُ وَكُنَّا فَعَلِينَ ﴿٢٩﴾ تَسْخِيرَ تَسْبِيحِهِمَا مَعَهُ وَإِنْ كَانَ عَجَبًا عِنْدَكُمْ أَيُّ مُحَاوَلَتِهِ
لِلسَّيِّدِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلِمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ وَهِيَ الدَّرْعُ لِأَنَّهَا تُلْبَسُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَهَا وَكَانَتْ

قَبْلَهَا صَفَائِحَ لَكُمْ فِي جُمْلَةِ النَّاسِ لَتُحْصِنَكُمْ بِالنُّونِ لِلَّهِ وَبِالتَّحْتَانِيَةِ لِذَاوَدَ بِالْفَوْقَانِيَةِ لِلْبُوسِ مِنْ
بَاسِكُمْ تُحَرِّبُكُمْ مَعَ أَعْدَاءِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ مَكَّةَ شَاكِرُونَ ﴿۸۰﴾ نَعْمَنِ بِتَصْدِيقِ الرُّسُلِ أَى
أَشْكُرُونِى بِذَلِكَ وَسَخَرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً وَفِى آيَةٍ أُخْرَى رُحَاءُ أَى شَدِيدَةُ الْهُبُوبِ وَخَفِيفَتُهُ
بِحَسَبِ إِرَادَتِهِ تَجْرِى بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِى بَرَكْنَا فِيهَا وَهِيَ الشَّامُ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ
عَالِمِينَ ﴿۸۱﴾ مِنْ ذَلِكَ عِلْمُهُ تَعَالَى بِأَنَّ مَا يُعْطِيهِ سُلَيْمَانُ يَدْعُوهُ إِلَى الْخُضُوعِ لِرَبِّهِ فَفَعَلَهُ تَعَالَى عَلَى
مُقْتَضَى عَلَيْهِ وَسَخَرْنَا مِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يُغْوِصُونَ لَهُ يَدْخُلُونَ فِى الْبَحْرِ فَيُخْرِجُونَ مِنْهُ الْجَوَاهِرَ
لِسُلَيْمَانَ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ أَى سِوَى الْغَوْصِ مِنَ الْبِنَاءِ وَغَيْرِهِ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿۸۲﴾
مَنْ أَنْ يُفْسِدُوا مَا عَمِلُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا فِرَعُوعُ مِنْ عَمَلٍ قَبْلَ اللَّيْلِ أَفْسَدُوهُ إِنْ لَمْ يَسْتَعْمِلُوا بغيرِهِ وَادْكُرْ
أَيُّوبَ وَيُدُلُّ مِنْهُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ لَمَّا ابْتَلَى بِفَقْدِ جَمِيعِ مَالِهِ وَوَلَدِهِ وَتَمْزِيقِ جَسَدِهِ وَهَرَجِ جَمِيعِ النَّاسِ
لَهُ إِلَّا زَوْجَتَهُ سَيِّئِينَ ثَلَاثًا أَوْ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِي عَشْرَةَ وَصَيَّقَ عَيْشُهُ أُنَى بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ مَسْنَى
الضَّرُّ أَى الشَّدَّةُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴿۸۳﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ نِدَاءَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ
أَهْلَهُ أَوْلَادَهُ الذُّكُورَ وَالْإِنَاثَ بِأَنَّ أَحْيَاؤَهُ وَكُلٌّ مِنَ الصِّفِّينِ ثَلَاثَ أَوْ سَبْعَ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ مِنْ زَوْجَتِهِ
وَزَيْدٍ فِى شَبَابِهَا وَكَانَ لَهُ أَنْدَرٌ لِلْقَمَحِ وَأَنْدَرٌ لِلشَّعِيرِ فَبَعَثَ اللَّهُ سَحَابَتَيْنِ أَفْرَعَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى أَنْدَرِ
الْقَمَحِ الذَّهَبَ وَالْأُخْرَى عَلَى أَنْدَرِ الشَّعِيرِ الْوَرِقَ حَتَّى فَاضَ رَحْمَةً مَفْعُولٌ لَهُ مِنْ عِنْدِنَا صِفَّةُ
وَذِكْرَى لِلْعَبِيدِينَ ﴿۸۴﴾ لِيَضْرِبُوا فِتْنَابُوا وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَادْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ
الصَّابِرِينَ ﴿۸۵﴾ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنْ مَعَاصِيهِ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِى رَحْمَتِنَا مِنَ النَّبُوَّةِ إِنَّهُمْ مِنَ
الصَّالِحِينَ ﴿۸۶﴾ لَهَا وَاسْمَى ذَا الْكِفْلِ لِأَنَّهُ تَكْفَلُ بِصِيَامِ جَمِيعِ نَهَارِهِ وَبِقِيَامِ جَمِيعِ لَيْلِهِ وَأَنْ يَقْضَى بَيْنَ
النَّاسِ وَلَا يَغْضَبُ فَوْفَى بِذَلِكَ وَقِيلَ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَادْكُرْ ذَا النُّونِ صَاحِبَ الْحُوتِ وَهُوَ يُؤْتَسُّ بْنُ
مَتَّى وَيُدُلُّ مِنْهُ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا لِقَوْمِهِ أَى غَضَبًا عَلَيْهِمْ مِمَّا قَاسَى مِنْهُمْ وَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِى ذَلِكَ
فَطَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ أَى نَقْضَى عَلَيْهِ مَا قَضَيْنَا مِنْ حَبْسِهِ فِى بَطْنِ الْحُوتِ أَوْ نَضِيقُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ
فَنَادَى فِى الظُّلُمَاتِ ظُلْمَةَ اللَّيْلِ وَظُلْمَةَ الْبَحْرِ وَظُلْمَةَ بَطْنِ الْحُوتِ أَنْ أَى بِأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
سُبْحَنَكَ إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۸۷﴾ فِى ذَهَابِى مِنْ بَيْنِ قَوْمِى بِلَا إِذْنٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ
الْغَمِّ يَتْلِكَ الْكَلِمَاتِ وَكَذَلِكَ كَمَا أَنْجَيْنَاهُ نُجِى الْمُؤْمِنِينَ ﴿۸۸﴾ مِنْ كُرْبِهِمْ إِذَا اسْتَعَاثُوا بِنَادَا عَيْنِ

وَ اذْكُرْ زَكْرِيَّا وَ يُّدَلُّ مِنْهُ اِذْ نَادٰى رَبَّهُ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا اَيُّ بَلًا وُلِدَ بِرِئْثِي وَاَنْتَ خَيْرُ
 الْوَارِثِيْنَ ﴿٨٩﴾ الْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ خَلْقِكَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ نِدَاءَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيٰى وَكَوْنًا لَهُ وَاصْلَحْنَا لَهُ
 رَوْحَهُ فَاتَتْ بِالْوَلَدِ بَعْدَ عَقْمِهَا اِنَّهُمْ اَيُّ مَنْ ذِكْرٍ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ كَانُوا يُسْرِعُونَ يَبْدُوْنَ فِي الْخَيْرَاتِ
 الطَّاعَاتِ وَيَدْعُوْنَآ رَغْبًا فِى رَحْمَتِنَا وَرَهْبًا مِنْ عَذَابِنَا وَكَانُوا لَنَا خُشْعِيْنَ ﴿٩٠﴾ مُتَوَاضِعِيْنَ فِى
 عِبَادَتِهِمْ وَ اذْكُرْ مَرْيَمَ الَّتِىْ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حَفِظَتْهُ مِنْ اَنْ يِّنَالَ فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا اَيُّ جِبْرِيلَ
 حَيْثُ نَفَخَ فِىْ جَيْبِ دِرْعِهَا فَحَمَلَتْ بِعِيسٰى وَجَعَلْنٰهَا وَابْنَهَا اٰيَةً لِلْعٰلَمِيْنَ ﴿٩١﴾ الْاِنْسِ وَالْحِرِّ
 وَالْمَلٰٓئِكَةِ حَيْثُ وُلِدَتْهُ مِنْ غَيْرِ فَحُلَّ اِنْ هَذِهِ اَيُّ مِلَّةِ الْاِسْلَامِ اُمْتُكُمْ دِيْنُكُمْ اِيْهَا الْمُخَاطَبُوْنَ اَيُّ
 يَجِبُ اَنْ تَكُوْنُوْا عَلَيْهَا اُمَّةً وَّاحِدَةً تَحٰلٌ لَا زِمَةً وَاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنَ ﴿٩٢﴾ وَجِدُوْنَ وَتَقَطَّعُوْا اَيُّ
 بَعْضُ الْمُخَاطَبِيْنَ اَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ اَيُّ تَفَرَّقُوْا اَمْرَ دِيْنِهِمْ مُتَخَالِفِيْنَ فِيْهِ وَهُمْ طَوَافُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارٰى قَالَ
 تَعَالٰى كُلُّ الْاِنْسَانِ رَجْعُوْنَ ﴿٩٣﴾ اَيُّ فَنَحَا زِيَهْ بِعَمَلِهِ

ترجمہ: اور (تذکرہ کیجئے) نوح علیہ السلام کا (اور مابعد کا جملہ بدل واقع ہو رہا ہے نوح سے) جب انہوں نے پکارا تھا (اور اپنی قوم کے لئے بد دعا کی رب لا تذراخ کے ساتھ) پہلے ہی (ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام سے بھی پہلے) سوہم نے ان کی سن لی اور انہیں اور ان کے تابعین کو (جو کشتی میں آپ کے ساتھ سوار تھے) بہت بڑے غم سے نجات دی (یعنی ڈوبنے اور قوم کی تکذیب سے) اور ہم نے ان کا بدلہ لے لیا ایسے لوگوں سے جنہوں نے ہماری نشانیوں کو جھٹلایا تھا (ان نشانیوں کو جو کہ رسالت پر دلالت تھیں) بے شک وہ لوگ بہت ہی برے تھے۔ سوہم نے ان سب کو غرق کر دیا اور داؤد و سلیمان علیہ السلام (کے قصہ کا بھی ذکر کیجئے۔ مابعد کی عبارت بدل واقع ہو رہی ہے داؤد و سلیمان سے) جب وہ کھیت کے بارے میں فیصلہ کر رہے تھے۔ جبکہ اس میں لوگوں کی بکریاں رات کو جا پڑی تھیں (یہ بکریاں رات کے وقت میں چرواہے کے نہ ہونے کی وجہ سے کھیت چر گئی تھیں) اور ہم ان لوگوں سے متعلق فیصلہ کو دیکھ رہے تھے۔ (داؤد علیہ السلام کا فیصلہ یہ تھا کہ بکریوں کا ریوڑ کھیتی کے نقصان کو پورا کرنے کے لئے کھیت والوں کو دے دیا جائے اور سلیمان علیہ السلام نے یہ فیصلہ کیا کہ کھیت والا فائدہ اٹھائے گا بکریوں کے دودھ سے۔ اسی کی نسل سے اور اون سے۔ یہاں تک کہ کھیتی ایسی تیار ہو جائے جیسی چرنے کے وقت میں تھی۔ اس وقت بکریاں مالک کو نوادی جائیں) سوہم نے اس فیصلہ کی سمجھ سلیمان کو دے دی۔ (یہ فیصلہ دونوں نے اپنے اجتہاد سے کیا تھا۔ اس وجہ سے داؤد علیہ السلام نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا۔ یا یہ کہ دونوں نے وحی کے ذریعہ فیصلہ کیا۔ لیکن دوسرا فیصلہ ناخ ہوا پہلے فیصلہ کے لئے) اور ہر ایک کو (ان دونوں میں سے) ہم نے حکمت (نبوت) اور علم دیا تھا (یعنی دین کی معلومات) اور ہم نے داؤد علیہ السلام کے ساتھ تابع کر دیا تھا پہاڑوں کو کہ وہ اور پرندے تسبیح کیا کرتے تھے (اسی وجہ سے پرندوں کو بھی تابع بنا دیا۔ ان کے حکم کے مطابق کہ وہ تسبیح کیا کریں، ان کے ساتھ تاکہ جب داؤد علیہ السلام تھکا وٹ محسوس کریں تو یہ ان کے نشاط کا سبب ہو) اور یہ کرنے والے ہم تھے (ان دونوں کو تابع کرنا داؤد علیہ السلام کے ساتھ تسبیح میں۔ یعنی ان کا مصروف تسبیح ہو جانا۔ داؤد علیہ السلام کے ساتھ میرا کرشمہ قدرت تھا) اور ہم نے انہیں زرہ کی صنعت تمہاری نفع کے لئے سکھا دی (اور زرہ سازی کی یہ پہلی

مثال تھی ورنہ اس سے پہلے لوہے کے بکڑوں کا استعمال ہوتا تھا) تاکہ وہ تم کو تمہاری لڑائی میں بچائے (یعنی دشمنوں کے مقابل میں تمہارے لئے مفید ثابت ہو۔ نحصنکم میں تین قرأت ہیں۔ اگر نحصنکم نون کے ساتھ پڑھیں تو ضمیر خدا تعالیٰ کی طرف لوٹے گی۔ ترجمہ ہوگا تاکہ خدا تعالیٰ تم کو بچائے اور اگر نحصنکم یاء کے ساتھ پڑھیں تو ضمیر داؤد علیہ السلام کی طرف لوٹے گی اور اگر نحصنکم تاء کی ساتھ پڑھیں تو ضمیر یوس کی طرف راجع ہوگی۔ اس صورت میں ترجمہ ہوگا تاکہ یہ زہرہ تمہاری حفاظت کرے) سو کیا تم (اے اہل مکہ) شکر ادا کرو گے (میری نعمتوں کا اور رسولوں کی صداقت پر یقین لاؤ گے) اور ہم نے سلیمان علیہ السلام کے تابع زوردار ہوا کو بنادیا تھا (اور ایک آیت میں عاصفہ کی جگہ رخاء آیا ہے۔ جس کے معنی ہلکی ہوا کے ہیں۔ دونوں آیتوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ ہلکی اور تیز دونوں ہواؤں کو ان کی تابع اور ارادہ پر موقوف کر دیا تھا) کہ وہ ان کے حکم سے چلتی اس سرزمین کی طرف جس میں ہم نے برکت رکھ دی ہے (یعنی ملک شام) اور ہم تو ہر ایک چیز کا علم رکھتے ہیں (خدا تعالیٰ خوب جانتا تھا کہ سلیمان علیہ السلام کے لئے یہ اقتدار کامل کسی سرکشی کا موجب نہیں بلکہ ان کے جذبہ تواضع کی آبیاری کرے گی۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے انہیں جو کچھ دیا وہ اس کے علم ازلی کے تقاضوں کے مطابق تھا) اور شیطانوں میں سے بھی (ہم نے تابع کر دیئے تھے) جو ان کے لئے غوطے لگاتے تھے (اور دریاؤں سے سلیمان علیہ السلام کے لئے جواہرات وغیرہ نکال کر لاتے) اور وہ اس کے علاوہ اور کام بھی کرتے رہتے تھے (یعنی دریاؤں میں غوطہ زنی کے علاوہ تعمیر وغیرہ کا کام بھی کرتے تھے) اور ہم ہی ان کو سنبھالنے والے تھے (ورنہ تو جنات کا مزاج یہ تھا کہ اگر رات ہونے سے قبل اس کام سے فارغ ہو جاتے تو جو ان کے سپرد کیا گیا تھا خود ہی اسے توڑ پھوڑ کر رکھ دیتے۔ یہاں تک کہ انہیں کسی اور کام میں نہ لگا دیا جاتا۔) اور ایوب علیہ السلام (کا تذکرہ کیجئے مابعد کی عبارت بدل واقع ہو رہی ہے ایوب سے) جبکہ انہوں نے اپنے پروردگار کو پکارا (جس وقت کہ ان کا سارا مال اور اولاد ضائع ہو گئی اور شدت مرض سے جسم بھی متاثر ہو گیا تھا جب کہ سوائے بیوی کے تمام لوگوں نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا۔ اس وقت ان کو زندگی گزارنی مشکل ہو گئی تھی اور یہ کیفیت تقریباً تیرہ، سترہ یا اٹھارہ سال تک رہی) کہ مجھ کو تکلیف پہنچ رہی ہے اور تو سب مہربانوں میں بڑا مہربان ہے (انسی کے الف پختہ اور کسرہ دونوں قراءت ہے۔ اگر باء مقدر مانیں اور بسانی پڑھیں تو الف کو پختہ پڑھیں گے اور قول مقدر مانیں تو الف کو کسرہ پڑھیں گے) سو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور انہیں جو تکلیف تھی اس کو دور کر دیا اور ہم نے انہیں ان کا کنبہ عطا کیا (مذکر اور مؤنث دونوں طرح کی اولاد اور ان میں سے ہر ایک تین تین یا سات سات تھے) اور ان کے ساتھ ان کے برابر اور بھی اپنی رحمت خاص کے سبب سے (اور بیوی بھر پور جوانی والی۔ حضرت ایوب کے یہاں ایک انبار گیہوں کا تھا اور دوسرا جو کا۔ اللہ تعالیٰ نے دوبادل بھیجے جو ان دونوں ڈھیر پر خوب کھل کر بر سے۔ گیہوں کا ڈھیر سونے میں منتقل ہو گیا اور جو کا چاندی میں۔ اسی کا تذکرہ مشلہم معہم میں ہے) تاکہ یادگار رہے عبادت کرنے والوں کے لئے (اور صبر کریں اور اسی طرح اجر کے مستحق ہوں۔) اور (تذکرہ کیجئے) اسلعل، اور لیس اور ذوالکفل (کا) یہ سب ثابت قدم رہنے والوں میں تھے (خدا تعالیٰ اطاعت پر اور نافرمانی سے بچنے پر) اور ہم نے ان سب کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا تھا (نبوت عطا کی تھی) بے شک وہ سب صالح لوگوں میں سے تھے (ذوالکفل کو ذوالکفل اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ پورا دن روزہ رکھتے اور پوری رات شب بیداری اور اسی کے ساتھ لوگوں کے معاملات کے فیصلے کرتے اور کسی پر غصہ نہ ہوتے۔ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے۔ کہ یہ نبی نہیں تھے۔) اور مچلی والے (پیغمبر کا بھی تذکرہ کیجئے) وہ پونس ابن متی تھے۔ مابعد کی عبارت بدل واقع ہو رہی ہے ذالنون سے) جب کہ وہ خفا ہو کر چلے گئے (اپنی قوم سے خفا ہو کر اس تکلیف کی وجہ سے جو ان لوگوں سے پہنچی تھی۔ درآنحالیکہ انہیں ابھی خدا تعالیٰ کی جانب سے اس کی اجازت نہیں ملی تھی) اور سمجھے کہ ہم ان پر سختی نہ کریں گے (یعنی ہم ان کے لئے ایسا کوئی فیصلہ نہیں کریں گے۔ جیسا کہ ہم نے مچلی کے پیٹ میں قید کرنے کا کیا اور یہ کہ ہم ان سے

کوئی مواخذہ نہیں کریں گے) پھر انہوں نے اندھیروں میں سے پکارا (ایک تورات کی تاریکی، پھر سمندر کی تاریکی اور مچھلی کے پیٹ کی تاریکی) کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ آپ (نقل سے) پاک ہیں بے شک میں ہی تصور وار ہوں (بغیر آپ کی اجازت کے قوم سے علیحدہ ہونے میں) سو ہم نے ان کی پکار سن لی اور انہیں غم سے نجات دے دی (ان کی اس دعا کی وجہ سے) اور ہم ایمان والوں کو ایسی ہی نجات دیا کرتے ہیں (ان کی تکالیف سے جب وہ ہم سے فریاد کرتے ہیں۔ جیسا کہ ہم نے انہیں نجات دی) اور (ذکر کیجئے) ذکر کیا (کا مابعد عبارت بدل واقع ہو رہی ہے ذکر کیا سے) جب کہ انہوں نے اپنے پروردگار کو پکارا۔ کہ اے میرے پروردگار مجھ کو لاوارث مت رکھ (یعنی لا ولد مت رکھ کہ میرا کوئی وارث ہی نہ رہے) اور بہترین وارث تو آپ ہی ہیں (کیونکہ مخلوق کے فنا ہونے کے بعد ہمیشہ رہنے والے تو آپ ہی ہیں) سو ہم نے ان کی پکار سن لی اور ہم نے ان کو نیکی عطا کیا (لڑکا) اور ان کی خاطر ہم نے ان کو بیوی کو صبح کر دیا (اور نیکی علیہ السلام پیدا ہوئے در آنحالیکہ وہ بآنحضرتیں) بے شک (وہ نسب انبیاء) نیک کاموں میں دوڑنے والے تھے (اطاعت گزار تھے) اور ہم کو پکارتے رہتے تھے (ہماری رحمت کے) شوق میں (اور ہمارے عذاب کے) خوف سے اور ہمارے سامنے دب کر رہتے تھے (یعنی عبادات میں خشوع و خضوع فرماتے) اور ان بی بی (مریم کا بھی ذکر کیجئے) جنہوں نے اپنے ناموس کو بچا لیا (اور ہر ایک سے اپنی عزت کی حفاظت کی) پھر ہم نے ان میں اپنی روح پھونک دی (خدا تعالیٰ کے حکم سے جبرائیل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونک ماری جس کے نتیجہ میں عیسیٰ کا استقرار ہوا) اور ہم نے ان کو اور ان کے فرزند کو دنیا جہان والوں کے لئے نشانی بنا دیا (انسانوں، جنوں اور فرشتوں کے لئے کہ ان کی پیدائش خلاف عادت ہوئی) بے شک یہی (دین اسلام) تمہارا طریقہ ہے۔ طریقہ واحد (جس میں کسی نبی کا اختلاف نہیں ہے۔ لہذا تم بھی اسی طریقہ پر قائم رہو) اور میں تمہارا پروردگار ہوں۔ سو تم میری ہی پرستش کرو (لیکن لوگوں نے آپس میں اپنا دین ہی ٹکڑے ٹکڑے کر لیا۔ آپس میں امور دین کے بارے میں اختلاف کر بیٹھے اور مختلف فرقوں میں تقسیم ہو گئے۔ اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں۔ اسی پر ارشاد ہے) کہ سب ہمارے پاس واپس آنے والے ہیں (اس وقت ہم ان کے اعمال کا بدلہ دیں گے)۔

تحقیق و ترکیب:..... اہلہ سے مراد وہ لوگ ہیں۔ جنوہ علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے۔ جن کی تعداد ایک روایت کے مطابق کل چھ مرد اور چھ عورت کی تھی۔ اور دوسری روایت ہے کہ تعداد اسی ۸۰ تھی۔ جس میں سے چالیس مرد اور چالیس عورتیں تھیں۔ گویا اہل سے مراد خاندان والے نہیں۔ بلکہ دین والے ہیں۔

کرب العظیم سے مراد طوفان و غرقابی ہے۔

من القوم میں من علی کے معنی میں ہے اور آیات سے مراد احکام ہیں۔

داود و سلیمان۔ داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال کی ہوئی۔ ان کے اور مہی علیہ السلام کے درمیان پانچ سو اہتر (۵۶۹) یا ۵۷۰ سال کا فاصلہ ہے۔

اذ نفشت نفش کے معنی۔ رات کے وقت میں جانوروں کا بغیر چرواہے کے کھیتوں میں جا پڑنا۔

لحکمہم من جمع کی ضمیر وہی گئی ہے۔ لیکن مراد تشبیہ ہی ہے اور جمع کو تشبیہ کی جگہ مجاز استعمال کر دیا۔ یا یہ کہ تشبیہ بھی جمع کے حکم میں ہوتا ہے اور جمع کی تعداد کم سے کم دو ہے۔ اس وجہ سے جمع کی ضمیر لائی گئی۔

یسبحن۔ حال واقع ہو رہا ہے جبال سے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ جملہ مستأنفہ ہے۔ پوچھنے والے نے سوال کیا کہ تسخیر کی نوعیت کیا تھی۔ تو ارشاد ہوا کہ یسبحن گویا یہ پہاڑ داؤد علیہ السلام کے ساتھ مصروف تسبیح ہوتے تھے۔ جیسا کہ کنکریوں نے آنحضور ﷺ کے دست مبارک پر تسبیح پڑھی۔ اس لئے تسخیر سے مراد اقتدار فی السبح ہے۔

والطیر کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہیں۔ یا تو وہ مفعول معہ ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ یا یہ کہ اس کا عطف جبال پر ہے اور اسے رفع بھی پڑھا گیا ہے۔ اس طرح پر کہ والطیر مبتداء اور خبر محذوف ہے تقدیر عبارت ہوگی۔ واطیر مسخرات ایضاً اور دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ یسبحن میں جوہن کی ضمیر ہے اس پر عطف ہو۔

لتحصنکم سے زرہ سازی کی علت بیان کی گئی ہے یا یہ بدل واقع ہو رہا ہے۔ لکم سے تحصنکم میں تین قرأت ہیں۔ تحصنکم نون کے ساتھ اس صورت میں ضمیر خدا تعالیٰ کی جانب لوٹے گی اور تحصنکم تا کے ساتھ۔ اس صورت میں ضمیر داؤد علیہ السلام اور زرہ دونوں کی طرف لوٹے گی اور تحصنکم تا کے ساتھ تو زرہ کی طرف راجع ہوگی۔

فہل انتم میں ہل اگرچہ حرف استفہام ہے مگر یہاں امر کے معنی میں ہے۔

من الشیاطین شیطان سے مراد جن ہے۔ ویسے ابو عبیدہ کا قول ہے کہ شیطان سے مراد انسان، حیوان، جن اور ہر وہ مخلوق ہے جو سرکش و نافرمان ہو۔

من یغوصون من موصولہ اور موصوفہ ہو سکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں رتج پر عطف ہو کر منصوب ہوگا۔ مرفوع بھی مبتداء ہونے کی بناء پر ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں جار و مجرور جو ماقبل میں ہے وہ خبر ہوگا۔ ضمیر جمع من کے معنوی پہلو کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ وہ معنی جمع اور لفظ مفرد ہے۔

مسنی الضر حضرت ایوب علیہ السلام کی مدت ابتلاء میں اختلاف ہے۔ ایک رائے یہ ہے کہ سترہ سال تک آپ اپنی بیماری میں مبتلا رہے اور ابن ابی حاتم نے مالک بن انس سے اٹھارہ سال تک کی روایت کی ہے۔ اور ابن جریر نے تیرہ سال کا قول نقل کیا ہے اور یہی صحیح ہے۔ اسی کو حبان نے انس سے نقل کیا ہے۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پانچویں پشت یعنی حضرت اسحاق علیہ السلام کے بڑے صاحبزادے عیسیٰ کی اولاد میں سے تھے۔ آپ بہت کثیر الاولاد اور کثیر المال تھے۔ آپ کی بیوی کا نام ماجیر بنت یثا بن یوسف علیہ السلام تھا۔ یا رحمت بنت افرانیم ابن یوسف علیہ السلام تھا۔

فکشفنا ما بہ من ضر روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس کی صورت غالباً یہ ہوئی۔ کہ آپ کو حکم ہوا کہ زمین پر اپنا پیر مارو۔ جس کے نتیجے میں پانی کا چشمہ نکل آیا۔ حکم ہوا کہ اس سے غسل کر لو۔ غسل کرتے ہی تمام امراض ظاہری ختم ہو گئے۔ چالیس قدم اور آگے بڑھنے کے بعد حکم ملا۔ کہ اب اپنے دوسرے پیر کو زمین پر مارو۔ جس کے نتیجے میں ایک اور چشمہ پھوٹ پڑا۔ حکم ہوا کہ اب اس ٹھنڈے پانی کو پی لو۔ حسب حکم پانی پیتے ہی تمام اندرونی بیماریوں کا ازالہ ہو گیا۔ اسی کو سورہ ص میں ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ ارکض برجلک هذا مغتسل بار دو شراب۔

وادریس اور یس علیہ السلام حضرت نوح کے جدا امجد ہیں۔ آپ کے اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان ہزار سال کا فاصلہ ہے۔ آپ کی ولادت حضرت آدم علیہ السلام کی وفات سے سو سال پہلے ہوئی۔ لیکن آپ کو نبوت حضرت آدم علیہ السلام کی وفات کے دو سو سال بعد ملی اور بعثت کے بعد آپ ڈیڑھ سو سال تک زندہ رہے۔ اس طرح آپ کی عمر کل ساڑھے چار سو سال کی ہوئی۔

ذا الکفیل نام بشر ہے اور ذوالکفل ان کا لقب ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ آپ نبی نہیں تھے۔ مثلاً ابو موسیٰ اشعری وغیرہ۔ لیکن جمہور کی رائے یہی ہے کہ آپ نبی تھے۔

لن نقدر قدر معنی میں تنگی کے ہے اور یہ قدرت سے نہیں بلکہ تقدیر سے ہے۔

فی الظلمت ظلمت جمع کا صیغہ ہے۔ مراد متعدد تاریکیاں ہیں۔ ایک تو سمندر کے نیچے کی تاریکی۔ اور پھر مچھلی کے

پیٹ کی تاریکی۔ حضرت یونسؑ کے مچھلی کے پیٹ میں رہنے کی مدت کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس سلسلے میں مختلف اقوال نقل کئے گئے ہیں۔ چالیس دن، سات دن، تین دن اور ایک قول چار گھنٹے کا ہے۔

ان لا اله الا توخففہ من الثقیلہ ہے۔ اس صورت میں اس کا اسم محذوف ہوگا اور بعد کا جملہ منفیہ اس کی خبر یا یہ کہ ان تفسیر یہ ہے۔

زوجہ۔ حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی کا نام ایساع بنت عمران یا ایساع بنت قاقود تھا۔

رغباً ورهباً۔ منصوب ہے یا تو مفعول ہونے کی بنا پر یا یہ کہ مصدر ہیں جو حال کی جگہ واقع ہے۔

ان ہذہ امتکم۔ میں بعضوں کی رائے ہے کہ ہذہ سے مراد امت مسلمہ ہے اور دوسرے گروہ کا خیال ہے۔ کہ خطاب عام ہے تمام انسانوں سے اور طریق انبیاء ہے۔

رابط:..... اب تک انبیاء علیہم السلام کے واقعات کا بیان تھا اور چونکہ وہ سب کے سب موجد ہوتے ہیں اور لوگوں کو بھی توحید کا سبق دیتے ہیں۔ جس کی تفصیل بعض قصوں میں صراحت کے ساتھ موجود ہے۔ اور پھر اس کو اخیر میں ید عو نثار غباً ورهباً سے بیان کیا گیا ہے۔ اس کے بعد ان ہذہ امتکم امۃ واحده سے یسر ٹھہا عبادی الصالحون ۵ تک توحید کا اثبات اور شرک کی مذمت کی جا رہی ہے اور ان مضامین کی تاکید کے لئے معاد کی تفصیل ہے جس پر اہل حق کو جزا اور اہل باطل کو سزا ملنے والی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... قصہ نوح علیہ السلام:..... حضرت نوح علیہ السلام کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔ کہ ان کی قوم نے ان کو ستایا، تکلیفیں دیں اور طرح طرح سے پریشان کیا۔ اور آپ جو ان کے سامنے دعوت ایمان پیش کرتے تو وہ اس کی مخالفت کرتے۔ بالآخر پریشان ہو کر نوح علیہ السلام نے ان کے لئے بد دعا کی۔ کہ اے اللہ! تو میری مدد فرما۔ اور ان کافروں کو تباہ و برباد کر دے۔ ان میں سے ایک کو بھی باقی نہ رکھ۔ ورنہ یہ تیرے مومن بندوں کو بھی بہکا دیں گے۔ اور ان کی اولاد بھی انہی کی طرح سرکش و نافرمان ہوگی۔ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول کی اور تمام کفار کو برباد کر کے رکھ دیا۔ سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے تھے۔ جن کی تعداد بہت تھوڑی تھی۔ آپ (نوسو) ۹۵۰ سال تک ان میں رہے اور تبلیغ کرتے رہے۔ لیکن سوائے چند افراد کے باقی اپنے کفر پر جمے رہے اور ایذا پہنچاتے رہے۔ بہر کیف آخر خدا تعالیٰ نے حضرت نوحؑ کو اور ان کے متبعین کو ان کی ایذا سے چھٹکارا دیا اور ان کی دعا کے مطابق ایک کافر بھی ڈوبنے سے نہ بچ سکا۔ سب کے سب تباہ و برباد ہو کر رہ گئے۔ کرب عظیم سے مراد طوفان و غرقابی بھی ہو سکتی ہے۔

قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام:..... اب داؤد و سلیمان علیہما السلام کے قصے سنائے جاتے ہیں۔ یہ دونوں حضرات پیغمبر ہونے کے ساتھ حاکم و فرمانروا بھی تھے۔ اس وجہ سے مقدمات کے فیصلے بھی کیا کرتے تھے۔ اس مقدمہ کی تفصیل یہ ہے کہ ایک شخص کی بکریاں کسی شخص کی کھیتی رات کے وقت چر گئیں۔ وہ کھیتی غلہ کی تھی۔ جن کی کھیتی خراب ہوئی تھی وہ اس مقدمہ کو حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس لے گئے۔ انہوں نے مقدمہ کی تفصیل سن کر یہ فیصلہ دیا۔ کہ کھیت کے نقصان کے بدلے میں یہ بکریاں کھیت والے کو دے دی جائیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو معلوم ہوا تو انہوں نے فرمایا۔ کہ اس کا فیصلہ دوسری طرح بھی ہو سکتا ہے۔ دریافت کرنے پر انہوں نے بتایا۔ کہ یہ بکریاں کھیت والے کو دے دی جائیں اور بکریوں والے سے کہا جائے کہ وہ اس کھیت میں کام کریں۔ یہاں تک کہ کھیت اسی حالت پر آ جائے۔ جس حال میں یہ بکریوں کے چرنے سے قبل تھا۔ اور اس دوران یہ کھیت والا ان بکریوں کے دودھ وغیرہ سے فائدہ اٹھاتا رہے اور جب کھیت اپنی پہلی حالت پر آ جائے تو کھیت والے کو کھیت اور بکریاں اس کے مالک کو واپس کر دی جائیں۔

سلیمان علیہ السلام کا یہ فیصلہ بذریعہ وحی نہیں تھا۔ بلکہ آپ نے اپنی سمجھ بوجھ سے یہ فیصلہ صادر فرمایا تھا۔ اسی کو قرآن نے بیان

کیا ہے۔ کہ ففہمنا ہا سلیمین۔ یعنی ہم نے اس فیصلہ کی سمجھ سلیمانؑ کو دے دی اور اس میں شبہ نہیں۔ کہ آج تک یہودی مسیحی اقوام میں سلیمان علیہ السلام کی حکمت و دانائی اور قوت فیصلہ بطور ضرب المثل چلی آتی ہے۔ لیکن اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ داؤد علیہ السلام کا فیصلہ خلاف شرع تھا۔ بلکہ صورت مقدمہ یہ تھی۔ کہ جس قدر رکھیت کا نقصان ہوا تھا اس کی لاگت بکریوں کی قیمت کے برابر تھی۔ اس وجہ سے داؤد علیہ السلام نے ضمان میں رکھیت والے کو بکریاں دلوادیں۔ اور قانون شرعی کا تقاضہ بھی یہی تھا۔ لیکن اس میں بکری والے کا بہت نقصان تھا۔ اس لئے سلیمان علیہ السلام نے دونوں فریق کی رضا مندی سے دوسری ضرورت تجویز فرمائی۔ جس میں دونوں کی رعایت اور سہولت ملحوظ رکھی گئی تھی۔ اس لئے دونوں فیصلوں میں کوئی تعارض نہیں تھا۔ اسی کو قرآن نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔ کَلَّا أَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا۔ کہ ہم نے علم و حکمت تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو دی تھی۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ داؤد علیہ السلام کے فیصلہ سے بہتر تھا۔ کیونکہ اس میں دونوں کی رعایت رکھی گئی تھی۔

مسند احمد میں حدیث ہے کہ کبراء ابن عازب کی اونٹنی کسی باغ میں چلی گئی اور اس باغ کا نقصان کر دیا۔ تو آنحضور ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ دن کے وقت اپنے باغ کی حفاظت باغ والوں پر ہے۔ البتہ رات کو جانوروں سے جو نقصان ہو اس کا جرمانہ جانوروں کے مالکوں پر ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو ایسی خوش الحانی دی گئی تھی۔ کہ جب وہ تسبیح کرتے یا زبور وغیرہ پڑھتے تو پرندے بھی اپنی پرواز کو چھوڑ کر رک جاتے اور آپ کے ساتھ مصروف تسبیح ہو جاتے۔ اسی طرح پہاڑ بھی تسبیح کرنے لگتے۔

ایک روایت میں ہے۔ کہ رات کے وقت حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تلاوت قرآن کر رہے تھے۔ کہیں سے اس طرف آنحضور ﷺ کا گزر ہوا۔ آپ ﷺ ان کی رسیلی آواز سن کر ٹھہر گئے اور دیر تک سنتے رہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو تو آل داؤد کی آواز کی شیرینی دی گئی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ کو جب یہ معلوم ہوا تو فرمانے لگے۔ کہ یا رسول اللہ ﷺ! اگر مجھے معلوم ہوتا کہ آپ ﷺ میری قرأت سن رہے ہیں تو میں اور بھی اچھی پڑھتا..... اس سے اندازہ لگائیے کہ حضرت داؤد کی آواز کیسی ہوگی۔

تسخیر جبال کے یہ معنی کرنا کہ حضرت داؤد جب پہاڑوں میں تسبیح میں مشغول ہوتے تھے۔ تو پہاڑ ان کی آواز سے گونجنے لگتے تھے قطعاً غلط ہے..... اگر یہی بات تھی تو قرآن کا اسے اتنی اہمیت کے ساتھ ذکر کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ یہ کیوں سی حیرت انگیز اور قابل ذکر بات تھی۔ جسے بطور نعمت کے ذکر کیا جاتا۔ ایک عام انسان کی آواز بھی پہاڑوں میں گونجتی ہے۔ نیز اس کا ثبوت کہاں سے مل گیا۔ کہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنے محل اور مسجدوں کو چھوڑ کر پہاڑوں کی کھوہ میں جا کر تسبیح کیا کرتے تھے۔

اس کے بعد اپنا ایک اور احسان بتلا رہے ہیں۔ کہ ہم نے حضرت داؤد کو زرہیں بنانی سکھا دیں۔ تو اگر ان زرہوں کی ایجاد حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھوں ہوئی۔ جیسا کہ جلالین اور درمنثور میں ہے۔ تب تو واقعی یہ قابل ذکر بات تھی۔ لیکن اگر یہ ثابت ہو کہ زرہیں حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے بھی بنا کرتی تھیں اور یہ ان کی ایجاد نہیں ہے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ آپ کی بنائی ہوئی زرہیں حسن صنعت میں زیادہ اچھی ہوتی تھیں۔ اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی۔ کہ آلات حرب وغیرہ بنانا مطلقاً حرام نہیں ہے بلکہ اگر اسے لغو مقاصد اور غلط جگہوں پر استعمال نہ کیا جائے تو قابل قدر سمجھی جائیں گی۔

معجزہ سلیمانی:..... اس سے پہلے داؤد علیہ السلام کے معجزہ تسخیر جبال کا ذکر ہوا۔ اب سلیمان علیہ السلام کے معجزہ تسخیر ہوا کا ذکر ہے۔ کہ ہوا کو ان کا تابع بنا دیا گیا تھا۔ وہ جہاں چاہتے ہوا کے ذریعہ منٹوں میں پہنچ جاتے۔ آپ ہوا کو حکم دیتے اور وہ آپ کو لے کر روانہ

ہو جاتی۔ بعض لوگوں نے تسخیر ہوا سے جہاز رانی مراد لی ہے۔

امام رازیؒ نے یہ خوب لکھا ہے کہ باپ حضرت داؤدؑ کے تابع کثیف ترین جسم کیا گیا۔ یعنی پتھر اور چٹان وغیرہ۔ اور بیٹے کے تابع لطیف ترین جسم کیا گیا یعنی ہوا۔

اسی طرح سرکش جنات بھی آپ کے قبضہ میں کر دیئے گئے تھے۔ جو سمندر میں غوطے لگا کر موتی اور جواہر وغیرہ نکال کر لایا کرتے تھے۔ اسی طرح اور دوسرے کام بھی کیا کرتے تھے۔ مثلاً تعمیری خدمت وغیرہ انجام دیتے۔ جیسا کہ سورہ سبا میں ارشاد ہے۔
یعملون لہ ما یشاء من محاریب و تماثل و جفان کما لجواب و قدور و اسیت۔ شیطان سے مراد کافر جن ہیں۔ کیونکہ شیطان کے لفظی مفہوم میں ہر وہ مخلوق شامل ہے۔ جو سرکش و خبیث ہو۔

اسی کے ساتھ یہ بھی ارشاد ہے۔ کہ ان سرکش جنوں کو سنبھالنے والے ہم ہی تھے اور ہم نے ہی ان کو سلیمان علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا۔ ورنہ یہ ان کے قبضہ میں رہنے والے کب تھے؟

حضرت ایوب علیہ السلام:..... ایوب علیہ السلام حضرت اسحاق کے بڑے صاحبزادے اور حضرت یعقوب کے بڑے بھائی عیص کی اولاد میں سے تھے۔ آپ کا وطن عوض تھا۔ جس کے متعلق علماء کی تحقیق یہ ہے۔ کہ یہ جگہ عرب کے شمال و مغرب میں فلسطین کے مشرقی سرحد کے قریب ایک ملک تھا۔ آپ بہت مال دار اور صاحب اہل و عیال تھے۔ توریت کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ کے سات بیٹے اور سات بیٹیاں تھیں۔ سات ہزار بھیڑیں اور تین ہزار اونٹ اور اس کے علاوہ دوسرے جانور۔ نیز بے شمار نوکر چاکر، کھیت و باغات وغیرہ بھی تھے۔

توریت کی روایت ہے۔ کہ شیطان نے ایک روز خدا تعالیٰ سے عرض کیا۔ کہ ایوب جس کے صبر و شکر کی اس قدر شہرت ہو رہی ہے وہ تو اس وجہ سے کہ تو نے اسے ہر قسم کی نعمیں دے رکھی ہیں۔ ذرا یہ نعمتیں چھین لی جائیں تو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کتنے صابر و شاکر ہیں۔ جواب ملا کہ جانتے اختیار ہے جس طرح چاہے تو ان کی آزمائش کر کے دیکھ لے۔ چنانچہ شیطان نے طرح طرح سے پریشان کرنا شروع کر دیا۔ آپ کی امارت بھی ختم ہوئی مفلس و قلاش ہو کر رہ گئے۔ سارے کھیت و باغات، جانوروں کے گلے، نوکر چاکر اور حد تو یہ ہے کہ اولاد سے بھی محروم کر دیئے گئے۔ مگر اس کے باوجود آپ کی زبان پر کبھی کوئی شکایت کے کلمات نہیں آئے۔ اس پر مزید آپ شدید ترین بیماری میں مبتلا کئے گئے۔ جس میں ہر ایک نے آپ کا ساتھ چھوڑ دیا۔ حضرت ایوب علیہ السلام کی بیماری میں اختلاف ہے۔ لیکن بہر حال اتنی بات طے شدہ ہے کہ کوئی سخت بیماری تھی۔ اسی طرح حدت مرض میں بھی اختلاف ہے اور اس سلسلہ میں مختلف قول ہیں۔

آپ کی بیوی ہمیشہ عرض کرتیں کہ خدا تعالیٰ سے دعا کیجئے مگر آپ ہمیشہ اسے ٹال دیتے۔ لیکن حضرت عبداللہ بن عبید بن عمیرؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن یہ بات پیش آئی کہ آپ کے دو بھائی تھے، وہ آپ سے ملنے کے لئے آئے لیکن مرض کی شدت کی وجہ سے وہ قریب نہیں آئے اور آپس میں کہنے لگے کہ اگر اس شخص میں بھلائی ہوتی تو خدا تعالیٰ اسے ہرگز ایسی مصیبت میں مبتلا نہ کرتا۔

یہ سن کر آپ کو بہت صدمہ ہوا اور آپ اسی وقت دعا کرتے ہوئے سجدہ میں گر پڑے۔ چنانچہ آپ کی دعا قبول ہوئی اور تمام تکلیفیں اور بیماریاں دور ہو گئیں۔ اسی کے ساتھ آپ کی اولاد اور آپ کا مال بھی آپ کو مل گیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دعا منانی توکل نہیں ہے۔ و ذکری للعابدین سے اس طرف اشارہ ہے کہ اہل تقویٰ کے لئے یہ یاد رکھنے کی چیز ہے کہ صابرین کو کیسے کیسے صلے ملتے ہیں۔

یہ صالح جماعت:..... حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے تھے، جن کا ذکر سورہ مریم میں آچکا ہے اور حضرت ادریس علیہ السلام کا بھی واقعہ گزر چکا ہے۔ حضرت ذوالکفل کے بارے میں اختلاف ہے کہ آپ نبی تھے یا ایک صالح شخص۔ جیسا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آپ ایک صالح شخص اور زمانے کے بہت ہی عادل اور بامروت بادشاہ تھے۔ اور مجاہد فرماتے ہیں کہ یہ ایک بزرگ تھے جنہوں نے اپنے زمانے کے نبی سے عہد و پیمان کر رکھے تھے اور اس پر قائم رہے۔ لیکن ترجیحی قول یہ ہے کہ آپ انبیاء بنی اسرائیل میں سے تھے اور توریت میں آپ کا نام حزقیل نبی آیا ہے۔ بخت نصر جب یروشلم پر حملہ کر کے ہزاروں اسرائیلیوں کو اپنے ساتھ لے گیا تو ان میں سے ایک آپ بھی تھے۔ ویسے بھی نبیوں کے ذکر میں آپ کا نام آیا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نبی ہی تھے۔

قرآن کریم کو انہم من الصالحین کی صراحت اس وجہ سے کرنی پڑی کہ بائبل والوں نے اپنے پیغمبروں کو گناہوں میں مبتلا دکھایا ہے۔ گویا نبوت ان کے یہاں محض ایک قسم کی کہانت تھی اور مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ جب یہ حضرات نبی تھے تو صالح بدرجہ اولیٰ ہوں گے۔

قصہ حضرت یونس علیہ السلام:..... یونس بن متی علیہ السلام موصل کے علاقہ میں نینوا کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے۔ آپ نے قوم کو دعوت ایمان دی۔ لیکن قوم نے اس دعوت کو قبول نہیں کیا اور سرکشی و نافرمانی میں مبتلا رہے۔ جس پر حضرت یونس علیہ السلام نے ان کے لئے بددعا کی۔ عذاب کے آنے میں تاخیر ہو گئی۔ آپ شدت ناراضگی میں قوم کو اپنے پیچھے چھوڑ کر تنہا اس بستی سے نکل گئے۔ قوم نے جب یہ دیکھا کہ حضرت یونس علیہ السلام بددعا کر کے اس بستی کو چھوڑ چکے ہیں تو یہ سمجھے کہ بس اب عذاب آنے ہی والا ہے۔ جس کے نتیجہ میں ان کے دل میں خوف پیدا ہوا اور اب ہوش میں آ گئے اور سب نے مل کر خدا تعالیٰ کے سامنے گریہ و زاری شروع کر دی اور اپنے کئے ہوئے گناہوں پر نادم و شرمندہ ہوئے۔ خدا تعالیٰ نے ان کی فریاد سن لی اور جو عذاب آنے ہی والا تھا اسے ٹال دیا۔ حضرت یونس علیہ السلام ملا انتظار و وحی وہاں سے یہ سمجھ کر کہ اب میری یہاں کوئی ضرورت نہیں ہے، روانہ ہو گئے۔ اگرچہ انہوں نے اپنی اس رواں گئی کو اجتہاداً صحیح سمجھا تھا۔ لیکن نبوت کے شایان شان یہی تھا کہ وحی کا انتظار کیا جاتا۔ لہذا انہیں تنبیہ کی ضرورت پیش آئی اور یہ ابتلاء پیش آیا کہ جب آپ قوم سے علیحدہ ہو کر روانہ ہوئے تو راستہ میں ایک دریا ملا۔ آپ کشتی میں سوار ہو گئے۔ کشتی چلتے چلتے رک گئی تو آپ کو تنبیہ ہوئی اور آپ یہ سمجھ گئے کہ میرا یہ سفر بغیر اجازت خداوندی تھا اور خدا تعالیٰ کو یہ پسند نہیں آیا۔ اسی وجہ سے کشتی رک گئی ہے۔

کشتی والوں سے آپ نے کہا کہ مجھے دریا میں ڈال دو تا کہ کشتی کا وزن کچھ ہلکا ہو جائے۔ لیکن انہوں نے آپ کی معصوم صورت کو دیکھ کر یہ گوارا نہیں کیا کہ آپ کو دریا میں ڈال دیں۔ بالآخر خرقرعہ اندازی میں جب آپ ہی کا نام نکلا تو کشتی والوں نے مجبور ہو کر آپ کو دریا میں ڈال دیا اور خدا تعالیٰ کے حکم سے ان کو ایک مچھلی نگل گئی۔ لیکن اس نے آپ کے جسم کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔ کیونکہ آپ اس کے لئے غذا نہیں تھے بلکہ اس کا پیٹ آپ کے لئے قید خانہ تھا۔ اسی وجہ سے آپ کی نسبت مچھلی کی جانب کی گئی۔ نون عربی میں مچھلی کو کہتے ہیں۔

آپ نے مچھلی کے پیٹ میں پہنچ کر دعا شروع کر دی۔ ظلمت۔ جمع کا صیغہ ہے۔ اس وجہ سے کہ ایک تو مچھلی کے پیٹ کی تاریکی، دوسرے دریا کی گہرائی، پھر رات کی تاریکی تو ان تاریکیوں میں آپ نے دعا کی اور دعا میں آپ کا اپنے آپ کو ظالم کہنا اسی معنی

میں ہے کہ میں ترک عزیمت و افضلیت کا مرتکب ہوا ہوں۔

بہر حال آپ کی دعا قبول ہوئی اور آپ کو ہر طرح کی پریشانیوں سے نجات دی گئی۔ آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو بھی حضرت یونس علیہ السلام کی اس دعا کے ساتھ دعا کرے گا اس کی دعا ضرور قبول ہوگی۔ بہر حال حضرت یونس علیہ السلام سے کسی امر کی مخالفت نہیں ہوئی تھی بلکہ اجتہاد میں غلطی ہوئی تھی جو امت کے لئے معاف ہے مگر چونکہ انبیاء علیہم السلام کی تربیت مقصود ہوتی ہے اس وجہ سے آپ کو اس ابتلاء میں مبتلا کیا گیا۔

قصہ حضرت زکریا علیہ السلام:..... زکریا علیہ السلام کا تفصیلی تذکرہ سورہ مریم اور سورہ آل عمران میں گزر چکا ہے۔ مختصراً یہاں یہ بیان ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام نے تنہائی میں خدا تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ اے اللہ! مجھے اولاد عطا فرما جو نبوت کے صحیح وارث ہو اور جو اس دعوت و ارشاد کے کام کو بخوبی چلا سکے۔ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول کی اور عمر کے اس مرحلہ میں آپ کو بچہ عطا کیا۔ در آنحالیکہ آپ کی بیوی بھی بانجھ تھی۔ جیسا کہ خود آپ کے قول و امر اتنی عاقل سے مفہوم ہوتا ہے۔ لیکن خدا تعالیٰ نے ان کی بیوی میں استقرا حمل کی صلاحیت پیدا فرمادی تھی اور سعید ابن جبیرؓ وقادہؓ وغیرہ سے مروی ہے کہ ان کی بیوی کی جوانی لوٹادی گئی تھی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو چیزیں عموماً جن اسباب سے پیدا ہوتی ہیں وہی اسباب مہیا کر دیئے جاتے ہیں۔ اگرچہ خدا تعالیٰ بغیر اسباب ہی تکوین پر قادر ہے۔

آپ کی تعریف ہو رہی ہے کہ عبادات اور اعمال صالحہ میں سبقت کرتے تھے جو علامت ایمان ہے اور اس سے ان کی کمال عبدیت و عبودیت اور ہماری کمال عظمت و معبودیت ثابت ہوتی ہے۔

تذکرہ عیسیٰ و مریم علیہما السلام:..... والتی احصنت فرجھا سے مراد مریم بنت عمران علیہما السلام ہیں۔ قرآن نے عصمت والی عورت کہہ کر خطاب کیا۔ اس وجہ سے کہ یہود نے جو آپ پر گندے الزامات لگائے اور جو آج تک ان کی کتابوں میں موجود ہیں اس کی صفائی کے لئے اس وضاحت کی ضرورت تھی۔ تو آپ کو بغیر شوہر کے عیسیٰ علیہ السلام جیسا لڑکا دے کر مخلوق کو خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کے اختیارات کے وسیع ہونے کا یقین دلانا تھا۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام جنات اور انسانوں کے لئے قدرت خداوندی کی ایک نشانی تھے۔

نیز استقرا حمل کے لئے نطفہ روح کا لفظ استعمال کیا گیا تو نطفہ روح تو ہر انسان کے لئے ہوتا ہے۔ لیکن یہ نطفہ معمول کے خلاف بواسطہ جبرئیل علیہ السلام کیا گیا۔ جس کی تفصیلی کیفیت معلوم نہیں ہو سکتی اور نطفہ روح کی نسبت خدا تعالیٰ کی جانب صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اظہار عظمت کے لئے ہے۔

ان انبیاء کرام کے قصے سنا کر ارشاد ہے کہ تم سب کا دین ایک ہی ہے۔ جس میں کسی نبی اور کسی شریعت کا اختلاف نہیں ہے اور وہ عقیدہ توحید ہے جو کوئی اس دین سے انحراف کرے گا وہ اس کا نتیجہ دیکھ لے گا۔ کیونکہ سب کو ایک دن ہمارے ہی پاس آنا ہے۔ اس دن ان کے کئے ہوئے کا بدلہ مل جائے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ آى حُجُودَ لِسَعِيهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴿۹۳﴾ بَانَ نَامُرُ
الْحَفَظَةَ بِكَتَبِهِ فَتَحَارِيهِ عَلَيْهِ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أُرِيدَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ لَا زَائِدَةٌ يَرْجِعُونَ ﴿۹۴﴾ آى
مُتَمَتِّعٌ رُجُوعُهُمْ إِلَى الدُّنْيَا حَتَّى غَايَةً لَا مَتَنَاعَ رُجُوعِهِمْ إِذَا افْتِحَتْ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ يَأْجُوجُ
وَمَا جُوجُ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِهِ إِسْمَانِ إِيحَمِيَانِ لِقَبِيلَتَيْنِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ مُضَافٌ آى سَدُّهُمَا وَذَلِكَ قُرْبَ الْقِيَمَةِ
وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ مَرْتَفِعٍ مِنَ الْأَرْضِ يُنْسَلُونَ ﴿۹۵﴾ يَسْرِعُونَ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ آى يَوْمَ
الْقِيَمَةِ فَإِذَا هِيَ آى الْقِصَّةُ شَاخِصَةً أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى ذَلِكَ الْيَوْمِ لِسَدِّهِ يَقُولُونَ يَا لَتَنبِيهِ
وَيَلْنَا هَلَاكُنَا قَدْ كُنَّا فِى الدُّنْيَا فِى غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا الْيَوْمِ بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۹۶﴾ أَنْفُسَنَا بِتَكْذِيبِنَا الرُّسُلِ
إِنَّا كُنَّا يَا أَهْلَ مَكَّةَ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ آى غَيْرِهِ مِنَ الْأَوْثَانِ حَصَبُ جَهَنَّمَ وَقُودُهَا أَنْتُمْ لَهَا
وَارِدُونَ ﴿۹۷﴾ دَاخِلُونَ فِيهَا لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ الْأَوْثَانُ إِلَهَةً كَمَا زَعَمْتُمْ مَا وَرَدُوهَا دُخُلُوهَا وَكُلِّ مِنَ
الْعَابِدِينَ وَالْمُعْبُودِينَ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۹۸﴾ لَهُمْ لِلْعَابِدِينَ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿۹۹﴾ شَيْئًا
لِشِدَّةِ غَلِيَانِهَا وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ ابْنُ الزَّبَيْرِ عُبْدُ غُزَيْرٍ وَالْمَسِيحُ وَالْمَلَائِكَةُ فَهُمْ فِى النَّارِ عَلَى مُقْتَضَى
مَا تَقَدَّمَ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْمَنْزِلَةُ الْحُسْنَى وَمِنْهُمْ مَنْ ذَكَرَ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿۱۰۰﴾
لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا صَوْتَهَا وَهُمْ فِى مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ مِنَ النَّعِيمِ خَالِدُونَ ﴿۱۰۱﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ
الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَهُوَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْعَبْدِ إِلَى النَّارِ وَتَتَلَقَّهُمْ تَسْتَقْبِلُهُمُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ
يَقُولُونَ لَهُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿۱۰۲﴾ فِى الدُّنْيَا يَوْمَ مَنْصُوبٌ بِأَذْكُرْ مُقَدَّرًا قَبْلَهُ
نَطَوَى السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجْلِ إِسْمُ مَلِكٍ لِلْكِتَابِ صَحِيفَةُ ابْنِ آدَمَ عِنْدَ مَوْتِهِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ أَوْ السَّجْلِ
الصَّحِيفَةُ وَالْكِتَابُ بِمَعْنَى الْمَكْتُوبِ بِهِ وَاللَّامُ بِمَعْنَى عَلَى وَفَى قِرَاءَةِ لِلْكِتَابِ جَمْعًا كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ
خَلْقٍ عَنْ عَدَمٍ نَعِيدُهُ بَعْدَ إِعْدَامِهِ فَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِنُعِيدُ وَضَمِيرُهُ عَائِدٌ إِلَى أَوَّلٍ وَمَا مُصَدِّرَةٌ وَغَدَا
عَلَيْنَا مَنْصُوبٌ بِوَعْدِنَا مُقَدَّرًا قَبْلَهُ وَهُوَ مُؤَكَّدٌ لِمَضْمُونِ مَا قَبْلَهُ إِنَّا كُنَّا فَعِلَيْنِ ﴿۱۰۳﴾ مَا وَعَدْنَا وَلَقَدْ
كُتِبْنَا فِى الزَّبُورِ بِمَعْنَى الْكِتَابِ آى كُتِبَ اللَّهُ الْمَنْزِلَةُ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ بِمَعْنَى أَمْ الْكِتَابِ الَّذِى عِنْدَ
اللَّهِ أَنَّ الْأَرْضَ أَرْضُ الْحَنَّةِ يَرِثُهَا عِبَادِي الصَّالِحُونَ ﴿۱۰۴﴾ عَامٌ فِى كُلِّ صَالِحٍ إِنَّ فِى هَذَا الْقُرْآنِ
لَبَلَاغًا كِفَايَةً فِى دُخُولِ الْحَنَّةِ لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿۱۰۵﴾ عَامِلِينَ بِهِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ إِلَّا رَحْمَةً آى
لِلرَّحْمَةِ لِلْعَالَمِينَ ﴿۱۰۶﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ بِكَ قُلْ إِنَّمَا يُؤْخَى إِلَى أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ آى مَا يُؤْخَى
إِلَى فِى أَمْرِ الْإِلَهِ إِلَّا وَحْدَانِيَّتَهُ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۰۷﴾ مُنْقَادُونَ لِمَا يُؤْخَى إِلَى مِنْ وَحْدَانِيَّتِهِ

إِلَّا سِتْفَهُام بِمَعْنَى الْأَمْرِ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ ذَلِكَ فَقُلْ أَذُنُكُمْ أَعْلَمْتُكُمْ بِالْحَرْبِ عَلَى سَوَاءٍ حَالٍ مِنَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ أَيْ مَسْتَوِينَ فِي عِلْمِهِ لَا اسْتَبْدُّ بِهِ دُونَكُمْ لِيَتَّهَبُوا وَإِنْ مَا أَدْرَى أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَاتَوْعْدُونَ ﴿۹۹﴾ مِنَ الْعَذَابِ أَوْ الْقِيَمَةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ إِنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفَعْلَ مِنْكُمْ وَمِنْ غَيْرِكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿۱۰۰﴾ أَنْتُمْ وَغَيْرُكُمْ مِنَ السِّرِّ وَإِنْ مَا أَدْرَى لَعَلَّهُ أَيْ مَا أَعْلَمْتُكُمْ بِهِ وَلَمْ يَعْلَمْ وَقْتَهُ فِتْنَةً اخْتِبَارًا لَكُمْ لِيَرَى كَيْفَ صُنْعُكُمْ وَمَتَاعٌ تَمْتِيعٌ إِلَى حِينٍ ﴿۱۰۱﴾ أَيْ انْقِضَاءِ أَجَالِكُمْ وَهَذَا مُقَابِلٌ لِلْأَوَّلِ الْمُتَرَجِّحِ بِلَعْلٍ وَلَيْسَ الثَّانِي مَحَلًّا لِلتَّرَجُّحِ قَالَ وَفِي قِرَاءَةٍ قَالَ رَبِّ احْكُم بَيْنِي وَبَيْنَ مُكَذِّبِي بِالْحَقِّ بِالْعَذَابِ لَهُمْ أَوْ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ فَعُذِّبُوا بَيِّنًا وَأُحْدٍ وَالْأَحْزَابِ وَحُنَيْنٍ وَالْحَنْدَقِ وَنَصَرَ عَلَيْهِمْ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿۱۰۲﴾ مِنْ كَذِبِكُمْ عَلَى اللَّهِ فِي قَوْلِكُمْ اتَّخَذَ وَلَدًا وَعَلَى فِي قَوْلِكُمْ سَاحِرٌ وَعَلَى الْقُرْآنِ فِي قَوْلِكُمْ شِعْرٌ

ترجمہ: جو کوئی نیک کام کرتا ہو گا وہ ایمان والا بھی ہو گا تو اس کی کوشش اکارت نہ جائے گی اور ہم تو اس کو لکھ بھی لیتے ہیں (ہماری جانب سے فرشتے متعین ہیں کتاب اعمال پر تاکہ ان کی صحیح جزادی جاسکے) اور ہم جس بستی کو ہلاک کر دیتے ہیں ناممکن ہے کہ وہ لوگ پھر لوٹ کر آئیں (لا یسر جعون میں لا زائد ہے۔ یہ ان کی دنیا کی طرف مراجعت کی ممانعت اس وقت تک ہے) جب تک کہ یاجوج و ماجوج کھول دیئے جائیں (فتحت و فتحت دونوں قرأتیں ہیں۔ یاجوج و ماجوج ہمزہ و بغیر ہمزہ مستعمل ہیں۔ غمی اسم ہیں اور ان سے دو قبیلے مراد ہیں۔ ان سے قبل ایک مضاف مخذوف ہے اور وہ سسد ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ دیوار یا جوج و ماجوج کھولنے کے وقت اور یہ واقعہ قرب قیامت میں پیش آئے گا) اور وہ ہر بلندی سے نکل پڑیں گے (تیزی کے ساتھ دوڑتے ہوئے اور قیامت سے متعلق) سچا وعدہ قریب آنے لگے گا تو یک بیک کافروں کی نگاہیں پھٹی رہ جائیں گی (اس دن کی ہولناکی کی بناء پر فسادا ہسی میں ضمیر قصہ ہے تو وہ کافر کہیں گے یا تمہیہ کے لئے ہے) ہائے ہماری سختی ہم اس کی طرف سے غفلت میں پڑے رہے (بلکہ انبیاء کو جھٹلا کر ہم نے خود اپنے اوپر ظلم کیا) اور ہم ہی قصور وار تھے (اے اہل مکہ) بے شک تم خود اور جو کچھ تم اللہ کے سوا بتوں وغیرہ کو پوجتے رہے ہو، سب جہنم کے کندے ہیں۔ اس جہنم میں تم سب کو داخل ہونا ہے (تمہارے خیال کے مطابق) اگر یہ بت واقعی خدا ہوتے تو اس میں کیوں جاتے (لیکن اب تو عابد و معبود) سب کو اس میں ہمیشہ کے لئے رہنا ہو گا اور اس میں ان کا شور ہو گا (اور اپنے شور و غل اور جہنم کے جوش کی وجہ سے) اس میں کسی کی بات سنیں گے بھی نہیں (یہ سن کر ابن الزبیری نے اعتراض کیا کہ عزیر و عیسیٰ علیہما السلام اور فرشتوں کی بھی پرستش کی گئی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے معبودوں کی طرح انہیں بھی آگ میں ڈالا جائے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ) بے شک جن لوگوں کے لئے ہماری بھلائی مقدر ہو چکی ہے (انہیں میں سے وہ لوگ ہیں جن کا ذکر کیا گیا) وہ اس سے بالکل دور رکھے جائیں گے۔ اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے اور وہ لوگ اپنی جی چاہی چیزوں میں ہمیشہ رہیں گے (اور لوگوں کو جہنم میں ڈالنے کے حکم کی) گھبراہٹ انہیں ذرا بھی غم میں نہ ڈالے گی (بلکہ قبروں سے نکلتے وقت) ان کا استقبال فرشتے کریں گے (اور ان سے کہیں گے کہ) یہ ہے آپ کا وہ دن جس کا آپ سے وعدہ کیا جاتا تھا (دنیا میں) جس روز ہم آسمان کو لپیٹ دیں گے۔ جس طرح اعمال نامے لپیٹ دیئے جاتے ہیں (یوم نطوی میں یوم منصوب ہے۔ اس وجہ سے کہ اس سے قبل اذکر مقدر ہے کطی السجل للکتاب کے دوسرے معنی کئے گئے ہیں۔ جس دن فرشتے انسان کے اعمال نامے لپیٹ دیں گے۔ اس کی موت کے وقت۔ اس صورت میں سجد فرشتہ کا نام ہو گا اور للکتاب سے انسان کے اعمال نامے مراد ہوں گے۔ اور ل معنی میں علی کے ہے) جس طرح ہم نے پہلی بار پیدا کرنے کے

وقت ہر چیز کی ابتداء کی بھی اسی طرح اسے دوبارہ کر دیں گے (اور عدم سے وجود میں لے آئیں گے۔ کما میں کاف متعلق ہے۔ نعیید کے ساتھ اور نعیید کی ضمیر اول کی طرف لوٹ رہی ہے) یہ ہمارے ذمہ وعدہ ہے ہم ضرور اسے کر کے رہیں گے (وعداً منصوب اس وجہ سے ہے کہ اس سے قبل وعدنا مقدر ہے اور یہ ماقبل کے مضمون کی تاکید ہے) اور ہم نے کتب آسمانی میں لکھ رکھا ہے۔ لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد (ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے اور زبور سے تمام آسمانی کتب نہ کہ وہ زبور جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی) کہ سرزمین جنت کے وارث میرے نیک بندے ہی ہوں گے۔ بے شک اس قرآن میں بڑی تبلیغ ہے بندگی کرنے والوں کے لئے (عابدین سے مراد عالمین ہیں کہ اس پر عمل کرنے والوں کا قرآن کی تبلیغ کر دینا ہی ان کے دخول جنت کے لئے کافی ہے) اور ہم نے (اے محمد ﷺ) آپ کو دنیا جہان پر رحمت ہی کے لئے بھیجا ہے (چاہے وہ انسان ہوں یا جنات)۔

آپ کہہ دیجئے کہ میرے پاس تو صرف یہ وحی آئی ہے کہ تمہارا خدا ایک ہی خدا ہے۔ سواب بھی تم مانتے ہو؟ (اور میرے پاس جو خدا کی وحدانیت سے متعلق وحی آئی ہے اسے تسلیم کرتے ہو یا نہیں۔ یہ استفہام سوال کے لئے نہیں ہے بلکہ معنی میں حکم کے ہے) پھر بھی اگر یہ لوگ سرتابی کریں تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تم کو صاف اطلاع کر چکا ہوں (اور نتائج سے باخبر کر چکا ہوں۔ علی سواہ حال واقع ہو رہا ہے۔ فاعل و مفعول دونوں سے۔ مطلب یہ ہوگا کہ نتائج کا علم ہمیں اور تمہیں دونوں کو ہو گیا ہے۔ اس میں کسی کی تخصیص نہیں ہے) اور میں نہیں خبر رکھتا کہ تم سے جو (عذاب کا یا قیامت کا) وعدہ کیا گیا ہے آیا وہ قریب آ گیا ہے یا دور دراز ہے۔ (اس کا علم تو خدا تعالیٰ ہی کو ہے) بے شک اللہ پکار کر کہی ہوئی بات کو بھی جانتا ہے اور (اسی طرح تمہارے افعال کو بھی، اسی طرح) اسے بھی جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو اور میں خبر نہیں رکھتا (قیامت کے وقت متعین اور نہ تاخیر عذاب کے سبب کا۔ جس کی ہم نے تمہیں اطلاع دی ہے) شاید کہ وہ تمہارے لئے امتحان ہی ہو (اور دیکھنا یہ ہو کہ اب تمہارا طرز عمل کیا رہتا ہے) اور ایک خاص وقت تک لئے فائدہ پہنچانا ہو (متابع الی حین مقابل میں لعلہ فتنہ کے ہے کہ یہ تاخیر عذاب یا تو امتحان ہو تمہارے لئے اور یہ دیکھنا ہو کہ دنیاوی زندگی میں تم کیا طرز عمل اختیار کرتے ہو۔

یا پھر یہ کہ تمہاری موت تک تمہیں مہلت اور چھوٹ دے دی گئی ہو۔ ولیس الشانی محلاً للترجی کا مطلب یہ ہے کہ متابع الی حین۔ لعلہ کے تحت میں آ کر ترجی کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایک یقینی امر ہے جس کا علم خدا تعالیٰ کے نزدیک قطعی ہے) پیغمبر نے کہا کہ اے میرے پروردگار آپ فیصلہ کر دیجئے حق کے موافق (میرے درمیان اور کلمذبین کے درمیان۔ اگر وہ عذاب کے مستحق ہوں تو عذاب میں مبتلا کر دیجئے اور اگر نصرت و مدد کے مستحق ہوں تو اس کے مناسب معاملہ کیجئے۔)

اس دعا کے نتیجہ میں وہ عذاب میں مبتلا کر دیئے گئے۔ (جنگ بدر، جنگ احد، احزاب اور حنین میں) اور ہمارا پروردگار بڑا رحمت والا ہے جس سے مدد چاہی جاتی ہے۔ ان باتوں کے مقابل میں جو تم بتایا کرتے ہو (خدا کے صاحب اولاد ہونے، میرے جادوگر ہونے اور قرآن کے شعر ہونے کے بارے میں)۔

تحقیق و ترکیب: فمن يعمل من الصلح و هو مؤمن. میں مومن کا تذکرہ کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ ایمان ہر حسن عمل کے لئے بنیادی شرط ہے۔

انا له کاتبون۔ فرشتوں کی کتابت اعمال کے فعل کو اپنی جانب منسوب فرمایا گیا ہے۔

لا یرجعون کی ایک تفسیر تو یہ ہے کہ تا قیامت وہ دنیا کی طرف لوٹ کر واپس نہیں آ سکتے۔ دوسری تفسیر یہ ہے کہ ان کی ہلاکت علم الہی میں مقدر ہو چکی ہے۔ وہ تو ہدایت کی جانب کسی طرح بھی رجوع نہیں کریں گے۔ اس صورت میں اہل کفرا سے مراد عزم ہلاکت ہے اور یرجعون میں رجوع سے مراد ایمان کی طرف رجوع ہوگا۔

حتی اذا فتحت۔ میں حتی کے متعلق کے سلسلہ میں چند وجوہات بیان کی گئی ہیں۔ ایک تو یہ کہ حتی کا متعلق حرام ہے یا اس کا متعلق کوئی محذوف ہے جو معنی سے مفہوم ہے۔ یا پھر یہ کہ یہ تفسیر معوا سے متعلق ہے اور چوتھی صورت یہ ہے کہ اس کا متعلق یرجعون ہے اور خود حتی کے متعلق یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ یا تو حرف ابتداء ہے یا حرف جر ہے معنی میں الی کے۔ اسی طرح اذا

فصحیح میں اذا کے جواب میں دو صورتیں بیان کی گئیں ہیں۔ اور یہ کہ اس کا جواب کوئی محذوف ہے۔ ابوالحق نے قالو یا ویلنا کو محذوف مان کر اس کا جواب قرار دیا۔ اس کے علاوہ اور دوسروں نے فحینئذ یبعثون کو مقدر مان کر اسے اذا کا جواب قرار دیا ہے۔

فاذا ہی شاخصہ میں ضمیر ہی قصہ ہے اور شاخصہ فیہ مقدم۔ و ابصار مبتداء موخر۔ یہ بصر بین کا مذہب ہے اور کوفین کے نزدیک شاخصہ مبتداء اور ابصار قائم مقام خبر۔

اولئک عنہا مبعدون۔ اگر یہاں یہ اشکال ہو کہ اس آیت کے مضمون سے ایک دوسری آیت جس کا حاصل یہ ہے کہ تم سب جہنم پر آؤ گے (تعارض ہے۔ اس لئے کہ ورد جہنم سے نزدیکی کا تقاضا کرتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جہنم کے عذاب سے محفوظ رہیں گے۔ جہنم پر پہنچنا عذاب کے لئے ضروری نہیں۔ حدیث میں ہے کہ جب مومن جہنم میں آئے گا تو جہنم ٹھنڈی ہو جائے گی۔

لا یحزنہم البزغ الاکبر۔ بزغ اکبر کے مختلف مواقع بیان کئے گئے ہیں۔ ایک تو اس وقت جب جہنمیوں کے جہنم میں ڈالے جانے کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ دوسرے اس موقع پر جب جہنم بند کر دیا جائے گا اور جہنمی جہنم سے نکلنے سے مایوس ہو جائیں گے۔ اور تیسرے اس موقع پر جب جنت اور جہنم کے درمیان موت کو ذبح کر دیا جائے گا اور پوتھے بزغ اکبر سے جہنم کی ہولناکیاں مراد ہیں۔

کطی السجل۔ حضرت ابن عباسؓ کی تحقیق کے مطابق سجل اس فرشتہ کا نام ہے جو بندوں کا نامہ اعمال اختتام پر لپیٹ دیتا ہے اور بعض مفسرینؒ کی تحقیق ہے کہ سجل صحیفہ کے معنی میں ہیں اور کتاب اسم مفعول کے معنی میں۔ معنی یہ ہوں گے کہ جس طرح نامہ اعمال لپیٹ دیئے جاتے ہیں اسی طرح یہ آسمان لپیٹ دیئے جائیں گے۔ زختریؒ اور قاضی بیضاویؒ نے لسلکب میں لام کو علت کے معنی میں لیا ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہیں کہ نامہ اعمال لپیٹ دیئے جائیں گے اور پھر لکھنے لکھانے کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔

فی الزبور۔ زبور ہر لکھی ہوئی کتاب کو کہتے ہیں۔ نیز الزبور اسم جنس ہے اور تمام آسمانی کتابوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس جگہ بھی کتب آسمانی ہی مراد ہیں۔

من بعد الذکر۔ اکثر مفسرینؒ اس پر متفق ہیں کہ ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے۔ بعض صحیح احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ جس میں ذکر کو لوح محفوظ کے معنی میں لیا گیا ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف میں کتاب بدء الخلق کے تحت ایک حدیث آئی ہے۔ جس کا ایک جزیہ ہے۔ کان عرشہ علی الماء و کتب فی الذکر کل شیء یہاں بھی ذکر کا ترجمہ لوح محفوظ کیا گیا ہے۔

ان الارض یورثھا۔ قرآن میں ارض کا اطلاق ارض جنت پر بھی ہوا ہے۔ جیسا کہ آیت الحمد لله الذی صدقنا وعدہ واورثنا الارض ننوٰ من الجنة میں ارض سے مراد جنت لی گئی ہے۔ اسی طرح یہاں بھی تمام محققینؒ اور حضرت ابن عباسؓ سے لے کر اکابر تابعینؒ تک سب نے ارض جنت ہی مراد لیا ہے۔

الارحمة۔ اس کے منصوب ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہو سکتی ہے کہ یہ مفعول لہ ہو۔ یعنی آپ ﷺ کی رسالت سے مقصود رحمت ہے۔ یا یہ منصوب حال ہونے کی بناء پر ہو۔ جس سے آپ کے سراپا رحمت ہونے پر زور دیا گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ مضاف محذوف ہو۔ ترجمہ یہ ہوگا کہ آپ کو رحمت والا رسول بنا کر بھیجا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾..... ارشاد ہے کہ بندوں کے سارے اعمال لکھ لئے جاتے ہیں۔ کوئی سا بھی عمل ایسا نہیں جو کتابت سے رہ جاتا ہو۔ اگر انسان نے نیک اعمال کئے ہوں گے اور اسی کے ساتھ ایمان کی دولت سے بھی سرفراز ہوگا تو اسے اس کے نیک کاموں کا بہترین بدلہ دیا جائے گا۔ ہر حسن عمل کے ساتھ ایمان کا ہونا بنیادی شرط ہے۔ کیونکہ بغیر دولت ایمان کے حسن عمل بھی تقریباً بے کار ہی رہتا ہے۔

رجوع ناممکن ہے..... وہ تو میں جو اپنی سرکشی و ناکامی کی وجہ سے ہلاک و برباد کر دی گئیں وہ تاقیامت پھر دنیا میں لوٹ کر

نہیں آسکتیں۔ آیت کی دوسری تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ جن قوموں کے لئے ان کی بدبختی کی وجہ سے ہلاکت مقدر ہو چکی ہی وہ بھی ہدایت نہیں پاسکتیں۔ اس تفسیر کی صورت میں ہلاکت نہیں۔ بلکہ ارادہ ہلاکت مراد ہوگا اور رجوع سے مراد کفر سے ایمان کی طرف رجوع ہوگا۔ لیکن پہلی تفسیر زیادہ بہتر معلوم ہوتی ہے۔ اس صورت میں ان کی واپسی ایک خاص وقت تک کے لئے ناممکن ہے۔ کیونکہ قیامت کے دن سب از سر نو زندہ ہو کر سامنے آئیں گے۔ اس وقت موعود کے قرب کی ایک علامت یہ ہوگی کہ یاجوج و ماجوج کو سد و القریٰ میں سے رہائی مل جائے گی اور وہ دندناتے ہوئے لوگوں کے سامنے نمودار ہوں گے۔

علامہ طحاویؒ کی تحقیق یہ ہے کہ یاجوج و ماجوج یافث بن نوح کی اولاد میں سے ہیں اور یہ نام لفظ ”ایح انار“ سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی آگ کا بھڑکنا ہے۔ گویا ان کی شدت اور کثرت کی طرف اشارہ ہے اور بعض اہل تحقیق کی رائی یہ ہے کہ مگولیوں اور تاتاریوں کا سلسلہ نسب ایک ”ترک“ نامی شخص تک پہنچتا ہے اور اسی کو ابوالمقدار ماجوج کہتے ہیں۔ بہر حال اس سلسلہ کی تفصیلات سورۃ کہف میں گزر چکی ہیں۔ نیز انجیل میں خروج یاجوج و ماجوج کو قیامت کی علامت بتایا گیا ہے۔

جب یہ وقت موعود اچانک آئے گا تو کافروں کی آنکھیں خوف و دہشت کی وجہ سے پھٹی کی پھٹی رہ جائیں گی اور یہ بے اختیار کہہ اٹھیں گی کہ ہائے ہماری کیسی بد نصیبی ہے کہ ہم اس وقت موعود کی طرف سے غفلت میں پڑے رہے۔ بلکہ واقعہ ہم قصور وار ہیں۔ کیونکہ تنبیہ کے باوجود ہم بیدار نہیں ہوئے اور کفر و انکار میں مبتلا رہے۔

ترغیب و ترہیب:..... بت پرستوں کو تنبیہ کی جارہی ہے کہ تم اور تمہارے یہ بت جن کی تم پرستش کر رہے ہو سب کے سب جہنم کا ایندھن بنیں گے۔ مگر ظاہر ہے کہ انبیاء اور ملائکہ وغیرہ اس سے مستثنیٰ رہیں گے۔ کیونکہ کفار کی پرستش میں ان کی رضا کو قطعاً کوئی دخل نہیں۔ کفار کے ساتھ ان کے معبودوں کا بھی جہنم میں جانا ان کی پرستش کرنے والوں کے لئے اور بھی تکلیف و حسرت کا باعث ہوگا۔ اگر یہ سچے معبود ہوتے تو آگ میں کیوں جلتے؟ یہاں تو معبود اور عابد دونوں ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہیں گے۔ یہ جہنمی شدت تکلیف میں اس قدر چلائیں گے کہ ان کے سوا اور کوئی آواز سنائی بھی نہ دے گی۔

سبقت لهم منا الحسنیٰ۔ میں حسنیٰ سے مراد رحمت و سعادت ہے۔ جہنمیوں اور اس کے عذاب کا ذکر کر کے اس کے مقابل میں نیک لوگوں اور ان کی جزا کا ذکر ہے۔ وہ لوگ جو مومن تھے اور جنہوں نے دنیا میں نیک اعمال کئے تھے، انہیں بہترین بدلہ ملے گا۔ دنیا میں ان کے اعمال نیک تھے تو آخرت میں ثواب اور بہترین بدلہ ملے گا اور رحمت خداوندی سے سرفراز ہوں گے۔ جہنم اور اس کی ہولناکیوں سے محفوظ رہیں گے اور صرف یہی نہیں بلکہ انہیں جنت ملے گی جس کی تعریف کمال بلاغت کے ساتھ اس جملہ میں کر دی گئی کہ وہم فی ما اشتہت انفسم خالدون۔ یعنی وہ جگہ ایسی ہوگی جہاں سب کچھ انسان کی اپنی مرضی کے مطابق ہوگا جو غذا وہ چاہے گا وہی حاضر ہوگی جو مشغلہ اسے پسند ہوگا وہی اس کے لئے موجود ہوگا۔

غرض یہ کہ سب کچھ اس کی مرضی کے مطابق ہوگا۔ دنیا کی مختصر ترین زندگی میں اپنے کو تو انین الہی کے مطابق چلانے کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ جنت میں سارے قوانین تکوینی اس کے ماتحت و محکوم ہوں گے اور پھر یہ کیفیت عارضی نہیں بلکہ دائمی ہوگی۔ مومن نے ایک مختصر وقت کے لئے اپنے آپ کو احکام الہی کے ماتحت رکھا تو خدا تعالیٰ نے اس کے مقابل میں اس کو ابدی اور لازوال نعمتوں سے سرفراز بنایا۔

حشر و نشر آسان ہے:..... جب لوگوں کو دوبارہ حساب و کتاب کے لئے زندہ کیا جائے گا اور جنتیوں کے جنت میں جانے کا اور جہنمیوں کے جہنم میں بھیجے کا فیصلہ ہو جائے گا تو وہ وقت انتہائی ہولناک اور خوفناک ہوگا۔ لیکن مومنین کو ذرا بھی دہشت نہیں ہوگی۔ انہیں تو موت سے جاتے ہی تسکین و تسفی کے لئے فرشتے مل جائیں گے جو اعزاز و اکرام کے ساتھ انہیں ہاتھوں ہاتھ لے لیں گے اور انہیں ڈھارس دیتے ہوئے کہیں گے کہ اسی دن کا وعدہ تم سے کیا گیا تھا۔ آج کے دن تمہیں اپنے نیک اعمال کا بدلہ ملے گا۔ گھبرانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ یہ وہ دن ہوگا جب آسمان کو لپیٹ دیا جائے گا۔

بخاری شریف میں ہے کہ آنحضور ﷺ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن خدا تعالیٰ زمینوں کو مٹھی میں لے لیں گے اور آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں ہوں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ساتوں آسمان کو اور وہاں کی ساری مخلوق کو اسی طرح ساتوں زمینوں کو اور وہاں کی کل کائنات کو خدا تعالیٰ اپنے دائیں ہاتھ میں اسی طرح لپیٹ لیں گے۔ جیسے رائی کا دانہ تو کل سے مراد نامہ اعمال ہے۔ اور ایک رائے یہ ہے کہ اس سے مراد وہ فرشتہ ہے جو نامہ اعمال لکھتا ہے۔ جب انسان مر جاتا ہے تو یہ فرشتہ اس کے نامہ اعمال کو قیامت تک کے لئے لپیٹ کر رکھ دیتا ہے۔ لیکن اکثر مفسرین نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے اور کل سے مراد نامہ اعمال لیا ہے۔ لغت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

تو اس دن خدا تعالیٰ تمام مخلوق کو از سر نو پیدا کرے گا اور یہ کوئی تعجب خیز اور حیرت انگیز بات نہیں۔ کیونکہ جو پہلی مرتبہ پیدا کرنے پر قادر ہے تو اعادہ تو اس کے لئے بہت آسان ہے۔ اسی کے متعلق ارشاد ہے کہ ہم نے جو وعدہ کیا ہے اسے پورا کر کے رہیں گے۔ قرآن کریم قیامت اور اس کی ہولناکیوں کا اسی کے ساتھ بشارت و خوشخبری کا تذکرہ اس کثرت سے اس وجہ سے کرتا ہے کہ مخاطب کے دل میں آخرت کا عقیدہ راسخ ہو جائے۔ یہ عقیدہ آخرت اس کے دل میں وہم و گمان کے درجہ میں نہ رہے۔ بلکہ اس پر کامل و مکمل طریقہ پر یقین آ جائے۔ اور یہ اس وجہ سے کہ ساری نیکیوں کی جڑ یہی عقیدہ آخرت ہے۔ اسی آخرت کے خوف سے انسان نیکیوں کی جانب متوجہ ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا مقصد انسان کو نیکیوں کی جانب توجہ دلانا ہے۔

مایوسی اور طلب فیصلہ:..... خدا تعالیٰ جس طرح اپنے نیک بندوں کو اخروی نعمتوں سے سرفراز فرماتا ہے۔ اسی طرح دنیاوی نعمتوں سے بھی مالا مال کرتا ہے اسی طرح یہ آیت مومنین کے لئے بشارت ہے دنیاوی نعمتوں اور اس کی بادشاہت کی۔ اور بعض مفسرین نے ارض سے مراد جنت لی ہے۔ اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد ہم نے کتب آسمانی میں بھی اس کی اطلاع دے دی ہے کہ سرزمین جنت کے مستحق اور مالک تو نیک اور صالح بندے ہی ہوں گے، جنہوں نے اپنی زندگی شریعت کے مطابق گزاری ہوگی۔ ہمارے عبادت گزار بندوں کے لئے قرآن میں ہر طرح کی نصیحت موجود ہے۔ وہ قرآن جو نبی آخر الزمان آنحضور ﷺ پر اتارا گیا۔ جنہیں سارے جہان کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے تو جس نے اس نعمت کی قدر کی وہ دنیا و آخرت دونوں جگہ کامیاب رہا اور جس نے اس کی نافرمانی کی وہ ناکام و برباد ہوا۔

آنحضور ﷺ کو حکم ملا کہ آپ ﷺ مشرکین کو اطلاع دے دیجئے کہ میرے پاس خدا کی وحدانیت کی وحی آتی ہے۔ تم بھی اس پر ایمان لاؤ اور اس کے مطابق اپنا طرز عمل قائم کرو۔ اگر اس اطلاع کے بعد بھی تم لوگوں نے اعراض کیا اور خدا کی وحدانیت پر ایمان نہیں لائے اور اس کے احکام کی تعمیل نہیں کی تو نتائج کے ذمہ دار تم خود ہو گے۔ میرے اوپر کسی طرح کی ذمہ داری نہیں رہے گی اور نہ تمہارے لئے کسی عذر و معذرت کا موقعہ رہے گا۔ کیونکہ ہم نے بارہا تم کو تنبیہ کر دی اور غفلت کے نتائج سے باخبر کر چکا ہوں۔

نیز اعراض کی صورت میں ہم نے جس عذاب کی تمہیں اطلاع دی ہے وہ آ کر رہے گا۔ خواہ وہ عذاب جلد آ جائے یا دیر سے آئے۔ انبیاء کرام علیہ السلام کو زیادہ سے زیادہ وقوع عذاب کی اطلاع دی جاتی ہے۔ وقت اور زمانہ کے تعین کی اطلاع تو انہیں بھی نہیں ہوتی ہے۔ رہی عذاب میں تاخیر کی وجہ تو ممکن ہے اس میں تمہارا امتحان ہو اور یہ دیکھنا کہ شاید اب بھی تم ایمان لے آؤ یا پھر تمہیں یہ عارضی مہلت دینا اس وجہ سے ہو کہ تمہاری غفلت میں اور اضافہ ہو جائے جس سے تم سخت سے سخت عذاب کے مستحق ہو جاؤ۔

جب آنحضور ﷺ ہر طرح تبلیغ کرنے کے بعد ان کے اصلاح حال سے مایوس ہو گئے تو آپ نے خدا تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ! اب حق اور باطل کا فیصلہ کر دے۔ یعنی ان کافروں کو ساز و سامان کے باوجود نیست و نابود کر دے تاکہ لوگ ان کی تباہی کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں اور ان کے کفر و الحاد کی انہیں پوری سزا مل جائے۔ اسی طرح مسلمانوں کے نام و نشان کے مٹانے کی تمنا خاک میں مل کر رہ جائے۔

سُورَةُ الْحَجِّ

سُورَةُ الْحَجِّ مَكِّيَّةٌ الْاَوَّلَى مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ الْاَيْتَيْنِ اَوْ الْاَهْدَ اِنْ خَصُمَانِ السِّتِ اَيَاتٍ
فَمَدَنِيَّاتٍ وَهِيَ اَرْبَعٌ اَوْ خَمْسٌ اَوْ سِتٌّ اَوْ سَبْعٌ اَوْ ثَمَانٌ وَسَبْعُونَ اِيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ اتَّقُوا رَبَّكُمْ أَيُّ عِقَابِهِ بَانَ تَطِيعُوهُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ أَيُّ الْحَرَكَةِ
الشَّدِيدَةِ لِلْأَرْضِ الَّتِي يَكُونُ بَعْدَهَا طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا الَّذِي هُوَ قُرْبُ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿۱﴾
فِي إِزْعَاجِ النَّاسِ هُوَ نَوْعٌ مِنَ الْعِقَابِ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ بِسَبَبِهَا كُلُّ مُرْضِعَةٍ بِالْفِعْلِ عَمَّا أَرْضَعَتْ
أَيُّ تَنَسَّاهُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ أَيُّ حُبْلَى حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ وَمَا
هُمْ بِسُكَرَى مِنَ الشَّرَابِ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿۲﴾ فَهُمْ يَخَافُونَهُ وَنَزَلَ فِي النَّضْرِ ابْنُ الْحَارِثِ
وَجَمَاعَةٌ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَالْقُرْآنُ أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ وَانْكُرُوا الْبُعْثَ وَاحْيَاءَ مَنْ صَارَتْ رَأْبًا وَيَتَّبِعُ فِي جِدَالِهِ كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٌ ﴿۳﴾ أَيُّ مُتَمَرِّدٍ كُتِبَ
عَلَيْهِ فَضَى عَلَى الشَّيْطَانِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ أَيُّ اتَّبَعَهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ يَدْعُوهُ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿۴﴾
أَيُّ النَّارِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْبُعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ أَيُّ أَصْلَكُمْ
أَدَمَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ خَلَقْنَا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ مِّنِّي ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ وَهِيَ الدَّمُ الْجَامِدُ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ وَهِيَ
لَحْمَةٌ قَدَرًا يُمَضَّغُ مُخَلَّقَةٌ مُصَوَّرَةٌ تَامَّةُ الْخَلْقِ وَغَيْرُ مُخَلَّقَةٍ أَيُّ غَيْرِ تَامَةِ الْخَلْقِ لِنَبِّينَ لَكُمْ كَمَالُ
قُدْرَتِنَا لِنَسْتَدِلُّوا بِهَا فِي إِبْتِدَاءِ الْخَلْقِ عَلَى إِعَادَتِهِ وَنَقَرُ مُسْتَانِفٍ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ
مُسَمًّى وَقَدْ خُرُوجِهِ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ طِفْلًا بِمَعْنَى أَطْفَالًا ثُمَّ نَعْمَرُكُمْ لِنَبْلُغُوا

أَشَدُّكُمْ أَيُّ الْكَمَالِ وَالْقُوَّةَ وَهُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ إِلَى الْأَرْبَعِينَ سَنَةً وَمِنْكُمْ مَنْ يَمُوتُ قَبْلَ
 بُلُوغِ الْأَشَدِّ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ أَحْسَبَهُ مِنَ الْهَرَمِ وَالْخَرَفِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ أَبَعْدِ عِلْمِ
 شَيْئًا قَالَ عِزَّةٌ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يَصِرْ بِهَذِهِ الْحَالَةِ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً يَابِسَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا
 الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِرْتَفَعَتْ وَزَادَتْ وَانْبَثَّتْ مِنْ زَائِدَةٍ كُلِّ زَوْجٍ أَصْنَفٌ بِهَيْجٍ ۝۵
 حَسِّنْ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ إِلَى الْخَيْرِ أَحْيَاءِ الْأَرْضِ بَانَ بِسَبَبِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ
 الثَّابِتُ الدَّائِمُ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۶ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّارْيَبَ شَكٍّ
 فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝۷ وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ
 عِلْمٍ وَلَا هُدًى مَعَهُ وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ۝۸ لَهُ نُورٌ مَعَهُ ثَانِي عِطْفِهِ حَالٌ أَيْ لَا وَى عُنُقَهُ تَكْبِيرًا عَنِ
 الْإِيمَانِ وَالْعِطْفُ الْجَانِبُ عَنْ يَمِينٍ أَوْ شِمَالٍ لِيُضِلَّ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِينِهِ لَهُ فِي
 الدُّنْيَا خِزْيٌ عَذَابٌ فَقِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝۹ أَيْ الْإِحْرَاقَ بِالنَّارِ
 وَيُقَالُ لَهُ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ أَيْ قَدَّمْتَهُ غَيْرَ عَنْهُ بِهِمَا دُونَ غَيْرِهِمَا لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تَزَاوُلُ
 بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ أَيْ بِذِي ظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ ۝۱۰ فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ

ترجمہ:..... اے لوگو! اپنے پروردگار (کے عذاب سے) ڈرو (اور اس کی اطاعت کرو) کیونکہ قیامت کے دن کا زلزلہ بڑی
 بھاری چیز ہے (زلزلہ زمین کی شدید ترین حرکت کا نام ہے۔ یہ قرب قیامت میں پیش آئے گا۔ جس وقت کہ آفتاب بجائے مشرق کے
 مغرب سے طلوع ہوگا اور یہ لوگوں کے لئے ایک قسم کا عذاب ہوگا) جس روز تم اسے دیکھو گے (کہ اس عذاب کی وجہ سے) ہر دودھ
 پلانے والی اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائے گی (اسی طرح ہر حمل والی اپنا حمل ڈال دے گی اور لوگ تجھے نشہ میں دکھائی دیں گے۔
 حالانکہ وہ نشہ میں نہ ہوں گے۔) (ان کا یہ نشہ کسی نشلی چیز کے استہمال کی وجہ سے نہیں ہوگا۔ بلکہ شدت خوف کی بناء پر ان کے ہوش و حواس
 درست نہیں رہیں گے) بلکہ اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز۔ اور کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں بغیر جانے بوجھے جھگڑا
 کرتے ہیں اور ہر سرکش شیطان کے پیچھے ہو لیتے ہیں (یہ آیت نصر بن حارث اور اس کے ہم خیال لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی
 ہے جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے اور قرآن کو پچھلوں کی داستان، اسی طرح مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کئے جانے کے منکر تھے وغیرہ
 وغیرہ۔ اور اپنے اس خیال میں وہ شیطان کی اتباع کیا کرتے تھے) اس کی نسبت تو یہ لکھا جا چکا ہے (اور شیطان کے بارے میں فیصلہ
 ہو چکا ہے کہ) جو کوئی بھی اسے دوست رکھے گا تو اسے وہ گمراہ کر کے ہی رہے گا اور اس کو عذاب دوزخ کا راستہ دکھا دے گا۔ اے لوگو!
 اگر تم دوبارہ زندہ اٹھنے سے شک میں ہو (یہ خطاب اہل مکہ سے ہے کہ) تو پھر غور کرو۔ ہم نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا، پھر نطفہ سے، پھر
 خون کے لوتھڑے سے، پھر بوٹی سے (کہ بعض) پوری ہوتی ہیں اور (بعض) ادھوری (مطلب یہ ہے کہ ان میں سے کامل الخلق
 ہوتے ہیں اور بعض ناقص الخلق ہوتے ہیں) تاکہ ہم تمہارے سامنے اپنی قدرت ظاہر کر دیں (اور تمہیں یقین آ جائے کہ جو اس طرح
 انسان کو پیدا کر سکتا ہے وہ دوبارہ زندہ کرنے پر بھی قادر ہوگا) اور ہم رحم میں جس کو چاہتے ہیں ایک مدت معین تک ٹھہرائے رکھتے ہیں۔

پھر ہم تم کو بچہ بنا کر (ماں کے پیٹ) سے باہر لاتے ہیں۔ پھر (تمہاری عمر میں اضافہ کرتے ہیں) تاکہ تم اپنی جوانی تک پہنچ جاؤ (اور تمہارے جسم میں بھرپور طاقت و قوت پیدا ہو جائے اور یہ تیس سے چالیس سال تک کی عمر ہے) اور تم میں وہ بھی ہیں جو (جوانی کو پہنچنے سے پہلے ہی) مر جاتے ہیں۔ اور تم میں وہ بھی ہیں جنہیں ٹمکی عمر تک پہنچا دیا جاتا ہے (اور عمر کے اس مرحلے میں پہنچ جاتے ہیں جب کہ ان کے ہوش و حواس بھی درست نہیں رہتے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے) کہ وہ ایک چیز سے باخبر ہو کر بے خبر ہو جاتے ہیں (لیکن حضرت عکرمہ غفر ماتے ہیں کہ جو شخص تلاوت قرآن کا عادی ہوگا وہ عمر کے کسی مرحلہ میں بھی ہوش و حواس نہیں کھوئے گا) اور تو دیکھتا ہے کہ زمین خشک ہے۔ پھر جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے اور ہر قسم کی خوشنما نباتات اگاتی ہے (انسان کی ابتداء پیدائش سے لے کر زمین کو سرسبز و شاداب بنا دینے تک کا بیان) یہ سب اس سبب سے کہ اللہ ہی برحق ہے اور وہی بے جانوں میں جان ڈالتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے اور (اس سبب سے بھی کہ) قیامت آنے والی ہے۔ اس میں ذرا شبہ نہیں اور اللہ دوبارہ اٹھائے گا انہیں جو قبروں میں ہیں۔

اور انسانوں میں بعض ایسا بھی ہوتا ہے جو اللہ کے بارے میں جنت کر تارہتا ہے۔ بغیر علم کے بغیر دلیل کے اور بدون کسی روشن کتاب کے تکبر و گردن کشی کرتے ہوئے (یہ آیت ابوجہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے کہ تکبر کی وجہ سے وہ ایمان سے اعراض کرتا ہے۔) ثانی عطفہ کے معنی گردن کو ادھر ادھر پھیرنا اور یہ منصوب ہے بر بنائے حال تاکہ (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ سے بے راہ کر دے (لیصل کے یا میں ضمہ اور فتح دونوں قرأت ہے) ایسے شخص کے لئے دنیا میں بھی رسوائی ہے (جنگ بدر میں قتل کئے گئے) اور قیامت کے دن ہم اسے جلتی آگ کا مزہ چکھائیں گے (اور ان سے کہا جائے گا) کہ یہ تیرے ہی کرتوتوں کا بدلہ ہے (یہاں صرف ہاتھ کا تذکرہ کیا گیا۔ وہ اس وجہ سے کہ اکثر کام انہیں ہاتھوں سے کیا جاتا ہے) اور یہ بات ثابت ہے کہ خدا تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے۔ (لہذا تمہیں بغیر جرم کے سزا نہیں دے گا)۔

تحقیق و ترکیب:..... زلزلة الساعة حضرت علقمہ مکی رائے ہے کہ یہ زلزلہ اس وقت آئے گا جب قیامت بہت قریب آجائے گی اور بعضوں کی رائے ہے کہ یہ اس وقت آئے گا جب سورج بجائے مشرق کے مغرب سے نکلے گا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ عین قیامت کے دن یہ زلزلہ آئے گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اسی زلزلہ سے قیامت کی ابتداء ہوگی۔ لیکن مشہور مفسر قرطبی نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ یہ زلزلہ قرب قیامت میں ہی پیش آئے گا۔ وہ اس وجہ سے کہ آیت میں یہ ہے کہ اس دن دودھ پلانے والی عورت اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائے گی اور حاملہ عورت کا حمل ساقط ہو جائے گا۔ حالانکہ قیامت کے دن اس طرح کی کوئی بات پیش نہیں آئے گی۔ لہذا آیت سے قرب قیامت ہی مراد لینا چاہئے۔

اس سے یوم قیامت مراد لینے والے حضرات یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ارشاد مجازاً ہے اور اس سے قیامت کی ہولناکیاں اور شدت مراد ہے۔ حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور یہ حضرات دلیل میں اس آیت کو پیش کرتے ہیں۔ یوماً یجعل الوالدان شیئاً کہ جس دن بچے بوڑھے بن جائیں گے۔ تو جس طرح اس آیت میں قیامت کی ہولناکیوں کو بیان کیا گیا ہے اسی طرح یہاں بھی قیامت اور اس کی ہولناکیاں ہی مراد ہیں۔

یوم ترونها۔ یوم کے منصوب ہونے کی کئی وجہ ہو سکتی ہے۔ یہ تذلل کا مفعول فیہ مقدم ہوا یا آیت سابق میں عظیم سے منصوب ہو۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اذکو فعل محذوف اور یوم اس کا مفعول ہو اور ہو سکتا ہے کہ الساعة کا بدل ہو۔ زلزلة سے بدل اشتمال ہونے کی بناء پر بھی منصوب پڑھا جاسکتا ہے۔

کتب علیہ۔ عام طور پر اسے مفعول پڑھا گیا ہے۔ ان دونوں جگہ مفعول ہے۔ انہ اور اس کا ماتحت محلّ مرفوع ہے۔ کیونکہ وہ فاعل کے قائم مقام ہے۔ علیہ اور انہ دونوں کی ضمیر من کی جانب لوٹی ہے جو پہلے مذکور ہوا۔

لنبین لکم۔ لنبین کا مفعول جو کمال قدرتنا ہے محذوف ہے۔ نبین لکم متعلق ہے خلقنا کم کے اور لنبین کا لام عاقبت کے لئے ہے۔ لنستدلو ابقدرتنا یہ علت ہے نبین لکم کی۔ مطلب یہ ہے کہ تخلیق کے تمام مراحل کو دیکھ کر تم حشر و نشر کی قدرت پر استدلال کر سکو کہ جو مقتدر ذات ابتداء معدوم کو اس طرح موجود کر سکتی ہے وہ عدم کے بعد دوبارہ بھی وجود میں لانے کی مکمل قدرت رکھتی ہے۔

نخر حکم طفلاً۔ طفلاً حال واقع ہو رہا ہے نخر حکم کے مفعول سے اور کیونکہ طفلاً مصدر ہے اس لئے اسے مفرد استعمال کرنا ضروری ہے۔

ثانی عطفہ سے مراد حق سے پہلو تہی ہے۔ بالعموم اعراض کرنے والا گردن پھیر لیتا ہے۔ عدم استقامت حق کو گردن پھیرنے سے تشبیہ دی گئی۔

ثم من نطفۃ۔ نطفۃ غذائے انسانی کا آخری جوہر ہوتا ہے۔

من علقۃ۔ علقۃ اس حالت کا نام ہے جب نطفہ پر سرخی اور غلظت پیدا ہو جائے۔

من مضغۃ۔ یہ اس حالت کا نام ہے جب علقہ میں سختی پیدا ہو جائے۔

مخلقة و غیر مخلقة۔ مخلقة وہ حالت جب کہ پورے اعضاء ترکیب پا جائیں اور غیر مخلقة وہ حالت جب کہ بعض اعضاء ناقص رہ جائیں۔

رابط..... ان کنتم فی ریب من البعث کا ماقبل سے ربط ہے کہ ماقبل میں اللہ کی وسیع ترین قدرت میں شبہ کرنے والوں کا ذکر آیا تھا۔ یہ خدا کو کمزور سمجھنے والے حشر و نشر پر خدا تعالیٰ کو غیر قادر سمجھتے تھے۔ اس لئے حشر و نشر کا تذکرہ شروع کیا اور دلائل اس مضمون پر پیش فرمائے۔ اول یہ کہ تم خود اپنی تخلیق پر غور کرو۔ ثانیاً نباتات پر نظر ڈالو کہ کس طرح ہم معدوم کو موجود کر دیتے ہیں۔ اسی طرح سورۃ انبیاء اور سورۃ حج کے درمیان ربط یہ ہے۔

یاد ہوگا کہ سورۃ انبیاء میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تذکرہ قدرے تفصیل سے سنایا گیا تھا۔ یعنی اس نبی جلیل کا بدء فطرت سے موحد ہونا، پیغمبرانہ صلاحیتوں سے سرفراز، عفوان شباب میں باطل پرستوں سے معرکہ آراء مناظرہ، بتوں کی بے بنیادی واضح کرنے کے لئے تدبیر و حکمت سے لبریز مظاہرہ اور حق پسندی و صداقت لسانی کی راہ میں درپیش مصیبتوں کو انگیز کرنا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے یہ اوصاف اور کارنامے سورۃ الانبیاء میں گزرے۔ اکابر کی یادگار، مسرت کے مواقع پر نشاط و طرب، غم انگیز مراحل میں حزن و ملال بالکل اسی طرح فطری تقاضے ہیں جس طرح بھوک، پیاس، سونا، جاگنا وغیرہ۔ اسلام فطری تقاضوں پر پابندی عائد نہیں کرتا۔ ہاں ان تقاضوں کی تکمیل کا جائزہ و متوازن راہیں متعین کرتا ہے۔ یہاں ماہ صیام کی پر از مشقت عبادت کے بعد عید بھی ہے اور نکاح و شادی کے موقع پر مظاہرہ مسرت کیلئے اجازت بھی، سانحہ موت پر گریہ و بکا کا جواز بھی۔ یہی اسلام کا امتیاز دوسرے مذاہب سے ہے۔ اگر آپ اس حقیقت کو سمجھ گئے تو کائنات انسانی کے موحد اعظم سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی یادگار قائم کرنے کا مطالبہ ایک فطری مطالبہ ہے۔ لیکن اسلام رسمی اور بے معنی یادگار کا کبھی قائل نہیں رہا۔ بلکہ وہ یادگار کو بھی اپنے مزاج کے مطابق ڈھال لینے کا خوگر ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سب سے بڑی یادگار حج کی عبادت ہے اور ان کے ان اہل و عیال کی بھی جن کا ذکر ضمناً سورۃ

انبیاء میں آیا تھا۔ ایک بار ان حقائق کو پھر ذہن میں تازہ کر لیجئے۔

- ۱۔ حج کی عبادت میں اساسی حیثیت خانہ کعبہ کی ہے۔ وہ خانہ کعبہ جس کے معمار ابراہیم واسمعیل علیہما السلام ہیں۔
- ۲۔ یہاں صفا و مودہ کے درمیان سعی بھی ہے جو سیدہ ہاجرہ کی مضطربانہ دوڑ دھوپ کو جذب کرنے کی ایک والہانہ ادا ہے۔
- ۳۔ یہاں قربانی بھی ہے جو اسمعیل علیہ السلام کی قربانی کا ایک تذکار ہے۔

پس دیکھتے جائیے کہ حج کی تمام عبادت کا قلب و قالب ابراہیم علیہ السلام اور ان کے اہل بیت پر بیٹے ہوئے کچھ واقعات ہیں جنہیں عبادت کی صورت میں تا قیامت جاری کر دیا گیا۔ پھر اسے بھی محفوظ رکھئے کہ سورۃ انبیاء کے خاتمہ پر مضمون توجید تھا۔ حج توجید پسندی کی ایک ترین و ریاضت ہے۔ سر زمین مکہ معظمہ کا ذرہ ذرہ مظاہر کا امین ہے۔ خانہ کعبہ کا پر نور ڈھانچہ، مقام ابراہیم، چاہ زمزم، صفا و مودہ، دامن دل کو الجھانے والے سینکڑوں شعائر ہیں۔ لیکن موحد کا قلب ان جھمیلوں میں بھی خدا ہی کی طرف لگا رہتا ہے۔ پھر وطن سے بے وطنی، احرام پوشی جو کفن پوشی کی ایک تصویر ہے۔ بھی منی کے ریگستان میں، گاہے عرفات کے لٹق و دوک صحرائیں، پھر کبھی مزدلفہ کی زمین پر اور پھر کبھی منی سے مکہ اور مکہ سے تائمنی اور اس ساری دوڑ دھوپ میں کانپتے ہوئے دل، جھکی ہوئی نگاہیں، بیم و رجاء کی گہری کیفیات، یہ اندیشہ کہ کہیں یہ سارا سفر ناکام نہ رہے اور دوسری جانب خدا کی رحمتوں پر یقین۔ گویا کہ ایک قیامت صغریٰ جو قیامت کبریٰ کا پیش خیمہ ہے۔ اسے پڑھیئے اور سورۃ انبیاء کے اختتام کو دیکھئے۔

وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے جس روز ہم فتح اولیٰ کے وقت آسمانوں کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح لکھے ہوئے مضمونوں کا کاغذ لپیٹ لیا جاتا ہے ورم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت ہر چیز کی ابتداء کی تھی۔ اسی طرح آسانی سے اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے۔

اور ساتھ ہی سورۃ حج کی اس ابتداء پر نظر ڈالئے..... اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو۔ کیونکہ یقیناً قیامت کے دن کا زلزلہ بڑی بھاری چیز ہوگی۔ جس روز تم اس زلزلہ کو دیکھو گے اس روز تمام دودھ پلانے والیاں مارے ہیبت کے اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائیں گی اور تمام حمل والیاں اپنا حمل پوزے دن ہونے سے پہلے ڈال دیں گی اور اے مخاطب تجھ کو لوگ نشہ کی سی حالت میں دکھائی دیں گے۔ حالانکہ وہ واقع میں نشہ میں نہ ہوں گے۔ لیکن اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز۔ تو پھر آپ کو ان برد و صورت میں لفظی و معنوی ارتباط کا ایک مسلسل نظام نظر آئیگا۔ افسوس کہ اس تفسیر کی تنگ دامنی کی بناء پر قلم مزید عرض و معرض سے در ماندہ ہے۔

شان نزول: آیت ومن الناس من يجادل في الله بغير علم: نضر بن حارث یا ابو جہل والی ابن خلف وغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جو خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی صفات سے اختلاف کرتے تھے اور فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں اور قرآن کو پچھلوں کی ایک داستان قرار دیتے۔ اسی طرح پر حشر و نشر اور جزاء و سزا کے بھی منکر تھے اور آج کے دور میں تو نہ معلوم کتنے ابو جہل اس آیت کے مصداق قرار دیئے جاسکتے ہیں۔ جنہیں خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی حکمت میں بے پناہ شبہات ہیں۔ انہیں لوگوں کے بارے میں ارشاد ہے کہ انہیں نہ تو اس بارے میں کوئی علم ہے اور نہ عقل، بلا وجہ اور بغیر کسی دلیل کے اختلاف کرتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: ذکر قیامت: اس سورۃ کی ابتداء میں لوگوں کو قیامت کی یاد دلائی گئی ہے اور اس دن کی گھبراہٹ اور بوکھلاہٹ کا نقشہ کھینچا ہے۔ جس دن صور پھونکا جائے گا اور قیامت کی ابتداء ہوگی اس دن لوگوں کی ہیبت کا یہ عالم ہوگا کہ دودھ پلانے والی مائیں جنہیں اپنے بچوں سے بے پناہ محبت و الفت ہوتی ہے اور جسے وہ کسی بھی حالت میں اپنے سے جدا کرنا

گوارا نہیں کر سکتیں۔ اولاد سے ماں کی محبت کسے نہیں معلوم اور وہ بھی ایک شیر خوار بچہ سے۔ لیکن وہ دن اتنا ہیبت ناک ہوگا کہ یہ مائیں بھی اپنے ذودھ پلاتے بچوں کو بھول جائیں گی اور ڈرو خوف کے مارے حاملہ عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے۔ بچے بوڑھے نظر آنے لگیں گے۔ ہر ایک شخص حیران و پریشان ہوگا۔ لیکن اس طرح نظر آئیں گے جیسے کہ نشہ میں ہوں اور اپنے ہوش و حواس کھو بیٹھے ہوں گے۔ حالانکہ وہ نشہ میں نہیں ہوں گے۔ بلکہ اس دن کی ہولناکی کا ہلکا سا نقشہ کھینچا گیا ہے۔ یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اس دن کی ہیبت بس اتنی ہی ہوگی۔

زلزلة الساعة جس کا ابتدائی آیت میں تذکرہ ہے۔ اس سے مراد وہ زلزلہ ہے جس سے قیامت کی ابتداء ہوگی۔ جس کے متعلق ارشاد ہے اذا زلزلت الارض زلزالها۔ کہ جب زمین ایک زوردار جنبش کے ساتھ ہلا کر رکھ دی جائے گی۔

اسی طرح فرمایا گیا۔ اذا رجعت الارض رجعا الخ۔ جب زمین زور سے ہلنے لگے گی اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے اور بھی بہت سے مواقع پر اس مضمون کو بیان کیا گیا ہے اور یہ اس وقت ہوگا جب کہ اسرافیل علیہ السلام پہلی مرتبہ صور پھونکیں گے۔ اس دن کا زلزلہ نہایت سخت اور خطرناک ہوگا۔

لیکن بعض بد قسمت وہ بھی ہیں جو موت کے بعد زندگی کے منکر ہیں اور خدا تعالیٰ کو اس پر قادر ہی نہیں سمجھتے۔ یہ شیطان کی گمراہیوں کے شکار ہیں اور حق کو چھوڑ کر باطل کی اطاعت میں لگے ہوئے ہیں۔ ارشاد ہے کہ یہ لوگ جس کی عبادت و اطاعت میں لگے ہوئے ہیں وہ انہیں غلط راستے پر ڈال کر عذاب کے مستحق بنا رہے ہیں۔ یا یہ مطلب ہوگا کہ یہ فیصلہ ہو چکا ہے کہ جو کوئی بھی ان کی اطاعت کرے گا وہ جہنم کے مستحق قرار دیئے جائیں گے۔

تخلیق انسانی دلیل حشر و نشر ہے:..... اور پھر انہی منکرین حشر و نشر کے سامنے دلیل بیان کی جاتی ہے کہ اگر تم دوسری زندگی ناممکن سمجھ رہے تو اپنی پیدائش اور اپنی ابتداء پر غور کرو اور اپنی آغاز خلقت کو سوچو کہ ہم نے تم کو مٹی سے پیدا کیا۔ وہ اس طرح پر کہ جو بھی غذا ہے جس سے کہ خون پیدا ہوتا ہے اور پھر وہی خون مٹی کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اس کا کسی نہ کسی درجہ میں مٹی سے ضرور تعلق ہے تو اس طرح پر تمہیں مٹی سے پیدا کیا اور پھر پانی کے قطرے سے۔ جس نے پہلے خون بستہ کی شکل اختیار کی۔ پھر گوشت کا لتھڑا بنا۔ پھر اس کے بعد ہاتھ، پیر اور دوسرے اعضاء ترتیب دیئے جاتے ہیں اور جب ماں کے پیٹ میں انسان مکمل صورت اختیار کر لیتا ہے تو پھر کبھی تو وہ حمل محفوظ رہتا ہے اور کبھی ساقط ہو جاتا ہے۔

ایک مشہور حدیث میں ہے کہ آنحضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک کی پیدائش اس طرح پر ہوتی ہے کہ چالیس دن تک ماں کے پیٹ میں شکل مٹی رہتا ہے اور پھر چالیس دن تک خون بستہ کی صورت میں اور پھر چالیس دن تک گوشت کے لتھڑے کی صورت میں۔ پھر فرشتوں کو حکم ہوتا ہے کہ اس مولود کے بارے میں یہ لکھ دو کہ اسے کتنا رزق ملے گا، عمر کیا ہوگی اور یہ کہ موت کہاں واقع ہوگی۔ نیک ہوگا یا بد اور شقی ہوگا یا سعید۔ پھر اس میں روح پھونکی جاتی ہے۔

حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ نطفہ کے رحم میں ٹھہرتے ہی فرشتہ پوچھتا ہے کہ اس بچہ کی پیدائش مقدر ہے یا نہیں؟ اگر جواب انکار میں ملتا ہے تو استقرار حمل ہوتا ہی نہیں ہے بلکہ خون کی شکل میں رحم سے خارج کر دیتا ہے اور اگر پیدائش مقدر ہوتی ہے تو پھر اس سے متعلق دوسری تفصیلات طے کر دی جاتی ہیں اور پھر بچہ کی پیدائش ہوتی ہے۔ نہ عقل ہوتی ہے نہ سمجھ۔ کمزور و ناتواں ہوتا ہے۔ پھر اس کی پرورش کے انتظامات کر دیئے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ جوانی کا زمانہ آ جاتا ہے اور صحت مند و تندرست دکھائی دیتا ہے اور کبھی جوانی کے آنے سے پہلے بچپن ہی میں اٹھالیا جاتا ہے اور بعض بھی ہیں جو جوانی ختم کر کے عمر کے اس مرحلہ میں پہنچ جاتے ہیں کہ عقل و خرد

سب کھو بیٹھتے ہیں اور پھر ان میں بچپن کا سا زمانہ لوٹ آتا ہے۔

تو اس استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو اپنی ابتداء پر غور کرنا چاہئے کہ بتدریج اس کو کتنی منزلوں سے گزرنا پڑا اور منزل کس حکیمانہ نظم و انتظام کے ساتھ ترتیب دی گئی ہے۔ پھر عمر کے لحاظ سے بھی ایک خاص ترتیب دکھائی دیتی ہے۔ خدا تعالیٰ اپنی مصلحت کے مطابق کسی کو نو عمری میں ہی اٹھالیتا ہے اور کسی کو جوانی میں داخل کر کے اٹھایا جاتا ہے اور کچھ وہ بھی ہیں جنہیں اس عمر تک زندہ رکھا جاتا ہے کہ ضعف و بے بسی کا دور شروع ہو جاتا ہے۔ انسان ان تفصیلات پر جتنا غور کرے گا اتنا ہی اس پر یہ واضح ہوگا کہ یہ نظام کسی کامل و قادر ہستی کی مضبوط تدبیر کا نتیجہ ہے۔

خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی صنعت و حکمت پر دوسری دلیل یہ چٹیل میدان ہیں۔ جس میں سبزی کا نام و نشان بھی نہیں تھا۔ لیکن بارش ہوتے ہی اس سخت اور بخر زمین کو سرسبز و شاداب کر دیا۔ جس زمین پر سبزی کا کہیں پتہ نہیں تھا وہاں ہری ہری گھاس اور طرح طرح کے پھول اگ آئے۔ مردہ زمین زندگی کے سانس لینے لگی۔

یہ سارے مشاہدات دلیل ہیں خدا تعالیٰ کی قدرت، حکمت اور صنعت پر۔ اس سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ خود مختار و مالک کل ہے۔ وہی مردوں کو زندہ کرنے والا ہے اور ہر انقلاب پر قادر ہے۔ منکرین حشر و نشر کے لئے تنبیہ ہے کہ قیامت بلاشبہ آنے والی ہے اور وہ قادر و مقتدر ہستی مردوں کو زندہ کر کے کھڑا کر دے گی۔

ایک صحابیؓ نے آنحضور ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! کیا ہم سب کے سب قیامت کے دن خدا تعالیٰ کو دیکھیں گے اور یہ کہ دنیا میں اس کی کوئی مثال ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم سب کے سب چاند کو یکساں طور پر نہیں دیکھتے۔ اسی طرح پر خدا تعالیٰ کو سب یکساں طور پر دیکھیں گے۔ پھر صحابی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! مردوں کو دوبارہ زندہ کرنے کی بھی کوئی مثال ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم ان خشک زمینوں کو نہیں دیکھتے ہو جو ویران اور غیر آباد پڑی ہوئی ہیں۔ خاک اڑ رہی ہے۔ پھر تم دیکھتے ہو کہ وہی غیر آباد زمین ہری بھری اور سرسبز ہو جاتی ہے۔ وہ زمین جو مردہ تھی اس میں زندگی کے آثار پیدا ہو جاتے ہیں تو جو ہستی اس مردہ زمین کو زندہ کر سکتی ہے، کیا وہ مردوں کو دوبارہ زندگی دینے پر قادر نہیں ہو سکتی؟

اس سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ مردوں کو دوبارہ زندگی بھی دے گا اور حشر و نشر اور جزاء و سزا کا بھی معاملہ ہوگا۔

دلائل قدرت: بچہلی آیت میں گمراہ مقلدین کا حال بیان کیا گیا تھا اور اب ان کے مرشدوں اور راہنماؤں کے متعلق ارشاد ہے کہ ان کے راہنماؤں کے پاس نہ کوئی عقلی دلیل ہے اور نہ نقلی دلیل۔ محض اپنی کج فہمی اور غلط روی کی وجہ سے ضلالت و گمراہی پھیلاتے رہتے ہیں۔ تکبر و غرور کی وجہ سے حق کو قبول کرنے کو تیار نہیں۔ جس طرح پر کہ فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کو دیکھنے کے باوجود لا پرواہی کرتا ہے۔ جس کا انجام لوگوں نے دیکھ لیا۔

اسی طرح ان کے لئے دنیا میں بھی ذلت و رسوائی ہے اور آخرت میں بھی شدید ترین عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ یہ نتیجہ ہوگا ان کی سرکشی و نادانی کا اور ان کی بد عملیوں کی سزا ہوگی۔ یہ ان کے اوپر کوئی ظلم نہیں ہوگا بلکہ انہوں نے اپنے آپ کو اسی کا مستحق ٹھہرایا تھا۔ خدا تعالیٰ کسی کے اوپر ناحق ظلم نہیں کرتے بلکہ مجرمین کو اس کے جرم کے مطابق سزا دیتے ہیں۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ أَى شَكٍّ فِى عِبَادَتِهِ شَبَّهَ بِالْحَالِ عَلَى حَرْفٍ جَبَلٍ فِى عَدَمِ ثَبَاتِهِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ صَحَّحَتْ وَسَلَامَتْ فِى نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَإِطْمَآنٌ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ مِخْنَةٌ وَسُقْمٌ فِى نَفْسِهِ وَمَالِهِ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ أَى رَجَعَ إِلَى الْكُفْرِ خَسِرَ الدُّنْيَا بِفَوَاتٍ مَا أَمَلَهُ مِنْهَا وَالْآخِرَةُ بِالْكَفْرِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿۱۱﴾ الْبَيِّنُ يَدْعُوا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الصَّنَمِ مَا لَا يَضُرُّهُ إِنْ لَمْ يَعْبُدْهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ إِنْ عَبَدَهُ ذَلِكَ الدُّعَاءُ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿۱۲﴾ عَنِ الْحَقِّ يَدْعُوا لِمَنْ أَلَّامٌ زَائِدَةٌ ضُرُّهُ لِعِبَادَتِهِ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ إِنْ نَفَعَ بِتَحِيلِهِ لِبَنَسِ الْمَوْلَى هُوَ أَى النَّاصِرُ وَلِبَنَسِ الْعَشِيرِ ﴿۱۳﴾ أَى الصَّاحِبِ هُوَ وَعَقِبَ ذِكْرُ الشَّاكِّ بِالْخُسْرَانِ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ بِالثَّوَابِ فِى إِنْ اللَّهُ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الْفَرَضِ وَالنَّوَافِلِ جَنَّتِ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿۱۴﴾ مِنْ أَكْرَامٍ مَنْ يُطِيعُهُ وَإِهَانَةٍ مَنْ يَعْصِيهِ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ أَى مُحَمَّدًا نَبِيَّهُ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بِجَبَلٍ إِلَى السَّمَاءِ أَى سَقْفِ بَيْتِهِ يَشُدُّ فِيهِ وَفِى عُنُقِهِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ أَى لِيَخْتَنِقَ بِهِ بِأَنْ يَقْطَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْأَرْضِ كَمَا فِى الصَّحَاحِ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدُهُ فِى عَدَمِ نُصْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَعِيطُ ﴿۱۵﴾ مِنْهَا الْمَعْنَى فَلْيَخْتَنِقْ غَيْطًا مِنْهَا فَلَا بُدَّ مِنْهَا وَكَذَلِكَ أَى مِثْلَ أَنْزَلْنَا الْآيَاتِ السَّابِقَةَ أَنْزَلْنَاهُ أَى الْقُرْآنَ الْبَاقِىَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ظَاهِرَاتٍ حَالٌ وَأَنَّ اللَّهُ يَهْدِى مَنْ يُرِيدُ ﴿۱۶﴾ هَذَاهُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى هَاءِ أَنْزَلْنَاهُ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَهُمْ الْيَهُودُ وَالصَّبِيَّانَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَالنَّصْرَى وَالْمَجُوسُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا أَنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِإِذْخَالِ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَغَيْرَهُمُ النَّارَ إِنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِمْ شَهِيدٌ ﴿۱۷﴾ عَالِمٌ بِهِ عِلْمٌ مُشَاهَدَةٌ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِى السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِى الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ أَى يَخْضَعُ لَهُ بِمَا يَرَادُ مِنْهُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِزِيَادَةِ عَلَى الْخُضُوعِ فِى سُجُودِ الصَّلَاةِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَهُمْ الْكَافِرُونَ لِأَنَّهُمْ أَبَوْا السُّجُودَ الْمُتَوَقَّفَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ يُشَقِّهِ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ مُسْعِدٍ إِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿۱۸﴾ مِنَ الْإِهَانَةِ وَالْإِكْرَامِ هَذَا نِ حَضْمَنِ أَى الْمُؤْمِنُونَ حَضَمَ وَالْكَافَرُ الْخَمْسَةُ حَضَمَ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ اخْتَصَمُوا فِى رَبِّهِمْ نَأَى فِى دِينِهِ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يَلْبِسُونَهَا يَعْنِى أُحِيطَتْ بِهِمُ النَّارُ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿۱۹﴾ الْمَاءُ الْبَالِغُ نِهَآيَةِ

الْحَرَارَةِ يُصْهَرُ بِهِ يُذَابُ مَا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ شُحُومٍ وَغَيْرِهَا وَتَشْوِي بِهِ الْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴿٢١﴾ لِيَضْرِبَ رُءُوسَهُمْ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أَيْ النَّارِ مِنْ غَمٍّ يَسْلَحُهُمْ بِهَا أُعِيدُوا فِيهَا رُدُّوا إِلَيْهَا بِالْمَقَامِعِ وَقِيلَ لَهُمْ ذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٢٢﴾ أَيْ الْبَالِغِ نِهَايَةِ الْإِحْرَاقِ ۚ وَقَالَ فِي الْمُؤْمِنِينَ

ترجمہ: اور بعض آدمی اس طرح پر عبادت کرتا ہے کہ جیسے کنارے پر کھڑا ہو (مطلب یہ ہے کہ خدا کی عبادت پر جہاد اور ٹھہراؤ نہیں ہے بلکہ تزلزل اور عدم ثبات کی کیفیت میں مبتلا ہے) اگر اسے کوئی (دنیوی) نفع پہنچ گیا تو وہ اس پر جہاد ہا اور اگر اس پر کوئی (جانی یا مالی) آزمائش آ پڑی تو وہ منہ اٹھا کر واپس چل دیا (اور کفر کی جانب لوٹ جاتا ہے اس طرح پر) دنیا و آخرت دونوں کو کھو بیٹھا ہے۔ یہی انتہائی محرومی ہے۔ وہ اللہ کو چھوڑ کر ایسے (بتوں وغیرہ) کی عبادت کرنے لگا ہے جو اسے (عبادت کرنے اور نہ کرنے پر) نہ نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ نفع پہنچا سکتا ہے۔ یہی تو ہے انتہائی گمراہی۔ وہ ایسے کی عبادت کر رہا ہے کہ اس (کی عبادت) کا ضرر بہ نسبت اس کے (موہوم) نفع کے زیادہ قریب ہے۔ کیا ہی برا ہے ایسا کارساز اور کیا ہی برا ہے (ایسا) رفیق (ان شک کرنے والوں کے نقصان کو بیان کرنے کے بعد فوراً ہی مومنین کے اجر و ثواب کا تذکرہ ہے کہ) بے شک اللہ ایسے لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے (فرائض و نوافل وغیرہ کا اہتمام رکھا) انہیں ایسے باغوں میں داخل فرمائیں گے جن کے نیچے ندیاں بہہ رہی ہوں گی۔ بے شک اللہ تعالیٰ جو کچھ ارادہ کر لیتا ہے اسے کر ڈالتا ہے (مثلاً اپنے فرمانبردار لوگوں کی تعظیم و تکریم اور نافرمان و سرکشوں کی اہانت و رسوائی) جو شخص یہ خیال رکھتا ہے کہ اللہ اپنے رسول کی مدد دنیا اور آخرت میں نہ کرے گا تو اسے چائے کہ ایک رسی آسمان تک تان لے۔ پھر سلسلہ وحی کو کاٹ دے۔ (دوسری تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ جو شخص یہ خیال کرتا ہے کہ اللہ اپنے رسول کی مدد نہیں کریگا اسے چاہئے کہ ایک رسی اپنی جھت سے لٹکائے اور اس میں پھندا ڈال کر شدید غصہ میں خودکشی کر لے۔ کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی امداد نہیں کرے گا) تو غور کرنا چاہئے کہ آیا اس کی تدبیر اس کی ناگواری کی چیز کو موقوف کر سکتی ہے؟ (مطلب یہ ہے کہ انہیں یہ کتنا ہی ناگوار ہو۔ لیکن خدا اپنی رسول کی ضرورت مدد کرے گا) اسی طرح (جس طرح ہم نے یہ آیات نازل کیں۔ باقی قرآن کو بھی) ہم نے کھلی ہوئی نشانیاں بنا کر اتارا۔ اور بات یہ ہے کہ اللہ جس کو چاہتا ہے ہدایت کر ہی دیتا ہے۔ (بھدی کا عطف انزل لناہ کی ہاء پر ہے کہ جس طرح ہم نے قرآن نازل کیا، اسی طرح پر ہدایت بھی اتاری) بے شک ایمان والے اور جو لوگ یہود ہوئے ہیں اور صابی (یہ یہودیوں ہی میں کا ایک فرقہ ہے) اور نصاریٰ اور مجوس اور جو مشرک ہیں۔ اللہ ان سب کے درمیان قیامت کے دن فیصلہ کر دے گا (مومنین کو جنت اور غیر مومنین کو جہنم میں داخل کر کے) بے شک اللہ ہر چیز سے واقف ہے (اور یہ جو کچھ کرتے ہیں، اس سے بھی خبردار ہے) کیا تجھے خبر نہیں کہ اللہ ہی کو سجدہ کرتے ہیں (اپنی اپنی حالت کے مناسب) جو کوئی بھی آسمان اور زمین میں ہے اور سورج اور چاند ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے اور رکثت سے انسان بھی (اور وہ مومنین ہیں جو خشوع و خضوع کے ساتھ نماز میں سجدہ کرتے ہیں) اور بہت سے ایسے ہیں جن پر عذاب ثابت ہو گیا ہے۔ (یعنی کفار جنہوں نے سجدہ سے انکار کر دیا) اور جس کو اللہ ذلیل کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں ہے۔ بے شک اللہ کو اختیار ہے جو چاہے کرے (جسے چاہے عزت دے جسے چاہے ذلت دے) یہ دو فریق ہیں (ایک فریق مومنین اور دوسرے یہ پانچوں قسم کے کفار، ان پانچوں کو ایک ہی جماعت شمار کیا گیا ہے) جنہوں نے اپنے پروردگار کے باب میں (یعنی اس کے دین میں) اختلاف کیا۔ سو جو لوگ کافر ہیں، ان کے لئے (قیامت کے دن) آگ کے کپڑے قطع کئے جائیں گے۔ ان کے سروں کے اوپر سے

نہایت گرم پانی چھوڑا جائے گا۔ اس سے گل جائیں گے ان کے پیٹ کی چیزیں اور (جل جائیں گی) کھالیں اور ان کے (مارنے کے) لئے لوہے کے گرز ہوں گے۔ وہ لوگ جب کبھی گھٹے گھٹے اس (جہنم) سے باہر نکلنا چاہیں گے (تو گرز سے مارا کر وہ) اسی میں دھکیل دیئے جائیں گے اور (ان سے کہا جائے گا) چکھتے رہو جلنے کا عذاب (یعنی بری طرح جلنا ہوگا اور موتین کے بارے میں فرمایا)

تحقیق و ترکیب: من یعبد اللہ علی حرف: علی حرف حال واقع ہے بعید کے فاعل سے۔ یعنی اسلام اس نے قبول تو کر لیا ہے لیکن بے دلی کے ساتھ۔ آیت میں استعارہ تمثیلیہ ہے اور منافق کو اس شخص سے مشابہت دی گئی ہے جیسے کوئی شخص کسی چیز کے کنارے کھڑا ہو اور موقع پاتے ہی اسے چھوڑ کر بھاگ پڑے۔ گویا ایمان کے اوپر جماؤ و استقرائیں نہیں ہے۔ بلکہ بے یقینی اور بددلی کی کیفیت میں مبتلا ہے۔

لمن ضرہ۔ میں لام زائدہ ہے اور من یدعوا کا مفعول ہے۔ ضرہ مبتداء اور اقرب اس کی خبر اور پورا جملہ مل کر بمن کا صلہ واقع ہے۔ یہاں ایک اشکال ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلی آیت میں غیر اللہ کی پرستش سے نفع و نقصان کی نفی کی گئی تھی اور اس آیت سے نفع و نقصان ثابت ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نفی باعتبار نفس الامر کے ہے کہ حقیقتہً اس میں نفع و نقصان بالکل نہیں ہے اور اثبات اس کے گمان باطل کے اعتبار سے ہے۔

ما یغیظ۔ ناگواری کی چیز مراد نصرت الہی ہے۔

ینصرہ۔ میں ضمیر رسول کی جانب راجع ہے۔

لیقطع۔ کا مفعول مقدر ہے اور وہ ”وحی“ ہے کہ ان کی ناگواری کی وجہ سے نصرت الہی منقطع نہیں ہو سکتا ہے۔ اگر وہ اس نصرت کو ختم کرنا چاہتے ہیں تو اس سلسلہ وحی کو کس طرح منقطع کر دیں۔ لیکن صاحب جلالین کی تشریح کے مطابق مطلب یہ ہوگا کہ اس نصرت الہی سے ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے چھت سے رسی لٹکا کر اور اس میں پھندہ ڈال کر خود کشی کر لیں اور اس دنیا سے اپنا تعلق ختم کر لیں۔ اس صورت میں سما سے مراد چھت ہوگی اور عربی میں اپنے سے ہر اوپر والی چیز کو سماء کہتے ہیں۔ لہذا سماء سے بھی چھت کے معنی لئے جاسکتے ہیں۔

کیدہ سے صاحب جلالین کی تشریح کے مطابق گلے کا گھونٹ لینا مراد ہے جو نبی کریم ﷺ کی نصرت کو روکنے کے لئے ہوگا۔

والصابین۔ یہ یہودیوں کا ایک گروہ ہے اور سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے کہ یہ فرقہ نصاریٰ میں سے ہے۔

والمجوس۔ یہ آگ کے پجاری ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ سورج کی پرستش کرنے والے ہیں اور ایک تحقیق یہ بھی ہے کہ یہ نجاست کا استعمال کرتے ہیں اور اصل ان کی نجوس ہے۔ نون کو میم سے بدل کر مجوس استعمال ہونے لگا۔ اور یہ تحقیق بھی ہے کہ یہ دودھ کو ماننے والے ہیں۔ ان کے عقیدہ کے اعتبار سے ایک خدائے نور ہے جو خیر کا خدا ہے اور دوسرا خدائے ظلمت ہے جو شر کا خدا ہے۔ پہلے خدا کا نام یزدان اور دوسرے خدا کا نام اہرمین ہے۔

یصب۔ یہ جملہ متانفہ ہے اور یصبہ جملہ حالیہ ہے حمیم سے۔ اور صہر کے معنی پگھلنا ہے۔

جلود۔ میں دوامکان ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کا عطف ماموصولہ پر ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ جسم کے اوپر کا حصہ یعنی چمڑہ اور اندر کا حصہ یعنی آنتیں وغیرہ سب گل جائیں گی اور دوسری صورت یہ ہے کہ یہ مرفوع ہے۔ فعل مقدر تہخرق کی وجہ سے۔

شان نزول:..... جب منافقین مدینہ میں آئے اور ایمان کے بعد اگر ان کو جانی و مالی فائدہ پہنچتا تو کہتے کہ یہ دین بہت اچھا ہے اور اس میں ہر طرح کی خیر ہے۔ لیکن اگر انہیں کوئی تکلیف پہنچتی اور جانی و مالی نقصان ہوتا تو کہتے کہ یہ سب نقصان اس دین کو اختیار کرنے کی وجہ سے ہوا اور اسی وقت دین کو چھوڑ دیتے جس پر یہ آیت ومن الناس من بعد الله على حرف النخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... اور یہ منافقین:..... منافقین کے متعلق ارشاد ہے کہ ان کے نزدیک مذہب کی صداقت و حقانیت کی کوئی حیثیت ہی نہیں رکھتی۔ انہیں تو دنیوی منافع چاہئیں۔ اگر مسلمان رہنے میں کچھ دنیوی فائدے ہوں تو ٹھیک ہے۔ اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے رہیں گے اور اگر کچھ دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا تو اس دین سے بیزاری ظاہر کرنے لگتے ہیں۔ آج مسلمانوں میں بھی یہ مرض عام ہوتا جا رہا ہے کہ اسلام کی قدر بس منافع دنیوی کے لحاظ سے کی جا رہی ہے۔ بخاری شریف میں ہے کہ بعض لوگ ہجرت کر کے مدینہ پہنچتے تھے۔ اب اگر اولاد ہوئی اور مال و دولت میں برکت ہوئی تو کہتے کہ یہ دین بڑا اچھا ہے اور اگر کچھ نقصان ہو جاتا تو کہتے کہ یہ نہایت برا ہے۔

یہ بھی روایت ہے کہ لوگ آپ کے پاس آتے اور اسلام قبول کر کے اپنے گھروں کو واپس جاتے اور وہاں بارش پاتے۔ گھربار میں برکت دیکھتے تو مطمئن ہوتے اور کہتے کہ بڑا اچھا دین ہے۔ اور اگر اس کے خلاف پاتے تو کہتے کہ اس دین میں تو نقصان ہی نقصان ہے۔ غرض یہ کہ اگر دنیا مل جاتی تو خوش ہوتے اور کسی امتحان میں مبتلا ہو جاتے تو فوراً مرتد ہو جاتے۔ یہ ان کی بد نصیبی ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں کو برباد کر لیتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر اور کیا بربادی ہوگی کہ توحید و خدا پرستی کو چھوڑ کر بت پرستی میں لگ گئے اور دوسری مخلوقات کو اپنا معبود بنا لیا۔ جن کے پاس یہ اپنی ضرورتیں لے کر جاتے اور جسے یہ اپنا رزق رساں اور مشکل کشا سمجھتے۔ ان کا حال یہ ہے کہ نہ وہ نفع پہنچانے پر قادر اور نہ کسی طرح کے نقصان کی قدرت رکھتے ہیں بلکہ وہ تو خود عاجز اور ضرورت مند ہیں۔ یہ انہیں نہ دنیا میں نفع و نقصان پہنچا سکتے ہیں اور آخرت میں تو سوال ہی کیا پیدا ہوتا ہے؟ یہ معبود تو نہایت برے ولی اور نہایت برے ساتھی ہوں گے۔ نہ یہ بڑے ہونے کے اعتبار سے کچھ کام آئیں گے اور نہ رفیق و ساتھی ہونے کی حیثیت سے کچھ نفع پہنچا سکیں گے۔

ان کے بالمقابل دوسرا گروہ مومنین کا ہے جن کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا ہی قادر مطلق ہے۔ وہی سب پر غالب اور نفع و نقصان سب کچھ اسی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ خدا پر ایمان لائے اور اسی کے ساتھ اعمال صالحہ بھی کئے۔ انہیں بہترین بدلہ ملے گا اور قیام کے لئے عالیشان محلات ہوں گے۔ جنہیں یہ کفار اور منافقین حسرت بھری نظروں سے دیکھیں گے۔

نصرت الہی:..... انہی مشرکین کو خطاب ہے کہ ان کا یہ خیال کتنا غلط ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے نبی کی مدد نہ دنیا میں کرے گا اور نہ آخرت میں۔ یہ چاہیں اس غم میں مہر جائیں اور اپنے آپ کو ہلاک کر لیں۔ ان کا یہ خیال غلط ثابت ہوگا۔ یقیناً خدا کی نصرت اور مدد رسول کے شامل حال رہے گی۔ دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی مدد ضرور آئے گی۔ البتہ اگر ان کے بس میں ہو تو رسی لگا کر آسمان پر چڑھ جائیں اور وہاں سے آنے والی مدد کا سلسلہ منقطع کر دیں۔ لیکن پہلے معنی زیادہ واضح ہیں۔

یہ قرآن جو نازل کیا گیا۔ یہ خدا تعالیٰ کی طرف سے حجت ہے بندوں کے لئے۔ لیکن ہدایت و گمراہی خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے۔ اس پر کوئی جبر نہیں ہے۔ وہ خود مختار ہے۔ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ کا ہر کام انصاف اور عدالت پر مبنی ہوتا ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ ان مختلف مذاہب کے ماننے والوں کا عملی فیصلہ قیامت کے دن کر دیا جائے گا۔ مومنین جنت میں داخل کئے

جائیں گے اور مشرکین جہنم کے مستحق ہوں گے۔ تفصیل سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔

مجوس اپنے آپ کو زرتشت نامی نبی کے امتی قرار دیتے ہیں۔ لیکن عملاً یہ بھی توحید کے منکر ہیں۔ کیونکہ انہوں نے بھی دو خدا تسلیم کر رکھے ہیں۔ ایک بھلائی کا خدا جس کا نام یزدان ہے اور دوسرا برائی کا جس کا نام اہرمین ہے۔ ویسے فقہاء نے انہیں بھی اہل کتاب کے حکم میں رکھا ہے۔

صرف ایک:..... پرستش اور عبادت کے لائق صرف خدا تعالیٰ ہی ہیں۔ ان کے سامنے ہر ایک کی گردنیں جھکی ہوئی ہیں۔ آسمان اور زمین کی ساری مخلوق اس کی محتاج ہے۔ فرشتے ہوں یا انسان، جنات ہوں یا حیوان، چرند پرند سب کے سب اس کے سامنے سر بسجود ہیں اور حمد و تسبیح میں مصروف ہیں۔ سورج، چاند ستارے بھی سجدہ میں گرے ہوئے ہیں۔ سجدہ کے لفظی معنی مراد ہیں۔ یعنی انقیاد و اطاعت کے گویا کہ یہ ساری مخلوق خدا کی مطیع و منقاد ہے۔ اسی کی اطاعت میں لگی ہوئی ہے یا یہ کہ اپنے اعتبار سے سجدہ میں گرے ہوئے ہیں۔ یہاں چاند، ستارے، سورج کا تذکرہ علیحدہ اس وجہ سے کیا کہ بعض لوگ اس کی پرستش کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ خود خدا کے سامنے سجدہ ریز ہیں۔ تو پرستش تو اسی کی کرنا چاہئے جو سب کا خالق ہے۔

آنحضور ﷺ نے حضرت ابوذرؓ سے دریافت فرمایا کہ جانتے ہو یہ سورج غروب ہونے کے بعد کہاں جاتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ عرش کے نیچے جا کر خدا کو سجدہ کرتا ہے۔ پھر طلوع ہونے کی اجازت چاہتا ہے اور وقت آ رہا ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ جہاں سے آیا ہے وہیں واپس چلا جا۔ خدا تعالیٰ ہی قادر مطلق ہے، وہ جسے چاہے اپنی قدرت سے ہدایت دے دے اور جسے چاہے اس کی توفیق نہ دے۔

بہر حال خدا تعالیٰ کو ہر چیز پر قدرت ہے۔ مارنا، جلانا، صحت و تندرستی، بیماری و شفا، عزت و ذلت سب کچھ اسی کے قبضہ میں ہے اور ساری مخلوق اسی کی محتاج ہے۔ جسے وہ ذلت دیدے، اسے کون عزت دے سکتا ہے۔

دو حریف:..... ہذاں خصمان سے مراد مسلمان اور اہل کتاب ہیں۔ اہل کتاب کہتے تھے کہ ہم خدا تعالیٰ سے بہ نسبت تمہارے زیادہ قریب ہیں۔ کیونکہ ہمارا نبی اور ہماری کتاب تم سے پہلے ہے اور مسلمان جواب میں کہتے کہ ہمارے نبی خاتم الانبیاء ہیں۔ اس لئے ہم تم سے بہتر ہیں۔ خدا تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا فرمایا اور یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مومن کی مثال بیان کی گئی ہے اور حضرت عکرمہؒ فرماتے ہیں کہ جنت و دوزخ کا معاملہ ہے۔ دوزخ کی خواہش تھی کہ مجھے سزا کی چیز بنا اور جنت کی آرزو تھی کہ مجھے رحمت بنا۔ لیکن حضرت مجاہدؒ کا قول زیادہ صحیح ہے۔ مومن خدا کے دین کا غلبہ چاہتے تھے اور کفار حق کو مغلوب کرنے اور باطل کو ابھارنے کی فکر میں تھے۔

تو ان کی سزا تجویز کی گئی کہ انہیں آگ کا لباس پہنایا جائے گا اور گرم گرم پانی ان کی سروں پر ڈالا جائے گا۔ جس کی وجہ سے ان کی کھال جھلس جائے گی۔ حد تو یہ ہے کہ آنتیں اور پیٹ کے اندر کی چربی بھی پکھل جائے گی۔

ایک حدیث میں ہے کہ آگ جیسے گرم پانی سے ان کی آنتیں پیٹ سے نکل کر پیروں پر گر پڑیں گی۔ پھر جس حالت میں تھے اسی حالت پر لوٹ جائیں گے۔ پھر یہی ہوگا۔

حضرت زیدؒ فرماتے ہیں کہ یہ جہنم میں سانس بھی نہیں لے سکیں گے اور جب کبھی گھبرا کر اس جہنم سے نکلتا چاہیں گے تو نکلتا بھی ممکن نہ ہوگا۔ پیروں میں بیڑیاں پڑی ہوں گی اور ہاتھوں میں ہتھکڑیاں۔ آگ کے شعلے انہیں کبھی کبھی اتنا اوپر پھینک دیں گے کہ جیسے

باہر نکل جائیں گے۔ لیکن فرشتوں کے گرز مارنے کی وجہ سے وہ پھر تہہ میں پہنچ جائیں گے۔ کہا جائے گا کہ اب اس آگ کا مزہ چکھو جسے آج تک تم اپنے اقوال سے اور افعال سے جھٹلاتے تھے۔

آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ان ہتھوڑوں کو جن سے ان جہنمیوں کی پٹائی ہوگی اگر زمین پر لا کر رکھ دیا جائے تو تمام انسان اور جنات بھی مل کر اسے اٹھا نہیں سکتے۔ اسی طرح اگر کسی پہاڑ پر مار دیا جائے تو وہ ریزہ ریزہ ہو جائیں۔

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا بِالْحَرَىٰ أَيُّ مِنْهُمَا بَأَن يُرْصَعَ اللُّؤْلُؤُ بِالذَّهَبِ وَالنَّصَبُ عَطْفٌ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ أَسَاوِرَ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٣﴾ هُوَ الْمُحَرَّمُ لُبْسُهُ عَلَى الرِّجَالِ فِي الدُّنْيَا وَهَدُوءًا فِي الدُّنْيَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهَدُوءًا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴿٣٤﴾ أَيُّ طَرِيقِ اللَّهِ الْمَحْمُودِ وَدِينِهِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَاعَتِهِ وَعَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ مَسْجِدًا وَمُتَعَبَّدًا لِلنَّاسِ سَوَاءٌ الْعَاكِفُ الْمُقِيمُ فِيهِ وَالْبَادِ الطَّارِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ الْأَبَاءِ زَائِدَةً بِظُلْمٍ أَيُّ بِسَبَبِهِ بَأَن إِرْتَكَبَ مِنْهَا وَلَوْ شِئْنَا لَنَذِقَهُ مِنَ عَذَابِ الْإِيمِ ﴿٣٥﴾ مُؤَلِّمٌ أَيُّ بَعْضُهُ جَزْءٌ وَمِنْ هَذَا يُؤْخَذُ خَبْرًا أَنَّهُ نَذِيقَهُمْ مِنَ عَذَابِ الْإِيمِ وَادْكُرْ إِذْ بَوَّأْنَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ مَكَانَ الْبَيْتِ لِيَسِيئَ وَكَانَ قَدْ رَفَعَ زَمَنُ الطُّوفَانِ وَأَمَرْنَاهُ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي مِنَ الْأَوْتَانِ لِلطَّلَافِينِ وَالْقَائِمِينَ الْمُقِيمِينَ بِهِ وَالرُّكْعِ السُّجُودِ ﴿٣٦﴾ جَمْعُ رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ أَيُّ الْمُصَلِّينَ وَأَذِنَ نَادٍ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فَنَادَى عَلَى جَبَلٍ أَبِي قُبَيْسٍ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَبَّكُمْ بَنَى بَيْتًا وَأَوْحَىٰ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ إِلَيْهِ فَاجِئُوا رَبَّكُمْ وَالتَّفَتَ بِوَجْهِهِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَشَرْقًا وَغَرْبًا فَاجَابَهُ كُلُّ مَنْ كُتِبَ لَهُ أَنْ يَحُجَّ مِنْ أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ الْأُمَّهَاتِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ وَجَوَابُ الْأَمْرِ يَا تَوَلَّى رِجَالًا مَشَاءَ جَمْعُ رَاجِلٍ كَقَائِمٍ وَقِيَامٍ وَرُكْبَانًا عَلَى كُلِّ صَامِرٍ أَيُّ بَعِيرٍ مَهْزُولٍ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى يَأْتِيَانِ أَيُّ الضُّوَامِ رَحْمَلًا عَلَى الْمَعْنَى مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٣٧﴾ طَرِيقٌ بَعِيدٌ لِيَشْهَدُوا أَيُّ يَحْضُرُوا مَنَافِعَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالتَّجَارَةِ أَوْ فِي الْآخِرَةِ أَوْ فِيهِمَا أَقْوَالٌ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ أَيُّ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ يَوْمِ عَرَفَةَ أَوْ يَوْمِ النَّحْرِ إِلَى آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَقْوَالٌ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ الْإِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ الَّتِي تُسَحَرُ فِي يَوْمِ الْعِيدِ وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا فَكُلُوا مِنْهَا إِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ﴿٣٨﴾ أَيُّ الشَّدِيدِ الْفَقْرِ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ أَيُّ يَرِيْلُوا أَوْ سَاحَهُمْ وَشَعَثَهُمْ كَطُولِ الظَّفَرِ وَلِيُؤْفُوا

بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ نَذُورُهُمْ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا وَلِيُطَوَّفُوا طَوَافَ الْإِقَاصَةِ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿۲۹﴾
 اَيُّ الْقَدِيمِ لِأَنَّهُ أَوَّلَ بَيْتٍ وَضِعَ ذَلِكَ خَيْرٌ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرٍ أَيْ الْأَمْرُ أَوْ الشَّأْنُ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ وَمَنْ يُعْظِمَ
 حُرْمَتِ اللَّهِ هِيَ مَا لَا يَحِلُّ انْتِهَاكُهُ فَهُوَ أَيْ تَعْظِيمُهَا خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ فِي الْآخِرَةِ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ
 الْأَنْعَامَ أَكْلًا بَعْدَ الذَّبْحِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ تَحْرِيمُهُ فِي حُرْمَتِ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ الْآيَةُ فَلَا سِتْنَاءَ مُنْقَطِعَ
 وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُتَصِلًا وَالتَّحْرِيمُ لِمَا عَرَضَ مِنَ الْمَوْتِ وَنَحْوِهِ فَاجْتَنِبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ مِنْ
 لِلْبَيَانِ أَيْ الَّذِي هُوَ الْأَوْثَانُ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿۳۰﴾ أَيْ الشَّرْكَ فِي تَلْبِيسِهِمْ أَوْ شَهَادَةِ الزُّورِ حُنَفَاءَ
 لِلَّهِ مُسْلِمِينَ عَادِلِينَ عَنْ كُلِّ سَوَى دِينِهِ غَيْرِ مُشْرِكِينَ بِهِ تَاكِدٌ لِمَا قَبْلَهُ وَهَمَّا خَالَانِ مِنَ الْوَاوِ وَمَنْ
 يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا عَرَّسَ قَطْعَ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَيْ تَأْخُذُهُ بِسُرْعَةٍ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ أَيْ
 تَسْقُطُهُ فِى مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿۳۱﴾ بَعِيدٍ أَيْ فَهُوَ لَا يَرْجَى خَلَاصَهُ ذَلِكَ يَقْدَرُ قَبْلَهُ الْأَمْرُ مُبْتَدَأٌ وَمَنْ
 يُعْظِمَ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا أَيْ فَإِنَّ تَعْظِيمَهَا وَهِيَ الْبَدَنُ الَّتِي تُهْدَى لِلْحَرَمِ بَانَ تُسْتَحْسَنُ وَتُسْتَسَمَّنُ مِنْ
 تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿۳۲﴾ مِنْهُمْ وَسُمِّيَتْ شَعَائِرَ لَا شَعَارَهَا بِمَا يُعْرَفُ بِهِ أَنَّهَا هَدَى كَطَعْنِ حَدِيدَةٍ بِسَامِيهَا
 لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَرُكُوبِهَا وَالْحَمْلُ عَلَيْهَا مَا لَا يَضُرُّهَا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَقَتَ نَحْرِهَا ثُمَّ مَحَلُّهَا
 أَيْ مَكَانَ حَلِّ نَحْرِهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿۳۳﴾ أَيْ عِنْدَهُ وَالْمَرَادُ الْحَرَمُ جَمِيعُهُ

ترجمہ:..... بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے۔ ایسے باغوں میں داخل کرے گا جس کے نیچے
 سے نہریں جاری ہوں گی اور وہاں ان کو سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے (اگر لوگو کو ذہب پر عطف کر کے کسرہ پڑھا
 جائے جو کہ جمہور کی قرأت ہے تو معنی ہوں گے کہ وہ کنگن سونے کے ہوں گے اور موتیوں سے مزین ہوں گے) اور وہاں ان کی
 پوشاک ریشم کی ہوگی (جو کہ دنیا میں مردوں کے لئے حرام ہے) اور ان کو ہدایت کی گئی تھی (دنیا میں) کلمہ طیبہ کی اور ان کو ہدایت ہو گئی تھی
 لائق حمد (خدا کے) راستہ کی۔ بے شک جو لوگ کافر ہیں اور لوگوں کو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے (اور منع کرتے ہیں اس کی اطاعت سے)
 اور مسجد حرام سے جس کو ہم نے مقرر کیا ہے لوگوں کے واسطے (بحیثیت عبادت خانہ کے) اس میں رہنے والے اور باہر سے آنے والے
 سب برابر ہیں اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا (اور ممنوعات کا ارتکاب کرے گا) ہم اسے دردناک
 عذاب کا مزہ چکھائیں گے۔ (نذوقہ ان الذین کفروا میں جو ان ہے اس کا خبر واقع ہو رہا ہے) اور (وہ وقت یاد دلایئے) جب ہم
 نے ابراہیم علیہ السلام کو خانہ کعبہ کی جگہ بتلادی) تاکہ اسی بنیاد پر دوبارہ تعمیر کھڑی کر سکیں جسے طوفان کی وجہ سے اٹھالیا گیا تھا۔ اور حکم دیا
 کہ میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اور میرے گھر کو پاک رکھنا (بتوں سے) طواف کرنے والوں اور قیام و رکوع و سجود کرنے والوں کے
 لئے۔ اور لوگوں میں حج کا اعلان کر دو۔ اس حکم کے بعد حضرت ابراہیم جبل ابی قیس پر تشریف لے گئے اور اعلان فرمایا کہ اے لوگو! خدا
 تعالیٰ نے ایک مکان کی تعمیر کی ہے اور ادائیگی حج کے لئے تم لوگوں کا پہنچنا ضروری قرار دیا ہے۔ لہذا تم لوگ اس حکم کی تعمیل کرو۔ آپ نے

چہار جانب رخ ہونے کے یہ اعلان کیا کہ جس پر پشت آباء میں موجود ان لطفوں نے جن کی تقدیر میں حج تھا لبیک کہی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جو اعلان کا حکم ہوا تھا آنے والی آیت اس کا جواب ہے کہ لوگ تمہارے پاس پیدل بھی آئیں گے اور دہلی اونیوں پر بھی جو دور دراز راستوں سے پہنچی ہوں گی (دجال جمع ہے داجل کی۔ جس کے معنی پیدل چلنے کے ہیں اور ضامو کے معنی کمزور اور دبیلے پتلے اونٹ مذکر ہوں یا مؤنث) تاکہ اپنے (دنوی و دینی) فوائد کے لئے آ موجود ہوں اور تاکہ ایام مقررہ (یعنی امام قربانی) میں ان مخصوص چوپایوں پر (ذبح کے وقت) اللہ کا نام لیں۔ جو اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں (اونٹ، گائے یا بکرا وغیرہ) سوان قربانی کے جانوروں میں سے تم بھی کھاؤ (یہ صرف جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے) اور مصیبت زد چھتاج کو بھی کھلاؤ۔

پھر لوگوں کو چاہئے کہ اپنے میل یکمیل دور کریں (اور بال ترشوا لیں اور ناخن وغیرہ چھوئے کرالیں) اور اپنے واجبات کو پورا کریں (مثلاً قربانی وغیرہ) اور چاہئے کہ اس قدیم گھر کا طواف کریں۔ یہ بات تو ہو چکی (ذلت) خبر ہے مبتداء محذوف کی تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ الامر ذلک المذکور (اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے محترم احکام کا اداب کرے گا) (جن احکام کی بے حرمتی جائز نہیں تو ان کا یہ ادب کا معاملہ) اس کے حق میں اس کے پروردگار کے نزدیک بہتر ہوگا۔ (آخرت میں) اور اللہ تعالیٰ نے حلال کر دیئے تمہارے لئے چوپائے، جزان کے جو تم کو پڑھ کر سنا دیئے گئے (جس کی حرمت آیت حرمت علیکم المیتۃ الخ میں بیان کی جا چکی ہے۔ اس صورت میں استثناء منقطع ہوگا اور یہ بھی ممکن ہے کہ استثناء متصل ہو۔ اور الا ما یبطلی کا تعلق اسی آیت احلت لکم الانعام سے ہو۔ اس صورت میں وہ حرمت مراد ہوگی جو جانوروں کی طبعی موت وغیرہ کی وجہ سے ہو) تم لوگ گندگی سے یعنی بتوں سے کنارہ کش رہو۔ (من بیان کے لئے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ گندگی جن سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے وہ بت ہیں) اور بچے رہو جھوٹی بات سے (یعنی شرک وغیرہ سے اور اسی طرح جھوٹی گواہی سے) جھکے رہو اللہ کی طرف (مطلب یہ ہے کہ دین اسلام پر جیسے رہو جو عقل و انصاف کا تقاضہ ہے) اس کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ (یہ مضمون سابق کی تاکید ہے۔ اور یہ دونوں یعنی حنفاء ملتہ اور غیر مشرکین بہ حال واقع ہو رہا ہے اجتنبوا کے واسطے) اور جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرتا ہے۔ تو گویا وہ آسمان سے گر پڑا۔ پھر پرندوں نے اسے نوح ڈالایا اس کو ہوانے کسی دور دراز جگہ پر جا پھینکا (اور اس کے چھٹکارے کی صورت باقی نہیں رہی) یہ بات ہو چکی (ذلت) سے پہلے الامر مقرر ہے (جو شخص دین خداوندی کے ان یادگاروں کا لحاظ رکھے گا) (اور قربانی کے جانوروں کی دیکھ بھال کرے گا) تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے تعلق رکھتا ہے (قربانی کے جانوروں کو شعائر اس وجہ سے کہا گیا۔ کہ یہ دیکھ کر پہچان لئے جاتے ہیں۔ کہ یہ قربانی کے جانور ہیں۔ کیونکہ نیزہ سے خون نکال کر ان کو ہان پر لگا دیا جاتا ہے جو علامت ہوتی ہے اس بات کی کہ یہ قربانی کے لئے ہیں) تمہارے لئے ان سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں۔ ایک معین مدت تک (یعنی قربانی سے پہلے پہلے ان پر سواری اور بار برداری کرنا جائز ہے۔ مگر اسے کوئی نقصان نہ پہنچے) پھر اس کے ذبح کا موقع بیت عتیق کے قریب ہے (یعنی ذبح کی جگہ حدود حرم کے اندر ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ان اللہ یدخل الذین امنوا او پر کہا گیا تھا۔ فالذین کفروا۔ یہاں اس پر عطف کر کے صرف والذین امنوا نہیں کہا گیا۔ بلکہ انداز بیان بدل کر مستقل مؤمنین کا تذکرہ آیا۔ اس سے مؤمنین کی رفعت شان اور تعظیم مقصود ہے۔ الطیب طیب ہر پاکیزہ نافع چیز کو کہا جاسکتا ہے۔ لیکن اس جگہ مراد کلمہ طیبہ ہے۔ اور بعض نے قرآن مراد لیا ہے۔

ویصدون۔ میں تین صورتیں بیان کی گئی ہیں، ایک تو یہ کہ اس کا عطف ماقبل پر ہے۔ عطف کرنے کی صورت میں تین تاویلات کی گئی ہیں۔ کیونکہ معطوف علیہ ماضی ہے اور یہ مضارع ہے۔ تو ایک تاویل تو یہ ہے کہ یہ صورتہ تو مضارع ہے۔ لیکن اس میں حال یا استقبال کا معنی نہیں ہے۔ بلکہ استمرار کے معنی میں ہے۔ دوسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ یہ ماضی کے معنی میں ہے۔ تیسری تاویل یہ

ہے کہ یہ مضارع کا صیغہ ہی ہے اور اس سے پہلے جو ماضی ہے وہ مستقبل کے معنی میں ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ یہ کفروا کے فاعل سے حال واقع ہو رہا ہے۔ لیکن بظاہر یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ مضارع مثبت پر واؤ داخل نہیں ہوتا ہے۔ درآ نکالیکہ یہاں واؤ داخل ہو رہا ہے۔ اور ان دو صورتوں میں خبر محذوف ہے۔ تیسری ترکیب کے مطابق واؤ یصدون میں زائد ہے۔ کوفین کے خیال کے مطابق تقدیر عبارت یوں ہے۔ ان الذین کفروا یصدون۔

المسجد الحرام۔ مسجد حرام سے مراد پورا رقبہ حرم ہے۔ ابوحنیفہ، امام مالک اور ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک اور امام شافعیؒ واحمدؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف حصہ مسجد مراد ہے۔

نظلم۔ ظلم سے مراد شرک بھی لیا گیا ہے اور بالہاد میں ب زائد ہے۔

لیشهدوا۔ کے لام میں دو صورت بیان کی گئی ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ متعلق ہے اذن کے ساتھ اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا تعلق یا توک کے ساتھ ہی اور یہی زیادہ مناسب ہے۔

ولیو فوا اور ولیطو فوا یہ دونوں امر کے صیغے ہیں اور وجوب کے معنی میں ہیں۔

شعائر اللہ شعائر اركان حج اور افعال حج کو کہتے ہیں۔ جس کا واحد شعيرة یا شعارة ہے اور مشاعر مقامات حج کو کہتے ہیں۔ شعائر کی تشریح صاحب جلالینؒ نے البدن یعنی قربانی کے جانور سے کی ہے۔ اس پر صاحب جملؒ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ شعائر کی تشریح البدن سے کرنا زیادہ سے زیادہ ماقبل کے مضمون کی رعایت سے ہو سکتا ہے۔ ورنہ تو شعائر عام ہے۔ لہذا البدن کے ساتھ خاص کرنا صحیح نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے۔ کہ صاحب جملؒ نے جو یہ سمجھا ہے کہ صاحب جلالینؒ کی تشریح میں نقص ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ اس وجہ سے کہ شارح نے جو البدن کے ساتھ تشریح کی ہے۔ وہ آنے والے مضمون کی مطابقت سے کی ہے۔ ورنہ تعیم کے وہ بھی منکر نہیں ہیں۔ جیسا کہ تفسیر مدارک اور روح البیان وغیرہ میں بھی شعائر کی تشریح قربانی کے جانور سے کی گئی ہے۔ کیونکہ یہ بھی اركان حج میں سے ایک رکن ہے۔

فیہا منافع۔ منافع کی تشریح صاحب جلالینؒ نے قربانی کے جانور پر سواری اور بار برداری سے کی ہے۔ یہ تشریح امام شافعیؒ کے مسلک کے مطابق ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قربانی کے جانور پر سواری وغیرہ جائز نہیں ہے۔ صرف شدید ترین ضرورت کے وقت ہی وہ اس کی اجازت دیتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: اس سے پہلے جنہیں اور ان کی سزاؤں کا تذکرہ کیا گیا اور ان کے آگ کے لباس کا بھی ذکر آیا تھا۔ اب جنت اور وہاں کی نعمتوں کا اور وہاں کے رہنے والوں کے لباس وغیرہ کا تذکرہ ہے۔ ارشاد ہے کہ ایمان اور نیک عمل کے بدلہ میں جنت ملے گی۔ جہاں نہریں جاری ہوں گی اور ان کے لباس ریشمی کپڑوں سے تیار شدہ ہوں گے۔ اسی طرح انہیں زیورات اور موتیوں سے سجا دیا جائے گا۔ دنیا میں ریشمیں لباس کے استعمال سے روکا گیا تھا اور زیورات کے استعمال کو بھی مردوں کے لئے ناجائز قرار دیا گیا تھا۔ لیکن جنت میں یہی ریشمیں لباس پہنایا جائے گا اور زیورات بھی عطاء کئے جائیں گے۔

صحیح حدیث میں ہے کہ تم ریشم کا لباس نہ پہنو۔ جو اسے دنیا میں پہن لے گا وہ آخرت کے دن اس سے محروم رہے گا۔ تو گویا بہت سی چیزیں اس دنیا میں حرام ہیں اور آخرت میں وہی حلال ہو جائیں گی۔ اور اس میں کوئی مضائقہ بھی نہیں کیونکہ خود اس دنیا میں احوال اور مقامات کے بدلنے پر احکام بدل لیتے رہتے ہیں اور آخرت کا معاملہ تو یہ ہے۔ کہ پورا عالم ہی بدل گیا۔

اور انہیں کلمہ طیبہ کی توفیق مل گئی جو خود ایک بہت بڑی نعمت ہے اور اسی طرح انہیں صراطِ مستقیم پر چلنے کی توفیق مل گئی اور یہ سارے انعام و اکرام بھی اسی ہدایت کا نتیجہ ہیں۔ بعض مفسرین نے طیب سے مراد قرآن اور صراطِ حمید سے مراد اسلامی راستہ لیا ہے۔ حاصل ہر ایک تفسیر کا ایک ہی ہے۔

سرزمین مکہ اور اختلاف فقہاء: ۶۔ ھ میں جب رسول اللہ ﷺ ایک جماعت کثیرہ کا ساتھ عمرہ کے لئے روانہ ہوئے تو مشرکین مکہ نے آپ ﷺ کو مقام حدیبیہ پر آگے بڑھنے سے روک دیا تھا۔ اسی کی طرف اشارہ ہے کہ یہ مسجد حرام جسے خدا نے سب کے لئے یکساں طور پر باحرمیت بنایا ہے مقیم و مسافر کا اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اہل مکہ بھی اس میں اتر سکتے ہیں اور باہر سے آنے والے بھی اور دونوں کو برابر کا حق ہے۔ مسجد حرام سے مراد پورا رقبہ حرم ہے۔

یہاں فقہاء نے ایک مسئلہ بیان کیا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مکہ کے مکانات ملکیت میں لائے جاسکتے ہیں۔ ورثے میں بٹ سکتے ہیں اور کرایہ پر بھی دیئے جاسکتے ہیں۔ دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صفوان ابن امیہ کا مکان چار ہزار درہم میں خرید کر اسے جیل خانہ بنایا تھا۔

اور فقہاء حنفیہ نے آیات مذکورہ سے یہ مسئلہ اخذ کیا کہ حرم کی سرزمین مثل وقف کے ہے۔ یہ کسی کی ملکیت نہیں ہو سکتی اور کسی کو اس کے حدود میں انتفاع سے روکنا جائز نہیں اور نہ یہاں کے مکانات کا کرایہ لینا درست ہے۔ اسٹیٹ ابن راہویہ اور حضرت مجاہد وغیرہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی بھی یہی رائے ہے کہ مکہ کے مکانوں کو بیچنا اور اس کا کرایہ لینا جائز نہیں۔

ابن ماجہ میں حضرت علقمہؓ سے ایک حدیث نقل ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ خود آنحضور ﷺ کے زمانہ میں اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں بھی مکہ کے مکانات آزاد اور بے ملکیت رکھے جاتے تھے۔ حضرت عمرؓ تو مکہ کے مکانات میں دروازے لگانے سے بھی منع فرماتے تھے۔ کیونکہ محکم مکان میں حاجی ٹھہرا کرتے تھے۔

سب سے پہلے گھر کا دروازہ سہیل بن عمرو نے بنایا۔ جس پر حضرت عمرؓ نے انہیں بلا بھیجا اور دریافت فرمایا۔ تو حضرت سہیل نے جواب دیا کہ مجھے معاف فرمایا جائے اور اس کی اجازت دی جائے۔ کیونکہ میں تاجر ہوں اور میں نے ضرورتاً یہ دروازے بنائے ہیں تاکہ میرے جانور میرے قبضہ میں رہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کا یہ عذر سن کر ان کو تو اجازت دے دی۔ لیکن دوسرے لوگوں کو منع فرمایا کہ دروازے مت لگاؤ۔ تاکہ باہر سے آنے والے جہاں چاہیں ٹھہر سکیں..... اور امام احمد بن حنبلؒ نے درمیانی مسلک اختیار فرمایا آپ کہتے ہیں کہ ملکیت اور وراثت تو جائز ہے۔ لیکن کرایہ لینا ہرگز جائز نہیں۔

جو شخص یہاں خلاف دین کا ارادہ کرے گا اور پھر ظلم کے ساتھ اسے یقیناً عذاب شدید بھگتنا پڑے گا۔ ظلم سے مراد شرک لیا گیا ہے۔ اور قصد ا کے معنی بھی کئے گئے ہیں۔ اور اس کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں گناہ اور ظلم و ستم کرنے والے دردناک عذاب کے مستحق ہیں۔

من یردفیہ بالحداد کی اور بھی بہت سی تشریحات کی گئی ہیں۔ سعید ابن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ یہاں اپنے خادم کو گالی دینا بھی الحاد میں داخل ہے۔

کعبہ اور اس کے تاسیسی مقاصد: مشرکین کو تنبیہ مقصود ہے کہ وہ گھر جس کی بنیاد ہی توحید پر رکھی گئی تھی۔ اس میں تم لوگوں نے شرک کرنا شروع کر دیا اس گھر کے بانی حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ ویسے تو خانہ کعبہ پہلے سے بھی موجود تھا۔ سب سے

پہلے فرشتوں نے اس کی تعمیر کی اور پھر حضرت آدم علیہ السلام نے ان کے بعد حضرت شیث علیہ السلام نے لیکن طوفان نوح میں خانہ کعبہ بھی اٹھالیا گیا تھا اور اس کا کوئی نام نشان باقی نہیں رہا تھا۔ اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خدا تعالیٰ کی طرف سے ہدایت ملی اور اس کے مطابق آپ نے خانہ کعبہ کی بنیاد رکھی۔ لہذا اس اعتبار سے آپ کو معمار اول قرار دیا جاسکتا ہے۔

تو جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی بنیاد رکھی۔ اسی وقت حکم ملا کہ اس گھر کو شرک وغیرہ سے پاک رکھنا اسے صرف موحدین کے لئے خاص کر دو جو اس کا طواف کریں گے اور اس میں نمازیں قائم کریں گے۔ اور طواف وہ عبادت ہے کہ جسے خانہ کعبہ کے علاوہ کہیں اور کرنا جائز ہی نہیں۔ طواف کے ساتھ نماز کا ذکر اس وجہ سے ہے کہ نماز بھی اس کے ساتھ مخصوص ہے۔ کیونکہ اس کا قبلہ بھی یہی خانہ کعبہ ہے۔ بغیر قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے بھی نماز جائز نہیں۔

یہاں ایک نکتہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ قرآن نے ذکر خانہ کعبہ کے ساتھ ممانعت شرک بھی کر دی اور یہ اس وجہ سے ضروری تھا کہ تعظیم بیت سے کہیں لوگ اس کی پرستش نہ شروع کر دیں اور بجائے معبود ہونے معبود نہ ٹھہرائیں۔ اس وجہ سے شرک کی مکمل ممانعت آگئی۔

اور پھر حکم ملا۔ کہ لوگوں کو اس گھر کی طرف حج کے لئے بلاؤ۔ یہ حکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس وقت ملا تھا۔ جب دنیا نہ تار سے واقف تھی اور نہ ٹیلیفون تھا اور نہ کوئی لاؤڈ اسپیکر اور ریڈیو وغیرہ تھا۔ اسی وجہ سے حضرت ابراہیم نے عرض کیا کہ اے خدا ان تک میری آواز کیسے پہنچے گی۔

جواب ملا کہ آپ آواز دیجئے۔ اس آواز کو لوگوں تک پہنچانا میرا کام ہے۔ جس پر آپ نے مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر، ایک روایت یہ ہے کہ صفا پہاڑی پر کھڑے ہو کر، اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ جبل ابی قیس پر کھڑے ہو کر آپ نے لوگوں کے نام یہ پیغام نشر کیا۔ خدا تعالیٰ نے آپ کے اس پیغام کو زمین کے ایک ایک گوشہ میں، اور سمندر کے ایک ایک جزیرہ میں پہنچا دیا۔ اور آج ہزاروں سال گزر گئے۔ مگر دنیا اس بے آب و گیاہ علاقہ میں کھنچی چلی آ رہی ہے اور دور دراز سے لوگ آرہے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے انہیں کے متعلق ارشاد فرمایا تھا کہ جو آنے والے ہیں وہ ہر حال میں آئیں گے سواری ملے یا نہیں اور انہیں پیدل ہی کیوں نہ آنا پڑے۔ آج انسان اس ارشاد کی صداقت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے۔

مقاصد حج:..... مکہ میں جمع ہونے کا جو پیغام نشر کیا گیا۔ اس کی وجہ یہ بیان کی جا رہی ہے کہ یہاں جمع ہونے سے فائدہ کیا ہوگا؟ تو ارشاد ہے کہ یہاں جمع ہونے کا اصل مقصد تو دینی منافع حاصل کرنا ہیں اور رضاء الہی مقصود ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی دنیاوی منافع بھی حاصل کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہاں آ کر تجارت وغیرہ بھی کر سکتے ہیں۔ تاہم دنیوی منافع کو مقصود بنالینا یہ ممنوع ہے اور اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی..... اس میں شبہ نہیں کہ حج ایک ایسی عبادت ہے کہ جس کے فوائد بے پناہ ہیں اور سب سے بڑا فائدہ خود احکام الہی کی تعمیل ہے۔ حج میں انسان کو ان مقامات کی زیارت کا موقع ملتا ہے۔ جس سے اسلام اور سردار اسلام کی اولین تاریخ وابستہ ہے اور پھر تمام دنیا کے مسلمانوں کو ایک جگہ جمع ہونے کا موقع ملتا ہے۔ تبادلہ خیالات اور یک جہتی پیدا کرنے کے لئے اس سے بہتر ایسا عالمگیر اجتماع نہیں مل سکتا ہے۔ نیز بین الاقوامی تجارت کے لئے اس سے اچھا موقعہ اور کیا مل سکتا ہے؟

تو حج ایک اہم ترین عبادت ہے۔ حج میں آنے کے بعد دوسرا کام یہ کرنا ہے کہ مقررہ دنوں میں قربانی کرنا ہے۔ وہ مقررہ دن کون سے ہیں اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ ذوالحجہ کا پہلا عشرہ ہے۔ جس کی حدیث میں بہت فضیلت ہے۔

حضرت ابن عمرؓ اور ابراہیمؑ اسی طرح امام احمد بن حنبلؑ کی ایک رائے یہ ہے۔ کہ اس سے مراد قربانی کا دن اور اس کے بعد

کے تین دن ہیں۔ امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ بقر عید اور اس کے بعد دو دن مراد ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بقر عید اور اس کے بعد کا ایک دن مراد ہے۔

پھر حکم ہوا کہ ان قربانی کے جانوروں میں سے خود کھاؤ اور محتاج و ضرورت مندوں کو بھی کھلاؤ۔ بعض لوگوں نے اس سے یہ اخذ کیا ہے کہ قربانی کا گوشت کھانا واجب ہے۔ لیکن اکثر کی رائے یہی ہے کہ قربانی کے گوشت کے کھانے کی اجازت دی گئی۔ یا زیادہ سے زیادہ مستحب ہو سکتا ہے۔ بعض بزرگوں کا قول ہے کہ مشرکین اپنے قربانی کا گوشت نہیں کھاتے تھے۔ ان کے مقابل میں مومنین کو اس گوشت کے کھانے کی اجازت دی گئی۔

حج سے متعلق تیسرا حکم یہ ملا کہ اب تک جو ناخن کٹوانے اور خط بنوانے وغیرہ کی ممانعت تھی وہ ممانعت ختم کی جاتی ہے اب نہائیں دھوئیں خط بنوائیں ناخن ترشوائیں اور میل پچیل کو دور کریں، اس کے بعد حج سے متعلق جو اعمال لازم ہیں۔ اس کی ادائیگی کریں۔ مثلاً کنکری مارنا وغیرہ۔ پھر اس کے بعد حکم ہے۔ خانہ کعبہ کا طواف کریں اور اس طرح پر اپنے حج کی تکمیل کریں۔

بیت عتیق کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ایک تو پرانا گھر اس کی قدامت کی وجہ سے اور دوسرا معنی محفوظ گھر کے ہیں۔ یعنی وہ گھر جو امن کی جگہ ہے اور جو سرکشوں کے تسلط سے ہمیشہ آزاد رہا ہے۔

دعوت عام:..... ارشاد ہے کہ حج سے متعلق احکام تو بیان کر دیئے گئے۔ اب ایک عام قانون بیان کیا جاتا ہے کہ جو شخص بھی احکام الہی کی پابندی کرے گا اور ان کا ادب و لحاظ رکھے گا۔ اور عملاً اس کی خلاف ورزی نہیں کرے گا۔ تو یہ اس کے گناہوں کی معافی اور بلندی درجات کا سبب بن جائے گا اور حصول خیر و برکات کا ذریعہ ہوگا۔

خیر لہ۔ میں لام تخصیص کا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوگا کہ فائدہ خود اسی کا ہے کسی اور کا نہیں۔

پھر فرمایا گیا کہ تمہارے لئے سارے جانور حلال ہیں سوائے ان جانوروں کے جن کی حرمت کا تذکرہ قرآن کی دوسری آیتوں میں آچکا ہے۔ اور بت پرستی کی گندگی سے دور رہو اور ان بتوں کو معبود مت بناؤ، اسی طرح جھوٹی باتوں سے بچو۔ قول الزور کے تحت ہر جھوٹ آ جاتا ہے۔ لیکن دنیا کا سب سے بڑا جھوٹ توحید کے مقابل میں شرک ہے۔

صحیحین میں ایک روایت ہے کہ آنحضور ﷺ نے صحابہ کرام کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کیا میں تمہیں دنیا کا سب سے بڑا گناہ نہ بتلا دوں؟ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ضرور بتلائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ خدا کے ساتھ شریک کرنا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔ اور پھر آپ ﷺ نے تکیہ سے الگ ہو کر فرمایا کہ جھوٹ بولنا اور جھوٹی گواہی دینا۔ اسے آپ ﷺ بار بار فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم سمجھ گئے۔ مزید وضاحت کی ضرورت نہیں رہی۔ تکیہ سے آپ کا ہٹ کر یہ فرمانا اور بار بار ارشاد صحابہ کرام کے دلوں میں اس کی اہمیت بٹھانے کے لئے تھا۔

پھر مشرکین کی تباہی کی مثال بیان کی گئی کہ جسے کوئی آسمان سے گر پڑے اور درمیان سے پرندے اسے اچک لیں اور اس کی ہڈیاں نوج ڈالیں یا ہوا انہیں ہلاکت کے کسی دور دراز گڑھے میں پھینک ڈالے۔ غرض یہ کہ بتلائے شرک بری طرح ہلاک ہو گیا۔ تو جس طرح وہ بدنصیب اپنی منزل مقصود سے بہت دور جا پڑا۔ اسی طرح مشرکین کی بدنصیبی ہے کہ یہ راہ حق کھو بیٹھے۔

بعض مفسرینؒ نے کہا ہے کہ شکاری پرندوں سے مراد نفس کے دوسوے ہیں اور ہوا کے جھکڑ سے شیطان کا حملہ۔ یہ ایک عام کلیہ کا بیان ہو چکا اور اس سے پہلے شرک کی مذمت کی گئی تھی۔ لیکن اس آیت میں قربانی کے جانوروں کے بارے میں جو خصوصی احکام نازل ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ شرک تو حرام ہے۔ مگر غیر اللہ کی تعظیم بری نہیں۔ بلکہ جو چیزیں خدا کی طرف منسوب ہوں اس کی تعظیم تو

جزء ایمان ہے۔

فقہاء نے کہا کہ غیر اللہ کی تعظیم مستحلاً تو ممنوع و ناجائز ہے۔ لیکن خدا کی طرف نسبت ہونے کے لحاظ سے جائز ہے۔ بعض بزرگوں نے اس سے دو مسئلے اخذ کئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ تقویٰ کا تعلق قلب سے ہے اور دوسرے یہ کہ شعائر دین کی تعظیم حد و شرعی کے اندر رہتے ہوئے یہ خود مشروع ہے۔

فرمایا گیا کہ ان جانوروں سے ایک وقت معین تک تم فائدہ اٹھا سکتے ہو۔ مثلاً سواری کا کام لینا، بار برداری کرنا اور دودھ پینا وغیرہ۔ مگر یہ اسی وقت تک ہے جب تک کہ اسے قربانی کے لئے خاص نہ کر دیا گیا ہو۔ لیکن جب اسے قربانی کے لئے مخصوص کر دیا گیا ہو اور اسے ”ہدیٰ“ بنا دیا گیا ہو تو بلا ضرورت فائدہ اٹھانا ناجائز نہیں۔ پھر ارشاد ہوا کہ ان قربانی کے جانوروں کو ذبح کرنے کی جگہ حد و حرم ہے۔ وہیں ان کی قربانی ہونی چاہئے۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَى جَمَاعَةٍ مُؤْمِنَةٍ سَلَفَتْ قَبْلَكُمْ جَعَلْنَا مَنَسَكًا يَفْتَحُ السَّيْنِ مَصَدَّرٌ وَيَكْسِرُهَا اسْمُ مَكَانٍ أَى ذِبْحًا قُرْبَانًا أَوْ مَكَانَهُ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ عِنْدَ ذِبْحِهَا فَإِنَّهُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا أَنْقَادُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿۳۳﴾ الْمُطِيعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ خَافَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ فِي أَوْقَاتِهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۳۴﴾ يَتَصَدَّقُونَ وَالْبُدْنَ جَمْعُ بَدَنَةٍ وَهِيَ الْإِبِلُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ إِعْلَامَ دِينِهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ نَفْعٌ فِي الدُّنْيَا كَمَا تَقَدَّمُ وَأَجْرٌ فِي الْعُقْبَى فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا عِنْدَ نَحْرِهَا صَوَافٍ قَائِمَةً عَلَى ثَلَاثِ مَعْقُولَةٍ الْيَدِ الْيُسْرَى فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ بَعْدَ النَّحْرِ وَهُوَ وَقْتُ الْأَكْلِ مِنْهَا فَكُلُوا مِنْهَا إِنْ شِئْتُمْ وَأَطِعمُوا الْقَانِعَ الَّذِي يَقْنَعُ بِمَا يُعْطَى وَلَا يَسْأَلُ وَلَا يَتَعَرَّضُ وَالْمُعْتَرِ السَّائِلَ أَوْ الْمُتَعَرِّضَ كَذَلِكَ أَى مِثْلُ ذَلِكَ التَّسْحِيرِ سَخَرْنَاهَا لَكُمْ بِأَنْ تَنْحَرَ وَتَرْكَبَ وَالْأَلَمْ تَطِيقُوا لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۳۵﴾ إِنْعَامِي عَلَيْكُمْ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا أَى لَا يُرْفَعَانِ إِلَيْهِ وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ أَى يَرْفَعُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ الْعَمَلُ الصَّالِحُ الْخَالِصُ لَهُ مَعَ الْإِيمَانِ كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ أَرْشَدَكُمْ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَاسِكَ حَجِّهِ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿۳۶﴾ أَى الْمُوَحِّدِينَ إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا غَوَائِلَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فِي أَمَانَتِهِ كَقُورٍ ﴿۳۸﴾ لِيُنْعِمَ بِهِ وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ الْمَعْنَى إِنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ

ترجمہ:..... ہم نے ہر امت کے لئے قربانی اس غرض سے مقرر کی تھی تاکہ وہ لوگ ان چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے انہیں عطا کئے تھے (گویا کہ پچھلی امتوں میں بھی قربانی رائج تھی۔ منسکائین کے فتح اور کسرہ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ اگر اس کو فتح

سے پڑھیں تو مصدر کے معنی میں ہوگا۔ اور اگر کسرہ پڑھیں تو اس صورت میں نام ہوگا جگہ کا۔ گویا ہر ایک امت کے لئے قربانی کی جگہ متعین کر دی گئی تھی (تمہارا خدا تو خدائے واحد ہی ہے۔ تم اس کے آگے جھکو اور آپ خوشخبری سنا دیجئے گردن جھکا دینے والوں کو) (یعنی مطیع و فرمانبردار لوگوں کو) جن کے دل ڈر جاتے ہیں جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے اور جو مصیبتیں ان پر پڑتی ہیں ان پر صبر کرنے والوں کو اور نماز کی پابندی کرنے والوں کو اور ان کو جو خرچ کرتے رہتے ہیں اس میں سے جو ہم نے انہیں دے رکھا ہے (اور صدقہ و خیرات کرتے رہتے ہیں) اور قربانی کے جانوروں کو ہم نے تمہارے لئے اللہ (کے دین) کی یادگار بنا دیا ہے تمہارے لئے اس میں فائدے ہیں (دنیاوی فائدہ مثلاً سواری اور بار برداری وغیرہ اور اسی کے ساتھ اجر آخرت بھی) سو تم انہیں کھڑے کر کے ان پر اللہ کا نام لیا کرو (ذبح کے وقت) پھر جب وہ کروٹ کے بل گر پڑیں (ذبح کے بعد) تو اس وقت خود بھی ان میں سے کھاؤ (اگر تم کھانا چاہو) اور بے سوال و سوالی کو بھی کھلاؤ (یعنی انہیں بھی کھلاؤ جو قناعت پسند ہیں اور کسی کے آگے دست سوال پھیلا نا پسند نہیں کرتے ہیں اور انہیں بھی جنہوں نے مانگنے کا پیشہ اختیار کر رکھا ہے) ہم نے اسی طرح ان جانوروں کو تمہارے زیر حکم کر دیا (اور مکمل طور پر مسخر کر دیا۔ تاکہ تم اسے ذبح کر سکو اور اس سے سواری کا کام لے سکو۔ ورنہ تمہارے لئے یہ بہت مشکل ہوتا۔ یہ سب اس لئے کیا) تاکہ تم شکر ادا کر سکو (ان انعامات کا جو ہم نے تم پر رکھے ہیں) اللہ تک نہ ان کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون ان کے پاس تمہارا تقویٰ پہنچتا ہے (یعنی خدا تعالیٰ کے پاس قربانی کا نہ گوشت پہنچتا ہے اور نہ خون ان کے پاس تو انسان کا عمل صالح پہنچتا ہے۔ بشرط یہ کہ ایمان کی دولت بھی ہو) اسی طرح اللہ نے انہیں تمہارے زیر حکم کر دیا تاکہ تم اللہ کی بڑائی بیان کرو کہ اس نے تمہیں ہدایت دی (اور مناسک حج کی توفیق عطا فرمائی) اور آپ اخلاص والوں کو (جو موحد ہیں) ان کو خوشخبری سنا دیجئے۔ بے شک خدا تعالیٰ (ان مشرکین کے غلبہ و اقتدار کو) دور کر دے گا ایمان والوں سے۔ بے شک اللہ پسند نہیں کرتا ہے کسی دغا باز کفر والے کو (اور انہیں ضرور عذاب آ کر رہے گا)۔

تحقیق و ترکیب:..... معجین۔ احکام شریعت کے آگے گردن جھکا دینے والے۔

والبدن۔ جمع ہے بدنہ کی اصل معنی موٹے تازہ اونٹ کے ہیں۔ اسی وجہ سے امام شافعیؒ نے بدن سے مراد صرف اون ہی لیا ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بدن کے معنی اونٹ اور گائے دونوں کے ہیں۔ جیسا کہ لغت کی کتابوں مثلاً قاموس، مصراح، منتخب وغیرہ میں بدن کے دونوں معنی موجود ہیں اور بعض احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ البدن کا اطلاق اونٹ اور گائے دونوں پر ہے۔ القانع والمعتور۔ قانع اسے کہتے ہیں۔ جو صبر کئے بیٹھا ہے۔ جو کچھ مل جائے اسے قبول کر لیتا ہے۔ اور نہ ملے جب بھی کسی کے سامنے دست سوال نہیں پھیلاتا۔ اور معتور اسے کہتے ہیں جو بے قرار ہو کر مانگتا رہتا ہے اور بغیر لئے ہوئے ہٹا نہیں۔

یدافع عن الدین امنوا کے بعد صاحب جلالین غوائل المشرکین لائے۔ اس سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یدافع کا مفعول مقدر ہے۔ جو کہ غوائل المشرکین ہے۔ غوائل جمع ہے غائلۃ کی۔ غائلہ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے انسان کو تکلیف پہنچے۔

شان نزول:..... مشرکین کا یہ معمول تھا کہ قربانی کا گوشت اپنے بتوں کے سامنے رکھ دیتے اور ان پر خون کا چھینٹا دیتے۔ اسی طرح یہ لوگ خانہ کعبہ پر قربانی کا خون چھڑکتے تھے۔ جب مسلمان حج کے ارادہ سے مکہ میں پہنچے اور انہوں نے بھی ایسا کرنا چاہا۔ تو آیت نازل ہوئی۔ کہ لن ینال اللہ لحو مہا ولا دماءھا الخ۔

اور آیت ان اللہ یدافع عن الدین امنوا الخ کا شان نزول یہ ہے کہ حدیبیہ کے سال جب آنحضور ﷺ اور مؤمنین حج

کرنے کے لئے مکہ پہنچے۔ تو مشرکین نے آپ لوگوں کو فریضہ حج کی ادائیگی سے روک دیا اور مکہ میں جو مؤمنین تھے انہیں طرح طرح ستانا۔ جس پر آیت نازل ہوئی کہ ان کفار کو عارضی مہلت ملی ہوئی ہے۔ نصرت الہی کے اصل مستحق تو مؤمنین ہیں۔ اور یہ کہ جلد ہی مشرکین کے غلبہ و اقتدار کو ختم کر دیا جائے گا۔ چنانچہ فتح مکہ کی صورت میں یہ وعدہ پورا کیا گیا اور مسلمانوں کو اقتدار سونپ دیا گیا۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ قربانی کا حکم ہر پچھلی شریعت اور ہر مذہب میں کسی نہ کسی صورت میں ضرور موجود رہا۔ یہ اسلام کے لئے کوئی نیا حکم نہیں۔ بلکہ بنی اسرائیل میں قربانی تو مذہب کا ایک اہم رکن ہے۔ تو تمام پچھلی امتیں خدا کے نام پر ذبیحہ کرتی تھیں اور سب کے سب مکہ میں اپنی قربانیاں کرتے اور قربانی کے حکم سے مقصد تو خدا کے نام کی تعظیم اور اللہ کے نام سے حصول تقرب ہے۔ یہ جانور وغیرہ کی حیثیت تو فقط ایک ذریعہ کی ہے۔

صحابہ کرامؓ نے آنحضور ﷺ سے دریافت فرمایا کہ یہ قربانی کیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ تمہارے باپ ابراہیمؑ کی سنت ہے۔ صحابہؓ نے پھر دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ہمیں اس سے کیا فائدہ ہے؟ فرمایا کہ ہر بال کے بدلے ایک نیکی۔ تو فرمایا گیا کہ تم سب کا خدا ایک ہے۔ اگرچہ شریعت کے احکام بدلتے رہتے ہیں۔ لیکن خدا کی توحید میں کسی نبی یا رسول کا کبھی اختلاف نہیں رہا۔ لہذا تم سب کے سب اس کی طرف جھک جاؤ اور اس کے احکام کی پابندی کرو اور توحید کا تقاضا یہ ہے کہ غیر اللہ کے آگے بھینٹ نہ چڑھاؤ اور نہ کسی مکان کو معظم بالذات سمجھ کر اپنے اندر شائبہ شرک پیدا ہونے دو اور احکام شریعت کی پابندی کرنے والوں کو خوشخبری سنا دو جو خدا تعالیٰ کا ذکر سنتے ہی خوف خدا سے کانپ اٹھتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی اطاعت میں لگ جاتے ہیں اور مصیبتوں پر صبر کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ احکام شریعت کے پابند ہیں اور فریضہ خداوندی کو ادا کرنے والے ہیں اور خدا تعالیٰ نے جو کچھ ان کو دیا ہے اسے خرچ کرتے رہتے ہیں اور فقیروں و ضرورت مندوں کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کرتے ہیں۔ یہ سب نتیجہ ہے توحید کا جس کے اندر بھی توحید خالص ہوگا اس کے اندر یہ سارے کمالات ظاہری و باطنی پیدا ہو سکتے ہیں۔

قربانی کی حقیقت:..... پھر ارشاد ہے کہ ان قربانی کے جانوروں کو جسے شعائر اللہ قرار دیا گیا ہے اسے خود بالذات قابل تعظیم نہ سمجھو، بلکہ اس کی عظمت تو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ہے تو اس سے گویا عظمت توحید کو دل میں راسخ کرنا مقصود ہے کہ جس جانور کو خدا تعالیٰ کی جانب منسوب کر دیا گیا اس پر اس کے مالک کا حکم اب نہیں چل پاتا۔ اس سے مالک مجازی کی عبدیت اور مالک حقیقی کی معبودیت ظاہر ہے۔

فرمایا گیا کہ ان قربانی کے جانوروں میں تمہارے لئے فائدے ہیں۔ تو سب سے بڑا فائدہ تو حصول اجر اور رضا الہی ہے۔ آنحضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بقر عید کے دن خدا تعالیٰ کے نزدیک انسان کا کوئی عمل قربانی سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے اور ضماندینی فوائد بھی ہیں۔ مثلاً گوشت کھانا کھلانا وغیرہ۔ اسی کے ساتھ حکم ہوا کہ قربانی کے وقت خدا تعالیٰ کا نام لیا کرو اور یہی طریقہ سنت کے مطابق ہے۔ آنحضور ﷺ کا معمول تھا کہ جب بھی کوئی جانور ذبح کرتے تو بسم اللہ واللہ اکبر پڑھا کرتے۔

صواف کے معنی ابن عباسؓ نے اونٹ کو تین پیروں پر کھڑا کر کے اس کا بایاں پیر باندھ کر بسم اللہ واللہ اکبر لا الہ الا اللہ اللہم منک ولک پڑھ کر اس کو ذبح کرنے کے کئے ہیں۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضور ﷺ اور آپ کے صحابہ اونٹ کے ایک پیر کو باندھ کر تین پیر پر کھڑا کر کے ہی اسے ذبح فرمایا کرتے تھے۔

اور صواف کے معنی خالص کے بھی کئے گئے ہیں۔ یعنی زمانہ جاہلیت میں جس طرح غیر خدا کے نام پر قربانیاں دی جاتی

تھیں، اس کی ممانعت کی گئی کہ غیر اللہ کے نام پر قربانیاں مت دو، بلکہ خدا صرف خدا ہی کے نام پر قربانیاں کرو اور جب یہ زمین پر گر کر ٹھنڈے ہو جائیں یعنی اچھی طرح روح نکل جائے تو پھر اس میں سے تم خود بھی کھاؤ اور دوسروں کو بھی کھلاؤ۔ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ جانوروں میں جب تک جان ہے اور اس کے جسم کا کوئی حصہ کاٹ لیا جائے تو اس کا کھانا حرام ہے۔

بعض لوگوں کی رائے ہے کہ قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے اور بعض وجوب کے قائل ہیں۔ امام مالکؒ مستحب قرار دیتے ہیں اور مفسرینؒ نے لکھا ہے کہ پہلا امر یعنی کسلاوا اباحت و جواز کے لئے ہے اور دوسرا امر یعنی اطعموا استحباب کے لئے ہے۔ براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ سب سے پہلے ہمیں عید کی نماز ادا کرنی چاہئے۔ پھر لوٹ کر قربانی کرنی چاہئے اور جس شخص نے ایسا کیا، اس نے سنت کے مطابق عمل کیا اور جس نے نماز سے پہلے ہی قربانی کر لی اس کی قربانی نہیں۔

امام شافعیؒ اور علماء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ قربانی کا وقت اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب سورج نکلنے کے بعد اتنا وقت گزر جائے کہ نماز اور دو خطبے ہو جائیں اور امام احمدؒ کے نزدیک مزید اتنا وقت گزر جانے کے بعد کہ امام قربانی کر لے، کیونکہ ایک حدیث میں ہے کہ جب تک امام قربانی نہ کرے تم قربانی نہ کرو..... اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تو گاؤں والوں پر عید کی نماز ہے ہی نہیں۔ لہذا وہ طلوع فجر کے بعد ہی قربانی کر سکتے ہیں۔ البتہ شہری جب تک نماز سے فارغ نہ ہو لیں اس وقت تک قربانی نہ کریں۔ فرمایا گیا کہ خدا کی اس نعمت کا شکر ادا کرو کہ باوجود تمہارے کمزور و ناتواں ہونے کے ان قوی تر جانوروں پر تمہیں قدرت عطا فرمائی۔ خدا تعالیٰ کی ناشکری و ناقدری نہ کرو۔

ثمرات حسن نیت:..... یہاں سے مشرک قوموں کے عقیدے کی تردید کی گئی اور فرمایا گیا کہ تمہاری قربانی کے جانوروں کا نہ گوشت خدا تک پہنچتا ہے اور نہ خون۔ تمہیں تو اجر و ثواب تمہاری نیت کے اوپر ملتا ہے۔ اہل کتاب بھی قربانی کے جانوروں کے خون بہانے کو کفارہ کا ایک ذریعہ سمجھتے تھے۔

اہل بائبل کا عقیدہ تھا کہ آسمان پر دیوتاؤں کی دعوت ہوتی ہے اور ان کے نام کی جو بھیٹ چڑھائی جاتی ہے وہ اس کی خوشبو محسوس کرتے ہیں اور اسے کھاتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

زمانہ جاہلیت میں مشرکین یہ کرتے تھے کہ قربانی کے جانور کا گوشت اپنے بتوں کے سامنے رکھ دیتے اور ان پر خون کا چھینٹا دیتے۔ یہ بھی دستور تھا کہ خانہ کعبہ پر قربانی کے گوشت کا خون چھڑکتے۔

مسلمان ہونے کے بعد صحابہؓ نے آنحضور ﷺ سے ان چیزوں کے بارے میں دریافت کیا۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی اور ان مشرکانہ عقائد سے منع کیا گیا۔

ایک حدیث صحیح میں ہے کہ خدا تعالیٰ تمہاری صورتوں کو نہیں دیکھتا، نہ اس کی نظر تمہارے مال پر ہے۔ وہ تو تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے اور ثواب تمہارے اخلاص پر ملتا ہے۔ ارشاد ہوا کہ خدا تعالیٰ کا شکریہ ادا کرو کہ اس نے تمہیں راہ حق پر رکھا۔ ورنہ تم بھی مسیحیوں کی طرح عقائد باطلہ میں مبتلا ہو کر راہ حق سے بھٹک گئے ہوتے۔

فرمایا وہ لوگ جو خدا تعالیٰ پر بھروسہ رکھیں گے اور اس پر ایمان لائیں گے انہیں یہ کفار کوئی نقصان نہ پہنچا سکیں گے اور نہ انہیں حج و عمرہ وغیرہ سے روک سکیں گے۔ ان کفار و مشرکین کو جو مہلت مل جاتی ہے وہ تو عارضی ہوتی ہی ورنہ نصرتِ الہی کے اصل مستحق تو اہل ایمان ہی ہیں۔

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ أَى لِّلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُقَاتِلُوا وَهَذِهِ أَوَّلُ آيَةٍ نَزَلَتْ فِي الْجِهَادِ بَانْتِهَامِ أَى بِسَبَبِ أَنَّهُمْ ظَلَمُوا بِظُلْمِ الْكَافِرِينَ إِيَّاهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿۳۹﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ فِي الْإِخْرَاجِ مَا أُخْرِجُوا إِلَّا أَنْ يَقُولُوا أَى بِقَوْلِهِمْ رَبُّنَا اللَّهُ وَحْدَهُ وَهَذَا الْقَوْلُ حَقٌّ وَالْإِخْرَاجُ بِهِ إِخْرَاجٌ بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِدَلِّ بَعْضٍ مِنَ النَّاسِ بِبَعْضٍ لَهَدَمْتُ بِالتَّشْدِيدِ لِكَثِيرٍ وَبِالتَّخْفِيفِ صَوَامِعَ لِلرُّهْبَانِ وَبِيعَ كَنَائِسُ لِلنَّصَارَى وَصَلَوْتُ كَنَائِسَ لِلْيَهُودِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَمَسْجِدَ لِلْمُسْلِمِينَ يُذَكِّرُ فِيهَا أَى الْمَوَاضِ الْمَذْكُورَةُ اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَتَنْقَطِعُ الْعِبَادَاتُ بِخَرَابِهَا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ أَى يَنْصُرُ دِينَهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَلَىٰ خَلْقِهِ عَزِيزٌ ﴿۴۰﴾ مُنِيعٌ فِي سُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ يَنْصُرِهِمْ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ جَوَابُ الشَّرْطِ وَهُوَ وَجَوَابُهُ صَلَاةُ الْمُؤَصِّلِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ هُمْ مُبْتَدَأُ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿۴۱﴾ أَى إِلَيْهِ مَرْجِعُهَا فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ تَسْلِيَةً لِّلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تَانِيثُ قَوْمٍ بِإِعْتِبَارِ الْمَعْنَى وَعَادَ قَوْمُ هُودٍ وَثَمُودُ ﴿۴۲﴾ قَوْمُ صَالِحٍ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿۴۳﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ قَوْمُ شُعَيْبٍ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ كَذْبَهُ الْقَبْطُ الْأَقْوَمَةُ بَنُو إِسْرَائِيلَ أَى كَذَّبَ هَؤُلَاءِ رُسُلَهُمْ فَلَكَ أُسُوءَ بِهِمْ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ أَمَهَلْتُهُمْ بِتَأْخِيرِ الْعِقَابِ لَهُمْ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ بِالْعَذَابِ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ﴿۴۴﴾ أَى إِنْكَارِي عَلَيْهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ بِأَهْلَاكِهِمْ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ أَى هُوَ وَاقِعٌ مَوْقَعَهُ فَكَأَيْنَ أَى كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَفِي قِرَاءَةِ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ أَى أَهْلُهَا بِكُفْرِهِمْ فَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَىٰ غُرُوشِهَا سُقُوفُهَا وَكَمْ مِنْ بَشَرٍ مُّعْطَلَةٌ مَتْرُوكَةٌ بِمَوْتِ أَهْلِهَا وَقَصِيرٌ مُّشِيدٌ ﴿۴۵﴾ رَفِيعٌ خَالَ بِمَوْتِ أَهْلِهِ أَقْلَمَ يَسِيرُوا أَى كُفَّارُ مَكَّةَ فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا مَا نَزَلَ بِالْمُكَذِّبِينَ قَبْلَهُمْ أَوْ إِذَا نَ سَمِعُوا بِهَا أَخْبَارَهُمْ بِالْإِهْلَاكِ وَخَرَابِ الدِّيَارِ فَيَعْتَبِرُوا فَإِنَّهَا أَى الْقِصَّةُ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿۴۶﴾ تَاكِيدٌ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ بِإِنْزَالِ الْعَذَابِ فَإِنَّ حَزَنَةَ يَوْمٍ بَدْرٍ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿۴۷﴾ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ فِي نِجَ الدُّنْيَا وَكَأَيْنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا الْمُرَادُ أَهْلُهَا وَالَّتِي الْمَصِيرُ ﴿۴۸﴾ الْمَرْجِعُ

ترجمہ: اب لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے انہیں جن سے لڑائی کی جاتی ہے۔ (یعنی مومنین کو کفار سے اور یہ پہلی آیت ہے

جو جہاد کے بارے میں اتری (اس لئے کہ ان) (مومنین) پر بہت ظلم ہو چکا اور بے شک اللہ ان کی نصرت پر (ہر طرح) قادر ہے جو اپنے گھروں سے بنے وجہ نکالے گئے۔ محض اس بات پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے اور اگر اللہ لوگوں کا زور ایک دوسرے سے نہ گھٹاتا رہتا (بعضہم بدل واقع ہو رہا ہے الناس سے) تو نصاریٰ کی خافیاہیں اور عبادت خانے اور یہود کے عبادت خانے اور مسلمانوں کی مسجدیں جن میں اللہ کا نام کثرت سے لیا جاتا ہے سب منہدم ہو گئے ہوتے (اور اس طرح پر عبادات کا سلسلہ ختم ہو جاتا۔ ہذمت میں دے کے تشدید اور تخفیف دونوں طرح کی قرأت ہے اکثر مفسرین تشدید کے قائل ہیں) اور اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا جو اس کے (دین کی) مدد کرے۔ بے شک اللہ قوت والا ہے غلبہ والا ہے (اس کی قوت و طاقت ہر ایک پر غالب ہے) یہ ایسے لوگ ہیں کہ اگر ہم انہیں دنیا میں حکومت دے دیں (دشمنوں کے مقابل میں ان کی مدد کر کے) تو یہ لوگ نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور دوسروں کو بھی نیک کام کا حکم دیں اور برے کام سے منع کریں (ان ممکنہ میں جو شرط تھا فاموا الصلوٰۃ اور اس کے بعد کا جملہ اس شرط کا جواب ہے۔ نیز شرط و جواب الشرط دونوں صلہ ہیں الذین موصول کے اس سے قبل ایک مبتداء محذوف ہے یعنی ہم) اور انجام سب کاموں کا اللہ ہے کہے ہاتھ میں ہی (وہی ہر چیز کا مرجع ہے) اور اگر یہ لوگ آپ کو جھٹلاتے ہیں تو (کیا ہوا۔ آنحضور ﷺ کو تسلی دی جارہی ہے کہ) ان سے قبل قوم نوح و عاد و ثمود اور قوم ابراہیم و قوم لوط علیہا السلام اور اہل مدین بھی اپنے اپنے پیغمبروں کو جھٹلا چکے ہیں (عاد سے مراد قوم ہود اور ثمود سے مراد قوم صالح اور اصحاب مدین سے مراد قوم شعیب ہیں) اور موسیٰ علیہ السلام بھی جھٹلائے جا چکے ہیں (اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کی ان کی قوم نے تکذیب نہیں کی تھی لیکن قبیلوں نے آپ کو جھٹلایا تھا تو اے محمد ﷺ آپ کے لئے تو مومنہ موجود ہے پچھلی امتوں میں) سو پہلے تو میں نے کافروں کو مہلت دی (عذاب میں تاخیر کر کے) پھر میں نے انہیں پکڑ لیا (عذاب میں مبتلا کر دیا) پس دیکھو میرا عذاب کیسا ہوا (یعنی ان کی تکذیب کی سزا میری طرف سے ہلاکت کی صورت میں ملی یہاں سے استفہام سوال کے لئے نہیں ہے بلکہ تقریر کے لئے کہ ہم نے جو سزا دی وہ ان کے جرم کے مطابق تھی) غرض کتنی ہی بستیاں ہیں جنہیں ہم نے تباہ کر ڈالا جو نافرمان تھیں (اور کفر میں مبتلا تھیں) ایک قرأت بجائے اہل کتھا کے اہل کتھا کی ہے (سو وہ اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور کتنے ہی بیکار کنویں اور بہت سے پختہ محل (خالی اور ویران پڑے ہیں جن میں کوئی رہنے والا بھی نہیں ہے) سو کیا یہ لوگ زمین پر چلے پھرے نہیں (یعنی کفار مکہ) کہ ان کے دل ایسے ہو جاتے جن سے یہ سمجھنے لگتے (اور معلوم ہو جاتا کہ ان سے پہلے منکرین کو کیا سزا مل چکی ہے) یا کان ایسے ہو جاتے جن سے یہ سننے لگتے (اور پچھلی قوموں کی تباہی کے قصوں سے خبردار ہو جاتے اور عبرت حاصل کرتے) بات یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہو جایا کرتیں بلکہ دل جو سینوں میں ہیں وہ اندھے ہو جایا کرتے ہیں اور آپ سے یہ لوگ عذاب کی جلدی کر رہے ہیں۔ درآ خالیکہ اللہ کبھی اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرے گا (اور پھر وہ جنگ بدر کی صورت میں ہو کر رہا)۔

اور آپ کے پروردگار کے پاس کا ایک دن مثل ایک ہزار سال کے لئے تم لوگوں کے شمار کے مطابق (یعنی آخرت کے عذاب کا ایک دن دنیا کے ایک ہزار سال کے برابر ہے۔ تعبدون اور یعبدون دونوں قرأت ہے) اور کتنی ہی بستیاں ہیں (جن کے باشندوں کو) میں نے مہلت دی تھی اور وہ نافرمان تھیں۔ پھر میں نے انہیں پکڑ لیا اور میری ہی طرف سب کی واپسی ہے۔

تحقیق و ترکیب: یقاتلون۔ مومنین کو مقاتلین کے ساتھ تعبیر کیا۔ وہ اس وجہ سے کہ یہ مومنین اپنی دفاع کے لئے قتال کی اجازت کے طالب تھے یا آئندہ پیش آنے والے واقعات کی مناسبت سے مقاتلین کی تعبیر اختیار کی گئی۔

الذین اخرجوا۔ یا تو حالت جرم میں واقع ہے اور پہلے موصول کا یعنی للذین کا صفت ہے یا اس کا بیان واقع ہو رہا ہے یا پھر بدل ہو اس سے اور یہ بھی ممکن ہے کہ محلا منصوب برہائے مدح ہو اور مبتداء مقدر ہونے کی صورت میں محلا مرفوع ہونے کا امکان ہے۔

الا ان یقولوا۔ یہ استثناء منقطع محلاً منصوب ہے۔ اس طرح کی صورت میں نصب عام دستور ہے کیونکہ عامل کو مسلط کرنا صحیح نہیں۔ عامل کے تسلیط کی صورت میں معنی صحیح نہیں رہتے۔

لہدمت۔ مشدد اور غیر مشدد دونوں طرح مستعمل ہے۔

صوامع۔ صومعہ کی جمع ہے جس میں راہب عبادت کرتے ہیں۔

کنائس۔ کنیسۃ کی جمع ہے۔ یہ بھی عیسائیوں کے عبادت خانہ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ عیسائی اپنی نمازیں کنیسہ ہی میں پڑھتے ہیں۔ اس لئے صلوة سے یہاں مراد کنیسہ ہے۔

اقاموا الصلوۃ۔ الذین ان مکنہم فی الارض کا جواب شرط یعنی اقاموا الصلوۃ مع اپنے معطوف کے جواب شرط ہے ہم مبتداء ہے صلہ اور موصول دونوں مل کر خبر ہوں گے۔

کذب موسیٰ۔ کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب خود قوم موسیٰ علیہ السلام نے نہیں کی تھی۔ بلکہ قبطیوں نے کی تھی۔ اس وجہ سے قرآن نے یہاں اسلوب بیان میں تبدیلی پیش نظر رکھی۔

﴿تشریح﴾:..... مشرکین مکہ مسلمانوں کو طرح طرح پریشان کرتے اور تکلیفیں دیتے۔ لیکن یہ لوگ ان کے مظالم کو صبر و سکون کے ساتھ برداشت کرتے رہے۔ مگر جب مشرکوں کی بغاوت بڑھ گئی اور ان کی سرکشی حد تک پہنچ گئی تو مسلمان پریشان ہو کر اپنے مال و اسباب اپنے اعزہ و اقرباء کو چھوڑ کر جسے جہاں موقع ملا روانہ ہونے لگے اور بالآخر سرکارِ عالم ﷺ بھی مدینہ کو ہجرت فرما گئے۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی اور پہلی بار مسلمانوں کو ان مشرکین کے مقابلہ کی اجازت ملی اور ساتھ ہی یہ خوشخبری بھی سنائی گئی کہ خدا تعالیٰ مسلمانوں کی ظاہری بے سروسامانی کے باوجود انہیں غالب کر کے رہے گا جنہیں بلا وجہ ان کے گھروں سے بے گھر کر دیا گیا۔ درآئیکہ ان کا کوئی جرم نہیں تھا۔ سوائے اس کے کہ وہ ان کے دیوی دیوتاؤں کو چھوڑ کر ایک خدا کو مانتے تھے۔

ارشاد ہوا کہ اگر ظالموں اور سرکشوں کا زور انسانوں ہی کے بعض گروہوں کے ذریعہ نہ تڑوایا جاتا تو زمین میں شرف و فساد پھیل جاتا اور جو عمارتیں تو حید کا مرکز رہی ہیں۔ مثلاً مسجدیں اور اسی طرح اہل کتاب کی مذہبی عمارتیں جو اپنے زمانہ میں تو حید کا مرکز تھیں سب ختم ہو گئی ہوتیں۔ گویا جہاد کی مشروعیت بھی تو حید ہی کی خاطر ہے۔ فرمایا گیا کہ اگر مومنین دین حق پر جسے رہے تو خدا تعالیٰ بالآخر غلبہ انہیں کو دے گا اور قوت و اقتدار خدا تعالیٰ ہی کے ہاتھ میں ہے۔

اسی کے ساتھ ان کی تعریف کی گئی کہ اگر ان اہل حق اور سچے مسلمانوں کو حکومت دے دی جائے تو مسجدیں آباد و پر رونق ہو جائیں اور یہ اپنے مال کی زکوٰۃ بھی ادا کریں۔ جس سے غریب و محتاج لوگوں کی پرورش ہو جایا کرے اور اسی کے ساتھ دوسروں کو بھی نیک کام کا حکم اور برائی سے روکنے کی کوشش کریں۔ جس کے نتیجہ میں برائیوں کا خاتمہ ہو جائے اور نیکی و انصاف اور عدالت کا دور دورہ ہو۔ آخر میں ارشاد فرمایا گیا کہ سارے کاموں کا انجام خدا ہی کے ہاتھ میں ہے۔ لہذا اس عارضی ناکامی اور مغلوبیت سے اہل حق کو ہراساں و دل شکستہ نہ ہونا چاہئے۔

تسلی و اطلاع:..... خدا تعالیٰ آنحضور ﷺ کو تسلی دیتے ہیں کہ ان مشرکین کی تکذیب کوئی انوکھی اور نئی چیز نہیں ہے۔ یہی معاملہ سارے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ان کی قوموں نے کیا۔ ان منکرین کو سوچنے سمجھنے کا موقعہ دیا گیا کہ اپنے انجام پر غور کر لیں۔ لیکن جب یہ اپنی سرکشی سے باز نہ آئے تو پھر انہیں سخت سے سخت سزائیں دی گئیں۔

آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ ہر ظالم کو ذلیل دیتا ہے۔ پھر جب پکڑتا ہے تو چھٹکارا ممکن نہیں اور انہی مشرکین کو خطاب کیا گیا کہ کیا یہ لوگ زمین پر چلتے پھرتے نہیں ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ پچھلی قومیں اپنی طاقت و قوت اور مال و دولت وغیرہ کے باوجود اسی تکذیب کے جرم میں کیسی تباہ و برباد کر دی گئیں۔ ان کے یہ مال و دولت اور علوم و فنون کوئی بھی ان کی ہلاکت کو روک نہ سکیں اور اگر ان کے ویران اور کھنڈر قلعہ اور محل کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھتے تو کیا ان کی بربادی و تباہی کے قصے بھی انہوں نے نہیں سنے؟ اور پھر اس سے عبرت حاصل کیوں نہیں کرتے؟ پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ یہ سب کچھ دیکھتے اور سنتے بھی ہیں۔ لیکن ان کے دل ہی اندھے ہو گئے ہیں۔ اس وجہ سے نہ انہیں پچھلی قوموں کی تباہی سے عبرت ہوتی ہے اور نہ ہی اس سے یہ سبق حاصل کرتے ہیں۔

فرمایا گیا کہ یہ منکرین اس مہلت سے فائدہ اٹھانے اور اپنی حالت کی اصلاح کے بجائے انبیاء سے استہزاء اور مذاق میں لگے رہے اور بطور مذاق کے اس کا مطالبہ کرتے رہے کہ یہ عذاب جس سے ہمیشہ ہمیں ڈرایا دھمکایا جاتا ہے وہ جلدی کیوں نہیں آ جاتا اور یوم حساب سے پہلے ہی ہمارا معاملہ صاف کیوں نہیں کر دیا جاتا ہے۔

جواب دیا گیا کہ ان کے تقاضہ اور مطالبہ عذاب سے کیا ہوگا؟ وہ تو اپنے وقت موعود پر آ کر رہے گا اور خدا کے وعدہ میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا ہے اور یہ کہ ان سے پہلی قوموں نے بھی یہی کیا تھا جس کے نتیجہ میں وہ ہلاک کر دیئے گئے اور ان کا بھی یہی حشر ہو کر رہے گا۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿۳۹﴾ بَيْنَ الْإِنذَارِ وَأَنَا بَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنَ الذُّنُوبِ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۴۰﴾ هُوَ الْحَنَّةُ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا الْقُرْآنِ بِإِبْطَالِهَا مُعْجِزِينَ مِّنْ أَتْبَعَ النَّبِيُّ أَىٰ يَنْسُبُونَهُمْ إِلَى الْعَجْرِ وَيُثْبِتُونَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ أَوْ مُقَدِّرِينَ عَجَزْنَا عَنْهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ مُعَاجِزِينَ مُسَابِقِينَ لَّنَا يَفْتَوُونَ أَن يَفُوتُوا بِإِنْكَارِهِمُ الْبَعْثَ وَالْعِقَابَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿۴۱﴾ النَّارُ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ هُوَ نَبِيٌّ أَمَرَ بِالتَّبْلِيغِ وَلَا نَبِيٍّ أَىٰ لَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّبْلِيغِ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى قَرَأَ الْقَفَى الشَّيْطَانُ فِي أَمْنِيَّتِهِ قِرَاءَتُهُ مَا لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ مِمَّا يَرْضَاهُ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ وَقَدْ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُورَةِ النَّحْمِ بِمَحَلِّسٍ مِّنْ قُرَيْشٍ بَعْدَ أَفْرَاقِهِمُ اللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ وَمَنُوءَةَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَىٰ بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرَبِهِ تِلْكَ الْغَرَائِقُ الْعُلَى وَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ لَتُرْتَحَى فَفَرَحُوا بِذَلِكَ ثُمَّ أَخْبَرَهُ جِبْرِئِيلُ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ مِنْ ذَلِكَ فَحَزَنَ فَسَلَّى بِهِذِهِ الْآيَةَ لِيُطْمِئِنَّ فَيَنْسَخَ اللَّهُ يُبْطِلُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ إِلَيْهِ يُثَبِّتُهَا وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ مَا ذَكَرَ حَكِيمٌ ﴿۴۲﴾ فِي تَمْكِينِهِ مِنْهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً مِّحَنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ شَكٌّ وَنِفَاقٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ أَى الْمُشْرِكِينَ عَنْ قُبُولِ الْحَقِّ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿۴۳﴾

خِلَافٍ طَوِيلٍ مَعَ النَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ جَرَى عَلَى لِسَانِهِ ذِكْرُ إِلَهَتِهِمْ بِمَا يُرْضِيهِمْ ثُمَّ أَبْطَلَ ذَلِكَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ التَّوْحِيدَ وَالْقُرْآنَ أَنَّهُ أَيْ الْقُرْآنُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ تَطْمَئِنُّ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۵۷﴾ أَيْ دِينِ الْإِسْلَامِ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ شَكٍّ مِنْهُ أَيْ الْقُرْآنَ بِمَا الْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَبْطَلَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَيْ سَاعَةُ مَوْتِهِمْ أَوِ الْقِيَمَةُ فَحَاةٌ أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ ﴿۵۸﴾ هُوَ يَوْمٌ بَدْرٌ لَا خَيْرَ فِيهِ لِلْكَافِرِ كَالرَّيْحِ الْعَقِيمِ النَّبِيُّ لَا تَأْتِي بَخِيرٌ أَوْ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَا لَيْلَ لَهُ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ أَيْ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَمَا تَضَمَّنَهُ مِنَ الْإِسْتِقْرَارِ نَاصِبٌ لِلظَّرْفِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِمَا بَيَّنَّ بَعْدَهُ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿۵۹﴾ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۶۰﴾ شَدِيدٌ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ

ترجمہ: آپ (ان اہل مکہ سے) کہہ دیجئے کہ اے لوگو! میں تو تمہارے لئے صرف ایک صاف صاف ڈرائیو والا ہوں (اور اہل ایمان کو خوشخبری سنانے والا) سو جو لوگ ایمان لے آئے اور نیک کام کرنے لگے ان کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے اور جو لوگ ہماری آیتوں کے ابطال کی کوشش کرتے رہتے ہیں (انہوں نے مومنین کو عاجز سمجھ رکھا ہے اور انہیں ایمان سے روکنے کی سعی کرتے ہیں یا یہ کہ انہوں نے خدا تعالیٰ کو عاجز سمجھ لیا ہے اور ایک قرأت میں معجزین کے بجائے معاجزین ہے مسابقین کے معنی میں گویا ان منکرین نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ ان کے حشرونشر کے انکار کے باوجود خدا تعالیٰ ان پر عذاب لانے پر قادر نہیں ہیں) وہی لوگ دوزخی ہیں اور ہم نے آپ سے قبل کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا (رسول اسے کہتے ہیں جنہیں تبلیغ پر مامور کیا گیا ہو اور نبی اسے کہتے ہیں جنہیں تبلیغ پر مامور نہ کیا گیا ہو) مگر یہ کہ جب اس نے کچھ پڑھا ہو تو شیطان نے اس کے پڑھنے میں شبہ ڈالا (اور قرآن میں غیر قرآن کو شامل کر دیتا جس سے مشرکین خوش ہوتے۔ ایک مرتبہ جب آنحضور ﷺ نے قریش کی ایک مجلس میں سورہ نجم کی تلاوت کرتے ہوئے افرایتم اللات والعزیٰ ومنۃ الثالثة الاخزی کے بعد غیر شعوری طور پر تسلیک الغرائق العلی وانا شفاعتھن لترو تجمی بھی تلاوت کر دی جو شیطان کی طرف سے اضافہ تھا تو کفار بہت خوش ہوئے۔ جس پر حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ کو اطلاع دی کہ یہ قرآن کی آیت نہیں ہے بلکہ شیطان کی طرف سے اضافہ ہے۔

یہ معلوم ہو کر آنحضور ﷺ بہت غزہ ہوئے تو آپ کو آنے والی آیت کے ذریعہ تسلی دی گئی اور مطمئن کیا گیا کہ (اللہ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہ کو مٹا دیتا ہے۔ پھر اللہ اپنی آیات کو اور مضبوط کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ خوب علم والا ہے) (اور جانتا ہے اس اضافہ کو جو شیطان کی طرف سے کیا گیا) خوب حکمت والا ہے (لہذا شیطان کو جو کچھ انہوں نے اختیار دے رکھا ہے اس میں بھی کوئی حکمت ہوگی اور یہ سب اس لئے ہے) تاکہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو ایسے لوگوں کے لئے آزمائش کا ذریعہ بنا دے۔ جس کے دل میں (شک کا) مرض ہے اور جن کے دل بہت سخت ہیں (حق بات کے قبول کرنے کے سلسلے میں) اور واقعی یہ ظالم لوگ بڑی مخالفت میں ہیں (آنحضور ﷺ اور مومنین کی۔ اس وجہ سے کہ آنحضور ﷺ کی زبان مبارک پر ان کے معبودوں کا تذکرہ آیا۔ لیکن خدا تعالیٰ نے

شیطانی وساوس اور ان کی پادروہوائی:..... آنحضور ﷺ کو مخاطب کیا گیا اور تسلی دی گئی کہ آپ سے پہلے بھی شیطان نے منکرین کے دل میں وسوسے ڈالے اور یہ اہل باطل اسی شیطانی حربہ سے کام لے کر انبیاء کرام سے مقابلہ کرتے رہے ہیں۔ اس لئے اگر آپ کے ساتھ اس طرح کی کوئی بات پیش آئے تو یہ کوئی نادر اور نئی بات نہیں..... اس موقع پر بہت سے سادہ لوح مفسرین نے غرائب العلیٰ کا ایک لغو قصہ نقل کیا ہے اور یہ بھی کہ اس واقعہ کے بعد اکثر مہاجرین حبش یہ سمجھ کر کہ مشرکین اب ایمان لے آئے ہیں۔ وہ سب کے سب مکہ واپس لوٹ آئے۔ لیکن یہ ساری روایتیں قطعاً لغو اور غلط ہیں۔

مشہور یہ کیا گیا کہ ایک مرتبہ آنحضور ﷺ مکہ میں سورۃ والنجم کی تلاوت فرما رہے تھے تو جب آپ آیت افرأیتم اللات والعزى ومنۃ الثالثة الاخرى پر پہنچے تو شیطان نے آپ کی زبان مبارک پر یہ الفاظ ڈال دیئے کہ تسلك الغرائق العلیٰ وان شفاعتھن لتورجحنی جسے مشرکین سن کر جو مجلس میں موجود تھے بہت خوش ہوئے کہ آج تو آنحضور ﷺ نے ہمارے معبودوں کی تعریف کر دی۔ جو اس سے پہلے آپ نے کبھی نہیں کی۔ اور جب آنحضور ﷺ سجدہ میں گئے تو یہ مشرکین بھی خوشی کے عالم میں آپ کے ساتھ سجدہ میں شریک ہو گئے۔ جس سے لوگوں نے یہ سمجھا کہ شاید یہ مشرکین بھی ایمان لے آئے ہیں۔ یہ واقعہ اور طریقوں سے بھی بیان کیا گیا ہے۔ لیکن محققین نے ان تمام واقعات کی شدت کے ساتھ تردید کی ہے۔

کیونکہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ جب آپ پر وحی اترتی تو فرشتوں کی ایک بڑی جماعت آپ کو احاطہ میں لے لیتی۔ تاکہ شیطان وحی میں کچھ غلط ملط نہ کر دے۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ شیطان کا اس طرح کا کوئی حربہ کس طرح کامیاب ہو سکتا تھا۔ نیز خود قرآن میں ہے کہ شیطان نے خدا تعالیٰ کے سامنے اس کا اظہار کیا کہ آپ کے مخلص بندوں پر میری کوئی چال کامیاب نہیں ہو سکتی ہے تو پھر انبیاء کرام سے بڑھ کر کون مخلص ہو سکتا ہے۔ لہذا یہ قصہ نہ روایت قابل قبول ہے اور نہ درایت۔

چنانچہ مشہور ترین سیرت نگار رسول ابن اسحق کا قول مشہور مفسر فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ قصہ زندیقوں کا گھڑا ہوا ہے اور انہوں نے اس کے رد میں پوری کتاب لکھ دی ہے اور اسی طرح امام بیہقی نے کہا ہے کہ یہ قصہ روایت بے اصل ہے۔ اس کے راوی مطعون ہیں اور یہ حدیث کی کسی معتبر کتاب میں نہیں ہے۔ فخر الدین رازی ہی نے لکھا ہے کہ یہ غلط روایت جتنے طریقوں سے بھی آئی ہے کوئی بھی اس میں سند متصل کے ساتھ نہیں ہے بلکہ سب کی سب روایتیں منقطع اور مرسل ہیں۔ اس لئے قابل توجہ نہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے جوابات دیئے گئے ہیں۔ ان میں سے ایک جواب یہ بھی ہے کہ یہ الفاظ شیطان نے مشرکین کے کانوں میں ڈالے اور انہیں وہم میں ڈال دیا کہ یہ الفاظ آنحضور ﷺ کے منہ سے نکلے ہیں۔ حالانکہ یہ تو صرف شیطانی حرکت تھی۔

پھر فرمایا گیا کہ اگر شیطان اپنی طرف سے کچھ اضافہ کر دیتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کا ازالہ فرما دیتے ہیں۔ نسخ کے معنی ازالہ اور رفع کے ہیں۔ یعنی خدا تعالیٰ اس زیادتی کو جبریل علیہ السلام کے ذریعہ ختم کر دیتے ہیں اور اس طرح پر آیات قرآنی واضح اور مشککہ ہو جاتی ہے۔

خدا تعالیٰ حکیم ہیں۔ ان کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔ لہذا یہ بھی حکمت سے خالی نہیں تھا۔ اس وجہ سے کہ یہ شیطانی وسوسے ان لوگوں کے لئے جن کے دلوں میں شرک و کفر ہے اور جو فناء میں مبتلا ہیں۔ ان کے لئے فتنہ بن جائے اور واقعہ یہی ہوا کہ مشرکین نے اس شیطانی وسوسے کو خدا تعالیٰ کی جانب سے سمجھ لیا۔ حالانکہ یہ الفاظ خدا کے نہیں بلکہ شیطان کی جانب سے تھے اور دوسری طرف اہل حق کے لئے ان کے ایمان میں اضافہ اور ان کے یقین کے مستحکم ہونے کا ذریعہ بنیں۔ جس کے نتیجہ میں خدا تعالیٰ انہیں عذاب سے محفوظ رکھتا ہے اور نعمت اخروی سے مالا مال فرماتا ہے۔

مالیوسی:..... ارشاد خداوندی ہے کہ یہ کفار جن کے دلوں میں قرآن اور وحی الہی کی طرف سے شکوک و شبہات ہیں وہ تاقیامت ان کے دلوں سے نہیں نکل سکتے ہیں۔ شیطان انہیں اپنے مکر و فریب میں ہمیشہ مبتلا رکھے گا۔ نیز جس طرح ایمان کی برکت سے دن بدن قلب میں نورانیت پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح کفر و شرک کی نخوست سے قلب میں تاریکی اور ظلمانیت میں اضافہ ہوتا ہے اور انہیں اس وقت جو مہلت ملی ہوئی ہے اس سے ان کے دماغ میں کبر و غرور بھر رہا ہے۔ یہ اس وقت ہوش میں آئیں گے جب اچانک ان کے پاس قیامت کا عذاب آچنچے گا یا وہ نامبارک دن کے عذاب میں مبتلا ہو جائیں گے جو ان کے لئے منحوس ثابت ہوگا۔ بعضوں کی رائے ہے کہ اس سے بدرکادن مراد ہے۔ جو ان کے لئے ہر طرح کے عذاب کا دن تھا۔ یا یہ کہ ان سے مراد قیامت ہی کا دن ہے اور مکرر لانے سے مقصد اس دن کی شدت بیان کرنا مقصود ہو۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

اس دن صرف خدا ہی کی بادشاہت ہوگی۔ ویسے حکومت تو آج بھی اللہ ہی کی ہے۔ مگر درمیان میں پردے پڑے ہوئے ہیں۔ لیکن قیامت کے دن یہ تجابات دور ہو جائیں گے اور ہر شخص کو براہ راست خدا تعالیٰ کی حکومت کا مشاہدہ ہو جائے گا۔ وہ دن کفار پر بہت سخت ہو کر گزرے گا۔ خدا تعالیٰ خود فیصلے کریں گے۔ جن کے دلوں میں ایمان، رسول کی صداقت اور اس کی لائی ہوئی شریعت کی حقانیت پر یقین ہوگا وہ جنت کی نعمتوں سے مالا مال ہوں گے اور جو اس دنیا میں شرک و کفر اور سرکشی میں مبتلا رہے ان کے لئے دردناک اور ذلت آمیز عذاب ہوگا۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ مِنْ مَّكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ثُمَّ قَاتَلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا هُوَ رِزْقُ الْجَنَّةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿۵۸﴾ أَفْضَلُ الْمُعْطِينَ لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا أَى إِذْ خَلَا أَوْ مَوْضِعًا يَرْضُونَهُ وَهُوَ الْجَنَّةُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ بِنِيَّاتِهِمْ حَلِيمٌ ﴿۵۹﴾ عَنْ عِقَابِهِمُ الْأَمْرُ ذَلِكَ الَّذِي قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمَنْ عَاقَبَ جَارِئًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِمِثْلِ مَا عُوِقِبَ بِهِ ظُلْمًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَى قَاتَلَهُمْ كَمَا قَاتَلُوهُ فِي الشَّهْرِ الْمُحَرَّمِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ مِنْهُمْ أَى ظَلَمَ بِإِخْرَاجِهِ مِنْ مَنْزِلِهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿۶۰﴾ لَهُمْ عَنْ قِتَالِهِمْ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ذَلِكَ النَّصْرُ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ أَى يُدْخِلُ كُلَّامِنْهُمَا فِي الْآخَرِ بَأَن يَزِيدَ بِهِ وَذَلِكَ مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ الَّتِي بِهَا النَّصْرُ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ دُعَاءَ الْمُؤْمِنِينَ بِصِيرٍ ﴿۶۱﴾ بِهِمْ حَيْثُ جَعَلَ فِيهِمُ الْإِيمَانَ فَاجَابَ دُعَاؤُهُمْ ذَلِكَ النَّصْرُ أَيْضًا بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ بِالْيَأْيِ وَالنَّاءِ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ وَهُوَ الْأَصْنَامُ هُوَ الْبَاطِلُ الرَّائِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ أَى الْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ الْكَبِيرِ ﴿۶۲﴾ الَّذِي يَصْغُرُ كُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَطَرًا فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً بِالنَّبَاتِ وَهَذَا مِنْ أَثَرِ قُدْرَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ فِي إِخْرَاجِ النَّبَاتِ بِالْمَاءِ

حَبِيرٌ ﴿۲۳﴾ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ عِنْدَ تَاخِيرِ الْمَطَرِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ عَلَى جِهَةِ الْمَلِكِ
عَ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ عَنْ عِبَادِهِ الْحَمِيدُ ﴿۲۴﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ: اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں اپنا وطن چھوڑا (اور مکہ سے مدینہ کو ہجرت کر گئے) پھر وہ مارے گئے یا مر گئے۔ اللہ تعالیٰ انہیں یقیناً بہترین رزق دے کر رہے گا (اور وہ جنت کی نعمت ہوگی) اور اللہ ہی سب رزق دینے والوں سے بہتر (دینے والا) ہے اور وہ انہیں ایسی جگہ داخل کرے گا جسے وہ بہت پسند کریں گے (یعنی جنت میں مدخل ممیم کے ضمہ اور فتح دونوں طرح ہے) اور بے شک اللہ بڑا علم والا ہے (لوگوں کی نیوٹوں سے واقف ہے) بڑا علم والا ہے (یہ بات تو ہو چکی) اور جو شخص اسی قدر تکلیف پہنچائے، جتنی تکلیف اسے پہنچانی گئی (یعنی مومنین کو جتنی تکلیف پہنچی تھی اس کے برابر انہوں نے بدلہ لے لیا اور معاملہ برابر ہو گیا لیکن) اگر (پھر اس پر زیادتی کی جائے) اور انہیں ان کے گھروں سے نکالا جائے (تو اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا۔ بے شک اللہ بڑا معاف کرنے والا ہے۔ بڑا بخشنے والا ہے۔ یہ (یعنی مومنین کی نصرت و غلبہ) اسی سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ رات کو داخل کر دیتا ہے دن میں اور دن کو داخل کر دیتا ہے رات میں (اور اسی طرح پر کبھی دن چھوٹا ہے اور کبھی رات چھوٹی ہو جاتی ہی تو جو ہستی اس پر قادر ہو سکتی ہے وہ مومنین کی مدد پر کیوں نہیں قادر ہو سکتی ہے) اور اس سبب سے کہ اللہ بڑا سننے والا ہے (مومنین کی دعا کو) بڑا دیکھنے والا ہے (مومنین کی ضرورتوں کو۔ اس وجہ سے کہ ان کی دعاؤں کو قبول کر لیا۔ کیونکہ ان کے دلوں میں ایمان تھا) یہ (نصرت) اس لئے بھی ہوگی کہ اللہ ہی تو بس حق ہے اور اس کے سوا یہ جس کو پکار رہے ہیں (بتوں میں سے) وہ بالکل باطل ہے اور اللہ ہی تو عالیشان ہے سب سے بڑا ہے (اس کے سوا جو چیز بھی ہے سب اس سے کمتر ہے) کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ اللہ ہی آسمان سے پانی برساتا ہے۔ سوز مین سرسبز ہو جاتی ہی (یہ سب خدا تعالیٰ کی قدرت میں ہے) بے شک اللہ بڑا مہربان ہے (اپنے بندوں پر پانی برسا کر سبزیاں اگا دیتا ہے) بڑا خبر رکھنے والا ہے (ان چیزوں کا جو لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتی ہیں۔ بارش میں تاخیر ہو جانے کی وجہ سے) اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بے شک اللہ ہی بے نیاز ہے (اپنے بندوں سے) اور ہر تعریف کا سزاوار ہے۔

تحقیق و ترکیب: والذین ہاجرو وابتداء ہے اور لیروز فہم اس کی خبر۔

مدخل ممیم کے ضمہ اور فتح دونوں طرح ہے یا یہ مصدر ہوگا ادخال کے معنی میں یا اسم مکان ہوگا اور جگہ کا معنی کیا جائے گا۔ خیر الرازقین۔ رزق کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ صرف کھانا پینا ہی مراد نہیں بلکہ ہر طرح کی نعمتیں و آسائشیں مراد ہو سکتی ہیں۔ ذالک۔ یہ خبر ہے مبتداء محذوف کی۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ الامر الذین قصصنا علیک ذلک۔ عاقب۔ یہ ماخوذ ہے تعاقب سے جس کے معنی پیچھا کرنے کے ہیں۔ بدلہ لینے کے لئے یہ لفظ اسی وجہ سے استعمال ہوا کہ بدلہ کا وقوع بھی بعد میں ہی ہوتا ہے۔

یدعون۔ بعضوں نے اسے تاء کے ساتھ تدعون پڑھا ہے۔ لیکن اکثر کے نزدیک یدعون یا کے ساتھ ہے۔ فتصبح۔ اس کا عطف انزل پر ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ آسمان سے پانی برساتا ہے جس سے زمین سرسبز ہو جاتی ہے۔ یا فتصبح میں فا عاطفہ نہ ہو بلکہ سمیت کے لئے ہو۔ اگر فاسیہ ہوگی تو کسی ضمیر کو مقدر ماننے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی اور الم تو۔ استفہام کا یہاں کوئی جواب نہیں ہے۔ اگر ہوتا تو منصوب ہوتا بلکہ الم تو خبر کے معنی میں ہے۔ جس کا مفہوم (تم دیکھ رہے ہو) اور اگر جواب کو منصوب مانا گیا تو اخضر کی نفی ہو جائے گی۔ حالانکہ اخضر کو ثابت کرنا ہے اور تصبح جو مضارع سے ماخوذ کیا گیا ہے یہ بتانا ہے کہ

بارش کے اثرات ممتد رہتے ہیں۔

اپنی نعمتوں کے مستحق لوگوں کو خوب جانتا ہے اور ہر واقعہ کی حکمت و مصلحت اس پر اچھی طرح واضح رہتی ہے۔ اس لئے مومنین کو اگر دنیا میں ناکامی کا سامنا ہو تو اس سے ناپوس و بد دل ہرگز نہ ہونا چاہئے۔

اور خدا تعالیٰ حلیم بھی ہیں۔ چنانچہ بڑے سے بڑے مجرموں اور سرکشوں کو بھی فوری سزا نہیں دیتے ہیں بلکہ اسے مہلت دیتے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود اگر وہ نہیں سنبھلتا ہے تو پھر عذاب میں مبتلا کر دیا جاتا ہے۔

اس کے بعد کی آیت ان مومنین کے بارے میں نازل ہوئی ہے جن سے مشرکین کے ایک لشکر نے باوجود اس کے رک جانے کے حرمت والے مہینہ میں جنگ کی تو خدا تعالیٰ نے کفار کے مقابلہ میں ان مومنین کی مدد فرمائی اور مشرکین ناکام ہوئے۔ انہی کے بارے میں ارشاد ہے کہ ان کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص پر اس کے کسی دشمن نے ظلم کیا اور اس نے اس ظلم کا بدلہ لیا۔ گویا معاملہ برابر ہو گیا۔ لیکن پھر مظلوم پر از سر نو زیادتی کی گئی تو اس مظلوم یعنی مومن کی خدا تعالیٰ مدد فرمائے گا۔ دنیا اور آخرت میں بھی اور بے شک خدا تعالیٰ بہت بخشنے والا ہے۔

خدا غالب ہے:..... پھر ارشاد ہوا کہ تمام چیزوں کا خالق اور ہر چیز کا متصرف صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ وہ جو چاہتا ہے اور جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے۔ وہ رات کی تاریکی اور سناٹے کو دن کی روشنی اور چہل پہل میں اور اسی طرح دن کے ہنگامہ اور چہل پہل کو رات کے خاموش سناٹے میں تبدیل کر دیتا ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے۔ جس کے نتیجے میں کبھی رات بڑی اور دن چھوٹا اور کبھی دن چھوٹا رات بڑی ہو جاتی ہے اور اس طرح کے بے پناہ کارنامے دن رات اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں تو جو ذات اس قدر کامل و مکمل ہو اور جس کا نظام اس درجہ مستحکم ہو تو اس کے لئے مومنین کی نصرت میں کوئی تعجب کی بات ہے۔ وہ ظالموں کے ظلم کو دیکھ رہا ہے اور اسی طرح مظلوموں کی مظلومیت اس پر روشن ہے۔ لہذا اسی کی ذات کامل اور اسی کی نصرت حقیقی ہے۔ ان کے مقابل میں یہ مشرکین جن معبودوں کی نصرت و حمایت پر بھروسہ کئے ہوئے ہیں سب باطل اور بیکار ہیں۔

خدا تعالیٰ اپنے اسی غلبہ و اقتدار کو بیان فرما رہے ہیں کہ سوکھی اور غیر آباد زمین پر اس کے حکم سے بارشیں برسی ہیں۔ جس کے نتیجے میں اچانک ان غیر آباد زمینوں میں تبدیلی آتی ہے اور وہ سرسبز ہو جاتی ہیں۔ وہی اپنے بندوں کی ضرورتوں سے اچھی طرح واقف ہے اور پھر ان کی ضرورتوں کو پورا کرنے کا انتظام کرتے رہتے ہیں۔ وہی ہر چیز کا مالک ہے اور ہر ضرورت اور ہر حاجت سے بالاتر، نیز ہر ایک کی نصرت و اعانت سے نیاز، غرض یہ کہ وہ جامع کمالات ہیں۔

لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْبَهَائِمِ وَالْفُلُكَ السُّفُنُ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ لِلرُّكُوبِ وَالْحَمْلَ بِأَمْرِهِ بِإِذْنِهِ وَيُمَسِكُ السَّمَاءَ مِنْ أَنْ أَوَّلَفَّا تَقَعَّ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَتَهْلِكُونَ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٥﴾ فِي التَّسْحِيرِ وَالْإِنْسَاكِ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ بِالْإِنْشَاءِ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ عِنْدَ انْتِهَاءِ أَحْوَالِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ عِنْدَ الْبُعْثِ إِنَّ الْإِنْسَانَ أَيْ الْمُشْرِكُ لَكَفُورٌ ﴿٦٦﴾ لِنَعْمَ اللَّهُ بِتَرْكِهِ

تَوَحَّيْدَهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا يَفْتَحُ السَّيْنَ وَكَسَّرَهَا شَرِيعَةً هُمْ نَاسِكُوهُ عَامِلُونَ بِهِ فَلَا يُنَازِعَنَّكَ يُرَادُّ بِهِ لَا تَنَازَعُهُمْ فِي الْأَمْرِ أَمْرَ الدَّيُّبَةِ إِذْ قَالُوا مَا قَتَلَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَأْكُلُوهُ مِمَّا قَتَلْتُمْ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ أَيُّ إِلَهِي دِينُهُ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى دِينٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٧﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ فِي أَمْرِ الدِّينِ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾ فَيَحَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَهَذَا قَبْلُ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ اللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٩﴾ بَأَنَّ يَقُولُ كُلٌّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ خِلَافَ قَوْلِ الْآخَرِ أَلَمْ تَعْلَمْ إِلَّا سَتِفَهُامٌ فِيهِ لِلتَّقْرِيرِ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ ذَلِكَ أَيُّ مَا ذُكِرَ فِي كِتَابٍ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ إِنْ ذَلِكَ أَيُّ عِلْمٍ مَا ذُكِرَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾ سَهْلٌ وَيَعْبُدُونَ أَيُّ الْمُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ هُوَ الْأَصْنَامُ سُلْطَانًا حُجَّةً وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ أَنَّهَا إِلَهَةٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ بِالْإِشْرَافِ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٧١﴾ يَمْنَعُ عَنْهُمْ عَذَابَ اللَّهِ وَإِذَا اتَّعَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَاتٍ ظَاهِرَاتٍ حَالٍ تَعْرِفُ فِيهِ وَجُوهَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ أَيُّ الْإِنْكَارِ لَهَا أَيُّ آثَرِهِ مِنَ الْكَرَاهَةِ وَالْعَبُوسِ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا أَيُّ يَقْعُونَ فِيهِمْ بِالْبَطْشِ قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ أَيُّ بَأْسِكِرَةِ إِلَيْكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ الْمَتْلُوِّ عَلَيْكُمْ هُوَ النَّارُ وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِينَ

﴿٧٢﴾ كَفَرُوا بِأَنَّ مَصِيرَهُمْ إِلَيْهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٧٢﴾ هِيَ

۹
۱۶

ترجمہ: کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ نے تمہارے واسطے کام میں لگا رکھا ہے اس کو بھی جو کچھ زمین پر ہے (چوپایہ وغیرہ) اور کشتی کو بھی کہ وہ اس کے حکم کے سمندر میں چلتی ہے (سواری اور سامان کو لانے لے جانے کی غرض سے) اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے روکے ہوئے ہے مگر ہاں کہ اسی کا حکم ہو جائے (تو وہ آسمان گر پڑے اور لوگ ہلاک ہو جائیں) بے شک اللہ تو انسانوں پر بڑا شفقت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے (کہ چیزوں کو انسان کے قبضہ میں دے رکھا ہے) اور وہ وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی۔ پھر تمہیں موت دے گا (جب تمہاری عمر پوری ہو جائے گی) پھر تم کو جلائے گا (حشر و نشر کے وقت) بے شک انسان (یعنی مشرک) بڑا ناشکرا ہے (اور خدا تعالیٰ کی نعمتوں کے باوجود ایمان نہیں لاتا) ہم نے ہر امت کے واسطے ایک طریقہ ذبح کا مقرر کر رکھا ہے (منسکاً میں س کو کسرہ اور فتح دونوں میں معنی میں طریقہ کے) وہ اس پر چلنے والے ہیں۔ سو انہیں نہ چاہئے کہ آپ سے جھگڑا کریں اس امر (ذبح) میں (اور یہ کہیں کہ خدا کا مارا ہوا زیادہ مستحق ہے کھائے جانے کا بمقابلہ ان جانوروں یا پرندوں کے کہ جس کو انسان نے مارا ہے) اور آپ ان کو اپنے پروردگار (کے دین) کی طرف بلاتے رہئے۔ بے شک آپ ہی سیدھے راستہ پر ہیں۔ اور اگر یہ لوگ آپ سے جھگڑا نکالتے رہیں (امور دین میں) تو کہہ دیجئے کہ اللہ خوب جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو (وہی تم کو اس کا بدلہ دے گا۔ یہ حکم احکامات جنگ سے پہلے کا ہے) اللہ تمہارے درمیان فیصلہ کر دے گا قیامت کے دن (اے مومنین و مشرکین) جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہتے ہو (اور ایک دوسرے کے قول کی مخالفت کرتے رہتے ہو) کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ ہر چیز کو جانتا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے۔ یہ سب

(قول و فعل) نامہ اعمال میں درج ہیں۔ بے شک یہ (یعنی فیصلہ) اللہ کے نزدیک بہت آسان ہے۔ یہ لوگ (یعنی مشرکین) اللہ کی سوا ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جن (کے جواز عبادت) پر اللہ نے کوئی حجت نہیں اتاری ہے۔ اور نہ ان کے پاس اس کے معبود ہونے کے لئے کوئی دلیل ہے اور نہ ان ظالموں کا کوئی مددگار ہوگا (جو ان کے عذاب کو روک دے) اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں (جن کے مضامین) خوب واضح ہیں تو آپ ﷺ کا کافروں کے چہروں پر (بیوقوفانہ گواہی کے) برے اثرات دیکھتے ہیں۔ گویا یہ لوگ ان پر حملہ کر بیٹھیں گے جو انہیں ہماری آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں (شدت ناراضگی کی وجہ سے) آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ کیا میں تمہیں اس (قرآن) سے بڑھ کر ناگوار چیز بتاؤں وہ دوزخ ہے۔ اللہ نے اس کا کافروں سے وعدہ لے رکھا ہے (بطور ٹھکانہ کے) اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... والفلک عام طور پر فلک منصوب پڑھا گیا ہے جس کی دو وجہ ہیں۔ اول یہ کہ اس کا عطف و مافی الارض پر ہے ترجمہ یہ ہوگا کہ تمہارے لئے جہازوں کو مسخر کر دیا ہے۔ بظاہر جب مافی الارض کی تسخیر کی اطلاع دے دی گئی تھی تو الفلک کا تذکرہ غیر ضروری تھا لیکن دوسری صورت یہ ہے کہ عطف جلال و عظمت ربانی پر ہو جو یہاں مقدر ہے اور اس سے پہلے الم تر کو مقدم مانا جائے مطلب یہ ہوگا کہ ذرا خدا تعالیٰ کی شان اور بے پناہ قدرتوں کو دیکھو کہ جہاز کس طرح پانی کی سطح پر تیرتے ہیں۔ یمسک السماء اصل میں تو اس سے مقصود تو حید پر استدلال ہے۔ ویسے بارش اور بادل بھی مراد ہو سکتے ہیں۔

ان تقع. اصلاً یہ من ان تقع یا لان لا تقع ہے۔ ان تقع محلاً منصوب ہے یا بحر و در اور حرف جر مقدر تقدیر عبارت من ان تقع بعضوں نے السماء سے بدل مشتعل مان کر اسے محلاً منصوب بھی کہا ہے۔ جبکہ بعض مفعول لہ ہونے کی بناء پر منصوب پڑھتے ہیں۔ الا باذنه. بظاہر یہ استثناء عام حالات سے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آسمان زمین پر کسی وقت اور کسی حال میں بھی نہیں گر سکتا۔ الا یہ کہ خدا تعالیٰ ہی کی مشیت و ارادہ ہو۔

منسکاً. منسک اصل معنی تو اگرچہ موضع ذبح کے ہے۔ لیکن یہ لفظ جملہ عبادت کے لئے عام ہے اور بعض نے کہا ہے کہ منک یہاں شریعت کے مترادف ہے۔

فی الامر. یعنی مسئلہ جواز ذبیحہ میں۔

یکادون کے لفظی معنی کسی فعل یا عمل کے قریب ہو جانے کے ہیں۔

یکادون یسطون. یہ جملہ حال ہے۔ الذین موصول سے یا اس کا ذوالحال و وجوہ ہے جس سے اشخاص مراد ہیں اور یسطون. یبطشون کے معنی میں ہے۔ اسی لئے اس کا صلہ وہی استعمال ہوا جو بطش کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

النار. یہ خبر ہے مبتداء محذوف کی اور یہ گویا کہ سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ سب سے زیادہ ان کے حق میں خوفناک کیا ہوگی۔ النار اسی سوال کا جواب ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مبتداء ہو اور خبر و عدا اللہ ہو۔

سکین نامی کتاب میں ہے کہ النار پر تینوں اعراب آسکتے ہیں۔ مبتداء یا خبر ہونے کی بناء پر رفع اعنی مضمر ہونے کی بناء پر نصب اور بشر سے بدل ہونے کی بناء پر جر۔

شان نزول:..... بعض مشرکین مثلاً بدیل بن ورقاء و بشر بن سفیان اور یزید بن خنیس وغیرہ نے مسلمانوں سے یہ کٹ جتنی کردی کہ تم اپنے مارے ہوئے یعنی ذبح کئے ہوئے کو تو جائز سمجھ کر کھاتے ہو اور خدا کے مارے ہوئے یعنی مردار کو ناجائز سمجھتے ہو حالانکہ خدا کا

مارا ہوا کھانے کے لئے مناسب ہونا چاہئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی فلا یناز عنک فی الامر الخ۔

﴿تشریح﴾:..... خدا تعالیٰ کے اسی غلبہ و قدرت کا بیان ہے کہ یہی وہ ذات ہے جس نے آسمان و زمین کی تمام چیزوں کو انسانوں کے ماتحت کر دیا۔ اسی کے فضل و کرم سے یہ بحری جہاز و کشتیاں انسانوں کی سواری اور اس کے اسباب و سامان کو لانے لے جانے کے کام آرہی ہیں۔ گویا اس سارے کارخانہ کو انسانوں کے کام میں لگانے والا اور بحری قوتوں کو انسانوں کے لئے مسخر کرنے والا، اسی طرح زمین جو آسمان کو موجودہ حیثیتوں پر برقرار رکھنے والا وہی ذات واحد ہے۔ کوئی اور دیوی اور دیوتا ان کاموں میں شریک نہیں۔ جیسا کہ مشرکین کا خیال ہے۔ یہ اس کی صفت رحمت کا نتیجہ ہے کہ انسانوں کو ان تمام چیزوں پر قدرت دے رکھی ہے اور انسان تمام پر حاوی ہے۔

نیز وہی ذات واحد ہے جس نے سب کو پیدا کیا اور پھر انہیں فنا کر دے گا اور اس کے بعد دوبارہ زندگی دے گا۔ ساری تصرفات کی مرکز اسی کی ذات ہے۔ اسی لئے واقعی قابل پرستش اور لائق عبادت خدا تعالیٰ ہی ہیں۔ یہ بہت بڑی ناشکری و نافرمانی ہے کہ خدا تعالیٰ کی طاقت و قوت کو دیکھتے ہوئے بھی انسان کفر و شرک میں مبتلا ہے اور معبودان باطل کی عبادت میں لگا ہوا ہے۔ لہذا ان تمام شرک و منکر کو چھوڑ کر خالص خدا کی عبادت میں لگ جانا چاہئے۔

ہر قوم پر استراہے، دینے و قبلہ گا ہے:..... ارشاد ہے کہ ہم نے ہر امت کے لئے اس کے پیغمبر کو الگ الگ شریعت دی ہے۔ لہذا انہیں آپس میں لڑنا نہیں چاہئے۔ منسکاً کے معنی موضع ذبح کے لئے گئے ہیں۔ ویسے یہ لفظ جملہ عبادات کے لئے عام ہے۔ موضع ذبح مراد لینے کی صورت میں ان مشرکین سے کہا جا رہا ہے کہ انہیں کیا حق پہنچتا ہے کہ یہ آپ ﷺ پر اعتراض کریں اور آپ ﷺ سے کٹ جاتی کریں۔ جیسا کہ یہ ذبح کے معاملہ میں آپ ﷺ سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انسانوں کے ذبح کئے ہوئے کے مقابلہ میں مردار کو کھانا چاہئے۔ کیونکہ وہ تو خدا کا مارا ہوا ہے۔

کہا جا رہا ہے کہ یہ تو اندھے ہیں، انہیں کیا حق پہنچتا ہے کہ آپ کو ٹوکیں۔ البتہ آپ ﷺ کو اس کا حق ہے کہ انہیں ٹوکیں اور صحیح راستہ پر لگائیں۔ اندھوں کو اس کا کوئی حق نہیں کہ وہ آنکھ والوں کی رہنمائی کریں اور اگر یہ آپ ﷺ سے لڑائی جھگڑا کرتے ہیں تو آپ ﷺ زیادہ رد و قدح میں نہ پڑیے، بلکہ ان سے یہ کہہ کر خاموش ہو جائیے کہ خدا تعالیٰ وہ سب کچھ دیکھ رہا ہے جو تم کہہ اور کر رہے ہو۔ وہی تمہارا اور ہمارا فیصلہ کرے گا۔

پھر خدا تعالیٰ کے کمال علم کا بیان ہے کہ وہ تو زمین و آسمان کی ہر چیز کو جانتا ہے۔ اس سے کوئی چیز پوشیدہ اور چھپی ہوئی نہیں ہے۔ بلکہ لوح محفوظ میں سب کچھ درج ہے یا یہ کہ انسانوں کے اقوال و افعال اس کے نامہ اعمال میں لکھ لئے گئے ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ خدا کو فیصلہ کرنے میں دیر ہی کیا لگ سکتی ہے یا مشکل کیا پیش آ سکتی ہے۔

ان مشرکین کی حماقت بیان کی جاتی ہے کہ جنہیں یہ خدا کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں۔ ان کی معبودیت پر ان کے پاس کوئی دلیل بھی نہیں ہے۔ محض شیطانی تقلید ہے اور کچھ نہیں۔ ان معبودان باطل کی بے کسی تو اس سے ظاہر ہے کہ یہ قیامت کے دن ان کی کوئی مدد بھی نہیں کر سکیں گے۔

جب ان مشرکین کے سامنے وعظ و نصیحت کی جاتی ہے اور قرآن کے واضح احکامات بیان کئے جاتے ہیں تو ان کے بدن میں آگ لگ جاتی ہے اور غصہ سے بھر جاتے ہیں اور شدید ناگواری کے اثرات ان کے چہروں سے معلوم ہونے لگتے ہیں۔ بلکہ اگر ان کا

بس چلے تو گلا گھونٹ دیں۔

فرمایا گیا۔ آپ ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ تم جو اس قرآن کو ناگوار سمجھ رہے ہو اس سے زیادہ ناگوار اور تکلیف دہ تو تمہارے لئے جہنم کا عذاب ہوگا جو نہایت بدترین جگہ اور خوفناک مقام ہے۔ جہاں آرام کا نام و نشان بھی نہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَهُوَ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَيُّ غَيْرِهِ وَهُمْ الْأَصْنَامُ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا إِسْمُ حَنْسٍ وَاجِدْهُ ذُبَابَةً يَقَعُ عَلَى الْمَذْكَرِ وَالْمُنْثَى وَلَوْ
اجْتَمَعُوا لَهُ أَى لِيَخْلُقَهُ وَإِنْ يَسْلُبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا مِمَّا عَلَيْهِمْ مِنَ الطَّيِّبِ وَالرَّعْفَرَانِ الْمُلْطَحُونَ بِهِ
لَا يَسْتَنْقِذُوهُ يَسْتَرُدُّوهُ مِنْهُ لِيُعْجِزَهُمْ فَكَيْفَ يُعْبَدُونَ شُرَكَاءَ لِلَّهِ تَعَالَى هَذَا أَمْرٌ مُسْتَعْرِبٌ عَبَّرَ عَنْهُ
بِضَرْبِ مَثَلٍ ضَعْفُ الطَّالِبِ الْعَابِدِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿۷۳﴾ الْمَعْبُودُ مَا قَدَرُوا اللَّهَ عَظُمُوهُ حَقَّ قَدْرِهِ
عَظَمَتِهِ إِذْ أَشْرَكُوا بِهِ مَا لَمْ يَمْتَنِعْ مِنَ الذُّبَابِ وَلَا يَنْتَصِفُ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿۷۴﴾ غَالِبٌ اللَّهُ
يُصْطَفَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ رُسُلًا نَزَلَ لِمَا قَالِ الْمُشْرِكُونَ ءَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِمَقَالَتِهِمْ بَصِيرٌ ﴿۷۵﴾ بِمَنْ يَتَّخِذُهُ رُسُلًا كَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدٍ وَغَيْرِهِمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ أَى مَا قَدَّمُوا وَمَا خَلَّفُوا أَوْ مَا عَمِلُوا وَمَا هُمْ
عَامِلُونَ بَعْدَ وَآلَى اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ﴿۷۶﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا أَى صَلُّوا
وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَخُدُّوهُ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ كَصِلَةِ الرَّحْمِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۷۷﴾
تَقُوزُونَ بِالْبَقَاءِ فِي الْحَيَاةِ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ لِإِقَامَةِ دِينِهِ حَقَّ جِهَادِهِ بِاسْتِفْرَاحِ الطَّاقَةِ فِيهِ وَنَصَبِ حَقِّ
عَلَى الْمَصْدَرِ هُوَ اجْتِبَاكُمْ اخْتَارَكُمْ لِدِينِهِ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ أَى ضَيْقٍ بِلَا
سَهْلَةٍ عِنْدَ الضَّرُورَاتِ كَالْقَصْرِ وَالتَّيْمِمْ وَأَكْلِ الْمَيْتَةِ وَالْفِطْرِ لِلْمَرَضِ وَالسَّفَرِ مِلَّةَ أَبِيكُمْ مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ
الْحَافِضِ الْكَافِ إِبْرَاهِيمَ عَطْفٌ بَيَانٌ هُوَ أَى اللَّهُ سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ أَى قَبْلَ هَذَا الْكِتَابِ وَ
فِي هَذَا أَى الْقُرْآنِ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنَّهُ بَلَّغَكُمْ وَتَكُونُوا أَنْتُمْ شُهَدَاءَ
عَلَى النَّاسِ أَنَّ رُسُلَهُمْ بَلَّغْتَهُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ دَاوَمُوا عَلَيْهَا وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ تَقْوَاهُ
هُوَ مَوْلَانَكُمْ نَاصِرُكُمْ وَمُتَوَلَّى أُمُورِكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى هُوَ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿۷۸﴾ أَى النَّاصِرُ هُوَ لَكُمْ

۱۰
۱۲

ترجمہ:..... اے لوگو! (اہل مکہ) ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے سو اسے سنو۔ جن لوگوں کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو (اور)
پوجا پاٹ کرتے ہو یعنی یہ بت وغیرہ) وہ ایک کبھی تک تو پیدا کر نہیں سکتے (ذباباً اسم جنس ہے واحد اس کا ذبابہ ہے۔ مذکر اور مونث
دونوں کے لئے۔ معنی کبھی کے ہیں) سب کے سب اس غرض کے لئے جمع ہو جائیں اور اگر کبھی ان کے سامنے سے کچھ چھین لے جائے

(ان چیزوں میں سے جو ان کے اوپر چڑھاوا چڑھایا جاتا ہے) تو وہ اس سے چھڑا تک نہیں سکتے (ان کے عجز کا تو یہ عالم ہے کہ کبھی بھی نہ بھگا سکیں۔ حیرت ہے کہ پھر بھی یہ ان کی پوجا پاٹ میں لگے ہوئے ہیں۔ طالب ایسا لچر اور مطلوب بھی ایسا ہی ہے۔ ان لوگوں نے تعظیم نہ کی اللہ کی جو اس کی تعظیم کا حق ہے (ان بتوں کو خدا کا شریک ٹھہرا کر جو کبھی بھی نہ بھگا سکیں) بے شک اللہ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے۔ اللہ انتخاب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے پیام پہنچانے والا اور آدمیوں میں سے بھی جسے چاہتا ہے (یہ اس وقت نازل ہوا جب مشرکین نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ کیا یہی رہ گئے تھے ہم میں سے جن کے اوپر قرآن نازل ہو) بے شک اللہ سننے والا ہے (ان کے اقوال کو) خوب دیکھنے والا ہے (کہ یہ کسے رسول بناتے ہیں جبرئیل و میکائیل کو یا ابراہیم علیہ السلام یا آنحضور ﷺ یا ان کے علاوہ کسی اور کو) اور وہ جانتا ہے جو کچھ ان کے آگے ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے (اور یہ کہ یہ اب تک کیا کر چکے ہیں اور آئندہ کیا کرنے والے ہیں) اور اللہ ہی پر تمام کاموں کا مدار ہے۔

لمے ایمان والوں کو ع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو (یعنی نمازیں پڑھا کرو) اور اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہو اور نیکی کرتے رہو (مثلاً دوسروں کے صلہ رحمی اور اپنے عمدہ اخلاق کا مظاہرہ کیا کرو) تاکہ تم فلاح پا جاؤ (اور نیشکی جی جنت مل جائے۔)

اور اللہ کے کام میں کوشش کرتے رہو جو اس کی کوشش کا حق ہے (اور قیام دین کی جدوجہد میں مکمل طور پر لگ جاؤ۔ حق منصوب بر بنائے مصدر ہے) اس نے تمہیں برگزیدہ کیا (اپنے دین کے لئے) اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی (یعنی کوئی شدت اختیار نہیں کی۔ بلکہ تسہیل سے کام لیا اور وقت ضرورت نمازوں میں قصر اور وضو کے بجائے تیمم کی اجازت دی اور اسی طرح حالت مرض یا مسافرت میں روزہ کے اختیار کی بھی اجازت دی اور ضرورت پڑنے پر مردار کو بھی جائز قرار دیا)۔

تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت پر قائم رہو (ملۃ منصوب ہے کاف حرف جر کے ہٹانے کی وجہ سے اور ابراہیم عطف بیان ہے) اسی نے تمہیں مسلم قرار دیا۔ (نزول قرآن سے) پہلے بھی اور اس (قرآن) میں بھی تاکہ رسول تمہارے اوپر گواہ ہوں (قیامت کے دن کہ وہ تمہارے پاس تبلیغ کے لئے پہنچے تھے) اور تم سب لوگوں کے مقابلہ میں گواہ ٹھہرو (اس بات پر کہ یہ رسل ان کے پاس تبلیغ کے لئے تشریف لے گئے تھے) سو تم لوگ نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط پکڑے رہو۔ وہی تمہارا کارساز ہے۔ سو کیا اچھا کارساز اور کیسا اچھا مددگار ہے۔

تحقیق و ترکیب: ولو اجتمعوا۔ موضع حال میں ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ساری کائنات بھی کسی کبھی کی تخلیق کا ارادہ کر لے تو ناکام ہی رہے گی۔

وار کعوا واسجدوا۔ تمام نماز میں صرف سجدہ اور رکوع کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ یہ دونوں رکن خشوع و خضوع کے وافر حصہ پر پھیلے ہوئے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ ان دونوں رکن کا تذکرہ اس وجہ سے کیا گیا ہو کہ یہ نماز کے اہم ترین ارکان میں سے ہیں۔
لعلکم تفلحون۔ لعل جب خدا تعالیٰ کی زبان سے ادا ہو تو صرف امید کا نہیں بلکہ یقین کا معنی ہوگا اور خدا تعالیٰ کی طرف سے وعدہ کا مفہوم پیدا کر لے گا۔

فی اللہ کو یہاں اللہ کے مرادف لیا گیا ہے۔

جاهدوا فی اللہ۔ یہاں دو مضاف مقدر ہیں۔ ایک اقامہ، دوسرا دین۔ تقدیر عبارت ہے۔

جاهدوا لاقامة دین اللہ۔ یعنی اللہ کے دین کو قائم کرنے کے لئے جہاد کرو اور جاهدوا کا مفعول محذوف ہے۔ یعنی اعداء کم۔ کفار سے عداوت ظاہر و باطناً دو طریقہ پر ہے۔ ظاہر تو یہی ہے کہ وہ صریح گمراہی پر ہیں۔ جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل

سے مسلمانوں کو ہدایت نصیب کی۔ باطناً مجاہدہ اپنی خواہشات پر کنٹرول کرنا ہے اور مجاہدہ کی یہ آخری صورت درحقیقت بہت دشوار ہے۔ مملۃ ابیکم۔ کاف حرف جر یہاں سے ساقط کر دیا گیا۔ اصل عبارت تھی کملۃ ابیکم۔ یا پھر یہ منصوب اتبعوا فعل مقدر ہونے کی بناء پر ہے۔ جبکہ یہ مفعول ہوگا۔ یا یہ منصوب ہے ماقبل کے مضمون کی بناء پر۔ مطلب یہ ہوگا کہ تمہارے دین میں اسی طرح توسع ہے۔ جیسا کہ تمہارے باپ ابراہیم کی ملت میں تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ فعل جعل مقدر ہو اور یہ اس کا مفعول بہ ہو۔

هو ستمکم ضمیر هو سے مراد اللہ تعالیٰ ہیں۔

من قبل یعنی قرآن مجید سے پہلے۔ فی هذا یعنی قرآن مجید میں۔

﴿تشریح﴾:..... خدا تعالیٰ کے علاوہ جن کی پوجا کی جاتی ہے ان کی کمزوری اور بے کسی اور ان کے پجاریوں کی کم عقلی کا ذکر ہے کہ انہوں نے اتنی عاجز اور بے کس و بے بس مخلوق کو معبود ٹھہرا رکھا ہے جن کے عجز کا یہ عالم ہے کہ سب مل کر اگر ایک مکھی کو بھی پیدا کرنا چاہیں تو ممکن نہیں اور پیدا کرنا تو دور کی بات ہے۔ اگر یہ بتوں کے سامنے سے نکلیاں ان کے چڑھاوے کی چیزیں بھی اٹھالے جائیں تو ان میں اتنی ہمت و سکت نہیں کہ وہ ان مکھیوں کو بھگا ہی دیں۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ طالب سے مراد بت اور مطلوب سے مراد مکھی ہے۔ بعض دوسرے مفسرین نے بھی اسے اختیار کیا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ طالب سے مراد عابد اور مطلوب سے مراد خدا کے علاوہ دوسرے معبود ہیں۔

فرمایا گیا کہ ان کے دلوں میں خدا تعالیٰ کی قدر و منزلت اور اس کی عظمت اس درجہ میں بھی نہیں ہے کہ جو عبدیت کے تعلق کو ظاہر کرنے کے لئے کافی ہو اور جس کا کہ انسان کو مکلف بنایا گیا ہے۔ ورنہ تو خدا کے شایان شان عظمت تو کسی سے ممکن بھی نہیں اور نہ اس کا انسان کا مکلف بنایا گیا۔ اگر ان کے دل میں ذرا بھی خدا کی عظمت ہوتی تو یہ ان کے مقابل میں اتنے عاجز اور در ماندہ مخلوق کو معبود کیوں ٹھہراتے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ اپنی طاقت و قدرت میں یکتا ہیں۔ ان کی عظمت و سلطنت کا کوئی مقابلہ کرنے والا بھی نہیں۔ لہذا معبودیت والو ہیبت کا حق صرف اسی کو پہنچتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی کو نہیں۔ وہی قابل پرستش اور لائق حمد ہے۔

نزول وحی و انتخاب رسول:..... ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے اختیار سے جس فرشتے کو چاہتے ہیں مقرر کر لیتے ہیں اور اس کے ذمہ آنحضور ﷺ تک شریعت کو پہنچانے کا کام سپرد کر دیتے ہیں اور اسی طرح بندوں میں سے بھی جسے چاہتے ہیں پیغمبری کا جلیل القدر منصب عطا فرماتے ہیں۔ پیغمبروں کا انتخاب تمام تر خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہیں منتخب کریں کیونکہ وہ ہر ایک کی ظاہری و باطنی صلاحیتوں سے خوب اچھی طرح واقف ہیں۔ ان کے انتخاب میں کسی غلطی کا امکان نہیں اور وہ ہر ایک کی ماضی و مستقبل کا حال اچھی طرح جانتے ہیں۔

پھر مومنین کو حکم ملا کہ اسلام کے بعد نماز اور دوسری عبادتوں کو بجالاتے رہو۔ اسی طرح نیکوں میں لگے رہو اور دین کے کاموں میں سستی نہ کرو۔ بلکہ خدا کا کام سمجھ کر پوری مستعدی اور اخلاص نیت کے ساتھ اسے کرتے رہو۔ اسی میں تمہارے لئے بھلائی ہے۔ جان و مال سے خدا کی راہ میں لگ جاؤ اور دین کو قائم کرو کیونکہ اس نے تمہیں برگزیدہ بنایا ہے اور دوسری امتوں کے مقابل میں تمہیں اشرف و اکرم بنایا ہے۔ کامل رسول اور کامل و مکمل شریعت سے تمہیں نوازا۔ اور آسان و ہلک احکامات دیئے۔ کوئی ایسا بوجھ تم پر نہیں ڈالا جو تمہارے بس سے باہر ہو اور جسے تم ادا نہ کر سکو۔ چونکہ قرآن مجید کے مخاطب اول عرب تھے جو ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے تھے تو انہیں اس دین کی طرف مزید رغبت اور شوق دلانے کے لئے فرمایا گیا کہ یہ مذہب کوئی نیا نہیں بلکہ یہ تو تمہارے جد امجد حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین ہے۔ پھر اس مت کی بزرگی ظاہر کرنے اور انہیں اس دین کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمایا گیا کہ تمہارا ذکر پہلی کتابوں میں بھی ہے اور

مدتوں سے آسمانی کتابوں میں تمہارے چرچے ہیں۔ اس قرآن میں اور اس سے پہلے تمہیں مسلم کے نام سے یاد کیا گیا ہے جو خود اللہ تعالیٰ کا رکھا ہوا نام ہے۔

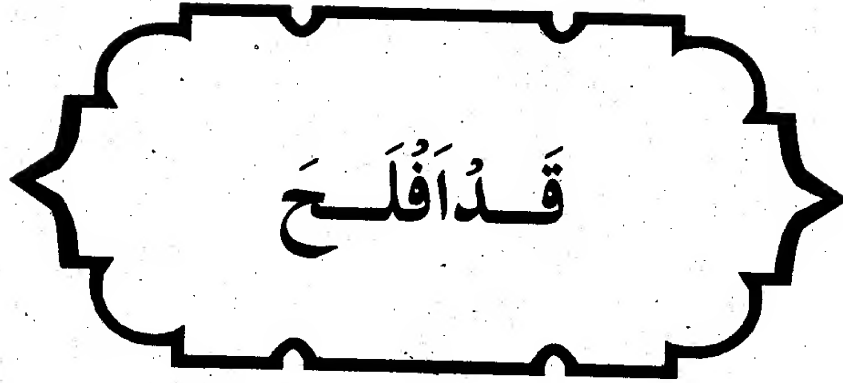
آنحضور ﷺ کی پاکیزہ سیرت اور آپ ﷺ کی پوری زندگی مومن کے لئے معیار ہے۔ قیامت میں اسی معیار پر مومن کو جانچا جائے گا اور دوسری قوموں کے مقابل میں مومن معیار ہوگا اور وہ ان کے اوپر گواہ بنایا جائے گا۔

پھر فرمایا گیا کہ اس عظیم الشان نعمت کا تمہیں شکر یہ ادا کرنا چاہئے۔ وہ اس صورت میں کہ خدا تعالیٰ نے جو فرائض عائد کئے ہیں۔ اسے پورے شوق کے ساتھ ادا کرو۔ خصوصاً نماز اور زکوٰۃ کا خیال رکھو۔ نماز اور زکوٰۃ سے اشارہ تمام بدنی اور مالی عبادتوں کی طرف ہے اور اسی کے ساتھ عقیدہ توحید پر جمے رہو۔ اعتماد علی اللہ جس قدر قوی ہوگا اسی قدر قرب خداوندی نصیب ہوگا اور جب قرب خداوندی کی دولت نصیب ہو جائے تو نصرت الہی اس کے ساتھ ہوگی اور غیر اللہ سے قلب بے نیاز ہو جائے گا۔

خود قرآن نے بار بار یہ اعلان کیا کہ کارساز اور نصرت و اعانت کرنے والا تو صرف خدا تعالیٰ ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے کسی اور کی طرف خیال لے جانا بھی حماقت و نادانی ہے۔ لہذا مومن کو مکمل طور پر خدا کا ہو کر رہنا چاہئے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ نمبر ۷ کی تفسیر ختم ہوئی﴾

پارہ نمبر ﴿۱۸﴾



فہرست پارہ ﴿قد افلح﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۵	شان نزول	۲۲۹	سورة المؤمنون
۲۶۵	تشریح	۲۳۱	تحقیق و ترکیب
۲۶۶	حسن ظن	۲۳۱	رابط
۲۶۹	شان نزول و تشریح	۲۳۳	تشریح
۲۶۹	تشریح	۲۳۴	تخلیق کے مختلف مراحل
۲۶۹	بدترین جرم	۲۳۴	خدا تعالیٰ کی نعمتیں
۲۷۳	تحقیق و ترکیب	۲۳۹	تحقیق و ترکیب
۲۷۳	تشریح	۲۴۰	تشریح
۲۷۴	عفت و پاکدامنی	۲۴۰	بشریت انبیاء
۲۷۵	نکاح کی ترغیب	۲۴۱	مسلسل انکار اور اس کی پاؤش
۲۷۹	تحقیق و ترکیب	۲۴۵	تحقیق و ترکیب
۲۷۹	تشریح	۲۴۶	تشریح
۲۸۲	تحقیق و ترکیب	۲۴۶	ایک حقیقت
۲۸۳	تشریح	۲۴۷	انکار کیوں؟
۲۸۵	تحقیق و ترکیب	۲۴۹	تحقیق و ترکیب
۲۸۶	تشریح	۲۵۰	تشریح
۲۹۱	ایک خاص حکم	۲۵۰	پوچھے
۲۹۱	بارگاہ رسالت	۲۵۴	تحقیق و ترکیب
۲۹۳	سورة الفرقان	۲۵۴	تشریح
۲۹۶	تحقیق و ترکیب	۲۵۵	لحات حسرت
۲۹۷	رابط	۲۵۶	ایک سوال
۲۹۷	تشریح	۲۵۷	سورة النور
۲۹۹	سوال و جواب	۲۵۹	تحقیق و ترکیب
		۲۵۹	رابط
		۲۶۰	شان نزول
		۲۶۱	تشریح

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَثَمَانٌ أَوْ تِسْعَ عَشْرَةَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ لِلتَّحْقِيقِ أَفْلَحَ فَازَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ مُتَوَاضِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ
عَنِ اللَّغْوِ مِنَ الْكَلَامِ وَغَيْرِهِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ مُؤَدُّونَ وَالَّذِينَ هُمْ
لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ عَنِ الْحَرَامِ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مِنْ زَوَاجَتِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَى
السَّرَارَى فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ أَى مِنَ الزَّوْجَاتِ وَالسَّرَارَى
كَأَلَا سِتْمَاءٍ بِيَدِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ الْمُتَحَاوِزُونَ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لَهُمْ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ
جَمْعًا وَمُفْرَدًا وَعَهْدِهِمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ مِنْ صَلَوةٍ وَغَيْرِهَا رَاعُونَ ﴿٨﴾ حَافِظُونَ وَالَّذِينَ هُمْ
عَلَى صَلَاتِهِمْ جَمْعًا وَمُفْرَدًا يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ يُقِيمُونَهَا فِى أَوْقَاتِهَا أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾
لَا غَيْرُهُمُ الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفِرْدَوْسَ هُوَ جَنَّةٌ أَعْلَى الْجَنَّاتِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ فِى ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى
الْمَعَادِ وَيُنَاسِبُهُ ذِكْرُ الْمَبْدَأِ بَعْدَهُ وَاللَّهُ لَقَدْ خَلَقَنَا الْإِنْسَانَ أَدَمَ مِنْ سُلَالَةٍ هِىَ مِنْ سَلَكِ الشَّيْءِ مِنَ
الشَّيْءِ أَى اسْتَخْرَجَتْهُ مِنْهُ وَهُوَ خُلَاصَتُهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ مُتَعَلِّقٌ بِسُلَالَةٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ أَى الْإِنْسَانَ نَسْلَ أَدَمَ
نُطْفَةً مَنِيًّا فِى قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ هُوَ الرَّحْمُ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً دَمًا جَانِدًا فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً
لَحْمَةً قَدَرًا يُمَضَّغُ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا وَفِى قِرَاءَةِ عِظْمًا فِى الْمَوْضِعَيْنِ
وَخَلَقْنَا فِى الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ بِمَعْنَى صَبَرْنَا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ بِنَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ فَتَلَوْنَا اللَّهُ أَحْسَنَ

الْخَالِقِينَ ﴿۱۳﴾ اٰی الْمُقَدِّرِينَ وَمُمَيِّزُ احْسَنَ مَخْدُوْفٍ لِلْعِلْمِ بِهٖ اٰی خَلْقًا ثُمَّ اِنَّا كُنْمُ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمَيِّتُوْنَ ﴿۱۴﴾ ثُمَّ اِنَّا كُنْمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُوْنَ ﴿۱۵﴾ لِلْحِسَابِ وَالْحِزَاءِ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ اٰی سَمَوَاتٍ جَمْعُ طَرِيقَةٍ لِاَنَّهَا طَرِيقُ الْمَلَائِكَةِ وَمَا كُنْمَا عَنِ الْخَلْقِ تَحْتَهَا غَفْلِينَ ﴿۱۶﴾ اَنْ تَسْقُطَ عَلَيْهِمْ فَتُهْلِكُهُمْ بَلْ نُمَسِّكُهَا كَايَةً يُمَسِّكُ السَّمَاءُ اَنْ تَقَعَ عَلٰی الْاَرْضِ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ مِنْ كِفَايَتِهِمْ فَاَسْكَنَاهُ فِي الْاَرْضِ وَاَنَا عَلٰی ذَهَابٍ بِهٖ لَقْدَرُوْنَ ﴿۱۷﴾ فَيَمُوتُوْنَ مَعَ دَوَابِّهِمْ عَطَشًا فَاَنشَاْنَا لَكُمْ فِيْ جَنَاتٍ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ هُمَا اَكْثَرُ نَوَاكِهَ الْعَرَبِ لَكُمْ فِيْهَا فَوَاكِهَ كَثِيْرَةٌ وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ﴿۱۸﴾ صَيْفًا وَشِتَاءً وَاَنشَاْنَا شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُوْرِ سَيْنَاءَ جَبَلٍ يَّكْسِرُ الْسَّيْنَ وَفَتَحْنَا وَمَنْعُ الصَّرْفِ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالتَّانِيْثِ لِلْبُقْعَةِ تَنْبُثُ مِنَ الرَّبَاعِيِّ وَالثَّلَاثِيِّ بِالذَّهْنِ اَلْبَاءُ زَائِدَةٌ عَلٰی الْاَوَّلِ وَمُعَدِّيَّةٌ عَلٰی الثَّانِي وَهِيَ شَجَرَةُ الزَّيْتُوْنَ وَصَبْعٌ لِّاَلَكِلِيْنَ ﴿۱۹﴾ عَطَفٌ عَلٰی الذَّهْنِ اٰی اِدَامٍ يَّصْبَعُ اللُّقْمَةَ بِعَمْسِهَا فِيْهِ هُوَ الزَّيْتُ وَاِنَّ لَكُمْ فِي الْاَنْعَامِ الْاِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ لَعِبْرَةً عِظَّةٌ يُنْذِرُوْنَ بِهَا نُسُقِيْكُمْ يَفْتَحُ النَّوْنُ وَضَمُّهَا مِمَّا فِيْ بُطُونِهَا اٰی اللَّبَنِ وَلَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ كَثِيْرَةٌ مِنَ الْاَصْوَافِ وَالْاَوْبَارِ وَالْاَشْعَارِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ﴿۲۰﴾ وَعَلَيْهَا اٰی الْاِبِلِ وَعَلٰی الْفُلْكِ اٰی السُّفُنِ تَحْمَلُوْنَ ﴿۲۱﴾

ترجمہ: یقیناً وہ مومنین فلاح پا گئے جو اپنی نماز میں خشوع رکھنے والے ہیں اور جو لغو (باتوں) سے برکنار رہنے والے ہیں اور جو اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت کرنے والے ہیں (حرام کاری وغیرہ سے) ہاں البتہ اپنی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس صورت میں) کوئی الزام نہیں۔ ہاں جو کوئی اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی) کا طلب گار ہوگا (مثلاً زنا، لواطت یا مشیت زنی وغیرہ) تو ایسے ہی لوگ حد سے نکل جانے والے ہیں (ان چیزوں کی طرف مائل ہو کر جو ان کے لئے حلال نہیں کی گئیں) اور جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کا لحاظ رکھنے والے ہیں (جو ان کے اور خدا کے درمیان مثلاً ادائیگی نماز وغیرہ) اور جو اپنی نمازوں کی پابندی رکھنے والے ہیں (ان کے اوقات میں) ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں (ان کے علاوہ اور کوئی نہیں) جو فردوس کے وارث ہوں گے اور اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (ان آیات میں آخرت کا ذکر ہے اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ ابتدائے آفرینش کا بھی تذکرہ کر دیا جائے۔ تو ارشاد ہوا کہ) بالیقین ہم نے انسان کو مٹی کے جوہر سے پیدا کیا (من طین متعلق ہے سلالۃ کے اور سلالۃ کے معنی کسی چیز کے خلاصہ کے ہیں) پھر ہم نے اس (نسل آدم) کو نطفہ بنایا ایک محفوظ مقام میں (اور وہ رحم مادر ہے) پھر ہم نے نطفہ کو خون کا لوتھڑا بنادیا۔ پھر ہم نے خون کے لوتھڑے کو (گوشت کی) بوٹی بنادیا پھر ہم نے بوٹی کو ہڈی بنادیا پھر ہم نے ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا (عظاماً من عظاماً) ایک قراءت میں عظاماً ہے۔ اور خلقنا تینوں جگہ پر صیر نا کے معنی میں ہے) پھر ہم نے (اس میں روح ڈال کر) ایک دوسری ہی مخلوق بنادیا۔ سو کیسی شان والا ہے اللہ تمام صناعتوں سے بڑھ کر۔ پھر تم اس (تمام قصہ) کے بعد ضرور ہی مر کر رہو گے۔ پھر تم قیامت کے دن از سر نو اٹھائے جاؤ گے (جزا و سزا کے لئے) اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے (طرائق جمع ہے طریقہ کی

آسمان کو طرائق سے اس وجہ سے تعبیر کیا کیونکہ یہ راستے ہیں فرشتوں کے آنے جانے کے) اور ہم مخلوق سے بے خبر نہ تھے (اس وجہ سے ہم نے ان آسمانوں کو اوپر ہی تھا مے رکھا تا کہ کہیں یہ گر کر نیچے مخلوق کو تباہ نہ کر دے) اور ہم نے آسمان سے اندازہ کے ساتھ پانی برسایا (جو کہ مخلوق کے لئے کفایت کر جائے) پھر ہم نے اس کو زمین میں ٹھہرایا اور ہم اس کے معدوم کرنے پر بھی قادر ہیں (جس کے نتیجے میں یہ نسل آدم اور ان کے چوپائے بھی مکر رہ جائیں)۔ پھر ہم نے اس کے ذریعہ تمہارے لئے کھجوروں کے اور انگوروں کے باغ اگائے (یہ دونوں عرب کے خاص پھل ہیں) ان میں تمہارے لئے بہت سے میوے ہیں اور ان میں سے تم کھاتے بھی ہو (ہر موسم میں) اور ایک اور درخت بھی (پیدا کیا) جو طور سینا میں پیدا ہوتا ہے (سینا۔ ایک پہاڑ ہے سین کو زیر اور زبردوں پڑھا گیا ہے۔ یہ غیر منصرف ہے اس میں ایک تو علمیت ہے اور دوسرا سبب تانیث ہے) وہ اگتا ہے تیل لئے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے سالن لئے ہوئے (تنبیہ۔ رباعی اور خلائی دونوں طرح ہے۔ اگر رباعی ہوگا تو اس صورت میں ”بالدھن“ کا باز اند ہوگا۔ اور خلائی ہونے پر بسا تعذیر کے لئے ہوگا اور یہ زیچون کا درخت ہے صبح لاکلین کا عطف بالدھن پر ہے) اور تمہارے لئے مویثیوں میں غور کرنے کا موقع ہے۔ ہم تمہیں پینے کو دیتے ہیں ان کے جوف میں کی چیز (یعنی دودھ) اور تمہارے لئے ان میں بہت سے فائدے ہیں (مثلاً ان کے بال اور اون وغیرہ سے) اور ان میں سے (بعض کو) تم کھاتے بھی ہو۔ اور ان (اونٹوں وغیرہ) پر اور کشتی پر سوار ہوتے ہو۔

تحقیق و ترکیب:..... خشوع کی حقیقت اصل میں سکون ہے۔ قلبی اعتبار سے بھی اور یہ کہ جو ارجح سے کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اس سکون کے منافی ہو۔

لغو۔ ہر اس حرکت کو کہتے ہیں جو لایعنی ہو۔ للزکوة فعلن ل غایت کے لئے ہے زکوة اس جگہ لغوی معنی میں ہے اور بعضوں نے اصطلاحی معنی بھی مراد لئے ہیں۔

علیٰ از واجہہم..... میں علی۔ من کے مرادف ہے۔ علیٰ صلواتہم۔ ماقبل میں نماز، زکوة، تحفظ، عفت، ادا، نیکی امانت اور ایقائے عہد وغیرہ کا ذکر آیا اب اگر کوئی ان تمام امور کی صحیح ادائیگی کرے یا ان میں سے کسی ایک کی تو وہ جنت میں جائے گا۔ جہاں تک جنت میں جانے کا معاملہ ہے تو بعض روایات سے ثابت ہے کہ مجنون اور اولاد مسلمین جو بچپن ہی میں انتقال کر گئے وہ بھی جنت میں جائیں گے حالانکہ انہوں نے ان اعمال میں سے کسی کو بھی ادا نہیں کیا ہوگا۔ اس لئے مفسر نے جمعاً و مفرداً کا اضافہ کیا۔

طرائق..... لفظی معنی راستہ کے ہیں مجازاً یہاں مراد آسمان سے لی گئی ہے اس وجہ سے کہ یہ فرشتوں کے آمد و رفت کے راستے ہیں۔ نیز جو چیز کسی چیز کی اوپر ہو اسے بھی عربی میں طریقہ کہتے ہیں۔

علیٰ ذہاب بہ لقادرون..... ذہاب مصدر ہے ذہب کا تادیہ کے لئے استعمال ہوئی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم اس کے ازالہ پر قادر ہیں۔

مما فی بطونہا..... سورۃ نحل میں بجائے اس کے ”مما فی بطونہ“ کہا گیا۔ دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ ایک جگہ مذکر مؤنث دونوں کا ذکر مقصود ہے اور دوسری جگہ صرف مؤنث پیش نظر ہے اس فرق کے بعد معنی یہ ہوں گے کہ چوپاؤں کی ایک صنف میں گر کوئی قابل ذکر منفعت نہیں تو دوسری صنف میں نفع تام موجود ہے۔

رابط:..... سورۃ حج کا اختتام ہے اور سورۃ المؤمنون کا آغاز ہوتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں لفظاً و معنی ارتباط کا ایک مسلسل رشتہ ہے مفصل نہ سہی مختصر گزارشات پیش خدمت ہیں جن سے انشاء اللہ ہر دو صورت کے ارتباطی رشتے واضح ہوں گے۔ اسلامی عبادات جن

کو ہم اہم کہہ سکتے ہیں اور قرار دے سکتے ہیں یہ چند ہیں۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ۔

حج۔ سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے مقدس خاندانہ کی ایک بلند پایہ یادگار ہے سورۃ حج میں کچھ اس کی تفصیلات زیر گفتگو ہیں۔ ابراہیم اور حج ایک ہی رشتہ کے دو گوہر آبدار ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اختتام سورۃ حج پر اس امام المؤمنین کا تذکرہ ان الفاظ میں آیا۔ ملۃ ابراہیم ہو ستمکم المسلمین۔

تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت پر قائم رہو۔ اسی نے تمہیں مسلم قرار دیا۔

کیونکہ حج اقصائے عالم میں منتشر اہل اسلام کا ایک عظیم ملی اجتماع ہے اور پھر وہ بھی سالانہ۔ اس لئے اس کے بعد ایک شیخ وقتی اجتماع کی طرف توجہ دلاتے ہوئے ارشاد ہے۔

قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلواتہم خاشعون۔

بالتحقیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں۔

سبحان اللہ ان آیات میں بکمال بلاغت اگر ایک جانب الصلوٰۃ کے ظاہر کی طرف توجہ دلائی گئی تو اس کی روح الخشوع پر بھی متنبہ فرما دیا گیا۔ حج کا اجتماع بیت اللہ کے لئے تھا۔ نمازوں میں ظاہر آرخ بیت اللہ کی جانب اور جسماً حاضری بیت اللہ (مساجد) میں ہے۔ حج اور نماز میں قرہی مناسبت ہی کا تقاضہ تھا کہ سورۃ حج کے اختتام پر یہ ارشاد ہوا تھا۔

یا ایہا الذین امنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون۔

اے ایمان والو! تم رکوع کیا کرو، سجدہ کیا کرو اور اپنے رب کی عبادت کیا کرو اور تم نیک کام بھی کیا کرو۔ امید ہے کہ تم فلاح پاؤ گے۔

لعلکم تفلحون میں جس فلاح کی طرف نشان دہی کی گئی تھی اس کے حصول کی راہیں خشوع والی نمازیں ہیں اس لئے ارشاد ہوا۔

قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلواتہم خاشعون۔

بالتحقیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں۔

اختتام سورۃ حج پر زکوٰۃ کا بھی ذکر آیا تھا۔ سورۃ مؤمنون کی ابتداء میں اس حکم کی مکرر تذکیر کر دی گئی اسلام اطاعت خداوندی کا پہلا درجہ وزینہ ہے اور ایمان اطاعت کی معراج ستمکم المسلمین میں اگر اس ابتدا کی جانب اشارہ تھا تو قد افلح المؤمنون میں منتہی سامنے کر دیا گیا واعبدوا سورۃ حج کے خاتمہ پر ایک عام حکم تھا۔ المؤمنون میں بہت سی عبادتوں کا ذکر تفصیلاً آ گیا جملہ عبادات میں لغو بات سے بچنا بے حد ضروری ہے اور ایمان کامل وہی ہے جس میں مومن لغویات سے قطعاً مجتنب ہو۔ اس لئے ارشاد ہوا کہ.....

ہم عن الغو معرضون۔

اور جو لغویاتوں سے برکنار رہنے والے ہیں۔

معلوم ہوا کہ ایام حج میں بعض مراحل وہ بھی ہیں کہ جہاں ہمبستری کی ممانعت ہے کہیں کوئی اس ممانعت کو دائمی نہ سمجھ لے اس لئے سورۃ مؤمنون میں حلت بعد حرمت کا بیان ان الفاظ میں آیا۔

الا علیٰ ازواجہم او ما ملکت ایمانہم فانہم غیر ملومین۔

لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں۔

مگر جس طرح اس تحریم عارضی کو دائمی سمجھنے کا اندیشہ تھا جس کو ایک بیان سے ختم کیا گیا۔ تو ایسے ہی حلت کو بھی عام سمجھنے کے امکانات موجود تھے کہ کوئی کج فہم بیوی وغیرہ بیوی سب ہی سے مقاربت کو جائز سمجھ لے تو اس امکان جواز کا سد باب فرمایا گیا۔

فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم الغدون.

ہاں جو اس کی علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلب گار ہوا ایسے لوگ حد شرعی سے نکلنے والے ہیں۔
افسوس کہ صفحات کی تنگ دامن قلم گیر ہے ورنہ ہر دو صورتوں کے روابط بہت کچھ لکھنے کے قابل تھے۔ لیکن جو کچھ سپرد قلم ہوا وہ بھی ہر دو صورتوں میں معنوی و لفظی ربط کو سمجھنے کے لئے کافی ہوگا۔

﴿تشریح﴾:..... مومنین کی کامیابی اور ان کے فلاح کا تذکرہ ہے کہ وہ مومنین کامیاب ہیں جو خورج و خضوع کے ساتھ اپنی نمازیں ادا کرتے ہیں اور جن کے دلوں میں خوف خدا ہے، نماز پڑھتے ہوئے ان کو سکون قلبی بھی میسر ہوا اور اعضاء و جوارح بھی عبث حرکتوں سے محفوظ ہوں۔ اور یہ کیفیت اسی شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جس کا دل تمام چیزوں سے فارغ ہو اور خلوص دل کے ساتھ نماز سے پوری دلچسپی ہو جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے خوشبو اور عورت بہت پسند ہے۔ اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔ ویسے اس فلاح کے لئے ایمان کا ہونا شرط ہے بغیر ایمان اور صحت عقیدہ کے کوئی سا بھی عمل مقبول نہیں۔

انہیں فلاح یاب مومنین کی دوسری صفت یہ بیان کی گئی کہ وہ لغویات سے اپنے آپ کو محفوظ رکھتے ہیں خواہ وہ لوہیت فعلی ہو یا قولی۔ زندگی ایک بڑی ہی قیمتی شے ہے مومن کی یہ شان نہیں کہ ایک لمحہ بھی وہ کسی لغو اور فضول شے میں گزارے بلکہ اسے خدا کی دی ہوئی اس زندگی کی قدر کرنی چاہئے امام رازئیؒ نے کہا ہے کہ لغویات سے بچنے کا تذکرہ خشوع و خضوع کے ساتھ مصلوٰۃ اور حکم زکوٰۃ سے پہلے کیا گیا۔ اس کا راز یہ ہے کہ لغویات سے اجتناب نماز کی واقعی تکمیل ہے۔ نیز مومنین کا ایک وصف یہ بھی ہے کہ وہ ادائیگی زکوٰۃ کرتے ہیں۔

اکثر مفسرینؒ کی رائے یہی ہے کہ زکوٰۃ سے یہاں مراد فقہی معنی یعنی مال کے زکوٰۃ کے ہیں۔ اور بعض مفسرین کا قول ہے کہ زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ لغوی معنی مراد ہیں تزکیہ نفس۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آیت میں زکوٰۃ نفس اور زکوٰۃ مال دونوں مراد ہوں کیونکہ واقعی مومن کامل تو وہی ہے جو اپنے نفس کو بھی ہر طرح کی برائیوں اور شرک و کفر سے صاف رکھے اور مال کی زکوٰۃ بھی ادا کرے۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ان کے اوصاف میں سے ہے کہ وہ حرام کاری، زنا اور لواطت وغیرہ سے خود کو دور رکھتے ہیں اور سوائے اپنی بیویوں اور شرعی باندیوں کے جو کہ ان کے لئے حلال کر دی گئی ہیں کسی اور کے ساتھ قضاء شہوت نہیں کرتے۔ ارشاد ہے کہ جو شخص ان کے علاوہ کسی اور طریقہ سے یا کسی دوسرے سے اپنی خواہش پوری کرتا ہے وہ حد سے گزر جانے والا ہے گویا کہ زنا، لواطت یا مشیت زنی یا اخراج بادہ کی جتنی بھی صورتیں ہو سکتی ہیں سب حرام ہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ نے مشیت زنی کو اس صورت میں جائز قرار دیا ہے جب کہ کسی فتنہ میں مبتلا ہو جانے اور برائی کے ارتکاب کا اندیشہ ہو جائے۔ ان مومنین کا وصف یہ بھی ہے کہ وہ اپنے وعدے پورے کرتے ہیں اور امانت میں خیانت نہیں کرتے۔ اس کے برخلاف حدیث میں منافقین کی تین علامتیں بتائی گئی ہیں۔ (۱) جب بات کرے جھوٹ بولے (۲) جب وعدہ کرے تو اس کی خلاف ورزی کرے (۳) اور امانت میں خیانت کرے..... اور پھر آخر میں مومنین کا یہ وصف بھی بیان کیا گیا کہ وہ نمازوں کو ان کے وقت پر پابندی کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ ان فلاح یاب مومنین کے صفات حسنہ کا آغاز خشوع نماز کے تذکرہ کے ساتھ کیا گیا اور اختتام بھی اسی نماز کی حفاظت اور اس کی مداومت پر ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز تمام عبادتوں میں سے افضل ترین عبادت ہے..... ان صفات کو بیان کرنے کے بعد ارشاد ہوا کہ یہی لوگ جنت الفردوس کے دائمی وارث ہوں گے جنت الفردوس حدیث کے بیان کے مطابق جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ ہے ویسے جنت تو عام مومنین کو بھی ملے گی جن کے اندر یہ سب کے سب اوصاف بیک وقت نہ بھی ہوں مگر جنت الفردوس انہیں کو ملے گی جو ان تمام اوصاف حسنہ کے پیکر ہوں گے۔

تخلیق کے مختلف مراحل:..... اب انسانی تخلیق کے بارے میں ارشاد ہے کہ انسانوں کی اصل پیدائش مٹی سے ہوئی۔ عام مفسرین تو یہی لکھتے ہیں کہ اصل میں آدم علیہ السلام کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ تمام انسانوں ہی کا تعلق آخر میں مٹی ہی سے ہے۔

پھر ارشاد ہوا کہ ہم نے انسان کو نطفہ سے بنایا جو کہ ایک مدت متعینہ تک رحم مادر میں رہا پھر وہ نطفہ لوٹھڑے کی شکل اختیار کر گیا اور پھر وہ لوٹھڑا گوشت کی بونی بن گئی اور پھر اس گوشت کی بوٹی میں سے بعض اجزا ہڈی کی شکل اختیار کر گئے۔ اسی کی تفسیر حدیث میں اس طرح ہے کہ تم میں سے ہر ایک کی پیدائش اس طرح رہتی ہے کہ چالیس دن تک نطفہ رحم مادر میں جمع رہتا ہے پھر چالیس دن تک وہ خون بستہ کی صورت میں رہتا ہے اور چالیس دن تک وہ گوشت کے لوٹھڑے کی شکل میں۔ اس کے بعد فرشتے کو بھیجا جاتا ہے جو اس میں روح پھونکتے ہیں اور پھر خدا تعالیٰ کے حکم سے اس کے تقدیری امور طے کر دیئے جاتے ہیں۔ روح پھونک کر اسے ایک شکل عنایت کر دی جاتی ہے جو اد مخلوقات سے ممتاز ہوتی ہیں۔ پھر ارشاد ہوا کہ خدا تعالیٰ بہترین تخلیق کرنے والا ہے اس کی صنائی تک کسی کی رسائی ممکن نہیں۔ تخلیق صرف خدا تعالیٰ ہی کا خصوصی وصف ہے کیونکہ خلق کے معنی عربی میں ایجاد کے آتے ہیں یعنی نیست سے ہست کرنا اور یہ خدا کے علاوہ کسی کے لئے ممکن نہیں۔

ارشاد ہے کہ اس زندگی کے بعد پھر مرنا بھی ہے اور پھر قیامت کے دن حساب و کتاب کے لئے اٹھایا جائے گا۔ تو گویا ایجاد، فنا اور احیاء تینوں مراحل کا تذکرہ آ گیا۔

خدا تعالیٰ کی نعمتیں:..... انسان کی پیدائش کا تذکرہ کرنے کے بعد آسمانوں کی تخلیق بیان کی جاتی ہے۔

اس سے مقصد یہ بھی بتانا ہے کہ خدا تعالیٰ کے لئے انسانوں کی پیدائش کیا مشکل ہے وہ تو آسمان جیسی بھاری بھر کم چیز کی بھی تخلیق کر سکتا ہے اور اپنے کمال صنائی کا مظاہرہ کر سکتا ہے اور پھر یہ کہ اناڑیوں کی طرح کوئی چیز بنانا نہیں چلا جاتا ہے بلکہ مخلوق کی ضرورت اور مصلحت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کسی چیز کی تخلیق کرتے ہیں۔ نیز تمام چیزوں کی خبر بھی رکھتے ہیں کوئی چیز ان سے پوشیدہ اور چھپی ہوئی نہیں ہے اور نہ وہ کسی چیز سے غافل ہیں۔

پھر ارشاد ہوا کہ وہ آسمان سے بقدر ضرورت پانی برساتا ہے نہ اتنی مقدار میں کہ فصل ہی تباہ ہو جائے اور نہ اتنا کم کہ غلہ وغیرہ اگے ہی نہیں بلکہ جہاں جتنی مقدار میں پانی کی ضرورت ہوتی ہے اسی کے مطابق بارش ہوتی رہتی ہے۔ اور پھر خدا تعالیٰ کی یہ قدرت کہ زمین کے اندر اس کی صلاحیت پیدا کر دیتے ہیں کہ وہ اس پانی کو اپنے اندر جذب کر لے جس کے نتیجہ میں کھیت اہلہا انھیں اور باغات ہرے بھرے نظر آنے لگیں۔ یہ ساری کرشمہ سازی خدا تعالیٰ ہی کی ہے۔ ان کے علاوہ کوئی اور دیوی دیوتا اس پر قادر نہیں جیسا کہ مشرکین کا عقیدہ ہے۔ اسی کو ارشاد فرمایا گیا کہ اگر ہم چاہیں تو بارش بالکل ہی نہ برسائیں یا اگر برسائیں بھی تو وہ زمین اور کھیتی کے لئے بالکل غیر مفید ہو۔ یا اسی طرح پراگر چاہیں تو پانی کو کڑوا کر دیں جو نہ پینے کے قابل رہے اور نہ کسی اور کام کے قابل۔ یا زمین سے جذب کرنے کی صلاحیت ہی کو ختم کر دیں جب بھی یہ پانی بیکار اور غیر مفید ہو جائے گا۔

بہر حال یہ سب صرف خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے ان کے علاوہ کوئی اور ان چیزوں پر قادر نہیں یہ صرف انہیں کا انعام ہے کہ اس بارش کے نتیجہ میں کھیتوں اور باغات کو پھل اور میوے اگانے کے قابل بنادیتے ہیں یہاں صرف کھجور اور انگور کا تذکرہ اس وجہ سے آیا کہ یہ عرب کے خاص پھل ہیں ورنہ تو ہر ملک میں الگ الگ پھل اور میوے پیدا کر دیئے۔ پھر مطلقاً ایک درخت کا تذکرہ کیا گیا جو کہ طور سینا

میں اگتا ہے۔ اگرچہ اس جگہ اس درخت کا نام نہیں لیا گیا مگر سب کا اتفاق ہے کہ اس سے زیتون کا درخت مراد ہے اور طور سینا وہ پہاڑ ہے جہاں خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تھا۔ طور عربی میں اس پہاڑ کو کہتے ہیں جو ہرا بھرا ہو ورنہ تو خشک پہاڑوں کو جبل کہا جاتا ہے۔ تو اس طور سینا کے درخت زیتون کو خاص طور پر ذکر کیا گیا جس سے تیل نکلتا ہے اور جو کھانے والوں کے لئے سالن کا بھی کام دیتا ہے ویسے روغن زیتون کے فوائد ذائقہ اور خارجی طب قدیم و جدید میں مسلم ہیں۔ حدیث میں بھی ہے کہ زیتون کا تیل کھاؤ اور لگاؤ کہ وہ مبارک درخت میں سے نکلتا ہے۔

اس کے بعد چوپایوں کا ذکر ہے جس سے انسان فائدہ اٹھاتا ہے ان میں سے بعض کا دودھ پیتے ہیں اور گوشت کھاتے ہیں بعض کے بالوں اور اون سے لباس تیار کیا جاتا ہے اور ان کے چمڑوں سے بھی بہت سے کام لئے جاتے ہیں اور پھر انہیں سواری اور بار برداری کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں تو گویا ان چوپایوں کا وجود میں آنا بھی انسانوں ہی کے منافع کے لئے ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ أَطِيعُوهُ وَوَحِّدُوهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ اسْمُ مَا وَمَاقَلَهُ الْخَبَرُ وَمِنْ زَائِدَةٍ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۲۳﴾ تَخَافُونَ عُقُوبَتَهُ بَعَادَتِكُمْ غَيْرَهُ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَا تَبَاعِهِمْ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ بَأَنْ تُكُونُوا مَتَّبِعِيكُمْ وَأَنْتُمْ أَتْبَاعُهُ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً بِذَلِكَ لَا بَشَرًا مَا سَمِعْنَا بِهَذَا لَئِذَا دَعَا إِلَيْهِ نُوحٌ مِنَ التَّوْحِيدِ فِي الْآبَاءِ الْأَوَّلِينَ ﴿۲۴﴾ أَيُّ الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ إِنْ هُوَ مَا نُوحٌ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ حَالَةٌ جُنُونَ فَتَرَبَّصُوا بِهِ أَنْتَظِرُوهُ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿۲۵﴾ إِلَىٰ زَمَنِ مَوْتِهِ قَالَ نُوحٌ رَبِّ انصُرْنِي عَلَيْهِمْ مَا كَذَّبُونُ ﴿۲۶﴾ أَيْ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ إِيَّائِي بَأَنْ تُهْلِكَهُمْ قَالَ تَعَالَىٰ مُجِيبًا دُعَاءَهُ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلَّكَ السَّفِينَةَ بِأَعْيُنِنَا بِمَرَأَىٰ مِنَّا وَحَفِظْنَا وَوَحَيْنَا أَمْرًا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا بِأَهْلَاكِهِمْ فَارِ التَّنُورِ لِلْحَبَّارِ بِالْمَاءِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً لِّنُوحٍ فَاسْلُكْ فِيهَا أَيْ ادْخُلْ فِي السَّفِينَةِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ ذَكَرْنَا وَأَنْشَىٰ أَيْ مِنْ كُلِّ أَنْوَاعِهِمَا اثْنَيْنِ ذَكَرْنَا وَأَنْشَىٰ وَهُوَ مَفْعُولٌ وَمِنْ مُتَعَلِّقٍ بِأَسْلُكٍ وَفِي لُقِصَةٍ إِنَّ اللَّهَ حَشَرَ لِّنُوحٍ السِّبَاعَ وَالطَّيْرَ وَغَيْرَهُمَا فَحَجَلَ يَضْرِبُ بِيَدَيْهِ فِي كُلِّ نَوْعٍ فَيَقَعُ يَدُهُ الْيُمْنَىٰ عَلَى الدَّكْرِ وَالْيُسْرَىٰ عَلَى الْأُنْثَىٰ فَيَحْمِلُهُمَا فِي السَّفِينَةِ وَفِي قِرَاءَةٍ كُلٌّ بِالتَّسْوِينِ فَزَوْجَيْنِ مَفْعُولٌ وَاثْنَيْنِ تَاكِدٌ لَهُ وَأَهْلَكَ أَيْ زَوْجَتَهُ وَأَوْلَادَهُ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ بِالْإِهْلَاكِ وَهُوَ زَوْجَتُهُ وَوَلَدُهُ كِنَعَانُ بِحِلَافِ سَامَ وَحَامَ وَيَافِثَ فَحَمَلَهُمْ وَزَوْجَاتُهُمْ ثَلَاثَةٌ وَفِي سُورَةِ هُودٍ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ قِيلَ كَانُوا سِتَّةَ رِجَالٍ وَنِسَاؤُهُمْ وَقِيلَ جَمِيعٌ مَنْ كَانَ فِي السَّفِينَةِ ثَمَانِيَّةً وَسَبْعُونَ يَصْفُهُمْ رِجَالٌ وَيَصْفُهُمْ نِسَاءً وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا كَفَرُوا بِتَرْكِ إِهْلَاكِهِمْ إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿۲۷﴾

فَإِذَا اسْتَوَيْتَ اِعْتَدَلْتَ اَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ ﴿۲۸﴾ الْكَافِرِينَ وَاَهْلَاكِهُمْ وَقُلْ عِنْدَ نَزُولِكَ مِنَ الْفُلِّ رَبِّ اَنْزِلْنِي مُنْزَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتَحِ
الزَّايْ مُصَدِّرًا وَاَوْاسِمُ مَكَانٍ وَبِفَتْحِ الْمِيمِ وَكَسْبِ الرَّايِ مَكَانُ النُّزُولِ مُبْرَكًا ذَلِكَ الْاَنْزَالُ اَوِ الْمَكَانُ
وَاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿۲۹﴾ مَا ذَكَرَ اِنَّ فِيْ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنْ اَمْرِ نُوْحٍ وَالسَّفِيْنَةِ وَاَهْلَاكِ الْكُفَّارِ
لَا يَتِ دَلَالَتٍ عَلَى قُدْرَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَاِنْ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيْلَةِ وَاِسْمُهَا ضَمِيْرُ الشَّانِ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿۳۰﴾
مُخْتَبِرِينَ قَوْمِ نُوْحٍ بِاَرْسَالِهِ اِلَيْهِمْ وَوَعْظِهِ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ اَبْعَدِهِمْ قَوْمًا اٰخَرِينَ ﴿۳۱﴾ هُمْ عَادٌ
فَقَرَّسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِنْهُمْ هُوْدًا اَنْ اٰى بَانَ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ﴿۳۲﴾
عِقَابَهُ فَيُؤْمِنُوْنَ وَقَالَ الْمَلَاْمِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِلِقَاءِ الْاٰخِرَةِ اٰى بِالْمَصِيْرِ اِلَيْهَا
وَاَتَرَفْنَاهُمْ اَنْعَمْنَاهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ
وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ﴿۳۳﴾ وَاللّٰهِ لَنْ اَطْعَمَكُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ فِيْهِ قَسَمٌ وَشَرْطٌ وَالْجَوَابُ لَا وَلِيْهَمَا
وَهُوَ مُغْنٍ عَنِ جَوَابِ الثَّانِي اِنَّكُمْ اِذَا اٰى اِنْ اَطْعَمْتُمُوْهُ لَخَسِرُوْنَ ﴿۳۴﴾ اٰى مَعْبُوْنُوْنَ اَيَعِدْكُمْ اَنْتُمْ
اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اَنْتُمْ مُّخْرَجُوْنَ ﴿۳۵﴾ هُوَ خَيْرٌ اِنَّكُمْ الْاَوَّلٰى وَاِنَّكُمْ الثَّانِيَةَ تَاْكِيْدٌ لِّهَا
لِمَا طَالَ الْفَضْلُ هِيْهَاتَ هِيْهَاتَ اِسْمُ فِعْلٍ مَّاضٍ بِمَعْنٰى مُّصَدِّرٍ اٰى يَعْدُ يَعْدُ لِمَا تُوْعَدُوْنَ ﴿۳۶﴾ مِنْ
الْاُخْرَاجِ مِنَ الْقُبُوْرِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ لِلْبَيَانِ اِنْ هِيَ اٰى مَا الْحَيٰوةُ الْاٰخِيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا بِحَيٰوةِ
اٰبَاِنَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ﴿۳۷﴾ اِنْ هُوَ اٰى مَا الرُّسُوْلُ الْاَرَجُلُ اِفْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ
لَهُ بِمُؤْمِنِيْنَ ﴿۳۸﴾ اٰى مُّصَدِّقِيْنَ فِي الْبَعْثِ يَعْدُ الْمَوْتِ قَالَ رَبِّ اَنْصُرْنِيْ بِمَا كَذَّبُوْنَ ﴿۳۹﴾ قَالَ عَمَّا
قَلِيْلٍ مِنَ الزَّمَانِ وَمَا زَائِدَةٌ لِّيُصْبِحَنَّ يَصِيْرُوْنَ نٰدِمِيْنَ ﴿۴۰﴾ عَلَى كُفْرِهِمْ وَتَكْذِيْبِهِمْ فَاَخَذَتْهُمْ
الصَّيْحَةُ صَيْحَةُ الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ كَاثِبَةٌ بِالْحَقِّ فَمَاتُوْا فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاً وَهُوَ نَبَتْ يَسٍ اٰى صَيَّرْنَاهُمْ
مِثْلَهُ فِي الْيَسِ فَبُعْدًا مِنَ الرَّحْمَةِ لِلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ﴿۴۱﴾ الْمُكْذِبِيْنَ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ اَبْعَدِهِمْ قَوْمًا اٰى
اَقْوَامًا اٰخَرِيْنَ ﴿۴۲﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلُهَا اِنْ تَمُوْتُ قَبْلَهُ وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ﴿۴۳﴾ عَنْهُ ذَكَرَ الضَّمِيْرُ
بَعْدَ تَاْنِيْثِهِ رَعَايَةً لِلْمَعْنٰى ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا اِلَّا بِالتَّوْبِيْنَ وَعَدَمِهِ اٰى مُتَتَابِعِيْنَ بَيْنَ كُلِّ اِثْنَيْنِ زَمَانٌ طَوِيْلٌ
كُلَّمَا جَاءَ اُمَّةٌ بِتَحْقِيْقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيْلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْوَاوِ رُسُوْلُهَا كَذَبُوْهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ
بَعْضًا فِي الْهَلَاكِ وَجَعَلْنَاهُمْ اَحَادِيْثَ فَبُعْدًا لِّلْقَوْمِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿۴۴﴾ ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى وَاَخَاهُ هٰرُوْنَ

بَايْتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ﴿۲۵﴾ حُجَّةً بَيِّنَةً وَهِيَ الْيَدُ وَالْعَصَا وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْآيَاتِ اِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَٓئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوْا عَنِ الْاِيْمَانِ بِهَا وَبِاللّٰهِ وَكَانُوْا قَوْمًا عَالِيْنَ ﴿۲۶﴾ فَاهْرَيْنَ بَنِيْ اِسْرَٓئِيْلَ بِالظُّلْمِ فَقَالُوْا اَنْتُمْ مِّنْ لِّبَشَرِيْنَ مِّثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عٰبِدُوْنَ ﴿۲۷﴾ مُطِيعُوْنَ خَاصِعُوْنَ فَكَذَّبُوْهُمَا فَكَانُوْا مِنَ الْمُهْلَكِيْنَ ﴿۲۸﴾ وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوْسٰى الْكِتٰبَ التَّوْرَةَ لَعَلَّهُمْ اٰى قَوْمِهِ بَنِيْ اِسْرَٓئِيْلَ يَهْتَدُوْنَ ﴿۲۹﴾ بِهٖ مِنَ الضَّلٰلَةِ وَاُوْتِيَهَا بَعْدَ هَلَاكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهٖ جُمْلَةً وَّاحِدَةً وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عِيسٰى وَاُمَّهٗ اَيَّةً لَّمْ يَقُلْ اَيْتٰنِ لِاَنَّ الْاَيَّةَ فِيْهِمَا وَاحِدَةٌ وَلَادَتْهُ مِنْ غَيْرِ فَحُلٍ وَّاُوَيْنَهُمَا اِلَى رَبْوَةٍ مَّكَانٍ مُّرْتَفِعٍ وَهُوَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ اَوْ دَمِشْقٍ اَوْ فَلَسْطِيْنُ اَقْوَالٌ ذَاتِ قَرَارٍ اٰى مُسْتَوِيَةٍ لِّسْتَقَرِّ عَلَيْهَا سَابِكُوْهَا وَمَعِيْنٍ ﴿۳۰﴾ اٰى ۳

مَاءٍ جَارٍ ظَاهِرٍ تَرَاهُ الْعُيُوْنُ

ترجمہ: اور بے شک ہم نے نوحؑ کو ان کی قوم کی طرف بھیجا سوا انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کیا کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں تو کیا تم ڈرتے نہیں۔ (اس کی سزا سے غیر اللہ کی عبادت کرنے کے جرم میں وما لکم من الہ میں لکم خبر ہے ما کی اور اللہ اس کا اسم ہے اور من زائد ہے) تو ان کی قوم میں جو کافر نہیں تھے وہ کہنے لگے کہ یہ شخص بجز اس کے کہ تمہارے ہی جیسا ایک انسان ہے اور کچھ نہیں۔ یہ چاہتا ہے کہ تم سے برتر ہو کر رہے (اس طرح پر کہ یہ تمہارا قائد ہو اور تم اس کے مقتدی ہو) اور اگر خدا تعالیٰ یہی چاہتا (کہ غیر اللہ کی عبادت نہ کی جائے تو وہ) فرشتوں کو (رسول بنا کر) بھیجتا (نہ کہ کسی انسان کو) ہم نے یہ بات اپنے پہلے بڑوں سے تو سنی ہی نہیں (جس توحید کی طرف نوحؑ ہم لوگوں کو دعوت دیتا ہے) بس یہ (نوح) ایک آدمی ہے جس کو جنون ہو گیا ہے۔ سو ایک خاص وقت (یعنی اس کے مرنے) تک انتظار کرو (نوح علیہ السلام نے) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میرا بدلہ لیجئے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ہے (یعنی تکذیب کے جرم میں انہیں ہلاک کر دیجئے جس پر خدا تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول کرتے ہوئے فرمایا) پس ہم نے ان کے پاس حکم بھیجا کہ تم ہماری نگرانی اور ہمارے حکم سے کشتی تیار کرو۔ پھر جب ہمارا حکم آپہنچے (ان کی ہلاکت کا) اور زمین سے پانی ابلنا شروع ہو جائے (یہ گویا نوح علیہ السلام کو عذاب کے آنے کی ایک نشانی بتائی گئی تھی) تو ہر قسم کے جانوروں میں سے ایک نر اور ایک مادہ یعنی دو دو عدد اس (کشتی) میں داخل کر لو (اس سلسلہ میں ایک قصہ یہ بیان کیا گیا کہ خدا تعالیٰ نے حضرت نوحؑ کے لئے ہر قسم کے درندے اور پرندے وغیرہ کو اکٹھا کر دیا۔ اور حضرت نوح علیہ السلام اپنا ہاتھ بڑھاتے تو آپ کا داہنا ہاتھ اس نوع کے مذکر پر اور بائیں ہاتھ مادہ پر پڑتا جسے آپ اٹھا کر کشتی میں سوار کر لیتے۔ انہیں مفعول واقع ہو رہا ہے اور من متعلق ہے فاسلک کے۔ اور ایک قراءت میں کل کو توین پڑھا گیا ہے۔ اس صورت میں زوجین مفعول واقع ہوگا اور انہیں اس کی تاکید) اور اپنے گھر والوں کو بھی اس میں سوار کر لو بجز اس کے جس پر ان میں سے (غرق ہونے کا) حکم نازل ہو چکا ہے (مثلاً حضرت نوحؑ کی بیوی اور ان کا لڑکا کنعان۔ ان کے علاوہ اور صاحبزادے سام۔ حام اور یافث اور ان کی بیویوں کو کشتی میں سوار کر لیا گیا۔ سورہ ہود میں ارشاد ہے کہ ان لوگوں کو بھی کشتی میں سوار کر لیا گیا جو حضرت نوحؑ کے اوپر ایمان لائے تھے اور جن کی تعداد بہت تھوڑی تھی۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ کل چھ مرد اور چھ عورتیں تھیں اور دوسری روایت کے مطابق ان کی کل تعداد اٹھتر ۸۷ تھی (جس میں سے نصف مرد اور نصف عورتیں تھیں) اور مجھ سے ظالموں (یعنی کافروں کی نجات) کے بارے میں کچھ نہ کہنا بے شک وہ سب غرق ہو کر رہیں گے۔ پھر جب تم اور تمہارے ساتھی (مجھی

طرح) کشتی پر بیٹھ چکیں تو کہنا کہ ساری حمد خدا تعالیٰ ہی کے لئے ہے جس نے ہم کو ظالموں (یعنی کافروں) سے نجات دی (اور کشتی سے اترنے کے وقت) کہنا کہ اے پروردگار مجھے برکت کا اتارنا اتاریو۔ اور تو سب اتارنے والوں سے اچھا ہے (منزلًا اگر مہم کے ضمہ اور ذ کے فتح کے ساتھ پڑھیں تو مصدر یا اسم مکان کے معنی میں ہوگا۔ اور اگر مہم کے فتح اور ذ کے کسرہ کے ساتھ پڑھیں تو معنی ہوگا اترنے کی جگہ) اس (سارے واقعہ نوح اور ہلاکت کفار) میں بہت سی نشانیاں ہیں (خدا تعالیٰ کی قدرت پر) اور ہم آزماتے ہی رہتے ہیں (ان مخففہ من الثقیلہ ہے اور اس کا اسم وہ ضمیر شان ہے جو اس کے معنی میں پائی جا رہی ہے) پھر ہم نے دوسرا گردہ ان کے بعد پیدا کیا (اور وہ قوم عاد ہیں) پھر ہم نے ان کی طرف انہیں میں سے ایک پیغمبر (حضرت ہود کو) بھیجا (یہ پیام دے کر) کہ اللہ ہی کی پرستش کرو اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں۔ سو کیا تم (اس کے عذاب سے) ڈرتے نہیں ہو۔ ان کی قوم میں جو سردار تھے اور جو کافر اور آخرت کے آنے کے منکر تھے اور ہم نے انہیں دنیا کی زندگی میں عیش بھی دے رکھی تھی۔ وہ کہنے لگے کہ یہ تو تمہارے ہی جیسا ایک معمولی آدمی ہے۔ وہی کھاتے ہیں۔ جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتے ہیں جو تم پیتے ہو۔ اور اگر اپنے ہی جیسے معمولی آدمی کے کہنے پر چلنے لگے تو بے شک تم گھائلے ہی میں رہے (اس آیت میں ایک تو قسم ہے اور دوسرا شرط۔ اور قسم کا جو جواب ہے۔ وہی شرط کا بھی جواب بن جائے گا۔)

کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مر جاؤ گے اور (مر کر) مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو تم (پھر سے) نکالے جاؤ گے۔ (مخسر جنوں پہلے ان کا جواب ہے اور دوسرا ان یہ پہلے ان کے تاکید کے لئے ہے کیونکہ ان اور اس کے خبر کے درمیان فاصلہ بہت کافی ہو گیا تھا۔) بہت ہی بعید بہت ہی بعید ہے۔ جو بات تم سے کہی جاتی ہے (یعنی قبروں سے نکالنا۔ لہذا میں لام زائد ہے بیان کے لئے اور ہیہات فعل ماضی کا اسم ہے۔ معنی میں مصدر کے یعنی بعد کے معنی میں) بس زندگی تو ہماری یہی دنیوی زندگی ہے کہ ہم میں کوئی مرتا ہے کوئی پیدا ہوتا ہے اور ہم ہرگز (دوبارہ) اٹھائے جانے والے نہیں۔ یہ (رسول) تو بس ایک انسان ہے جس نے خدا پر جھوٹ گھڑ لیا ہے۔ اور ہم تو ہرگز اس کو ماننے والے نہیں (اس لئے دوبارہ اٹھائے جانے پر یقین نہیں لاسکتے جس پر پیغمبر نے) کہا کہ اے میرے پروردگار میرا بدلہ لے کہ انہوں نے مجھے جھٹلایا۔ خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ عنقریب یہ لوگ پیچھتا کر رہیں گے (اپنے کفر اور تکذیب پر) چنانچہ پھر انہیں ایک سخت آواز نے (عذاب کی صورت میں) موافق وعدہ برحق کے آ پکڑا تو ہم نے ان کو خس و خاشاک بنا دیا (گویا سب کے سب ہلاک ہو گئے) سو خدا کی مار ظالم لوگوں پر (یعنی منکرین پر) پھر ہم نے ان کے بعد دوسرے گروہوں کو پیدا کیا۔ کوئی امت اپنے مقررہ وقت سے (ہلاک ہونے میں) نہ پیش رفتی کر سکتی ہے اور نہ (اس مدت سے) وہ لوگ پیچھے ہٹ سکتے تھے (یہاں مذکر کی ضمیر لائی گئی جو کہ امت کی طرف راجع ہے معنی کی رعایت کرتے ہوئے کیونکہ امت قوم کے معنی میں ہے اور یہ مذکر ہے) پھر ہم نے اپنے پیغمبروں کو متواتر بھیجا (یکے بعد دیگرے اور ہر ایک پیغمبر کے درمیان ایک طویل وقفہ رکھا گیا تفسیراً تنوین اور بغیر تنوین دونوں طرح ہے) جب کبھی کسی امت کے پاس اس کا پیغمبر آیا انہوں نے اسے جھٹلایا سو ہم نے بھی انہیں (ہلاک کرنے میں) ایک کے بعد ایک کا نمبر لگادیا اور ہم نے انہیں کہانیاں بنا دیا۔ سو خدا کی مار ان لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے تھے۔ پھر ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی ہارون کو بھیجا اپنے احکام اور کھلی دلیل (یعنی لاٹھی اور ہاتھ کی سپیدی وغیرہ کا مجوزہ) دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس۔ سو ان لوگوں نے (خدا اور اس کے پیغمبر پر ایمان لانے سے) تکبر کیا اور وہ لوگ تھے ہی تکبر۔ چنانچہ وہ کہنے لگے کہ کیا ہم اپنے ہی جیسے دو انسانوں پر ایمان لے آئیں درحالیہ کہ ان کی قوم بھی ہمارے زیر حکم ہے۔ غرض وہ لوگ ان دنوں کی تکذیب ہی کرتے رہے سو وہ ہلاک ہو کر رہے (اور ان کی ہلاکت کے بعد) ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تاکہ وہ لوگ (یعنی قوم بنی اسرائیل) ہدایت پاویں۔ اور ہم نے ابن مریم (یعنی عیسیٰ) اور ان کی والدہ کو ایک بڑی نشانی بنایا (یہاں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ دونوں کے لئے لفظ استعمال کیا گیا ایک بڑی نشانی کا درآ خالیکہ

یہ دو تھے مگر جس نشانی کا تذکرہ مقصود ہے اس میں دونوں مشترک تھے یعنی بغیر باپ کے ولادت۔ اس لئے ایک ہی بڑی نشانی کا تذکرہ ہوا اور ہم نے ان دونوں کو بلند زمین پر پناہ دی جو پھر نے کے قابل اور شاداب تھی (یہ بلند جگہ کون سی تھی اس میں مختلف اقوال ہیں بعض بیت المقدس کہتے ہیں، کوئی فلسطین اور کوئی دمشق قرار دیتے ہیں۔)

تحقیق و ترکیب: نوح۔ آپ کا لقب تھا اور نام بعض لوگوں نے عبد الغفار اور بعض نے عبد اللہ کہا ہے۔ آپ کی عمر ایک ہزار پچاس سال ہوئی۔ طوفان کے بعد ساٹھ سال تک آپ بقید حیات رہے۔
من اللہ غیرہ۔

اللہ اسم ہے ماکا اور غیرہ میں رفع اور جرد دونوں قراءت ہے۔
فتر بصوا۔ اس کی شرح بیضاوی نے یہ کی ہے کہ انتظار کرو شاید اس کا جنون کچھ کم ہو جائے۔ اور کرفی نے اس کی شرح میں یہ لکھا ہے کہ انکی موت تک انتظار کرو۔ بہر حال یہ جملہ متناقض ہے اور مطلب یہ ہے کہ کچھ دن صبر کرو۔
باعیننا۔ یہ مجاز مرسل ہے اس سے مراد اپنی نگرانی ہے گویا لازم بول کر مژوم مراد لیا گیا ہے۔
ووحینا۔ گویا یہ نشی میری ہدایت کے مطابق تیار کرو۔ اس کشتی کے متعلق ایک روایت ہے کہ یہ تین سو گز لمبی اور پچاس گز چوڑی تھی اور اس کی اونچائی تیس گز کی تھی اور اس میں تین درجے تھے نیچے کا درندوں کے لئے تھا اور درمیانی حصہ چوپایوں کے لئے اور اوپر کا حصہ انسانوں کے لئے۔

النین۔ یہ مفعول ہے اس صورت میں جب کہ من کمل زوجین میں کل پرتوین نہ پڑھیں جیسا کہ عام قراءت ہے۔ اور اگر حفص کی قراءت کے مطابق کل پرتوین پڑھیں تو اس صورت میں زوجین مفعول واقع ہوگا۔
واهلث سے مراد آپ کی مومنہ بیوی ہیں۔ اور الا من سبق علیہ القول سے مراد آپ کی کافرہ بیوی ہیں جن کا نام واصلہ تھا اور جو کنعان کی والدہ تھی۔

فقل الحمد لله..... یہ جواب ہے اذا شرطیہ کا جو استویت سے پہلے واقع ہے۔ یہاں ایک اعتراض یہ واقع ہو رہا ہے کہ قل کے بجائے قولوا کہنا چاہئے تھا کیونکہ حضرت نوح کے ساتھ پوری قوم تھی۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ صرف حضرت نوح کا تذکرہ یہ آپ کی فضیلت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے یا یہ کہ آپ کا دعا کرنا گویا پوری قوم کی طرف سے تھا۔ قرنا اخوین سے مراد قوم عاد ہے جیسا کہ ابن عباسؓ اور اکثر مفسرین کی رائے ہے۔ اس کی دلیل میں یہ حضرات یہ کہتے ہیں کہ سورہ اعراف میں قصہ نوح علیہ السلام کے بعد فوراً قصہ ہود علیہ السلام کا تذکرہ ہے لہذا اس سے مراد قوم عاد ہی ہے۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد قوم ثمود ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اس جگہ اس قوم کے بارے میں فرمایا گیا کہ فاخلذہم الصیحة یعنی ایک چیخ نے انہیں آدھوچا اور چیخ کے ذریعہ قوم ثمود کی ہلاکت ہوئی ہے لہذا اس سے مراد قوم ثمود ہی ہوئی۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ صیحة سے مراد اس جگہ ہلاک کر دینے والا عذاب ہے نہ کہ لفظی ترجمہ یعنی چیخ..... انکم مخرجون..... میں کئی اعراب ہو سکتے ہیں سب سے پہلی صورت یہ ہے کہ پہلے ان کا اسم جو ضمیر خطاب کی طرف مضاف تھا حذف کر دیا گیا۔ مضاف الیہ اس کا اب قائم مقام ہے اور اذا متم خبر ہے۔ انکم مخرجون نکرار کے لئے ہے کیونکہ ان اولی تاکید کے لئے تھا اور محذوف پر دلالت کرنے کے لئے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ تم جب مر جاؤ گے تو تمہیں دوبارہ پیدا کیا جائے گا۔ دوسری صورت یہ ممکن ہے کہ ان اولی کی خبر جو مخرجون ہے وہی خبر اذا میں عمل کر رہی ہے اور کیونکہ فصل طویل ہو گیا تھا اس لئے ان ثانی تاکید کے لئے استعمال کیا گیا..... تیسری ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان اولی کی خبر محذوف ہے اور ان ثانیہ اس

منصوب پر دلالت کر رہا ہے اصل عبارت یہ ہے انکم تبعثون اور ان ثانیہ اپنے معمولات کے ساتھ بدل واقع ہو رہا ہے ان اولیٰ سے۔
لما تو عدون..... کلمہ أو فصل کے لئے ہے لیکن جلالین کے بعض نسخوں میں بجائے او کے واو عطف استعمال ہوا ہے۔
مصنف نے جولا کو زائد قرار دیا ہے بعض شارحین کی رائے میں وہ زائد نہیں ہے بلکہ ضرورت کے مطابق ہے۔

عما قليل..... میں تین صورتیں ہیں کہ یہ لیصبحن کے متعلق ہے یا ندمین کے متعلق ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ منصورہ فعل محذوف کے متعلق ہے جس پر دلالت سابق کا قول رب انصرنی کرتا ہے ترجمہ یہ ہوگا کہ ہم بہت جلد انبیاء کی مدد کریں گے یا بہت جلد ہوں گے نادم۔

﴿تشریح﴾:..... نوح علیہ السلام نے جب اپنی قوم میں تبلیغ شروع کی اور لوگوں تک خدا کی وحدانیت کا پیغام پہنچایا تو قوم کے سرداروں نے اپنے عوام سے کہا کہ تم کس پاگل کے چکر میں ہو یہ تو نبوت کا دعویٰ کر کے بڑا بننا چاہتا ہے اور سرداری کا خواہش مند ہے۔ بھلا تم خود سوچو کہ یہ تو ہم ہی جیسا ایک انسان ہے اس کے پاس خدا تعالیٰ کی وحی کس طرح آ سکتی ہے۔ اگر خدا تعالیٰ کو کوئی نبی ہی بھیجنا تھا تو کسی فرشتہ کو بھیجتے نہ کہ ہم میں سے ایک معمولی انسان کو۔ کیونکہ مشرکین اس گمراہی میں مبتلا تھے کہ انسان کی ہدایت کے لئے کوئی مافوق البشر طاقت آ سکتی ہے یا کوئی دیوتا اس کام کو انجام دے سکتا ہے نہ کہ انسان۔

یہ تو اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے کہ جس نے اس نظریہ کی تردید کی اور بار بار اعلان کیا کہ رسول تو بشر ہی ہوتا ہے اس میں اور عام انسانوں میں صرف یہ فرق ہوتا ہے کہ رسول کے پاس وحی آتی ہے اور عام انسانوں کے پاس وحی نہیں آتی۔ لیکن یہ بات کسی طرح کفار کی سمجھ میں آتی ہی نہیں تھی۔

ان سرداروں نے مزید یہ کہا کہ کیسی نئی اور انوکھی بات یہ کرتا ہے دیوی دیوتا جنہیں ہمارے آباء و اجداد مانتے چلے آئے اس کا یہ منکر ہے اور صرف ایک خدا کی خدائی کا دعویٰ کرتا ہے۔ یہ تو کوئی پاگل معلوم ہوتا ہے کچھ دنوں کے بعد خود اس کا جنون ختم ہو جائے گا اس لئے یہ جو کچھ بک رہا ہے بکنے دو اس کی باتوں پر قطعاً دھیان مت دو۔

بشریت انبیاء:..... یہ پیغمبر بھی انسان ہی ہوتے ہیں یہ جب دیکھتے ہیں کہ ان کی دعوت کی برابر تکذیب کی جارہی ہے تو ان کا پیمانہ صبر لبریز ہو جاتا ہے اور پھر خدا سے نصرت الہی کے طالب ہوتے ہیں اسی طرح حضرت نوح علیہ السلام جب تنگ آ گئے اور ان سے مایوس ہو گئے تو خدا تعالیٰ سے التجا کی کہ اے خدا میں لاچار و بے بس ہو گیا ہوں آپ میری مدد فرمائیے اور ان منکرین کے مقابل میں غلبہ عطا فرمائیے۔

جس کے جواب میں ارشاد ہوا کہ اے نوح! ایک مضبوط اور وسیع وعریض کشتی بناؤ اور اس میں ہر جنس سے ایک ایک جوڑا رکھ لو اور ساتھ ہی مومنین اور اپنے ان اعزہ و اقارب کو بھی سوار کر لو جو تم پر ایمان رکھتے ہوں لیکن وہ لوگ جو کافر ہیں اور جن کی ہلاکت کا فیصلہ ہو چکا ہے ان کے حق میں کوئی سفارش نہ کرنا۔ چاہے وہ تمہارے اعزہ و اقارب ہی کیوں نہ ہوں۔ کیونکہ ان کے حق میں سعی و کوشش لا حاصل ہے۔

انبیاء اور مومنین کو ہر قسم کے آداب اور ہر نعمت کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے کی تعلیم دی جاتی ہے اسی قانون کے مطابق اس کی تعلیم دی جارہی ہے کہ جب تم اور تمہارے ساتھی کشتی پر سوار ہو جائیں تو یہ کہنا کہ سب تعریفیں خدا ہی کے لئے ہیں جس نے ہمیں ان ظالموں سے نجات دی۔ اسی طرح جب کشتی خشکی پر ٹھہرنے کے قریب ہوئی تو اس دعاء کی تعلیم دی گئی کہ اے خدا مجھے مبارک منزل پر

اتارنا اور توبی بہتر اتارنے والا ہے۔

خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو اس طرح کے حوادث میں مبتلا کر کے آزمانا چاہتا ہے اور ان کا امتحان لیتا ہے۔ نیز ان واقعات میں انبیاء کی تصدیق اور خدا تعالیٰ کی قدرت و حکمت کی بیشمار نشانیاں ہیں۔

پھر ارشاد ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد بھی بہت سی قومیں آئیں جیسا کہ قوم عاد و ثمود وغیرہ اور ان میں بھی خدا تعالیٰ کے رسول آئے اور خدا کی عبادت اور اس کی وحدانیت کی تعلیم دی مگر انہوں نے بھی ان انبیاء کی تکذیب کی اور انہیں صرف اسی بناء پر جھٹلایا کہ یہ انہیں کی طرح ایک انسان ہے۔ اور انہیں جیسی حاجتیں رکھتا ہے وہ بھی انہیں کی طرح کھاتا پیتا، اٹھتا، جاگتا، سوتا ہے۔ یہ انہیں کس طرح نبی مان لیں۔ خدا کا رسول تو وہ ہو سکتا ہے جو عجیب و غریب کرشمے دکھائے، بھوک و پیاس سے آزاد ہو اور کوئی مافوق البشر قوت ہو۔ اور یہ سردار اپنی قوم سے کہتے کہ اگر تم اپنے ہی جیسے ایک انسان کی بتائی ہوئی راہ پر چل پڑے تو اس سے بڑھ کر اور کیا یوقونی ہوگی اور یہ تو انتہائی کم عقلی کی دلیل ہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے قیامت اور حشر و نشر کو بھی ماننے سے انکار کر دیا۔ اور کہنے لگے کہ یہ سب دور از قیاس باتیں ہیں۔ قیامت اور حشر و نشر کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اس شخص نے یہ سب باتیں خود گھڑ لی ہیں، ہم اسے ہرگز نہیں مان سکتے۔ ان کے کفر و انکار سے عاجز آ کر انبیاء نے ان کے حق میں بد دعائیں کیں جس کے نتیجہ میں یہ تباہ و برباد ہو کر رہے چنانچہ حضرت نوح کے بعد قوم ثمود پر بھی اسی جرم میں عذاب آیا اور ان کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا صرف ان کے کھنڈر مکانات ان کی تباہی و بربادی کی گواہی دے رہے تھے اور یہ سب خدا تعالیٰ کی جانب سے ان پر کوئی ظلم نہیں تھا بلکہ انہیں کے کئے ہوئے کی سزا تھی۔ اس سے لوگوں کو عبرت حاصل کرنا چاہئے اور انبیاء کی مخالفت سے ڈرنا چاہئے۔

مسلسل انکار اور اس کی پاداش:..... قوم عاد و ثمود کے بعد بھی بہت سی قومیں آئیں اور جن کی تقدیر میں تباہی و بربادی لکھ دی گئی تھی وہ ہو کر رہی اس میں نہ تقدیم ہوئی اور نہ تاخیر۔ اسی طرح مسلسل انبیاء آتے رہے اور خدا کی وحدانیت کی تبلیغ کرتے رہے۔ اب ان میں سے جس نے اس تبلیغ پر عمل کیا وہ راہ راست پر آگئے اور جن کی تقدیر میں بربادی مقدر تھی وہ انبیاء کا انکار ہی کرتے رہے۔ یہاں یہ کہنا کہ جب ان کی تقدیر میں انبیاء کی تکذیب کے نتیجہ میں تباہی لکھ دی گئی تھی پھر ان پر الزام کس طمع کا..... تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی حاذق حکیم کسی مریض کو دیکھ کر یہ کہہ دے کہ یہ ہرگز نہیں بچے گا۔ اور حکیم کے کہنے کے مطابق وہ واقعی مر بھی گیا تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ حکیم نے اسے مار دیا بلکہ حکیم نے تو اپنے تجربہ کے نتیجہ میں یہ پیشین گوئی کی تھی کہ اس کے بچنے کی اب کوئی توقع نہیں ہے۔ اسی طرح ان قوموں کی ہلاکت ان کی نافرمانی کے نتیجہ میں ہے یہ ان پر کوئی ظلم نہیں ہے۔ اور کیونکہ یہ نافرمانی ہی کرنے والے تھے اس وجہ سے خدا تعالیٰ نے حاذق حکیم کی طرح قبل از وقت ان کی ہلاکت سے مطلع کر دیا۔

اسی سلسلہ انبیاء میں سے حضرت موسیٰ اور ان کے بھائی حضرت ہارون کو خدا تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قوم کے پاس بھیجا تا کہ یہ انہیں راہ راست پر لائیں لیکن انہوں نے بھی حضرت موسیٰ کے واضح معجزات دیکھنے کے باوجود دوسری قوموں کی طرح ان کی تکذیب و مخالفت کی اور وہی اعتراضات کئے جو دیگر اقوام کرتی رہی ہیں۔ اور یہاں تو تذکرہ فرعون کے دربار کا ہے تو وہ تو واقعہ اپنے آپ کو حاکم سمجھتے تھے اور بقیہ ان کے محکوم و رعایا تھے۔ اور ظاہر ہے کہ رعایا کے کسی فرد کی ان کی نظر میں کیا حیثیت ہو سکتی تھی..... بہر حال دوسری قوموں کی طرح یہ بھی ہلاک کر دیئے گئے اور ان کی ہلاکت کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کو توریت دی گئی تا کہ وہ اپنی قوم کی اس کے ذریعہ ہدایت کر سکیں۔

حضرت موسیٰ کے تذکرہ کے بعد جو اسرائیلیوں میں سب سے پہلے نبی تھے ان کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ کیا جاتا ہے

جو اسرائیلیوں کے آخری نبی تھے۔ ان کے بارے میں ارشاد ہے کہ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ مریمؑ کو خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کے اظہار کے لئے ایک بڑی نشانی بنائی تھی اور انہیں بغیر باپ کے پیدا کر دیا جس طرح حضرت خوالغیر ماں کے صرف مرد سے پیدا ہوئیں تھیں اور اس سے بڑھ کر حیرت انگیز حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش تھی جہاں نہ ماں تھی اور نہ کوئی باپ۔ گویا بغیر مرد و عورت کے آپ کی پیدائش ہو گئی اور پھر کہا گیا ہے کہ ہم نے انہیں ایک بلند جگہ پر پناہ دی۔ تو یہ جگہ کون سی تھی اور یہ واقعہ کب کا ہے اس سلسلے میں مختلف راہیں ہیں۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہ حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے وقت کا واقعہ ہے اس وقت حضرت مریمؑ کسی بلند مقام پر مقیم تھیں اور نیچے چشمہ بہہ رہا تھا اور یہ دمشق یا فلسطین وغیرہ کی کوئی جگہ تھی۔ لیکن محققین مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد ملک مصر ہے اور آیت کا تعلق کسی اور واقعہ سے ہے جیسا کہ انجیل کی بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ اور خود آیت میں اویسنہما سے بھی اشارہ اسی طرف ہے کہ کوئی خطرہ کا موقعہ تھا جس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ کو بچایا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْحَلَالَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا مِّنْ فَرَضٍ وَنَفَلٍ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿۵۱﴾ فَأَجَاذِبْكُمْ عَلَيْهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ أَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ أُمَّتُكُمْ دِينُكُمْ أَيُّهَا الْمُخَاطَبُونَ أَى يَجِبُ أَنْ تَكُونُوا عَلَيْهَا أُمَّةً وَاحِدَةً حَالٌ لَّازِمَةٌ وَفَى قِرَاءَةِ بِتَخْفِيفِ النَّوْنِ وَفَى أُخْرَى بِكُسْرِهَا مُشَدَّدَةً اسْتِيفَانًا وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿۵۲﴾ فَاحْذَرُونَ فَتَقَطُّعُوا أَى الْإِتْبَاعُ أَمْرُهُمْ دِينُهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا حَالٌ مِّنْ فَاعِلٍ تَقَطُّعُوا أَى أَحْزَابًا مُتَخَالِفِينَ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمَا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ أَى عِنْدَهُمْ مِّنَ الدِّينِ فَرِحُونَ ﴿۵۳﴾ مَسْرُورُونَ فَذَرَهُمْ أتركْ كُفَّارَ مَكَّةَ فِي عَمَرَتِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴿۵۴﴾ أَى حِينَ مَوْتِهِمْ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِلُّهُمْ بِهِ نُعْطِيهِمْ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ﴿۵۵﴾ فِي الدُّنْيَا نُسَارِعُ نَعَجَلُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ لَا بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۵۶﴾ أَنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ لَهُمْ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ خَوْفُهُمْ مِنْهُ مُشْفِقُونَ ﴿۵۷﴾ خَائِفُونَ مِنْ عَذَابِهِ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ ﴿۵۸﴾ يُصَدِّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿۵۹﴾ مَعَهُ غَيْرُهُ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ يُعْطُونَ مَا آتَوْا أَعْطُوا مِنْ الصَّدَقَةِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ خَائِفَةٌ أَنْ لَا تُقْبَلَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَقْدِرُ قَبْلَهُ لَأَمُ الْحَرِّ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿۶۰﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿۶۱﴾ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أَى طَاقَتَهَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ قَائِمًا فَلْيُصَلِّ جَالِسًا وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَصُومَ فَلْيَأْكُلْ وَلَدَيْنَا عِنْدَنَا كِتَابٌ يُنْطَقُ بِالْحَقِّ بِمَا عَمِلْتَهُ وَهُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ تُسْطَرُّ فِيهِ الْأَعْمَالُ وَهُمْ أَى النَّفُوسُ الْعَامِلَةُ لَا يَظْلَمُونَ ﴿۶۲﴾ شَيْئًا مِنْهَا فَلَا يُنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَلَا يَزَادُ فِي السَّيِّئَاتِ بَلْ قُلُوبُهُمْ أَى الْكُفَّارِ فِي عَمْرَةٍ جِهَالَةٍ مِّنْ هَذَا الْقُرْآنِ وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ

الْمَذْكُورَ لِلْمُؤْمِنِينَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿۷۳﴾ فَيُعَذِّبُونَ عَلَيْهَا حَتَّىٰ ابْتِدَائِيَّةٍ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ أَغْنِيَائَهُمْ
 وَرُؤُسَائِهِمْ بِالْعَذَابِ أَيْ السَّيْفِ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا هُمْ يَجْرُونَ ﴿۷۴﴾ يَضْحَكُونَ يُقَالُ لَهُمْ لَا تَجْشَرُوا الْيَوْمَ
 إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴿۷۵﴾ لَا تَمْنَعُونَ قَدْ كَانَتْ آيَتِي مِنَ الْقُرْآنِ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُتِبَتْ عَلَىٰ
 أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ﴿۷۶﴾ تَرْجِعُونَ فَهَقَرَىٰ مُسْتَكْبِرِينَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ أَيْ بِالْبَيْتِ أَوِ الْحَرَمِ بِأَنَّهُمْ أَهْلُهُ
 فِي أَمْنٍ بِخِلَافِ سَائِرِ النَّاسِ فِي مَوَاطِنِهِمْ سَمَرًا حَالٌ أَيْ جَمَاعَةٌ يَتَحَدَّثُونَ بِاللَّيْلِ حَوْلَ الْبَيْتِ
 تَهْجُرُونَ ﴿۷۷﴾ مِنَ الثَّلَاثِ تَتْرَكُونَ الْقُرْآنَ وَمِنَ الرَّبَاعِ أَيْ تَقُولُونَ غَيْرَ الْحَقِّ فِي النَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ قَالَ
 تَعَالَى أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا أَصْلَهُ يَتَدَبَّرُوا فَادْغَمَتِ النَّاءُ فِي الدَّالِ الْقَوْلُ أَيْ الْقُرْآنُ الدَّالُّ عَلَىٰ صِدْقِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿۷۸﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ
 مُنْكَرُونَ ﴿۷۹﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جَنَّةٌ الْأَسْتَفْهَامُ فِيهِ لِلتَّقْرِيرِ بِالْحَقِّ مِنْ صِدْقِ النَّبِيِّ وَمَجِيئِ الرُّسُلِ لِلْأَمَمِ
 الْمَاضِيَةِ وَمَعْرِفَةِ رَسُولِهِمْ بِالصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ وَأَنْ لَا جُنُونَ بِهِ بَلْ لِلْإِنْتِقَالِ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ أَيْ الْقُرْآنِ
 الْمُشْتَمِلِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَكَثَرَهُمْ لِلْحَقِّ كَرَهُونَ ﴿۸۰﴾ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَيْ الْقُرْآنُ
 أَهْوَاءَهُمْ بَانَ جَاءَ بِمَا يَهُوُّونَهُ مِنَ الشَّرِيكِ وَالْوَلَدِ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ
 وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ أَيْ خَرَجَتْ عَنْ نِظَامِهَا الْمُشَاهِدِ لَوْجُودِ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ عَادَةً عِنْدَ تَعَدُّدِ
 الْحَاكِمِ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ أَيْ بِالْقُرْآنِ الَّذِي فِيهِ ذِكْرُهُمْ وَشَرَفُهُمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ
 مُعْرِضُونَ ﴿۸۱﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا أَجْرًا عَلَى مَا جِئْتُهُمْ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ فَخَرَّاجٌ رَبُّكَ أَجْرُهُ وَتَوَاتُؤُهُ
 وَرِزْقُهُ خَيْرٌ وَفِي قِرَاءَةِ خَرْجًا فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ أُخْرَىٰ خَرَجًا فِيهِمَا وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿۸۲﴾
 أَفْضَلُ مِنْ أَعْطَىٰ وَاجْرَ وَإِنَّكَ لَتَذْعُرُهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۸۳﴾ أَيْ دِينِ الْإِسْلَامِ وَإِنَّ
 الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ بِالْبَعْثِ وَالْقَوَابِ وَالْعِقَابِ عَنِ الصِّرَاطِ أَيْ الطَّرِيقِ لَنَا كِبُونَ ﴿۸۴﴾ عَادِ
 لُونَ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ أَيْ جُوعٍ أَصَابَهُمْ بِمَكَّةَ سَبْعَ سِنِينَ لِلْجُوعِ تَمَادَوْا فِي
 طُغْيَانِهِمْ ضَالَّتْ لَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿۸۵﴾ يَتَرَدَّدُونَ وَلَقَدْ أَخَذْنَا لَهُمْ بِالْعَذَابِ الْجُوعَ فَمَا اسْتَكَانُوا
 تَوَاضَعُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿۸۶﴾ يَرْغَبُونَ إِلَى اللَّهِ فِي الدُّعَاءِ حَتَّىٰ ابْتِدَائِيَّةٍ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا
 ذَا صَاحِبٍ عَذَابٍ شَدِيدٍ هُوَ يَوْمٌ يَدْرُ بِالْقَتْلِ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿۸۷﴾ ائْتِسُوا مِنْ كُلِّ خَيْرٍ
 ترجمہ: اے پیغمبر! انہیں چیزیں کھاؤ اور نیک عمل کرو (فرض بھی اور نفل بھی) تم جو کچھ کرتے ہو میں اسے خوب جانتا ہوں

(اس لئے اس پر جزا بھی دوں گا) اور (دیکھو) یہ (سلام) تمہارا دین ہے۔ (اس لئے اس پر مستقیم رہو) جو (عقائد اور) اصول شریعت میں متحد ہے (امۃ واحدة) حال لازم ہے۔ ایک قراءت میں ان کے بجائے ان بھی آیا ہے اور دوسری قراءت میں ان استعمال ہوا ہے جو کہ مستانفہ ہے) میں تمہارا رب ہوں مجھ سے ڈرتے رہو (ہمارے اس واضح حکم کے بعد متبعین نے وحدت دین کو کثرت سے بدل دیا۔ ذہناً۔ تقطعوا کے فاعل سے حال ہے یعنی مختلف گروہ بن گئے جیسا کہ یہود و نصاریٰ وغیرہ) اب ہر گروہ اپنے عقائد پر فرحان و شاداں ہیں۔ تو آپ کفار مکہ کو ان کی گمراہی میں رہنے دیجئے کچھ وقت تک (یعنی ان کی موت تک) کیا یہ سمجھتے ہیں کہ جو ہم ان کو مال و اولاد (دنیا میں) دے رہے ہیں وہ ہم بجلت ان کے ساتھ بھلائی کر رہے ہیں (یہ خام خیالی ہے) بلکہ ان کو احساس تک نہیں (کہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ ایک ڈھیل ہے ہم نیک معاملہ تو ان لوگوں کے ساتھ کرتے ہیں۔) جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں (اور اس کے عذاب سے خوفزدہ رہتے ہیں) اور جو اپنے رب کی آیات (قرآن) پر ایمان لاتے ہیں۔ نیز وہ جو شرک نہیں کرتے اور وہ بھی جو دیتے ہیں (صدقہ، خیر خیرات وغیرہ) در آنحالیکہ ان کے دل اس تصور سے کانپتے ہوتے ہیں (کہ کہیں خدا تعالیٰ ان کی خیر خیرات کو قبول نہ کرے) اور جو اپنے رب کے پاس جانے کا پورا یقین رکھتے ہیں۔ یہ لوگ البتہ فائدے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور وہی ان کی طرف دوڑ رہے ہیں (اللہ کے علم میں اور ہمارا یہ دستور ہے) کہ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ کسی حکم کا پابند نہیں کرتے (چنانچہ مسئلہ صاف ہے کہ اگر کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتے تو بیٹھ کر پڑھ لو۔ روزہ کی طاقت نہ ہو تو افطار کر لو) اور ہمارے پاس ایک کتاب ہے جو صحیح صحیح انسان کے اعمال کو بتائے گی (لوح محفوظ جس میں سب کے اعمال لکھے جاتے ہیں) اور ان کے ساتھ کوئی زیادتی نہیں کی جائے گی (نیک اعمال کا ثواب کم نہیں کیا جائے گا..... اور یہ بھی نہ ہوگا کہ برائیوں میں ہم از خود کوئی اضافہ کر دیں لیکن (اس کے باوجود) ان (کافروں) کے دل جہالت میں پڑے ہوئے ہیں (اس قرآن سے یا اسی حقیقت مذکورہ سے) اور یہ کافر اہل ایمان کے بیان کردہ اعمال صالح سے گھٹے ہوئے عمل کرتے ہیں (تو جس طرح اہل ایمان کو جزا ملے گی انہیں بالیقین اپنے برے اعمال پر سزا ملے گی) یہاں تک کہ جب ہم پکڑتے ہیں ان کے مالداروں کو یا سرداروں کو عذاب میں (جیسا کہ بدر میں ان کو جھجھوڑا تھا) تو پھر یہ چلا اٹھتے ہیں (اس وقت ان سے کہا جائے گا) کہ اب چلاؤ مت آج تمہاری کوئی مدد نہیں کر سکے گا (پھر چلانے سے کیا فائدہ) قرآن کی آیات تمہارے سامنے پڑھی جاتی تھیں لیکن تم اٹلے پاؤں لوٹ جاتے تھے اور تکبر کرتے تھے (قبول ایمان سے وامن کعبہ اور جوار حرم میں جو امن و امان تمہارے لئے مہیا تھا جس سے دوسرے محروم تھے وہی تمہارے تکبر کی بنیاد بنا۔ سامراً..... منصوب بر بناء حال ہے جوار کعبہ میں) قصہ گوئی کے لئے تم چلے جاتے اور قرآن مجید کا سننا چھوڑ دیتے۔ (تھجرون..... ثلاثی اور رباعی دونوں باب سے مستعمل ہے۔ ثلاثی سے تو معنی چھوڑنے ہی کے ہیں اور رباعی کی صورت میں معنی ہوں گے کہ تم قرآن اور نبی کے بارے میں خلاف واقعہ باتیں بناتے ہو) کیا تم نے غور نہیں کیا (یدبروا اصل میں بتدبر و اتقانا کو دال میں مدغم کر دیا گیا۔ القول..... کیا تم نے قرآن پر غور نہیں کیا جو بجائے خود نبی کی صداقت کی دلیل ہے) یا تمہارے پاس کوئی ایسی بات آئی جو تمہارے آباء و اجداد کے پاس نہیں تھی۔ کیا انہوں نے اپنے رسول کو نہیں پہچانا کہ یہ اس کا انکار کرتے ہیں یا کہتے ہیں کہ نبی مجنون ہے (جملہ سوالات میں استفہام آنحضور ﷺ کی نبوت کو ثابت کرنے، پچھلی امتوں میں انبیاء کے آنے اور امم سابقہ کا اپنے پیغمبروں کو پہچاننے اور ان کی صداقت و امانت کو تسلیم کرنے اور یہ کہ کوئی نبی مجنون نہیں تھا۔ ان سب مضامین کی تاکید ہے) نہیں ایسا نہیں بلکہ حق پہنچ چکا (یعنی قرآن ان کے پاس پہنچ چکا جو مضمون تو حید اور قوانین اسلام پر مشتمل ہے) مگر ان میں اکثر حق کو ناپسند کرتے ہیں اور (ادھر بات یہ ہے کہ) اگر قرآن ان کی بیجا خواہشات کی پیروی کرنے لگے (مثلاً ان کے شرک وغیرہ کی تائید جس سے خدا تعالیٰ بری ہے) تو زمین و آسمان پھٹ جائیں اور جو کچھ ان کے درمیان ہیں (موجودہ نظام نکست و ریخت ہو جائے کیونکہ

عادۃً حکام کے متعدد ہونے کی صورت میں باہمی کشمکش ضروری ہے) ہم نے تو ان پر قرآن نازل کیا تھا (جس میں ان کے تذکرے اور ان کے شرف و امتیاز کے مضامین تھے) لیکن یہ تو اپنے ذکر سے بھی اعراض کرتے ہیں (خدا جانے اعراض کی وجہ کیا ہے) کیا آپ ان سے معاوضہ طلب کرتے ہیں (اس دعوت ایمان کا جو آپ نے ان کو دی۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ آپ ان سے کیا مانگتے اور یہ آپ کو کیا دیتے) معاوضہ جو آپ کو خدا کی طرف سے ملنے والا ہے اعلیٰ وارفہ ہے (تو کون احق ہوگا جو اعلیٰ کو چھوڑ کر ادنیٰ کا طالب ہو) خدا تعالیٰ بہترین رزق دینے والا ہے (سب اجر و معاوضہ دینے والوں سے) اور آپ انہیں صحیح راستہ کی جانب بلاتے ہیں لیکن آخرت پر ایمان نہ رکھنے والے (منکرین حشر و نشر اور منکرین ثواب و عقاب) صحیح راستہ سے کتراتے ہیں اور اگر ہم ان پر رحم کریں اور ان کی تکلیف کو دور کریں (اور اس خشک سالی کو بھی ہٹا دیں جو اہل مکہ پر سات سال سے مسلط ہے تو بجائے احسان مند ہونے کے) یہ اپنی سرکشی میں اور بڑھ جائیں گے اور اسی سرکشی میں مبتلا رہیں گے اور ہم نے ان کو عذاب (قط سالی) میں مبتلا کیا۔ لیکن نہ تو انہوں نے تو واضح اختیار کی اور نہ ہی یہ گڑ گڑائے (کہ ان کی دعاؤں میں شان اخلاص پیدا ہوتی) اور جب سخت عذاب کا دروازہ کھول دیا گیا (جس کے نتیجے میں یہ بدر میں مارے جانے لگے) تو بس مایوس ہو گئے (اور کسی خیر کی بھی ان کو توقع نہ رہی)

تحقیق و ترکیب:..... ان ہذہ امتکم ان مفتوحہ ایک محذوف کا معمول ہے اس محذوف پر آخری دو فقراتوں میں نشان دہی ہوگی۔ ہذہ ان کا اسم ہے اور امتکم اس میں خبر ہے۔ دوسرا لفظ امتہ حال لازم ہے اور واحد اس کی صفت ہے۔ یہ اعراب ان صورتوں میں ہے جبکہ ان کو مشدود پڑھا جائے اور اگر ان کو مخفف پڑھیں تو اس کا اسم ضمیر شان ہے جو اپنے حال کی ساتھ ایک محذوف کا معمول ہے۔ ہذہ مبتدا..... ان ہذہ ان کا ہمزہ مفتوح ہے لام یہاں مقدر ہوگا تقدیر عبارت ہوگی۔ لان ہذہ اور جملہ تعلیل کا مفہوم ادا کرے گا ترجمہ یہ ہوگا کہ مجھ ہی سے ڈرو کیونکہ تمہاری ملت، ملت واحد ہے اور میں ہی رب ہوں۔
زبور..... زبور کی جمع ہے جس کے معنی ٹکڑے کے آتے ہیں۔ تقطعوا سے حال واقع ہو رہا ہے اور یہی اس کے منصوب ہونے کی وجہ ہے۔

وقلوبہم وجلۃ..... جملہ حالیہ ہے یوتون کے فاعل سے ترجمہ یہ ہے کہ یہ لوگ اعمال صالحہ کے باوجود عدم قبولیت کے اندیشہ میں رہتے ہیں۔ وجہ ظاہر ہے کہ ان کے دل ہیبت و جلال الہی سے لبریز ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مشہور جملہ بھی اسی معنی میں ہے کہ میں خدا تعالیٰ کی مخفی کارروائی سے خود کو محفوظ نہیں سمجھتا۔ اگرچہ میرا ایک پاؤں جنت ہی میں کیوں نہ ہو۔ صاوی میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خوف خدا کی وجہ سے اس قدر ڈرتے کہ ان کے رخسار پر آنسوؤں کے گڑھے پڑ گئے تھے۔
وہم لہا سابقون..... ضمیر لہا میں تین اعراب میں بظاہر اس کا مرجع خیرات ہے۔ یا پھر جنت اور ہو سکتا ہے کہ سعادت مرجع ہو۔ سابقون خبر ہے اور لہا اس کے متعلق جسے فاصلہ یا اختصاص کے لئے استعمال کیا گیا۔ معنی یہ ہوں گے کہ طاعات و عبادات میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے ہیں۔ من دون ذلک اس کا تعلق مومنین ہی سے ہے۔ لیکن قنودہ کی تحقیق کے مطابق لہم ضمیر مسلمین کی طرف لوثی ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ مسلمان اعمال خیر کے علاوہ ان سے گھنیا بھی کچھ عمل کرتے ہیں..... اذاہم یجسرون..... اذاہم جملہ مفا جاتیہ شرط کا جواب ہے اور شرط کی قید بھی ہو سکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں جواب یہ ہوگا کہ اب مت چلاؤ۔ اس جواب کی جانب اللہ تعالیٰ کا ارشاد لا تجسروا اشارہ کرتا ہے۔ تہجرون یہ ہجر سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی ترک یا بدیان کے آتے ہیں۔ نافع اھجار سے ماخوذ مانتے ہیں معنی بیہودہ گوئی۔

للبجوا۔ یہ لو کا جواب ہے اور اس میں دو لام مسلسل آرہے ہیں۔ اس لئے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ جب لو کے ساتھ کوئی بات

شروع کی جائے تو جواب میں نفی جس کا آغاز لم سے ہو، ہونی چاہئے۔ یہ اس لئے کہ قرآن مجید میں اس موقع پر اس قاعدہ کی کوئی نشان دہی نہیں ہے جو اس کی علامت ہے کہ قاعدہ مذکورہ بالا زیادہ صحیح نہیں ہے۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ اے پیغمبرو! تم..... اور تمہاری امت بھی حلال چیزیں کھایا کرو اور ساتھ ہی عمل صالح کی بھی فکر رہے۔ اگرچہ خطاب تو پیغمبروں کو کیا گیا ہے مگر ان کے ذیل میں ان کے پیروکار اور ان کی امتیں بھی مخاطب ہیں..... کَلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ سے لذیذ اور نفیس کھانوں سے مراد ان کے انواع و اقسام نہیں بلکہ رزق مراد ہے۔ حرام رزق میں اگر لذت ہے بھی تو وہ عارضی ہے۔ حقیقی لذت اس میں موجود نہیں، ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا گیا کہ یہ نہ سمجھنا کہ تم جو کچھ کر رہے ہو اس کا ہمیں علم ہی نہیں ہے بلکہ ہم تو اچھی طرح خبردار ہیں..... نیز مجھ سے ڈرتے رہو کیونکہ میں ہی تم سب کا رب اور خدا ہوں اور میں ہی قابل پرستش ہوں۔ اس لئے میری وحدانیت کی طرف لوگوں کو بلاتے رہو اور اسی طریقہ پر جسے رہو۔ یہی طریقہ صحیح اور برحق ہے۔

انبیاء کرام اپنی امتوں کو دین برحق کی دعوت دیتے رہے۔ لیکن بد قسمتی سے انہوں نے دین کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے اور جس گمراہی میں مبتلا تھے اسی کو حق سمجھ کر اس پر جسے رہے۔ انہیں کے متعلق فرمایا گیا کہ اے پیغمبر آپ کا کام صرف دعوت دینا تھا، اگر یہ اس دعوت کو قبول نہیں کرتے ہیں تو آپ غم نہ کیجئے، انہیں ان کی گمراہی میں مبتلا رہنے دیجئے۔ یہاں تک کہ ان کی تباہی و بربادی کا وقت آجائے۔ کیا یہ اپنی گمراہی کے باوجود یہ گمان کر رہے ہیں کہ انہیں جو مال و اولاد اور دنیاوی عیش و عشرت ملی ہوئی ہے وہ ان کے نیک اعمال کے نتیجہ میں ہے؟ ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ یہ دھوکہ میں مبتلا ہیں اور یہ سمجھ رہے ہیں کہ یہ عیش و عشرت اور مال و دولت جو انہیں دنیا میں ملی ہوئی ہے وہ آخرت میں بھی باقی رہے گی۔ یہ ممکن نہیں بلکہ انہیں جو کچھ دنیاوی زندگی میں ملا ہوا ہے وہ تو ایک مختصر وقت کے لئے مہلت اور ڈھیل دی گئی ہے تاکہ شاید یہ حق کو قبول کر لیں اور راہ راست پر آجائیں اور جب ان کی تباہی کا وقت آجائے گا تو نہ یہ مال باقی رہیں گے اور نہ اولاد..... ان کے مقابل میں مومنین کا بھی تذکرہ ہے اور ان کا یہ وصف بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایمان اور نیک اعمال کرنے کے باوجود خدا تعالیٰ سے ڈرتے رہتے ہیں۔

حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مومن نیکی اور خوف خدا کا مجموعہ ہوتا ہے اور منافق برائی کے باوجود نڈر اور بے خوف ہوتا ہے۔ مشرکین عرب خدا تعالیٰ کی الوہیت کو مانتے ہوئے دوسروں کو اس کا شریک بھی قرار دیتے تھے اسی وجہ سے شریعت میں صرف اقرار وجود باری ہی کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ نفی شرک بھی ضروری ہے۔ اسی وجہ سے اہل ایمان خدا تعالیٰ کو واحد اور بے نیاز مانتے ہیں اور کسی کو اس کا شریک نہیں ٹھہراتے۔ مومن کی دوسری شان یہ بیان کی گئی کہ وہ اللہ کی راہ میں خیرات کرتے رہتے ہیں اور اس سے خوفزدہ بھی رہتے ہیں کہ کہیں اس کا دینا لینا خدا کے یہاں قبول نہ ہوا ہو۔ یہ اہل ایمان اور اہل تقویٰ ہی نفع میں ہیں نہ کہ کافر و مشرکین جو اپنی دنیوی کامیابی و کامرانی پر مغرور ہو کر خود کو برحق سمجھ رہے ہیں۔

ایک حقیقت:..... خدا تعالیٰ نے ایسے احکامات نازل فرمائے ہیں جسے انسان بسہولت ادا کر سکتا ہو۔ کوئی ایسا حکم نہیں دیا جو انسان کے بس سے باہر ہو اور پھر قیامت کے دن خدا تعالیٰ ان کے اعمال کا حساب لے گا جو ان کے نامہ اعمال میں درج ہے، جس میں سہو و غلطی کا کوئی امکان بھی نہیں۔ کسی پر کوئی ظلم نہیں کیا جائے گا اور نہ کوئی نیکی کم کی جائے گی۔ لیکن مشرکین کے دل قرآن سے ہٹکے ہوئے ہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سی بد اعمالیاں ہیں جس طرح مومنین کے پاس دولت ایمان کے علاوہ اعمال حسنہ کا بھی سرمایہ ہوتا ہے تو جب ان کے سرداروں کو ان بد اعمالیوں کے نتیجہ میں پکڑا جاتا ہے تو وہ اپنا غرور و تکبر بھول کر فریاد اور رحم کا مطالبہ کرنے لگتے ہیں

اس وقت کہا جائے گا کہ یہ دارالجزاء ہے۔ دارالعمل نہیں۔ اب چیخنے چلانے سے کیا فائدہ۔ جو کچھ کرنا تھا کر چکے اور اب کون ہے جو تمہیں خدا کے عذاب سے بچائے گا اور خدا کے مقابل میں تمہاری مدد کر سکے گا۔

ان کا ایک بہت بڑا جرم یہ بیان کیا گیا کہ یہ خدا تعالیٰ کی آیات کے منکر تھے، انہیں دعوت دی جاتی تھی مگر یہ اس کا مذاق اڑاتے اور خدا کی وحدانیت کو تسلیم کرنے کے بجائے شرک و کفر پر جے ہوئے تھے اور اہل حق کو حقیر و ذلیل سمجھتے تھے۔

مستکبرین بہ میں بہ کی ضمیر کا مرجع یا تو حرم ہے کہ یہ اس میں بے ہودہ باتیں کرتے تھے یا اس کا مرجع قرآن ہے جس کا یہ مذاق اڑاتے تھے یا خود آنحضور ﷺ امراد ہیں جنہیں یہ شاعر و کاہن کہا کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بیت اللہ کی تولیت پر فخر کیا کرتے تھے اور اپنے آپ کو اولیاء اللہ سمجھتے جو ان کا محض وہم تھا۔ محققین نے اس سے اخذ کیا ہے کہ اپنی کسی نسبت اضافی پر فخر کرنا مثلاً یہ کہ ہم فلاں بزرگ کی اولاد ہیں یا فلاں فلاں برکات کے حامل ہیں، یہ مذموم ہے۔

انکار کیوں؟..... مشرکین جو آیات قرآنی کا انکار کرتے تھے اس سلسلہ میں ارشاد ہے کہ کیا یہ لوگ آیات کے منکر صرف اس وجہ سے تھے کہ وحی و رسالت کا تخیل ان کے لئے نامانوس تھا اور یہ دعوت پہلی مرتبہ ان تک پہنچی تھی۔ کیونکہ ان کے آباء و اجداد زمانہ جاہلیت میں مرے تھے جن کے پاس نہ کوئی خدا کی طرف سے نازل شدہ کتاب تھی اور نہ کوئی رسول ان تک پہنچا تھا۔ اگر یہی بات تھی تو انہیں چاہئے تھا کہ غور و فکر کرتے اور کتاب اللہ کی قدر کرتے۔ اگر یہ خالی الذہن ہو کر غور و فکر سے کام لیتے تو یقیناً قرآن کے اعجاز کے قائل ہو جاتے اور تکذیب سے باز آ جاتے۔ لیکن انہوں نے کبھی اس کی ضرورت ہی محسوس نہیں کی۔ گویا تکذیب کا اصل سبب ان کی بے التفاتی رہی۔

یا ان کی تکذیب کی یہ وجہ ہو سکتی تھی کہ یہ رسول کے صدق اور دیانت و امانت سے ناواقف تھے تو یہ بات بھی نہیں کیونکہ آنحضور ﷺ تو انہیں میں پیدا ہوئے اور اسی ماحول میں آپ ﷺ نے پرورش پائی اور یہ لوگ آپ ﷺ کی پاکیزہ سیرت سے خوب اچھی طرح واقف تھے بلکہ آپ ﷺ کی امانت و صداقت اور آپ کی فہم و ذکاوت کے قائل تھے۔ اس دور میں بھی اہل یورپ آپ کی دانائی اور خوش تدبیری کے پوری طرح معترف ہیں مگر اس کے باوجود حق کو تسلیم نہیں کرتے۔

تو گویا ان کے انکار کی وجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ یہ حق ہی سے بیزار ہیں اور طلب حق کی ان کے اندر کوئی تڑپ موجود نہیں..... اور اتباع حق تو کیا کرتے دین ہی کو اپنا تختہ مشق بنانا چاہتے تھے اور ان کی یہ خواہش تھی کہ دین کے احکامات ان کی مرضی کے مطابق ہوتے۔ ان کا یہ بھی مطالبہ تھا کہ نزول قرآن کسی معزز و مکرم شخص پر ہونا چاہئے تھا۔

اس کے جواب میں فرمایا گیا کہ کیا رحمت خداوندی کی تقسیم انہیں کے ہاتھوں میں ہے؟ اور اگر وہ ان کی مرضی کے مطابق نازل ہوتا تو سارا نظام ہی درہم برہم ہو کر رہ جاتا۔ کیونکہ انسانی دماغ اس کا اہل ہی نہیں ہے کہ وہ مخلوق کے انتظامات کی صلاحیت رکھتا ہو..... یہ تو خدا تعالیٰ کی شان اور قدرت ہے کہ وہ تمام مخلوق کی حاجت برآری اس کی ضرورت اور مصلحت کے مطابق کرتے رہتے ہیں۔ فرمایا گیا کہ یہ قرآن تو ان کی نصیحت کے لئے نازل کیا گیا تھا مگر یہ اپنے نفع و نقصان کی طرف سے اندھے ہو چکے ہیں۔ انہیں اس کا کوئی خیال ہی نہیں۔

پھر فرمایا گیا کہ آپ ﷺ تو تبلیغ قرآن پر ان سے کوئی اجرت اور معاوضہ بھی نہیں مانگتے جیسا کہ اکثر دوسرے مذاہب کے پیغمبر اپنے ماننے والوں سے طلب کیا کرتے ہیں۔ اسی سے فقہاء نے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ علماء اور واعظین کو اجرت طلب کرنا جائز نہیں..... نیز فرمایا گیا کہ آپ ﷺ اعلان کر دیجئے کہ میں تم لوگوں سے کوئی بدلہ نہیں چاہتا ہوں۔ سب سے بہتر بدلہ دینے والا تو خدا تعالیٰ ہی ہے۔

کہا گیا کہ ان کی فطرت مسخ ہو چکی ہے۔ اگر ان کی پریشانیوں اور ان کے عذاب کو دور بھی کر دیا جائے تو بھی اپنے اعتاد و سرکشی کی

وجہ سے دین حق قبول نہیں کر سکتے۔

ارشاد ہے کہ انہیں ان کے اسی کفر و شرک کی وجہ سے مصیبتوں میں مبتلا کیا گیا۔ اس سے اشارہ اس قسط سالی کی طرف ہے جو ۸ ہجری میں مکہ میں ہوئی تھی۔ جس سے اہل مکہ نے پریشان ہو کر آنحضور ﷺ کے پاس ابوسفیان کو بھیجا تھا کہ آنحضور ﷺ سے دعا کرائیں۔ تو ان مصیبتوں میں مبتلا ہونے کے باوجود خدا کے سامنے عاجزی و انکساری کا ہاتھ نہیں پھیلا یا۔ بلکہ اپنے کبر و غرور پر جے رہے اور شرک و کفر میں مبتلا رہے۔ یہاں تک کہ انہیں ان عذابوں میں مبتلا کر دیا جائے گا جس کا ان کو وہم و گمان بھی نہ ہوگا اور پھر حسرت کے ساتھ دیکھتے رہ جائیں گے اور وہ ہر بھلائی سے مایوس ہوں گے۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ بِمَعْنَى السَّمْعِ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ الْقُلُوبَ قَلِيلًا مَا تَاكِدُ لِلْقَلَّةِ تَشْكُرُونَ ﴿۷۸﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿۷۹﴾ تَبْعُونَ وَهُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ بِنَفْخِ الرُّوحِ فِي الْمُضْغَةِ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالسَّوَادِ وَالْبَيَاضِ وَالزِّيَادَةِ وَالنُّقْصَانِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۸۰﴾ صَبَّغَهُ تَعَالَى فَتَعْتَبِرُونَ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿۸۱﴾ قَالُوا أَيِ الْأَوَّلُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿۸۲﴾ لَا وَفَى الْهَمَزَتَيْنِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ التَّحْقِيقُ وَتَسْهِيلُ الثَّانِيَةِ وَإِذْ خَالَ أَلْفٌ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوُجْهِينِ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا أَيِ الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ إِنْ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۸۳﴾ كَالَا ضَاحِيكَ وَالْأَعَاجِيبِ جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ قُلْ لَهُمْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْخَلْقِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۴﴾ خَالِقَهَا وَمَالِكَهَا سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ لَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۸۵﴾ بِإِذْغَامِ النَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ تَتَعَطَّوْنَ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْخَلْقِ ابْتِدَاءً قَادِرٌ عَلَى الْإِحْيَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۸۶﴾ الْكُرْسِيِّ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۸۷﴾ تَحْدَرُونَ عِبَادَةَ غَيْرِهِ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَالنَّاءُ لِلْمُبَالَغَةِ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يُحْمَى وَلَا يُحْمَى عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۸﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ وَفَى قِرَاءَةُ لِلَّهِ بِلَامِ الْحَرَفِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ نَظَرًا إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى مَنْ لَهُ مَا ذَكَرَ قُلْ فَآتَى تُسْحَرُونَ ﴿۸۹﴾ تُحْدَعُونَ وَتُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ عِبَادَةَ اللَّهِ وَحْدَهُ أَيْ كَيْفَ يُخَيَّلُ لَكُمْ أَنَّهُ بَاطِلٌ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۹۰﴾ فِي تَفْيِهِ وَهُوَ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَى لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ أَى أَنْفَرَدَ بِهِ وَمَنْعَ الْآخَرِ مِنَ الْإِسْتِيْلَاءِ عَلَيْهِ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مُغَالِبَةٌ كَفَعْلِ مُلُوكِ الدُّنْيَا سُبْحَنَ اللَّهُ تَنْزِيهَا لَهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿۹۱﴾ بِهِ مِمَّا ذَكَرَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَا غَابَ وَمَا شُوْهِدَ بِالْحَرَفِ صِفَةً وَالرَّفْعُ خَبَرٌ هُوَ

مَقْدَرًا فَتَعْلَىٰ نَعْمَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۹۲﴾ مَعَهُ

۵۵

ترجمہ:..... اور اللہ وہ ذات گرامی ہے جس نے تم کو کان دیئے، نیز آنکھیں اور قلب (جو مرکز حیات ہے) مگر پھر بھی تم شکر ادا نہیں کرتے (قلیلًا ما میں قلت کی تاکید کے لئے ہے) اور وہی ہے جس نے تم کو زمین میں پیدا کیا اور اسی کی جانب تم (مرنے کے بعد) لوٹائے جاؤ گے اور وہی ہے جو زندگی دیتا ہے (تو تھڑے میں روح ڈال کر) اور موت بھی اسی کی طرف ہے اور وہی رات اور دن کو مختلف کرتا رہتا ہے (کہ کبھی چاندنی ہوتی ہے کبھی اندھیرا اور کبھی دن چھوٹے ہوتے ہیں اور راتیں بڑی اور گاہے اس کے برعکس) پھر بھی تم نہیں سوچتے (اللہ کی صنعتوں کو کہ تمہیں عبرت ہوتی) بلکہ یہ (کفار مکہ) تو وہی باتیں کہتے ہیں جو پہلوں نے کہی تھیں (ان پہلوں نے) کہا تھا کہ جب ہم مرجائیں گے اور ہو جائیں گے مٹی اور ہڈیاں تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے (کہتے تھے کہ ایسا نہیں ہو سکتا۔ اِذَا اور اِنْسَا میں ہمزہ پڑھا جائے گا اور دونوں ہمزہ میں الف داخل کیا جائے گا) حشر و نشر کے وعدے تو ہم سے بھی کئے گئے اور ہمارے آباؤ اجداد سے بھی (سوجب یہ ناممکن ہے تو یوں سمجھو) کہ سب جھوٹ ہے پہلوں کا (اساطیر جمع اسطوره کی ہے۔ ترجمہ مضحکہ خیز و تعجب انگیز باتیں) ان سے یوں کہئے کہ اچھا تم ہی بتاؤ یہ زمین اور جو کچھ اس پر ہے کس کی پیدا کردہ ہے۔ اگر تم جانتے ہو (دوسرا خالق و مالک۔ اس سوال کے جواب میں) بے اختیار کہہ اٹھیں گے۔ خالق ارض و سما تو خدا ہی ہے (فطرت کے اس حقیقی جواب پر) ان سے کہئے کہ پھر بھی نصیحت حاصل نہیں کرتے (کہ تمہیں یقین آتا، ابتداء پیدا کرنے والا دوبارہ بھی زندگی دے سکتا ہے۔ تذکرون میں جو اصل ہے تذکرہ کروں تھا دوسری قسا ذال میں مدغم ہو گئی) (اور اگر) ان سے پوچھئے کہ ساتوں آسمان اور کرسی کا مالک کون ہے؟ تو خود ہی کہیں گے صرف خدا (اس جواب پر ان سے) کہئے کہ پھر بھی تم (دوسروں کو معبود بنانے سے) پرہیز نہیں کرتے (لگے ہاتھ یہ بھی) سوال کر لیجئے کہ ہر چیز کا اختیار کس کو ہے اور (مختار ایسا ہو کہ) جو سب کا نگران ہو اور خود محتاج نگران نہ ہو (خدا کے علاوہ) کسی اور کو جانتے ہو تو بتاؤ (دیکھئے اس سوال کے جواب میں بھی) یہی کہیں گے کہ صرف اللہ ہی ہے (ملکوت میں تامباغہ کی ہے اور میقولون اللہ میں ایک قرأت لام جارہ کے ساتھ ہے۔ یعنی سيقولون للہ یہ قرأت معنوی کے اعتبار سے برجستہ ہے کیونکہ سوالات کا مفہوم یہ تھا کہ بیان کردہ چیزیں کس کی ہیں۔ اگر جواب ”اللہ ہی کی“ ہو تو سوال و جواب بالکل مطابق ہو جائیں گے) تو ان سے کہئے کہ پھر سب کچھ جاننے کے باوجود کس دھوکے میں پڑے ہوئے ہو (کیسے تم نے سمجھ لیا کہ جو کچھ کہا جا رہا ہے وہ غلط ہے اور کیوں تم خدا نے واحد کی عبادت چھوڑ کر حق سے پہلو تہی کرنے والے ہو گئے۔ بات وہ نہیں جو یہ کہتے ہیں) درحقیقت ان کے پاس حق بات پہنچ چکی ہے مگر یہ (صدائق کو) جھٹلا کر خود جھوٹے بن رہے ہیں (سنو) خدا کی اولاد نہیں ہے نہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا اگر ایسا ہوتا تو ہر معبود اپنی مخلوق کو لے کر علیحدہ ہو جاتا (اور اپنی مخلوق پر دوسرے کو غالب نہ آنے دیتا بلکہ) ایک معبود دوسرے پر چڑھ دوڑتا (جیسے دنیا کے بادشاہ حصول جاہ و ملک کے لئے ایک دوسرے پر چڑھائی کرتے رہتے ہیں) وہ جو بیان کرتے ہیں اس سے خدا بالکل ہی پاک ہے۔ اللہ تو غائب و حاضر کا جاننے والا ہے۔ (الغیب والشہادۃ اگر مجرد ہیں تو صفت ہیں موصوف عالم۔ اور اگر مرفوع ہے تو ہو مبتدا مقدر کی خبر۔ جب ایسا ہے) تو خدا ان کے شرک سے بالاتر ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... افلا تعقلون۔ میں ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل عطف ہے اصل عبارت ہے اغفلتم فلا تعقلون۔

اذا للذهب میں اذا سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اذ جملہ شرطیہ میں داخل ہوتا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ کا ارشاد ”لذهب“ جزا کیسے بنے گا۔ در آنحالیکہ شرط کا کوئی تذکرہ بھی نہیں آیا۔ مصنف نے شرط محذوف نکال کر دکھائی جو کہ اذ لو کان معہ ہے۔

عالم الغیب والشہادۃ: اکثر قراء نے اسے مرفوع ہی پڑھا ہے۔ مبتداء محذوف کی خبر مان کر اور باقی مجرور پڑھتے ہیں اللہ کی صفت قرار دیتے ہوئے۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو دیکھو کہ سننے کو کان دیئے، دیکھنے کو آنکھیں دیں اور اسی کے ساتھ عقل و فہم بھی عطا فرمائی تاکہ خدا تعالیٰ کی آیات پر غور کریں اور اس منعم حقیقی پر ایمان لے آئیں۔ مگر ان ناشکروں سے یہ بھی نہ ہوسکا بلکہ انہیں جوں جوں نعمتیں ملیں یہ اور بھکتے رہے۔ اس لئے آگے ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ ہی نے تمام مخلوق کو پیدا کیا۔ اسی کے اختیار میں مارنا اور جلانا ہے اور پھر وہی قیامت کے دن سب کو جمع کرنے گا۔ اس سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ جب یہ قیامت کے دن جمع کئے جائیں گے تب انہیں اس کفران نعمت کی حقیقت معلوم ہو جائے گی جو یہ دنیا میں کرتے رہے ہیں۔ انہیں سوچنا چاہئے تھا کہ وہی قادر مطلق تمام قوتوں کا مرجع ہے۔ اسی کے حکم سے سورج نکل رہا ہے جس کے نتیجے میں دن نمودار ہوتا ہے اور اسی کے حکم سے سورج ڈوب رہا ہے جس کے نتیجے میں رات آتی ہے۔ یہ سب کچھ ایک لگے بندھے نظام کے ماتحت ہو رہا ہے۔ ان سارے شواہد و دلائل کے بعد انکار کی کیا گنجائش باقی رہ گئی تھی۔ مگر ان احمقوں نے بھی وہی سب کچھ کیا جو ان کے آباء و اجداد کہتے چلے آئے تھے کہ مر کر مٹی ہو جانے اور صرف ہماری بوسیدہ ہڈیاں رہ جانے کے بعد ہم کس طرح دوبارہ پیدا کئے جاسکتے ہیں۔ یہ ہماری سمجھ سے باہر ہے۔ اور جو کچھ ہم سے اس وقت کہا جا رہا ہے وہی ہم سے پہلے ہمارے آباء و اجداد کو کہہ کر ڈرایا گیا تھا۔ لیکن ہم نے تو آج تک کسی کو مر کر دوبارہ زندہ ہوتے دیکھا ہی نہیں۔ یہ تو بلا وجہ کی ایک بکواس ہے۔

پوچھئے:..... خدا تعالیٰ اپنی خالقیت اور تصرف لوگوں کو دکھانے کے لئے آنحضور ﷺ سے فرماتے ہیں کہ اگر تم خود ان کفار سے سوال کرو کہ زمین اور اس پر رہنے والوں کا رب کون ہے؟ تو یقیناً وہ جواب میں یہ کہیں گے کہ خدا ہی ان تمام چیزوں کا رب ہے۔ اسی طرح اگر ان سے یہ پوچھو کہ زمین و آسمان کا بنانے والا اور تمام چیزوں کا متصرف کون ہے تو بلاشبہ یہی جواب دیں گے کہ تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا اور بنانے والا خدا ہی ہے اور وہی تمام چیزوں کا مالک اور متصرف ہے۔

ارشاد ہے کہ پھر آپ ﷺ ان سے سوال کیجئے کہ جب تمام چیزوں کا خالق اور اس میں متصرف خدا تعالیٰ ہی ہیں تو پھر آخر تم لوگوں کو کیا خط ہے کہ قبول حق سے روگردانی کرتے ہو۔

اسی طرح پر عربوں میں یہ دستور تھا کہ اگر قبیلہ کا سردار کسی کو پناہ دے دے تو کسی کی ہمت نہیں ہوتی تھی کہ وہ اس پناہ کو ختم کر دے۔ لیکن اگر کسی عام آدمی نے کسی کو پناہ دی ہو تو سردار کے لئے اس کی پابندی کوئی ضروری نہیں ہوتی۔ تو اس دستور کے مطابق آنحضور ﷺ سے فرمایا گیا کہ اگر آپ ﷺ ان سے یہ پوچھیں کہ ایسی کونسی طاقت ہے کہ جس کی پناہ کو کوئی توڑ نہیں سکتا اور اس کے مقابل میں کوئی کسی کو پناہ نہ دے سکتا ہو تو یقیناً جواب وہی ہوگا کہ ایسا قادر مطلق صرف خدا ہی ہو سکتا ہے کہ جس کا حکم نہ ٹل سکے اور جس سے کوئی روگردانی نہیں کر سکتا۔ تو گویا کہ حق ان کی سامنے کھل کر آچکا تھا مگر اس کے باوجود یہ غیر اللہ کو شریک ٹھہراتے رہے۔ گویا ان کا یہ کہنا جھوٹ تھا کہ حق بات ان تک نہیں پہنچی۔

شرک کی تردید کرتے ہوئے اپنی برتری ظاہر فرما رہے ہیں۔ ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ تمام کائنات کا بلا شرکت غیرے مالک ہے۔ نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ کوئی اس کے کاموں میں شریک اور اگر یہ مان لیا جائے کہ کئی خدا ہیں تو ہر ایک خدا کی ایک الگ مخلوق ہونی چاہئے۔ جس کا کہ وہ مستقل مالک ہوتا ہے اور اس طرح سارے عالم کا نظام درہم و برہم ہو کر رہ جاتا۔ حالانکہ کائنات کا انتظام مکمل

صورت میں موجود ہے۔ اس میں کوئی انتشار نہیں پایا جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کوئی شریک نہیں اور وہ ان تمام چیزوں سے پاک ہے جسے مشرکین خدا کا شریک قرار دیتے ہیں۔

قُلْ رَبِّ اِمَّا فِيهِ ادْعَامٌ نُّونَ اِنْ الشَّرْطِيَّةِ فِي مَا الرَّائِدَةُ تُرِيْنِي مَا يُوعَدُوْنَ ﴿۹۳﴾ مِنَ الْعَذَابِ هُوَ صَادِقٌ بِالْقَتْلِ يَبْدُرُ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ﴿۹۴﴾ فَاَهْلِكَ بِهَلَاكِهَمْ وَاَنَا عَلٰى اَنْ تُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِرُوْنَ ﴿۹۵﴾ اِذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ اَيِ الْخُلَّةِ مِنَ الصَّفْحِ وَالْاِعْرَاضِ عَنْهُمْ السَّيِّئَةُ اِذَا هُمْ اِيَّاكَ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُوْنَ ﴿۹۶﴾ اَيِ يُكَذِّبُوْنَ وَيَقُولُوْنَ فَتُحَارِجُهُمْ عَلَيْهِ وَقُلْ رَبِّ اَعُوْذُ اَعْتَصِمْ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنَ ﴿۹۷﴾ نَزَعَاتِهِمْ بِمَا يُوسُوسُوْنَ بِهٖ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُوْنَ ﴿۹۸﴾ فِيْ اُمُوْرِيْ لَا تَهْمُ اِنَّمَا يَحْضُرُوْنَ بِسُوْءٍ حَتّٰى اِيْتِدَائِيَّةٌ اِذَا جَاءَ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ وَرَاى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ اَمِنَ قَالَ رَبِّ اَرْجِعُوْنَ ﴿۹۹﴾ الْجَمْعُ لِلتَّعْظِيْمِ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا بِاَنْ اَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ يَكُوْنُ فَيَمَّا تَرَكْتُ ضَيَّعْتُ مِنْ عُمْرِيْ اَيِ فِيْ مُقَابَلَتِيْ قَالَ تَعَالٰى كَلَّا اَيِ لَا رَجُوْعَ اِنَّهَا اَيِ رَبِّ اَرْجِعُوْنَ كَلِمَةً هُوَ قَائِلُهَا وَلَا فَاِيْدَةً لَّهٗ فِيْهَا وَمِنْ وَّرَآئِهِمْ اَمَامِهِمْ بَرْزَخٌ حَاجِزٌ يَّصُدُّهُمْ عَنِ الرَّجُوْعِ اِلَى يَوْمٍ يَّبْعَثُوْنَ ﴿۱۰۰﴾ وَلَا رَجُوْعَ بَعْدَهُ فَاِذَا نَفَخَ فِي الصُّوْرِ الْقَرْنِ النَّفْحَةُ الْاُولٰٓى اَوِ الثَّانِيَةَ فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَتَفَخَّرُوْنَ بِهَا وَلَا يَتَسَاءَلُوْنَ ﴿۱۰۱﴾ عَنْهَا خِلَافَ حَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا لِمَا يَشْغَلُهُمْ مِنْ عَظِيْمِ الْاَمْرِ عَنْ ذَلِكَ فِيْ بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِيَمَةِ وَفِيْ بَعْضِهَا يُفِيْقُوْنَ وَفِيْ اَيَةٍ اُخْرٰى وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَّتَسَاءَلُوْنَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهُ بِالْحَسَنَاتِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ﴿۱۰۲﴾ الْفَائِزُوْنَ وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِيْنُهُ بِالسَّيِّئَاتِ فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ فَهُمْ فِيْ جَهَنَّمَ خَالِدُوْنَ ﴿۱۰۳﴾ تَلْفَحُ وُجُوْهُهُمْ النَّارُ تَحْرِقُهَا وَهُمْ فِيْهَا كَالِحُوْنَ ﴿۱۰۴﴾ شُجِرَتْ شِفَاهُهُمُ الْعُلْيَا وَالسُّفْلٰى عَنْ اَسْنَآئِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ اَلَمْ تَكُنْ اِيْتٰى مِنَ الْقُرْآنِ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ تَخَوُّوْنَ بِهَا فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُوْنَ ﴿۱۰۵﴾ قَالُوْا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَفِيْ قِرَآءَةِ شِقَاوَتُنَا بِفَتْحِ اَوَّلِهِ وَالْفِ وَهُمَا مَصْدَرَانِ بِمَعْنٰى وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِِّيْنَ ﴿۱۰۶﴾ عَنِ الْهٰدِيَةِ رَبَّنَا اٰخِرُجْنَا مِنْهَا فَاِنْ عُذْنَا اِلَى الْمَخَالَفَةِ فَاِنَّا ظٰلِمُوْنَ ﴿۱۰۷﴾ قَالَ لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ بَعْدَ قَدْرِ الدُّنْيَا مَرَّتَيْنِ اٰخَسُّوْا فِيْهَا اَتَعْدُوْا فِى النَّارِ اِذْ لَآءٍ وَلَا تَكَلِّمُوْنَ ﴿۱۰۸﴾ فِي رَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ فَيَنْقَطِعُ رِجَاؤُهُمْ اِنَّهٗ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِيْ هُمُ الْمُهَاجِرُوْنَ يَقُولُوْنَ رَبَّنَا اَمَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَاَرْحَمْنَا وَاَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِيْنَ ﴿۱۰۹﴾ فَاتَّخَذَ تُمْوَهُمْ سِجْرًا بِضَمِّ

السَّيِّئِينَ وَكَبَّرَهَا مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْهَزْءِ مِنْهُمْ بِلَالٍ وَصَهْبِيبٍ وَعَمَّارٍ وَسَلْمَانَ حَتَّىٰ أَنْسَوَكُمْ ذِكْرِي فَقَرَّكُمْ مَوَهُ لَا شِغَالَكُمْ بِالْإِسْتِهْزَاءِ بِهِمْ فَهُمْ سَبَبُ الْإِنْسَاءِ فَتُسَبَّبُ إِلَيْهِمْ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحَّكُونَ ﴿۱۰﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ النَّعِيمَ الْمُقِيمَ بِمَا صَبَرُوا عَلَىٰ اسْتِهْزَائِكُمْ بِهِمْ وَأَذَكُمُ يَا هُمْ أَنْهُمْ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ هُمْ الْفَاقِزُونَ ﴿۱۱﴾ بِمَطْلُوبِهِمْ اسْتِثْنَاءٌ وَبِفَتْحِهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ لِحَزَيْتُهُمْ قُلْ تَعَالَىٰ لَهُمْ بِلِسَانٍ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةٍ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ فِي الدُّنْيَا وَفِي قُبُورِكُمْ عَدَدَ سِنِينَ ﴿۱۲﴾ تَمَيِّزٌ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ شَكُّوا فِي ذَلِكَ وَاسْتَقْصَرُوهُ لِعَظَمِ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فَسُئِلَ الْعَادِيْنَ ﴿۱۳﴾ أَيَّ الْمَلَأَةِ الْيَكَّةِ الْمُحْصِينَ أَعْمَالَ الْخَلْقِ قُلْ تَعَالَىٰ بِلِسَانٍ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةٍ قُلْ إِنْ أَىٰ مَا لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۴﴾ مِقْدَارُ لَبِثِكُمْ مِنَ الطُّوْلِ كَانَ قَلِيلًا بِالنِّسْبَةِ إِلَىٰ لَبِثِكُمْ فِي النَّارِ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا لَا لِلْحِكْمَةِ وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿۱۵﴾ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ لَا بَلَّ لَتَعْبُدُنَّكُمْ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتَرْجَعُوا إِلَيْنَا وَنُحَازِي عَلَىٰ ذَلِكَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ عَنِ الْعَبَثِ وَغَيْرِهِ مِمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿۱۶﴾ الْكُرْسِيُّ هُوَ السَّرِيرُ الْحَسَنُ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ صِفَةٌ كَاشِفَةٌ لَامْفَهُومَ لَهَا فَإِنَّمَا حِسَابُهُ جَزَاؤُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۱۷﴾ لَا يُسْعِدُونَ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةَ الْمَغْفِرَةِ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿۱۸﴾ أَفْضَلُ رَحْمَةٍ

ترجمہ: آپ کہتے کہ اے میرے پروردگار اگر آپ وہ عذاب مجھ کو دکھائیں جس کا مشرکین سے وعدہ کیا جا رہا ہے تو مجھے آپ ان ظالموں کے ساتھ مبتلا عذاب نہ کر دیجئے (کہ کہیں میں بھی انہیں کی طرح ہلاک نہ کر دیا جاؤں۔ خدائے تعالیٰ کا یہ وعدہ عذاب جنگ بدر کی صورت میں سامنے آیا کہ مشرکین قتل بھی ہوئے اور گرفتار بھی) اور ہم اپنے وعدہ کے مطابق عذاب دکھانے پر بخوبی واقف ہیں۔ سروسر تو آپ ان کے برے معاملات کا حسن اخلاق سے جواب دیتے رہے (اور جو یہ آپ کو تکلیف پہنچا رہے ہیں) اسے نظر انداز کیجئے۔ بقول مفسرین نظر انداز کرنے کا حکم جہاد سے پہلے تھا) ہم خوب جانتے ہیں یہ کیا کہتے ہیں (کہتے کیا ہیں۔ آپ کو جھٹلاتے ہیں۔ اپنی اس روش کی پوری سزا بھگت کر رہے ہیں۔ اعراض کی پالیسی میں مظلوم کو شیطان اکثر بہکا تا رہتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس طرز سے ہٹا دے۔ سو اس کے لئے) آپ یہ دعا کیجئے کہ اے اللہ! مجھے وسوسہ شیطانی سے محفوظ رکھنا اور اس سے بھی کہ شیطان میرے پاس آ کر پھٹکے (اس لئے کہ شیطان کا آنا برائیوں پر ابھارنے کے لئے ہوتا ہے۔ اب تو جو کچھ یہ کر رہے ہیں کرنے دیجئے) لیکن جب موت آئے گی (اور انہیں جہنم دکھائی دے گی) تو اس وقت دنیا میں واپسی کی تمنا کریں گے اور کہیں گے کہ اب میں دنیا میں ٹھیک ٹھاک رہوں گا اور اپنی ماضی کی بھی تلافی کر دوں گا (یعنی ایمان لے آؤں گا اور جو عمر کفر و شرک میں گزاری اس کی تلافی کروں گا۔ اس تمنائے خام کے

جواب میں ہماری طرف سے بھی اعلان ہوگا کہ) ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا (اب واپسی کا کیا سوال) بس ایک بات ہے جو ان کی زبانوں پر آرہی ہے (جس کا فائدہ کچھ بھی نہیں) اور آگے ان کے ایک اور عالم ہوگا۔ یعنی قبر کی زندگی (وہ انہیں دنیا میں لوٹنے سے خود روکنے والا ہے اور عالم قبر میں) حشر و نشر تک رہیں گے۔ پھر جب صور پھونکا جائے گا تو قرابتیں بھی ختم ہو جائیں گی (جن پر اکڑتے تھے اور جن پر مصائب میں اعتماد کرتے تھے) اور ان رشتہ داریوں کے بارے میں کوئی سوال تک نہ ہوگا (جبکہ دنیا میں رشتہ دار کسی مصیبت میں پوچھ گچھ اور مدد کرتا ہے۔ قیامت میں تو وہ ہولناک منظر ہوگا کہ اس کی نوبت ہی کہاں آئے گی۔ کبھی اگر کچھ ہوش و حواس ٹھکانے ہوں گے تو ایک دوسرے سے پوچھ بھی لیں گے۔ یہی مطلب ہے اس دوسری آیت کا و قبل بعضهم علی بعض يتساءلون اس دن فیصلہ کی بنیاد صرف یہ ہوگی) کہ جس کی نیکیاں زائد ہوں کہ وہ کامیاب اور جس کے پاس نیکیاں نہ ہوں وہی نقصان میں ہیں اور ہمیشہ جہنم میں رہنے والے۔ آتش جہنم کی لپٹیں ان کے چہروں کو جھلس دیں گی جس سے چہرہ متورم ہو کر بگڑ جائے گا (اوپر کا ہونٹ کہیں سے کہیں اور نیچے کا کہیں سے کہیں جا پہنچے گا اور ہم ان سے یوں کہیں گی کہ) کیا نہ میری آیات تمہیں سنائی جاتی تھیں تو تم ان کی تکذیب کرتے تھے (سواپنا کیا ہوا جھگڑو) بولیں گے کہ اے اللہ ہماری بد نصیبی سامنے آ کر رہی۔ اور واقعی ہم گمراہ تھے (ایک قراءت میں بجائے شقوۃ کے شقاوۃ ہے۔ دونوں صورتوں میں متحد المعنی مصدر ہیں۔ دعایہ بھی کریں گے) کہ ہمیں جہنم سے نکال دیجئے۔ اگر ہم کفر و شرک اختیار کریں تو بلاشبہ گناہگار ہوں گے (ایک فرشتہ کی زبانی ان سے اس کے جواب میں کہلایا جائے گا) کہ بس پڑے رہو اب جہنم میں۔ اب نہ مجھ سے کچھ کہو نہ کچھ سنو (بعض مفسرین کہتے ہیں کہ جہنمیوں کو اس درخواست کا موقع جہنم میں اتنی مدت دراز کے بعد ملے گا کہ اس عالم دنیا کے دو عمروں کے برابر ہوگا۔ مگر خدا تعالیٰ نہ تو ان سے عذاب ہی ہٹائیں گے بلکہ یہ فرما کر کہ ”مجھ سے مت بولو“ ان کی آئندہ کے لئے توقعات ختم کر دیں گے) ارشاد ہوگا کہ میرے کچھ (مہاجر) بندے تھے جو دعائیں کرتے تھے کہ اے اللہ ہم ایمان لائے ہمارے سب گناہ معاف کر دیجئے۔ ہم پر رحم کیجئے آپ بہترین رحم کرنے والے ہیں (اتنی پاکیزہ، مہذب دعا پر بھی) تم نے ان کا مذاق بنالیا تھا (یہ بے اختیار دعائیں مظلوم بلال، صہیب، عمار، سلمان رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تھی) تم مجھے قطعاً ہی بھول گئے تھے (ان غریبوں کے ساتھ بس مذاق ہی میں لگے رہتے اور مذاق ہی کیا) تم تو ان کی ہنسی اڑاتے تھے (لو پھر دیکھو) ان کو تو آج (ان دل آزار حرکتوں پر) صبر کی میں نے خوب ہی جزا دی اور یہی اپنے مقصد میں کامیاب ہو کر رہے (ہم الفائزون۔ جزیتہم کا مفعول ثانی ہے۔ ایک فرشتہ کی زبانی (ان سے) پوچھا جائے گا کہ (کچھ یاد ہے) تم دنیا میں کتنے زمانہ رہے۔ (سنیں تمیز ہونے کی بناء پر منصوب ہے) کہیں گے کہ ایک دن یا دن کا کچھ حصہ (جواب بھی یقین نہیں دے سکیں گے۔ جس عذاب میں مبتلا ہیں اس کی ہولناکیوں میں ایام دنیا بہت ہی مختصر نظر آئیں گے اور پھر یوں کہیں گے کہ صحیح مدت ہماری دنیاوی قیام کی) ان فرشتوں سے پوچھ لیجئے جو ہمارے اعمال لکھا کرتے تھے۔ ارشاد ہوگا کہ دنیا میں تم کہاں ٹھہرے۔ بہت مختصر قیام اگر تم اس کی کمی کو سمجھتے (کیونکہ جہنم میں قیام بمقابلہ دنیاوی قیام کے بلاشبہ زائد ہوگا۔ منکرین کیونکہ دنیا کو لافانی سمجھتے تھے اور انہیں موت اور حشر و نشر کا تصور تک نہیں تھا اس لئے دنیا کی فناء بلکہ اس کی قلیل مدت آج انہیں کی زبانوں سے تسلیم کرائی گئی۔ کفر و شرک، انکار و معاندت ان سب کی بنیادی وجہ انسان کی ایک بہت بڑی بھول ہے اور وہ یہ) کہ کیا تم یہ گمان کرتے تھے کہ ہم نے تم کو بیکار پیدا کیا اور یہ کہ تم ہماری طرف لوٹ کر نہیں آؤ گے (گویا کہ مقصد تخلیق سے عدم واقفیت اور حشر و نشر کا یقین نہ ہونا ہر گمراہی کی جڑ ہے۔ حالانکہ کتنا غلط خیال ہے۔ انسان ایک عظیم مقصد کے پیش نظر پیدا کیا گیا اور وہ ہے عبادت اپنے رب

حقیقی کی اور اس عبادت پر جزا بھی یقینی ہے۔ جو لوگ خدا تعالیٰ کو بیکار کاموں کا مرتکب سمجھتے ہیں تو وہ سن لیں کہ (اللہ تعالیٰ بیکار مشغلوں سے) بہت بلند و بالا ہے۔ وہ تو بادشاہ برحق ہے بلکہ معبود یکتا ہے اور مالک ہے تخت اعظم کا (عرش اعظم کا تذکرہ بادشاہت کو ثابت کرنے کے لئے ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ) جو خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا تجویز کرتا ہی در آنحالیکہ اس خدائے باطل پر کوئی دلیل بھی نہیں رکھتا تو اس سے خدا تعالیٰ ہی خود نمٹیں گے (بات یہ ہے کہ کافر بھی کامیاب نہ ہوں گے اور رہ گئے مومن تو بس وہ تو ہمیشہ یہی دعا کرتے ہیں اور خود آپ بھی کہ) اے اللہ ہمیں معاف کیجئے، رحم کیجئے۔ واقعہً آپ بہت رحمت کرنے والے ہیں (رحمت تو مومن پر پہلے ہی سے ورنہ توفیق ایمان اور توفیق اعمال صالحہ کہاں سے ہوتی۔ دعا میں مزید رحمت کو طلب کرنے کی تعلیم ہے)۔

تحقیق و ترکیب:..... اما تریبی - تریبی نون تاکید ہونے کی بناء پر فعل مضارع ہونے کے باوجود فی علی الفتح ہے اور ما مفعول بہ ہے۔ بصریوں کی رائے ہے کہ یہ دو مفعول چاہے گا کیونکہ رباعی سے مستعمل ہوا ہے۔ یا متکلم اس کا پہلا مفعول اور ما موصولہ مفعول ثانی ہے۔

فلا تجعلی یہ جواب ہے شرط کا اس میں لفظ رب کا تکرار تضرع و زاری میں مبالغہ کے لئے اور فی معنی میں مع کے ہے۔ رب ارجعون بظاہری صیغہ واحد کا ہونا چاہئے تھا کیونکہ مخاطب خدائے تعالیٰ ہیں اور وہ واحد ہیں اس کے باوجود جمع کا استعمال خدا میں تعدد کے لئے نہیں بلکہ ان کی عظمت شان کے پیش نظر ہے اور ہو سکتا ہے کہ مخاطب فرشتے ہوں، جنہوں نے روح قبض کی تھی۔ اس صورت میں اس طرح تفصیل ہوگی کہ پہلے خدا سے کہا پھر ان فرشتوں سے کہا، جیسا کہ مجرم حاکم کے بعد رہائی کی درخواست گرفتار کرنے والے سپاہیوں ہی سے کرتا ہے۔

ولا یسأ لون یہاں ایک اشکال ہے کہ دو مختلف آیتوں میں تضاد ہو گیا۔ یہاں یہ ذکر ہے کہ اہل جہنم ایک دوسرے سے کچھ نہ پوچھ سکیں گے اور دوسری آیت یعنی اقبل بعضهم النخ کا حاصل ہے کہ ایک دوسرے سے پوچھ پچھ کریں گے۔ رفع تضاد میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کا جواب بہتر ہے کہ کبھی کفار شدت خوف کی بناء پر ساکت و صامت رہیں گے اور کبھی کچھ ہول و دہشت ختم ہوگی تو باہم دگر سوال و جواب کر لیں گے۔

الم تکن آیاتی - یہاں یہ بتانا ہے کہ لفظ قول مقدر ہے اور اس کا عطف صلہ پر ہو رہا ہے یا کالحنون وجوہہم کی ضمیر سے حال واقع ہو رہا ہے۔

سخویا - دو قرأتیں ہیں نافع نے مسین کے ضمہ کے ساتھ اور باقی قراء مسین کے کسرہ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ انہم هم الفائزون حمزہ قاری اسے جملہ متانفہ ہونے کی بناء پر ان کے کسرہ کے ساتھ پڑھتے ہیں اور باقی سب قراء جزیتہم کا مفعول ثانی بنا کر ان پڑھتے ہیں۔

عشاً - منصوب ہونے کی دو جہتیں ہیں۔ مصدر ہو اور موقعہ حال میں ہو۔ اس لئے منصوب پڑھا جائے اور ہو سکتا ہے کہ مفعول لہ ہونے کی بناء پر منصوب ہو۔

﴿تشریح﴾:..... خدا تعالیٰ کی طرف سے آنحضور ﷺ کو تعلیم دی جا رہی ہے کہ جب بد عملی کے نتیجہ میں ان کفار و مشرکین پر عذاب آنے کا اندیشہ ہو تو اس وقت یہ دعا کرتے رہا کرو کہ اے اللہ مجھے ان عذابوں سے محفوظ و مستثنیٰ رکھنا۔ کہیں میں بھی (اس پلیٹ میں

نہ آ جاؤں۔ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے کہ آنحضور ﷺ کی ایک دعایہ بھی تھی کہ اے اللہ جب تو کسی قوم کے ساتھ فتنہ کا ارادہ کرے تو مجھے فتنہ میں ڈالنے سے پہلے اٹھالے۔ بہت سے مفسرین نے لکھا ہے کہ اگرچہ اس دعا کی تعلیم آنحضور ﷺ کو دی گئی تھی مگر اصل مخاطب امت تھی۔ آپ ﷺ کو تو محض واسطہ بنایا گیا تھا کیونکہ پیغمبر کے عذاب میں مبتلا ہونے کا تو امکان ہی نہیں۔

پھر ارشاد ہوا کہ ہم تمہارے سامنے انہیں عذاب میں مبتلا کر سکتے ہیں۔ لیکن آپ ﷺ اس کی تمنا نہ کیجئے اور نہ اپنی طرف سے کوئی انتقامی کارروائی کیجئے بلکہ ان کی خباثتوں کا جواب بھلائی سے دیجئے تاکہ شاید آپ ﷺ سے ان کی عداوت و نفرت، محبت و الفت میں تبدیل ہو جائے۔ ویسے بھی آپ ﷺ کو انتقام لینے کی کیا ضرورت ہے۔ میں ان کو سزا دینے کے لئے کافی ہوں۔

ان مشرکین کی برائیوں سے بچنے کی ترکیب بتانے کے بعد فرمایا گیا کہ شیطانوں سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ اس سلسلہ میں خدا سے دعا کیا کرو کیونکہ شیطان کے وسوسے سے بچنے کے لئے اس کے سوا اور کوئی ہتھیار مؤثر و کارآمد نہیں۔

لمحات حسرت:..... ارشاد ہے کہ یہ کفار دنیاوی زندگی میں تو سوچتے نہیں ہیں اور مرنے کے وقت جب ان پر حقیقت حال منکشف ہوتی ہے تو حسرت و افسوس کے ساتھ اس کی آرزو کرتے ہیں کہ کاش ہم دنیا کی طرف لوٹا دیئے جائیں اور ہمیں کچھ اور زندگی مل جائے تو ہم نیک اعمال کر لیں۔ لیکن اس وقت ان کی یہ آرزو فضول اور لا حاصل ہوگی ان کی اس تمنا کی تکمیل ممکن نہ ہوگی۔

ارشاد ہے کہ اگر ان کی یہ تمنا پوری بھی کر دی جائے جب بھی یہ نیکی نہیں کریں گے بلکہ دنیا میں پہنچ کر پھر اسی کفر و انکار میں لگ جائیں گے۔ انہیں ڈرایا جا رہا ہے کہ اب مرنے کے بعد قیامت سے پہلے پہلے عالم برزخ میں رہنا ہوگا اور عذاب میں مبتلا ہوں گے اور پھر قیامت قائم ہوگی تو اس دن کی ہولناکی اور عذاب عالم برزخ سے بھی زیادہ شدید ہوگا۔ اس دن ہمارے دنیاوی رشتے ناطے ختم ہو جائیں گے، دوستی بھی کچھ کام نہ آئے گی۔ اس دن تو نہ والدین کو اپنی اولاد کی کوئی فکر ہوگی اور نہ اولاد کو اپنے ماں باپ کا کچھ غم ہوگا، نہ شوہر بیوی کے کام آئے گا نہ بیوی شوہر کے۔ نفسا نفسی کا عالم ہوگا۔ ہر ایک کو اپنی فکر ہوگی۔ بلکہ اگر کسی کا کوئی حق اپنے والدین یا بچوں پر ہی کیوں نہ ہو وہ بھی اسے چھوڑنے کو تیار نہ ہوگا۔ جیسا کہ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن خدا تعالیٰ سب کو جمع کریں گے اور پھر اعلان کرائیں گے کہ جس کسی کا کوئی حق کسی کے ذمہ ہو وہ اسے وصول کر لے تو اگرچہ کسی کا کوئی حق اپنے والدین یا بیوی یا اولاد ہی پر کیوں نہ ہو گا وہ بھی بھاگا ہوا آئے گا اور اپنے حق کا تقاضہ شروع کر دے گا۔ اس دن تو نہ صرف اپنے اعمال حسنہ ہی کام آئیں گے جس کی ایک نیکی بھی گناہوں سے بڑھ گئی وہ کامیاب ہو جائے گا اور اسے جنت مل جائے گی اور جس کی برائیاں نیکیوں کے مقابل میں زائد ہوں گی وہ ناکام و نامراد ہوگا اور ہمیشہ کے لئے جہنم میں جلتا مقدر ہو جائے گا۔ دوزخ کی آگ ان کے چہروں کو جھلسا دے گی اور اوپر کا ہونٹ اوپر اور نیچے کا ہونٹ نیچے کو لٹک جائے گا۔ یہ بالکل بے بس ہوں گے۔ آگ کو بھی نہیں ہٹا سکیں گے۔ قیامت کے دن جب ان کے کفر و شرک پر ڈانٹ ڈپٹ ہوگی اور کہا جائے گا تمہارے پاس رسول کو بھیجا تھا، تمہاری ہدایت کے لئے کتابیں نازل کی تھیں، لیکن اس کے باوجود تم شرک و کفر میں مبتلا رہے اور انبیاء کی تکذیب کرتے رہے۔ یہ اسی کی سزا مل رہی ہے۔ اس وقت یہ اپنے جرم کا اعتراف کریں گے اور کہیں گے کہ واقعہ آپ کی حجت پوری ہو چکی تھی۔ مگر ہم اپنی بد نصیبی سے گمراہی میں مبتلا رہے۔ اب آپ ہمیں دوبارہ دنیا میں بھیج کر دیکھئے، اگر ہم نے اب بھی ویسا ہی معاملہ کیا تو واقعی ہم قصور وار ہوں گے اور پھر جو سزا چاہیں دیں۔ اس وقت بڑے سے بڑا منکر بھی اعتراف جرم اور حسرت و ندامت پر اپنے آپ کو مجبور

پائے گا۔ اس وقت انہیں جواب ملے گا کہ اب تو تم اسی ذلت میں پڑے رہو اور خبردار اب آئندہ مجھ سے سوال مت کرنا۔ یہ تو دارالجزا ہے دارالعمل ختم ہو چکا۔ اب بچھٹانے سے کیا فائدہ..... انہیں شرمندہ اور پشیمان کرنے کے لئے ان کا یہ گناہ بیان کیا جائے گا کہ تم خدا کے محبوب بندوں کا مذاق بنایا کرتے تھے اور ان سے دل لگی کرتے تھے۔ اب دیکھ لو اس اخروی زندگی میں وہی لوگ کامیاب ہیں اور تم اپنے کئے ہوئے کا مزہ چکھ رہے ہو۔ تمہارا قصور اس قابل نہیں کہ اقرار اور اظہار ندامت کرنے سے اسے معاف کر دیا جائے۔ اسے اس طرح سمجھئے کہ کیا کوئی مجرم کسی کو قتل کرنے کے بعد حاکم عدالت سے کہنے لگے کہ اب معاف کر دیجئے، آئندہ ایسا نہیں کروں گا..... تو کیا کوئی دنیاوی عدالت اس کے اس اعتراف اور آئندہ کے نہ کرنے کے وعدہ کے باوجود چھوڑ سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ تو اس اخروی عدالت میں بھی یہ اعتراف کام نہ آئے گا۔

ایک سوال:..... ارشاد ہے کہ دنیا کی مختصر زندگی میں یہ بد اعمالیوں میں مشغول رہے۔ کاش یہ نیکی کرتے اور اپنے آپ کو اجر کا مستحق قرار دیتے۔ انہیں سے سوال کیا جائے گا کہ تم دنیا میں کتنی مدت رہے وہ سراسیمگی اور بدحواسی کے عالم میں جواب دیں گے کہ ہمیں کچھ یاد تو ہے نہیں ویسے ایک دن یا اس سے بھی کم رہے۔ صحیح فرشتوں سے معلوم کر لیجئے جن کے پاس حساب و کتاب تھا۔ ارشاد ہوگا کہ آخرت کی مدت کے مقابلہ میں واقعہ تم دنیا میں بہت کم رہے اور کاش تم نے دنیا ہی میں اس کا احساس کر لیا ہوتا۔ تم کیسی شدید حماقت میں مبتلا تھے کہ اپنی تخلیق کا مقصد بھی نہیں سمجھ سکے اور یہ سمجھتے رہے کہ تمہاری پیدائش میں کوئی حکمت ہی نہیں ہے۔ بیکار اور بے مقصد ہی پیدا کئے گئے ہو۔ کیا تم ثواب و عذاب کے مستحق نہیں ہو گے؟ اگر تمہارا یہ گمان ہے تو غلط ہے۔ خدا تعالیٰ اس سے برتر ہے کہ وہ کوئی عبث کام کرے۔ جس کا کوئی مقصد ہی نہ ہو۔ وہ حقیقی بادشاہ اور وہی لائق عبادت ہے وہ عرش کا مالک ہے جو مخلوقات میں سب سے بڑی چیز ہے۔

پھر مشرکین کو تنبیہ کی جاتی ہے اور احساس ذمہ داری دلاتے ہوئے ارشاد ہے کہ غیر اللہ سے لو لگانا کچھ کام نہ آئے گا۔ حساب و کتاب خدا تعالیٰ کے پاس ہے۔ اس وقت پوری جوابدہی کرنی پڑے گی۔ خدا تعالیٰ کی عدالت میں کفار کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے۔ پھر آنحضور ﷺ کو ایک دعاء کی تعلیم دی جا رہی ہے۔ رب اغفر میں طلب مغفرت ہے اور پیغمبروں کی مغفرت سے مراد ظاہر ہے کہ طلب بلندی مراتب ہی ہو سکتی ہے۔ وارحم میں طلب رحمت کی درخواست ہے۔ غفر اور رحمة کے درمیان یہ بھی فرق بیان کیا گیا ہے کہ غفر کے معنی تو گناہوں کو مٹا دینا اور مخلوق کی نظر سے مخفی رکھنے کے ہیں اور رحمت کے معنی احوال و افعال میں توفیق خیر دینے اور صحیح راہ پر قائم رکھنے کے ہیں۔

سُورَةُ النُّورِ

سُورَةُ النُّورِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ اِثْنَتَانِ اَوْ اَرْبَعٌ وَاسْتَوْنَ آيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿۱﴾ هَذِهِ سُورَةُ اَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا مُحَقَّقًا وَمُشَدَّدًا لِكَثْرَةِ الْمَفْرُوضِ فِيهَا
وَاَنْزَلْنَاهَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَاَصْحَاتِ الدَّلَالَةِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۲﴾ يٰۤاَدْعَامُ النَّارُ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ تَنْعَطُونَ
الرَّانِيَّةُ وَالزَّانِي اَيْ غَيْرِ الْمُحْصِنِينَ لِرَجْمِهَا بِالسَّنَةِ وَالْاَلِ فِيمَا ذَكَرَ مَوْضُوعَةً وَهُوَ مُبْتَدَأٌ وَلِشُبْهِهِ بِالشَّرْطِ
دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرِهِ وَهُوَ فَاجِلِدٌ وَاَكْلٌ وَاَحَدٌ مِنْهُمَا مِائَةٌ جِلْدَةً اَيْ ضَرْبَةٍ يُقَالُ جِلْدُهُ ضَرْبٌ جِلْدُهُ
وَيُزَادُ عَلَى ذَلِكَ بِالسَّنَةِ تَغْرِيبُ عَامٍ وَالرَّقِيقُ عَلَى الْيَصْفِ مِمَّا ذَكَرَ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَافَةٌ فِي دِينِ
اللّٰهِ اَيْ حُكْمِهِ بَانَ تَرَكُّوْا شَيْئًا مِنْ حَدِّهِمَا اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ اَيْ يَوْمِ الْبَعْثِ فِي
هَذَا تَحْرِيطُ عَلَى مَاقْبَلِ الشَّرْطِ وَهُوَ جَوَابُهُ اَوْ دَالٌ عَلَى جَوَابِهِ وَلَيْشْهَدَ عَذَابَهُمَا اَيِ الْحَلْدِ طَائِفَةٌ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳﴾ قِيلَ ثَلَاثَةٌ وَقِيلَ اَرْبَعَةٌ عَدَدُ شُهُودِ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ يَتَزَوَّجُ اِلَّا زَانِيَةً اَوْ مُشْرِكَةً
وَالزَّانِيَةَ لَا يَنْكِحُهَا اِلَّا زَانٍ اَوْ مُشْرِكٌ اَيِ الْمُنَاسِبِ لِكُلِّ مِنْهُمَا ذَكَرٌ وَحَرَمَ ذَلِكَ اَيِ نِكَاحِ
الزَّوَانِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿۴﴾ الْاَخْيَارِ نَزَلَ ذَلِكَ لَمَّا هَمَّ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ اَنْ يَتَزَوَّجُوا بِغَايَا الْمُشْرِكِينَ
وَهُنَّ مُوسِرَاتٌ لِيُنْفِقْنَ عَلَيْهِمْ فَقِيلَ التَّحْرِيمُ خَاصٌّ بِهِمْ وَقِيلَ عَامٌ وَنُسَخَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاتَّكِحُوا الْاَيَامِي
مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْعَفِيفَاتِ بِالزَّانَا ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ عَلَى زَنَاھِنِ بَرُوْنَتُهُمْ
فَاجْلِدُوْهُمْ اَيْ كُلَّ وَاَحَدٍ مِنْهُمْ ثَمْنِيْنَ جِلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً فِيْ شَيْءٍ اَبَدًا وَاُولَٰئِكَ هُمُ

الْفٰسِقُوْنَ ﴿۳﴾ لَا يَتَّيْنُهُمْ كَثِيْرَةٌ اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا عَلٰمُهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۴﴾
 قَدْ فَهِمُ رَحِيْمٌ ﴿۵﴾ بِهٖمْ بِاِلٰهٰمِهِمْ التَّوْبَةُ فَبِهَآ يَنْتَهٰى فَسَقُتْهُمْ وَتُقْبَلُ شَهَادَتُهُمْ وَقِيْلَ لَا تُقْبَلُ رَجُوْعًا
 بِاِلٰسْتِثْنَاءِ اِلَى الْحُمْلَةِ الْاٰخِرَةِ وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ اَزْوَاجَهُمْ بِالزِّنَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَآءٌ عَلَيْهِ اِلَّا
 اَنْفُسُهُمْ وَفَعَّ ذٰلِكَ لِحَمٰةٍ مِنَ الصّٰحَابَةِ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ مُّبْتَدَآءٌ اَرْبَعُ شَهَدَاتٍ نَّصَبَ عَلَى
 الْمَصْدَرِ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿۶﴾ فَيَمَّا رَمٰى بِهٖ زَوْجَتَهٗ مِنَ الزِّنَا وَالْخَامِسَةُ اَنَّ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ
 كَانَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ﴿۷﴾ فِىْ ذٰلِكَ وَخَبِرَ الْمُبْتَدَآءُ يَدْفَعُ عَنْهُ حُدَّ الْقَذْفِ وَيَذَرُوْا عَنْهَا الْعَذَابُ اِىْ حُدَّ
 الزِّنَا الَّذِىْ ثَبَتَ بِشَهَادَاتِهِ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ﴿۸﴾ فَيَمَّا رَمٰهَا بِهٖ مِنَ الزِّنَا
 وَالْخَامِسَةُ اَنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَيْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿۹﴾ فِىْ ذٰلِكَ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلٰيْكُمْ
 لَفَسَدَتْ وَّرَحْمَتُهُ بِالْاَسْرَفِ فِىْ ذٰلِكَ وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ بِقَبُوْلِهِ التَّوْبَةَ فِىْ ذٰلِكَ وَغَيْرِهِ حَكِيْمٌ ﴿۱۰﴾ فَيَمَّا حَكَمَ بِهٖ فِىْ
 ذٰلِكَ وَغَيْرِهِ لَيِّنَ الْحَقَّ فِىْ ذٰلِكَ وَعَاجَلَ بِالْعُقُوْبَةِ مَنْ يَّسْتَحِقُّهَا

ترجمہ:..... یہ سورت ہے جسے ہم نے نازل کیا اور جسے ہم نے فرض کیا (فرضیہا) بالتحقیق وبالشدید دونوں طرح استعمال
 ہے۔ کیونکہ جو احکام اس سورت میں نازل ہوئے وہ تعداد میں بہت ہیں) اور ہم نے اس سورت میں قوانین واضح اور صاف صاف نازل
 کئے تاکہ تم انہیں سمجھ سکو (اور عمل میں سہولت ہو۔ تذکرون میں تا ثانی ذال میں مدغم ہے۔ سب سے پہلا قانون معاشرہ کی ایک بہت
 بڑی گندگی کو روکنے کے لئے یہ ہے کہ) بدکار عورت اور بدکار مرد کو ارتکاب زنا کی صورت میں سو سو کوڑے لگاؤ (حدیث نے یہ واضح کر دیا کہ
 اس قانون کا تعلق غیر شادی شدہ جوڑے سے ہے۔ الزانیۃ والزانی پر الف لام الذی کے معنی میں ہے۔ نیز یہی مبتداء ہے اور کیونکہ
 اس کا مضمون شرط کا ہے اسی لئے خبر فاجلدوا پر فاعل ہوئی۔ گویا کہ سو کوڑے اس وقت لگائے جائیں گے جب زنا پائی جائے۔ شوافع
 کے خیال میں اس سزا کے علاوہ ایک سال کے لئے جلا وطن بھی کیا جائے گا۔ سزا میں یہ اضافہ ان کے خیال میں سنت سزا سے ثابت ہے۔
 نیز اگر غلام سے یہ بد فعلی غیر شادی شدہ ہونے کی صورت میں پائی جائے تو اس کی سزا پچاس کوڑے ہیں) (دیکھو اس سزا کے نفاذ میں ترم
 کے جذبہ کے تحت کوئی کارروائی نہیں ہونی چاہئے) (کہ بالکل ہی سزا نہ دیا کچھ تخفیف کر دو) اگر تم اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہو
 (کہ مومن قانون الہی کے نافذ ہونے میں کوئی رو رعایت نہیں کرتا۔)

یہ ارشاد یعنی "لا تاخذکم" السخ کارروائی کو ٹھیک طور پر انجام دینے کے لئے ہوا۔ اور بطور عبرت جب انہیں سزا دی جا رہی ہو تو
 مسلمان کو ہر موقع حاضر ہونے کی اجازت ہونی چاہئے (اگر تین چار مسلمان بھی ہوں تو عبرت پذیری کے لئے کافی ہیں۔ دوسرا قانون
 جو ایک طبعی تقاضہ ہے یہ ہے کہ) زانی زانیہ ہی سے شادی کرے گا یا شرک سے اور زانیہ کا میلان طبیعت زانی یا کسی مشرک ہی کی جانب
 ہوگا۔ رہے اہل ایمان تو وہ اس صورت میں بتقاضہ ایمان یقیناً گریز کریں گے۔ (یہ قانون..... کندہم جنس باہم جنس پرواز..... کا آئینہ
 ہے۔ حاصل جس کا یہ ہے کہ یہ میلان طبیعت کے مظاہرے ہیں کوئی قانون نہیں۔ آیات اس وقت نازل ہوئیں جب غیر مہاجرین نے
 مالدار بدکار عورتوں سے شادی کرنی چاہی، تاکہ ان کی ریاست ان کے لئے کارآمد ہو۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حرمت خاص ہے یا عام

اور پھر یہ قانون وانکسجو الایامی والی آیت سے منسوخ ہو گیا۔ تیسرا قانون یہ ہے کہ جو ”بدظن“ پاکدامن لڑکیوں پر تہمت (زنا) لگائیں اور چار گواہ (بحیثیت یعنی) شاہد پیش نہ کر سکیں تو ان تہمت تراشوں کو اسی کوڑوں کی سزا دی جائے اور پھر (کسی بھی معاملہ میں) ان کی شہادت قبول نہ کی جائے۔ اس طرح کے لوگ فاسق ہیں۔ (کیونکہ تہمت اور زنا کی اور کسی پاک دامن لڑکی پر گناہ کبیرہ ہے) ہاں وہ لوگ جو توبہ کر لیں اور اپنا رویہ بھی درست کر لیں تو اللہ تعالیٰ مغفور و رحیم ہے۔ (ان کی افتراء پر دازیوں کو معاف کر دیں گے اور توفیق توبہ دے کر ان پر رحم فرمائیں گے۔

شوافع کی رائے ہے کہ توبہ کرنے کے بعد اس کا فسق ختم ہو گیا اور ان کی شہادت قبول کی جاسکتی ہے۔ مگر امام ابوحنیفہؒ توبہ کے بعد بھی انہیں شہادت کا اہل نہیں سمجھتے۔ کیونکہ قرآن نے لا تقبلوا الہم شہادۃ ابداء فرمایا ہے اور اولئک ہم الفاسقون فرما کر ان کے لئے دائمی فسق کا اعلان کیا ہے۔

چوتھا قانون یہ ہے کہ جو شوہر اپنی بیوی پر تہمت زنا لگائیں اور کوئی یعنی شاہد نہ ہو بجز ان کے (اس طرح کا واقعہ صحابہؓ ہی کو پیش آیا تھا) تو شوہر اور بیوی کی شہادت ایک دوسرے کے خلاف چار شہادتیں ہیں کہ خدا کو گواہ بنا کر کہیں کہ وہ اپنے الزام زنا میں جو بیوی پر لگایا ہے سچا ہے (یہ چار مرتبہ کا بیان گویا چار آدمیوں کی شہادت ہے) اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اللہ کی لعنت الزام زنا غائد کرنے والے پر۔ اگر اس نے جھوٹا الزام لگایا (جب یہ بیان ہو چکے گا تو پھر الزام لگانے والے پر تہمت تراشی کی سزا جاری نہیں کی جائے گی) اور عورت پر زنا کی سزا نافذ نہیں کریں گے۔ بشرطیکہ وہ بھی چار مرتبہ یہ کہے کہ شوہر نے مجھ پر جھوٹا الزام لگایا اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اللہ کا غضب اس پر اگر اس کا شوہر الزام زنا میں سچا ہے اور دیکھو اگر خدا تعالیٰ تمہاری پردہ پوشی کر کے تم پر فضل نہ فرماتا (تو کتنا برا ہوتا اور کیسی تمہاری رسوائی ہوتی) و اللہ تعالیٰ توبہ کا قبول کرنے والا اور دانا ہے (اگر کسی کو سزا دے تو وہ بھی پر حکمت قدم ہوگا اور اسی طرح معافی بھی حکمت سے خالی نہیں)۔

تحقیق و ترکیب:..... اس سورت کا نام ”نور“ اس وجہ سے ہے کہ اس میں لفظ نور آ رہا ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ اللہ نور۔ اس سورت میں عفت اور پاکدامنی نیز پردہ وغیرہ سے متعلق تفصیلی احکام ہیں۔ اسی لئے حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ اپنی بچیوں اور عورتوں کو سورۃ نور پڑھاؤ۔

ہذہ سورۃ۔ ہذہ کی تقدیر سے اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ ہذہ مبتداء اور سورۃ اس کی خبر ہے۔ بعض قراء نے فرض کو اداء کی تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ جبکہ دوسرے قراء نے اداء کو تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔ آیت بینت۔ مراد ہیں قوانین۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ اس سورت کی ابتداء میں احکام اور سزاؤں کا تذکرہ ہے اور آخر سورت میں دلائل توحید کے آتے ہیں۔

الزانیۃ والزانی۔ زانیہ کو زانی پر مقدم کیا گیا۔ یہ اس لئے کہ اگر عورت باشتنائے جبر و قہر تیار نہ ہو تو زنا واقع ہی نہ ہو سکے گی۔ فہشادۃ کے مرفوع ہونے کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں۔ شہادۃ مرفوع ہو۔ مبتداء ہونے کی بناء پر علیہم خبر مقدم و مقدر با خبر موخر ہے۔ تقدیر عبارت ہوگی۔ فہشادۃ احدہم کائنۃ او واجبۃ..... دوسری صورت یہ ہے کہ یہ خود خبر ہے مبتداء محذوف کی، عبارت ہوگی فالو واجب شہادۃ احدہم۔ تیسری صورت یہ ہے کہ یہ فعل مقدر کا فاعل ہے اور عبارت ہوگی۔ فیکفی شہادۃ احدہم۔

رابطہ:..... سورۃ نور سے پہلے سورۃ مومنون گزری۔ جس کی ابتداء میں فلاح یاب مومنین کی صفات کا تذکرہ تھا۔ ان صفات میں

ایک بڑی خوبی یہ ذکر کی گئی تھی۔ والدین ہم لغو و جہم حافظوں کے مومن وہ ہیں جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ شرمگاہ کی حفاظت یا بالفاظ دیگر عفت و پاکدامنی مرد اور عورت کا ایک جوہر خصوصی ہے۔ جس پر اجتماعی و انفرادی زندگی کا صلاح اور معاشرہ کا سدھار موقوف ہے۔ قیام عفت میں داخلی و خارجی اسباب مفید و موثر ہیں۔ داخلی اسباب یہی ہیں کہ طبعاً مرد اور عورت بدکاری سے متنفر، حیا اور شرافت انسانی کا پیکر ہوں اور خارجی اسباب میں مرد اور عورت کا عدم اختلاط خصوصاً پردہ کا اہتمام تا آنکہ عورت اپنی آواز کا بھی پردہ کرے۔ اس لئے سورۃ مومنوں کے بعد سورۃ نور متصل آئی۔ جس میں اختلاط زن و مرد پر مکمل پابندی پردہ کا حکم، اس کے حدود کا تذکرہ اور تمام مفید احتیاطی تدابیر کا مفصل بیان ہے۔

کسی عقیقہ پر الزام زنا کس قدر بھیا تک ظلم ہے اور پھر رسول اللہ ﷺ کے اہل بیت پر یہ قبیح الزام، مزاج اور طبیعت کی طفیانی کا بدترین مظاہرہ تھا۔ سیدۃ النساء حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جن کی نسبت ایک طرف حضرت ابو بکر صدیقؓ جیسے عظیم باپ سے اور دوسری جانب سردار دو جہاں ﷺ ایسے شوہر نامدار سے ہے اور وہ خود عفت و پاکدامنی کا پیکر مجسم ہیں۔ جس کے متعلق کسی دوسرے اقدام کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ مگر افسوس ہے کہ منافقین کی دسیسہ کاریوں کا وہ شکار ہو گئیں۔

اسی سورۃ نور میں شان نبوت کو آشکارا کرتے ہوئے فرمایا گیا تھا۔ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا کہ تم رسول کے بلانے کو ایسا نہ سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلاتا ہے۔

۱۔ سبحان اللہ! الٰہی الجلیل کے ساتھ گفتگو میں بھی ان کی جلالت شان کو قائم رکھنے کا حکم ہوا۔ پھر ذرا سوچئے کہ نبی کے خاندانہ کے ساتھ وہ نازیبا الزام تراشیاں روا ہوں گی۔ جو ایک آدمی دوسرے آدمی پر بھی نہیں لگا سکتا۔

۲۔ سورۃ مومنوں میں دلائل توحید کا انبار لگا دیا تھا۔ ایک مومن ان دلائل پر غور و فکر کے بعد ایک ذات کا سراغ لگائے گا۔ اس سراغ میں کامیابی اسے سورۃ نور میں جا کر ہوگی۔ جہاں ارشاد ہوا۔ اللہ نور السموات والارض کہ اللہ زمین وہ آسمان کا نور ہے۔ گویا کہ دلائل مذکورہ سورۃ مومنوں معرف (پہچان کرانے والے) تھے اور سورۃ نور میں معرف (یعنی اللہ) کا تذکرہ آ گیا۔

۳۔ قیام عفت و معاشرہ کی اصلاح کے لئے نکاح بھی بہت ضروری ہے جو قضائے شہوت کا جائز راستہ ہے۔ یہ کچھ مناسب نہ ہوتا کہ صرف عفت ہی پر زور دیتے چلتے اور قیام عفت کے اسباب کا تذکرہ نہ ہوتا۔ اس لئے سورۃ نور میں وانکحوا الایامی کے ساتھ نکاح کا حکم بھی آ گیا۔ مرد کی غربت اور ناداری اسے نکاح سے روکتی ہے تو اس پر بھی توجہ فرمائی گئی اور ارشاد ہوا کہ غربت کے اندیشہ سے ترک نکاح نہ کرو۔ خدا تعالیٰ غیب سے تمہاری مدد فرمائیں گے۔ پھر بھی بعض وہ بد نصیب ہیں کہ جن کی ناداریاں انتہاء کو پہنچی ہوئی ہیں۔ ان کے لئے نکاح کا حکم غیر حکیمانہ امر ہوتا۔ انہیں کے بارے میں ارشاد ہوا کہ جن لوگوں کو نکاح کا مقصد نہ نہیں۔ انہیں چاہئے کہ ضبط سے کام لیں۔

پھر سورۃ نور میں دلائل توحید، اکرام نبوت، نبی کی مخالفت پر وعید اور ساری طرح کے دوسرے مضامین زیر گفتگو آئے۔ انشاء اللہ اس ربط کو اگر سمجھ کر مطالعہ کیا گیا تو دونوں سورتیں معنوی اتحاد کا مظہر کامل نظر آئیں گی۔

شان نزول:..... ترمذی شریف میں ہے کہ مرثد ابن ابوالمرثد نامی ایک صحابی رات کے اوقات میں مکہ سے مسلمان قیدیوں کو خفیہ طور پر مدینے لے آتے۔ ایک رات وہ اسی مہم پر روانہ ہوئے اور کئے پہنچ کر دیوار پھلانگ کر ایک باغ میں پہنچے تو وہاں آپ کو عناق نامی ایک بدنام عورت سے ٹکراؤ ہو گیا۔ جس سے کئی زندگی میں آپ کے تعلقات رہ چکے تھے۔ اس نے حضرت مرثدؓ کو پہچان لیا تو اسے بڑی خوشی ہوئی اور انہیں اپنے گھر شب باشی کی دعوت دی۔ مگر حضرت مرثدؓ نے یہ کہہ کر انکار فرمادیا کہ اے عناق! زنا حرام کر دیا گیا ہے۔

جب وہ مایوس ہو گئی تو غصہ میں اس نے شور مچا کر آپ کو پکڑوا دینا چاہئے۔ اس کے شور مچانے پر لوگ جاگ گئے اور ان کا تعاقب شروع ہو گیا۔ حضرت مرثدہؓ کی طرح بھاگنے میں کامیاب ہو گئے اور راستہ میں آپ ایک غار میں چھپ گئے۔ جب وہ لوگ تلاش کر کے مایوس ہو گئے تو اپنے گھروں کو لوٹ آئے۔ کچھ دیر کے بعد حضرت مرثدہؓ کو یقین ہو گیا کہ لوگ اپنے اپنے گھروں میں پہنچ کر سو چکے ہوں گے تو آپ پھر مکہ کی طرف روانہ ہوئے اور وہاں سے ایک مسلمان قیدی کو ہمراہ لے آئے۔ جب حضرت مرثدہؓ مدینے پہنچے تو آنحضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ واقعہ سنا کر عناق سے نکاح کی اجازت طلب کی۔ کیونکہ عناق کی محبت ان کے دل میں اب بھی موجود تھی۔ آنحضور ﷺ ان کی یہ بات سن کر خاموش رہے۔ حضرت مرثدہؓ نے دوبارہ آپ ﷺ سے اجازت طلب کی۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ الزانی لا ینکح الا زانیۃ او مشرکۃ الخ۔ پھر آنحضور ﷺ نے حضرت مرثدہؓ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اے مرثدہؓ زانیہ سے نکاح زانی یا مشرک ہی کر سکتا۔ تم اس سے نکاح کا ارادہ ترک کر دو۔

یہ آیات حضرت عائشہؓ کی برأت میں بھی ناطق ہیں۔ کیونکہ نبی معاذ اللہ زنا کار نہیں ہو سکتا کہ اس کا میلان کسی بدکار عورت کی طرف ہو۔ اس لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کے گھر میں کوئی بدکار عورت نہیں آ سکتی۔

اور آیت والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الخ کا شان نزول یہ ہے کہ حضرت ہلال ابن امیہؓ کچھ رات گزرنے پر کھیت سے اپنے گھر پہنچے تو ایک غیر مرد کو اپنی بیوی کے ساتھ بدکاری کرتے ہوئے پایا۔ اور ان کی گفتگو کو بھی خوب اچھی طرح سنا۔ صبح ہوتے ہی حضرت ہلالؓ آنحضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سارا قصہ سنا دیا۔ مگر ان کے پاس کوئی شاہد نہیں تھا جو آنحضور ﷺ پر بہت شاق گزرا۔ اس سے قبل کہ آنحضور ﷺ ہلال بن امیہؓ پر حد جاری کریں اور اس کی شہادت کو غیر معتبر ٹھہرائیں۔ حضرت ہلالؓ کہنے لگے کہ یا رسول اللہ! میری بات آپ ﷺ کی طبیعت پر بہت گراں گزری۔ لیکن واللہ میں سچا ہوں۔ اس میں کسی قسم کا جھوٹ نہیں ہے۔ مگر چونکہ یہ کوئی گواہ پیش نہیں کر سکتے تھے تو قریب تھا کہ آنحضرت ﷺ ان پر حد جاری کرنے کا حکم فرماتے اتنے میں وحی اترنی شروع ہوئی۔ نزول وحی کے بعد آنحضور ﷺ نے حضرت ہلالؓ کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ اے ہلال! مبارک ہو۔ خدا تعالیٰ نے تمہارے لئے نجات کی راہ پیدا فرمادی اور پھر یہ حکم سنایا۔

﴿تشریح﴾:..... اس سورت کی ابتداء یہاں سے کی گئی کہ ہم نے اس سورت کو نازل کیا اور اس کے مضامین و مطالب ہم نے مقرر کئے ہیں تو ظاہر ہے کہ قرآن تو مکمل خدا تعالیٰ ہی کا نازل کردہ اور اس کے احکام بھی اسی کے مقرر کئے ہوئے ہیں۔ پھر یہاں خصوصیت کے ساتھ ان چیزوں کو اپنی جانب منسوب کرنا اس سورت اور اس کے احکامات کی اہمیت کو بتلانے کے لئے۔ حدیث میں بھی ہے عورتوں کو سورۃ نور کی تعلیم دو کیونکہ اس سورت کے مضامین عورتوں کی عفت سے متعلق ہیں۔

اور اس کے بعد پھر زنا کی سزا بیان کی گئی کہ زانی اور زانیہ کو سو سو کوڑے مارے جائیں۔ لیکن آنحضور ﷺ نے اس حکم کو غیر شادی شدہ کے لئے مخصوص کر دیا کہ اگر کسی عاقل بالغ نے اس جرم کا ارتکاب کیا ہو۔ لیکن ابھی اس کی شادی نہیں ہوئی تو سو سو کوڑے مارے جائیں۔ اور اگر وہ زانی یا زانیہ شادی شدہ ہو تو پھر اس کی سزا سنگساری ہوگی۔ آنحضور ﷺ کے دور میں بھی شادی شدہ کی یہی سزا رہی اور مجتہدین امت کا بھی اسی پر اجماع ہے۔ شریعت اسلامی نے شادی شدہ اور غیر شادی شدہ میں جو فرق رکھا، یہ اس کی دقت نظری کی علامت ہے۔

آپ خود سوچئے کہ ایک وہ شخص ہے جس کے گھر میں بیوی موجود ہے۔ قضائے شہوت کے جائز اور صحیح مواقع حاصل ہیں مگر اس

کے باوجود وہ حرام کاری کا مرتکب ہوتا ہے تو یہ اس کے خبث باطنی کی علامت ہے اور یہی حال عورت کا ہے تو اس کا یہ فعل کسی رعایت کا مستحق نہیں۔ اسی وجہ سے شریعت نے بھی انہیں سنگسار کر کے مار ڈالنے کا حکم جاری کیا اور رہا غیر شادی شدہ مرد اور عورت کا معاملہ تو ان کے ساتھ شریعت کچھ نرمی اختیار کرتی ہے۔ وہ اس وجہ سے کہ جوانی کی انگلیں ہیں اور کوئی جائز موقع نقصائے شہوت کا اس کو حاصل نہیں، اب وہ قوت مردی سے مغلوب ہو کر یہ حرکت کرتا ہے۔ اسی طرح کنواری لڑکی بدکاری کرالے تو اس کے اس عذر کی وجہ سے شریعت نے ان کی سزائیں نرمی برتی۔ کیونکہ ان کا جرم شادی شدہ کے مقابلہ میں ہلکا تھا۔

اسی کے ساتھ یہ بھی فرما دیا گیا کہ یہ سزا شریعت کی مقرر کردہ ہے۔ اس میں تخفیف و ترحم کا حق کسی کو حاصل نہیں۔ نیز سزا اعلانیہ طور پر مجمع کثیر میں دی جائے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور ان کے دلوں میں خوف پیدا ہو۔ اسی کے ساتھ زانی کی رسوائی بھی ہوگی۔ متوقع ہے کہ اس سے لوگ رک جائیں گے۔ لیکن اس سزا کا نفاذ اس صورت میں کیا جاسکتا ہے کہ جہاں اسلامی حکومت ہو۔

ارشاد ہے کہ زانیہ کی طرف وہی متوجہ ہو سکتا ہے جو خود زانی یا مشرک ہو کہ جس کے نزدیک حلال و حرام کا کوئی سوال ہی نہیں۔ اسی طرح زانی کی طرف وہی رغبت کر سکتی ہے جو خود بدچلن ہو۔ نیز مشرک اور زانیہ سے نکاح بھی حرام ہے۔ مشرک سے جواز نکاح کی تو کوئی صورت ہے ہی نہیں ہے۔ البتہ زانیہ سے قانونی طور پر نکاح تو ہو جائے گا لیکن عند اللہ تو بہر حال معصیت ہی ہوگی۔

زانی اور زانیہ کی سزایمان کرنے کے بعد ان لوگوں کا تذکرہ ہے جو دوسروں پر تہمت زنا لگائیں اور اسے ثابت نہ کر سکیں تو ان کی سزا کیا ہوگی؟ ارشاد ہے کہ اگر کسی نے پاکدامن مرد یا عورت پر الزام زنا لگایا لیکن چار گواہ پیش نہ کر سکا تو اس کی سزا یہ ہے کہ اسے اسی کوڑے مارے جائیں اور ساتھ ہی ہمیشہ کے لئے اس کی گواہی غیر معتبر قرار دی جائے۔

آپ اندازہ لگائیں کہ اسلام نے معاشرہ کی صفائی اور پاکیزگی کا کس درجہ اہتمام کیا اور ساتھ ہی مسلم مرد و عورت کی عزت کے تحفظ کا کتنا خیال رکھا کہ زنا کے ثبوت کے لئے ایک دو نہیں بلکہ چار چار گواہ مقرر کئے اور پھر یہ بھی شرط لگادی کہ گواہ چشم دید ہوں اور دوسری طرف عدم ثبوت کی صورت میں تہمت لگانے والوں کے لئے اسی کوڑے سزا مقرر کی۔

اسی کے بعد فرمایا گیا کہ اگر کوئی مرد اپنی بیوی پر بدکاری کا الزام لگائے لیکن اس کے پاس گواہ نہ ہو تو اس سے حلفیہ بیان لیا جائے گا جسے اصطلاح میں لعان کہا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں قاضی اس سے قسم کا مطالبہ کرے گا اور وہ چار مرتبہ قسم کھا کر یہ کہے گا کہ وہ سچا ہے اور جو بات وہ کہہ رہا ہے وہ حق ہے۔ اس کی یہ چار قسم ہی چار گواہوں کے قائم مقام ہو جائیں گی اور پانچویں مرتبہ یہ کہے گا کہ اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت ہو۔

شوہر کے اس بیان حلفی پر بیوی کے اوپر حد زنا جاری کر دی جائے گی۔ لیکن اگر بیوی اس کی تردید کرے تو وہ بھی اسی طرح چار مرتبہ قسم کھا کر کہے گی کہ اس کا شوہر جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے گی کہ اگر وہ سچا ہے تو اس کے اوپر خدا کی لعنت ہو۔ عورت کے اس بیان حلفی پر وہ حد سے توبہ ہو جائے گی مگر اس مرد پر حرام ہوگی۔ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کرا دے گا۔

پھر ساری امت کو مخاطب بنا کر فرمایا گیا کہ یہ خدا تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ ایسا جامع قانون عطا فرما دیا۔ جس میں ہر ایک کی مصلحتوں کی رعایت رکھی گئی ہے۔ ورنہ تو شدید پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑتا۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ أَسْوَاءُ الْكَذِبِ عَلَى عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِقَذْفِهَا
 غُصْبَةً مِنْكُمْ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ حَسَّانُ بْنُ تَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي وَمُسْطَحٌ وَحَمْنَةُ بِنْتُ
 جَحْشٍ لَا تَحْسِبُوهُ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ غَيْرَ الْعُصْبَةِ شَرِّ الْكُفِّ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ يَا حُرِّكُمْ اللَّهُ بِهِ وَيُظْهِرُ بَرَاءَةً
 عَائِشَةَ وَمَنْ جَاءَ مَعَهَا مِنْهُ وَهُوَ صَفْوَانٌ فَإِنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ بَعْدَ
 مَا أَنْزَلَ الْحِجَابَ فَفَرَّغَ مِنْهَا وَرَجَعَ وَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَذِنَ بِالرَّحِيلِ لَيْلَةً فَمَشَيْتُ وَقَضَيْتُ شَأْنِي
 وَأَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَإِذَا عِقْدِي انْقَطَعَ هُوَ بِكَسْرِ الْمُهِمْلَةِ الْقَلَادَةُ فَرَجَعْتُ التَّمِسَةَ وَحَمَلُوا هُوْدُجِي هُوَ
 مَا يَرَكَّبُ فِيهِ عَلَى بَعِيرِي يَحْسِبُونَنِي فِيهِ وَكَانَتِ النِّسَاءُ خِفَافًا إِنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعُلُقَةَ هُوَ بَضْمُ الْمُهِمْلَةِ
 وَسُكُونِ اللَّامِ مِنَ الطَّعَامِ أَيْ الْقَلِيلِ وَوَجَدْتُ عِقْدِي وَجِئْتُ بَعْدَ مَا سَارُوا فَجَلَسْتُ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي
 كُنْتُ فِيهِ وَظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْقِدُونَنِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ فَعَلَبْتَنِي عَيْنَايَ فَنَمْتُ وَكَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَسَ
 مِنْ وَرَاءِ الْحَيْشِ فَادْلَجَ هُمَا بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَالذَّالِ أَيْ نَزَلَ مِنْ إِجْرِ اللَّيْلِ لِلِاسْتِرَاحَةِ فَسَارَ مِنْهُ فَاصْبَحَ فِي
 مَنْزِلِي فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ أَيْ شَخْصَهُ فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَى وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقَظْتُ
 بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي أَيْ قَوْلَهُ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَحَمَرْتُ وَجْهِي بِحِلْيَابِي أَيْ غَطَّيْتُهُ بِالْمَلَاءَةِ
 وَاللَّهُ مَا كَلَّمَنِي بِكَلِمَةٍ وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ حِينَ أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ وَوَطَّيَ عَلَى يَدِهَا
 فَرَكَبْتُهَا فَأُطْلِقَ يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْحَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُوْغِرِينَ فِي نَحْرِ الظُّهَيْرَةِ أَيْ مِنْ
 أَوْعَرَايَ وَاهْتَيْنَ فِي مَكَانٍ وَغُرْفِي شِدَّةَ الْحَرِّ فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ فِي وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ أَبِي بِنِ سَلُولٍ أَنْتَهَى قَوْلُهَا رَوَاهُ الشَّيْخَانِ قَالَ تَعَالَى لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَيْ عَلَيْهِ مَا اكْتَسَبَ مِنَ
 الْإِثْمِ فِي ذَلِكَ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ أَيْ تَحْمِلُ مُعْظَمَهُ قَبْدًا بِالْخَوْضِ فِيهِ وَأَشَاعِهِ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ أَبِي لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ هُوَ النَّارُ فِي الْآخِرَةِ لَوْلَا هَلَا إِذْ حِينَ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ
 وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأَنفُسِهِمْ أَيْ ظَنَّ بَعْضُهُمْ بَعْضٍ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ ﴿١٢﴾ كَذَبَ بَيْنَ فِيهِ
 التِّفَاتُ عَنِ الْخَطَابِ أَيْ ظَنَنْتُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ وَقُلْتُمْ لَوْلَا هَلَا جَاءَ وَ أَيْ الْعُصْبَةُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ
 شَاهِدُوهُ فَإِذْلَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ فِي حُكْمِهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿١٣﴾ فِيهِ وَلَوْلَا
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ أَيْ
 حُضُنْتُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ فِي الْآخِرَةِ إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالنِّسْتِكُمْ أَيْ يَرَوِيهِ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ وَحُذِفَ مِنْ

الْفِعْلُ أَحَدَى التَّائِيْنِ وَإِذْ مَنُصُوبٌ بِمَسْكُمُ أَوْ بِأَفْضَتُمْ وَقَوْلُونَ بِأَفْوَهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا لَا اِثْمَ فِيهِ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿۱۵﴾ فِي الْاِثْمِ وَلَوْلَا هَلَّا اِذْ حِينَ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ مَا يَنْبَغِي لَنَا اَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هُوَ لَتَتَعَجَّبَ هُنَا هَذَا بُهْتَانٌ كَذَبٌ عَظِيمٌ ﴿۱۶﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ يَنْهَاكُمْ اَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ اَبَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ ﴿۱۷﴾ تَتَعَطَّوْا بِذَلِكَ وَيُيَسِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْاَيْتُ فِي الْاَمْرِ وَالنَّهْيِ وَاللَّهُ عَلِيْمٌ بِمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ حَكِيْمٌ ﴿۱۸﴾ فِيهِ اِنَّ الَّذِيْنَ يُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ بِاللِّسَانِ فِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوا يَنْسِبُهَا اِلَيْهِمْ وَهُمْ الْعُصْبَةُ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فِي الدُّنْيَا بِالْحَدِّ لِلْقَذْفِ وَالْاٰخِرَةِ بِالنَّارِ لِحَقِّ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ اِنْتِفَاءً هَا عَنْهُمْ وَاَنْتُمْ اَيْهَا الْعُصْبَةُ لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۹﴾ وَجُودَهَا فِيهِمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اَيْهَا الْعُصْبَةُ وَرَحْمَتُهُ وَاَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَّحِيْمٌ ﴿۲۰﴾ بِكُمْ لَعَاجِلُكُمْ بِالْعُقُوبَةِ

ترجمہ:..... جن لوگوں نے ایک بدترین افتراء پر دازی کی وہ تمہیں سے ایک گروہ ہے۔ ان کے اس اقدام کو اپنے حق میں مضر نہیں بلکہ مفید ہی سمجھو (یہ زنا کا الزام تھا جو العیاذ باللہ مادر ملت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر چسپا کرنے کی کوشش کی گئی تھی۔ بد قسمتی سے اس میں مشہور صحابی شاعر اسلام حسان بن ثابتؓ، مسطح اور حمزہ بنت جحش بعض غلط فہمیوں کی بناء پر رئیس المنافقین ابی ابن سلول کے ہموا ہو گئے۔ حضرت عائشہؓ خود اس واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان کرتی ہیں کہ وہ آنحضور ﷺ کی ہمراہی میں غزوہ بنی مصطلق میں تھیں۔ اس سے پہلے پردے کا حکم آچکا تھا۔ غزوہ سے فراغت کے بعد مدینہ کی طرف واپسی ہوئی اور قافلہ مدینہ سے قریب تر ہو گیا۔ آخر شب میں آنحضور ﷺ نے کاروان مجاہدین کو مدینہ کی سمت روانگی کا حکم دیا۔ حضرت عائشہؓ قضاء حاجت کے لئے تشریف لے گئیں۔ واپسی پر دیکھا کہ ان کے گلے کا ہار گم ہے۔ وہ اسے تلاش کرنے کے لئے واپس گئیں۔ اس عرصہ میں قافلہ روانہ ہو گیا۔ حضرت عائشہؓ کے ہودج کو اونٹ پر رکھ دیا گیا۔ سوار کرانے والے یہ سمجھ رہے تھے کہ حضرت عائشہؓ اس میں ہیں۔ یہ زمانہ بڑی غربت و ناداری کا تھا۔ سیر شکم ہو کر کسی کو کھانا میسر نہ آتا تھا۔ جس کی بناء پر سب لوگ نہایت ہی دہلے پتلے تھے اور حضرت عائشہؓ تو خلقت بھی نہایت ہی دہلی پتلی تھیں۔ بیان کرتی ہیں کہ میں اپنی جگہ بیٹھ گئی اور سوچا کہ جب مجھے ہودج میں نہ پائیں گے تو تلاش کرتے ہوئے یہیں آئیں گے۔ بیٹھے بیٹھے میری آنکھ لگ گئی۔

ادھر صفوان جو قافلہ کی روانگی کے بعد اس خیال سے کہ کسی کی کوئی چیز چھوٹ نہ گئی ہو۔ میدان دیکھنے بھالنے کی ڈیوٹی پر مامور تھے۔ مجاہدین کی فرد گاہ کو حسب دستور دیکھ رہے تھے۔ انہوں نے جو ایک انسان کو سوتے ہوئے دیکھا اور کیونکہ حضرت عائشہؓ کو پردہ کے حکم سے پہلے دیکھ چکے تھے اس لئے پہچان کر با آواز بلند انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ جس سے حضرت عائشہؓ بیدار ہو گئیں۔ خود بیان کرتی ہیں کہ میں نے فوراً چادر اوڑھ لی اور مخلف کہتی ہیں کہ نہ میں ان سے بولی، نہ وہ مجھ سے بولے۔ صفوان نے اپنا اونٹ بٹھا دیا۔ حضرت عائشہؓ اس پر سوار ہو گئیں اور دن چڑھے مجاہدین اور آنحضور ﷺ پہنچ گئیں۔ بس اتنی سی بات تھی جسے داستان بنالیا گیا اور لوگوں نے لغویات کہہ بن کر اپنی عاقبت خوب برباد کی۔ سب سے زیادہ مفسدانہ کردار اس میں ابی ابن سلول کا تھا۔

اس قصہ میں جس نے جتنا گناہ کمایا اور وہ شخص جو سب سے بڑھ چڑھ کر حصہ لے رہا تھا شدید عذاب میں مبتلا ہوں گے۔ ایسا کیوں نہیں ہوا (یعنی ہونا یہ چاہئے تھا کہ) جب اس طرح کی باتیں سن رہے تھے تو ایک دوسرے کے ساتھ اہل ایمان حسن ظن سے کام لیتے اور برملا کہہ دیتے تاکہ یہ کھلی تہمت ہے اور یہ کیوں نہیں کیا گیا (یعنی کرنا چاہئے تھا) کہ اپنے اس الزام کے ثبوت میں چار گواہیاں پیش کی جاتیں۔ جب مطلوبہ گواہیاں نہیں ہیں تو پھر یہ الزام دینے والا عند اللہ کھلے جھوٹے ہیں۔ اور یہ تو خدا کا فضل ہو گیا اور اس کی رحمت تھی ورنہ جو کچھ تم نے کہا سنا اس پر تمہیں عذاب آخرت کا مزہ چکھنا پڑتا (کیا نفویت ہے) کہ بلا تحقیق ہانکتے چلے جا رہے ہو اور جو کچھ بک رہے ہو اس کی حقیقت حال کا تمہیں علم تک نہیں اور پھر یہ بھی سمجھ رہے ہو کہ تمہارا یہ پاپ کوئی بڑا پاپ نہیں۔ حالانکہ اللہ کے یہاں یہ بہت بڑا پاپ ہے اور تم نے جب اسے سنا تھا تو یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ ہم کیسے ایسی بات منہ سے نکالیں (جو کہ ہمارے لئے کسی بھی طرح مناسب نہیں) (نعوذ باللہ یہ تو سخت بہتان ہے۔ اللہ تمہیں سخت نصیحت کرتا ہے) (اور منع کرتا ہے) کہ اس قسم کی حرکت کبھی مت کرنا۔ اگر تم صاحب ایمان ہو اور اللہ تم سے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ بڑا علم و حکمت والا ہے (اس کا کوئی فعل غیر حکیمانہ نہیں ہوتا) یقیناً جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے درمیان بے حیائی کا چرچا رہے ان کے لئے دردناک سزا دینا اور آخرت میں بھی ہے (دنیا میں بصورت حد قذف اور آخرت میں جہنم) اور اللہ تو جانتا ہے اور تم نہیں جانتے اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ بڑا شفیق ہے، بڑا رحیم ہے (تو تم بھی عذاب سے نہ بچتے)

شان نزول:..... یہ آیات حضرت عائشہؓ کی برأت میں نازل ہوئی ہیں۔ جبکہ منافقین نے ان پر تہمت زنا لگادی اور بھولے بھالے کچھ مسلمان بھی اس میں شریک ہو گئے۔ قریباً ایک ماہ تک اس طرح کی افواہیں اڑتی رہیں۔ لیکن اس سلسلہ میں خدا تعالیٰ کی طرف سے کوئی ہدایت یا حضرت عائشہؓ کی برأت میں کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔ جس سے آنحضور ﷺ کو شدید تکلیف پہنچی اور حضرت عائشہؓ کی طرف سے بدگمانی بڑھتی گئی۔ دوسری طرف جب عائشہؓ کو واقعہ تفصیل سے معلوم ہوا تو وہ بہت رنجیدہ ہوئیں اور بہت بڑے صدمے میں مبتلا ہو گئیں۔ جس پر یہ آیات نازل ہوئیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی برأت کی گئی۔

﴿تشریح﴾:..... آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ جب بھی آپ ﷺ سفر میں تشریف لے جاتے تو اپنی ازواج مطہرات کے نام کی قرعہ اندازی کرتے۔ قرعہ میں جس کا نام نکلتا، انہیں آپ ﷺ اپنے ساتھ سفر میں شریک رکھتے۔ ۶ ہجری میں جب آپ ﷺ غزوہ بنی مصطلق کے لئے روانہ ہوئے تو حضرت عائشہؓ آپ کے ہمراہ تھیں۔ واپسی میں ایک جگہ آپ ﷺ نے قیام فرمایا اور آخر شب میں قافلہ کو روانگی کا حکم دیا۔ وہ لوگ جو حضرت عائشہؓ کے ہودج کے اٹھانے پر مامور تھے۔ انہوں نے یہ سمجھ کر حضرت عائشہؓ اس میں موجود ہیں ہودج کو اٹھا کر اونٹ پر رکھ دیا۔ انہیں اس کا احساس بھی نہ ہوا کہ ہودج خالی کیونکہ حضرت عائشہؓ ایک تو کس تھیں دوسرے نہایت ہلکی پھلکی۔ تو جب آپ کا ہودج اٹھا کر اونٹ پر رکھ دیا گیا اور قافلہ روانہ ہو گیا۔ حضرت عائشہؓ جو قضاے حاجت کی غرض سے جنگل گئی ہوئی تھیں، اتفاق سے وہاں آپ کے گلے کا ہار کھو گیا۔ جسے ڈھونڈنے میں ان کو کافی تاخیر ہو گئی۔ جب آپ واپس آئیں تو دیکھا کہ قافلہ روانہ ہو چکا ہے۔ جس سے آپ بہت پریشان ہوئیں۔ مگر یہ سوچ کر کہ جب مجھے ہودج میں نہیں پائیں گے تو تلاش کرنے کے لئے کسی نہ کسی کو اس جگہ ضرور بھیجا جائے گا اور آپ وہیں چادر اوڑھ کر بیٹھ گئیں۔ بیٹھے بیٹھے نیند آ گئی۔ حضرت صفوانؓ جن کی ڈیوٹی یہ تھی کہ وہ قافلہ سے کچھ فاصلہ پر رہیں۔ تاکہ اگر لوگوں کی کوئی چیز چھوٹ گئی ہو یا راستہ میں گر گئی ہو تو وہ اس کی خبر گیری رکھیں۔ وہ جب قریب آئے تو کسی کو سوتا ہوا دیکھ کر چونک پڑے اور غور سے دیکھنے پر انہوں نے حضرت عائشہؓ کو پہچان لیا۔ کیونکہ پردہ کا حکم نازل ہونے

سے قبل آپ نے حضرت عائشہؓ کو دیکھ رکھا تھا۔ انہوں نے زور سے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ جس سے حضرت عائشہؓ آنکھ کھل گئی۔ آپ فوراً انھیں اور چادر لپیٹ کر بیٹھ گئیں۔ حضرت صفوانؓ نے اپنا اونٹ بٹھایا اور حضرت عائشہؓ اس پر سوار ہو گئیں اس بعد حضرت صفوانؓ اونٹ کا ٹکیل پکڑ کر روانہ ہو گئے اور کچھ دیر میں قافلہ سے جا ملے۔ بات صرف اتنی تھی۔ مگر مدینہ جہاں کے منافقین بہت تھے، ان کے سردار عبداللہ بن ابی کوا یک موقع مل گیا۔ اس نے اپنی خباثت سے اس میں خوب حاشیہ آرائی کی اور طرح طرح باتیں اڑائیں۔ بد قسمتی سے چند سادہ لوح مسلمان بھی اس کے فریب میں آ گئے۔ مثلاً حسانؓ بن ثابتؓ، حضرت مسطحؓ اور حنہؓ بنہ جش۔ اور وہ بھی ان کے اس پروپیگنڈے میں شریک ہو گئے۔ لیکن عام مسلمانوں کو اس سے شدید ترین تکلیف ہوئی اور بڑا رنج ہوا۔ آنحضور ﷺ کو جس قدر تکلیف پہنچی ہوگی وہ تو بیان بھی نہیں کی جاسکتی۔ مدینہ کی گلیوں میں اس کے چرچے ہوتے رہے۔ اس دوران آنحضور ﷺ کو جس قدر تحقیق و تفتیش میں لگے رہے۔ لیکن اس طرح کی کوئی بات تاہ نہ لگ سکی جس سے یہ ثابت ہوتا کہ واقعاً حضرت عائشہؓ۔ اس طرح کا کوئی فعل بد سرزد ہوا ہے۔ مگر اس کے باوجود حضرت عائشہؓ کے بیان کے مطابق آنحضور ﷺ ان سے کافی کشیدہ رہتے یہاں تک کہ ایک مہینہ کے بعد قرآن میں ان کی برأت کی گئی اور آنحضور ﷺ اور مومنین کو تسلی دی گئی کہ اس بدنامی کا کچھ خیال نہ کیجئے اس کا پھیلائے والا تو ربکس المنافقین ہے۔ اور مسلمانوں میں سے صرف تین حضرات اپنے بھولے پن کی وجہ سے اس میں شریک ہوئے تھے۔ جس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

جب یہ حادثہ پیش آیا تھا آپ ﷺ حضرت عائشہؓ سے بہت کشیدہ رہتے اور قریب بھی نہیں جاتے تھے۔ ایک دن آپ ﷺ حضرت عائشہؓ کے مکان پر تشریف لے گئے اور انہیں نصیحت کر رہے تھے۔ ساتھ ہی حقیقت حال معلوم کرنے کی کوشش کر رہے تھے، دوران میں یہ آیات نازل ہوئیں اور آپ ﷺ نے خوشخبری حضرت عائشہؓ کو سنادی۔

حسن ظن:..... اس کے بعد قرآن نے اپنے ماننے والوں کو اس کی تعلیم دی ہے کہ جب بھی مسلمانوں سے متعلق کوئی روایہ معلوم ہو تو پہلے حسن ظن سے کام لینا چاہئے تاوقتیکہ اس کے خلاف کوئی شہادت یا ثبوت نہ مل جائے۔ سوچنا چاہئے کہ جب مسلمانوں کے متعلق ارشاد ہے تو حضرت صدیقہؓ سے تو ویسے بھی حسن ظن رکھنا چاہئے تھا اور اب جب کہ قرآن نے ان کی برأت کی شہادت دے دی پھر تو شک و شبہ کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہی۔ اب حضرت عائشہؓ کی عصمت میں شک کرنا قرآن میں شک کر کے، ہم معنی ہوگا۔

فقہاء نے کہا ہے کہ اگرچہ یہاں امر کا صیغہ نہیں ہے۔ لیکن یہ کلمہ تمنا امر سے بھی زیادہ موکد ہے۔ لہذا مومن کے لئے ضروری۔ کہ جب کسی کی برائی سے اور اس کا کوئی ثبوت یا اس پر کوئی معتبر شہادت نہ ہو تو حسن ظن سے کام لیتے ہوئے اس پر یقین نہ کرنا چاہئے اسی طرح صوفیائے نے کہا ہے کہ خبروں میں احتیاط و تحقیق سے کام لینا چاہئے۔

پھر فرمایا گیا کہ اثبات زنا کے لئے چار چشم دید گواہوں کا ہونا ضروری ہے تو اگر یہ لوگ سچے ہیں تو پھر چار گواہ کیوں نہیں پیش کرتے ان کا گواہوں کا پیش نہ کرنا خود ان کے کاذب ہونے کی علامت ہے۔ اس کے بعد ان لوگوں کو جو مومن تھے، لیکن اپنی نادانی و سادگی کی وجہ سے اس فریب میں مبتلا ہو گئے تھے۔ انہیں خطاب کیا گیا کہ کسی پاکدامن مومنہ پر تہمت لگانا شدید ترین معصیت ہے۔ چہ جائیکہ رسول ﷺ پر زنا کا الزام لگایا۔ یہ خوفناک قسم کی معصیت تھی۔ اگر خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے تمہیں توبہ کی توفیق نہ دیتا اور آخرت تمہارے ایمان کی وجہ سے معاف نہ کر دیتا تو سخت ترین عذاب میں مبتلا ہو جاتے۔

پھر فرمایا گیا کہ تم لوگوں نے جس وقت حضرت صدیقہؓ کے متعلق یہ سنا تھا تو حیرت اس پر ہے کہ تمہارے قلوب نے اے قبول کر

طرح کر لیا۔ تامل و تذبذب تو الگ رہا سنتے ہی فوراً اسے قبول کرنے سے انکار کر دینا چاہئے تھا اور خبردار رہو، دیکھو! اس طرح کی کوئی حرکت نہ ہونے پائے اور اس قدر ترقی برأت کے بعد بھی جو لوگ اس گندے تذکرے کو باقی رکھنا چاہتے ہیں وہ دردناک عذاب میں مبتلا کئے جائیں گے۔

بعض مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اگرچہ آیت میں اشارہ اسی خاص واقعہ کی طرف ہے، لیکن اس آیت کے مصداق وہ لوگ بھی ہوں گے جو مسلمانوں کے کسی بھی معاشرے میں گندی روایتوں کا چرچا کرنے میں لگے رہتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں بھی ہے کہ:

”بندگان خدا کو ایذا و تکلیف نہ دیا کرو اور ان کی پوشیدہ باتوں کو ٹٹولنے کی کوشش نہ کرو اور جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے عیب کو معلوم کرنے کی کوشش کرے گا اسے خدا تعالیٰ اتار سوا کرے گا کہ اس کے گھر والے بھی اس سے نفرت کرنے لگیں گے۔“

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ طُرُقِ الشَّيْطَانِ أَى تَزِينُهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ أَى الْمُتَّبِعِ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَى الْقَبِيحِ وَالْمُنْكَرِ شَرْعًا يَتَّبِعُهَا وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ أَتِيهَا الْعُصْبَةُ بِمَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِفْكِ مَنْ أَحَدٌ أَبَدًا أَى مَاصِلَحَ وَطَهَّرَ مِنْ هَذَا الذَّنْبِ بِالتَّوْبَةِ مِنْهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي يَطَهِّرُ مَنْ يَشَاءُ مِنَ الذَّنْبِ يَقْبُولُ تَوْبَتَهُ مِنْهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِمَا قُلْتُمْ عَلَيْهِ ﴿۲۱﴾ بِمَا قَصَدْتُمْ وَلَا يَأْتَلِ يَحْلِفُ أُولُوا الْفَضْلِ أَى أَصْحَابُ الْغِنَى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ حَلَفَ إِنْ لَا يُنْفِقُ عَلَى مُسْطَحٍ وَهُوَ ابْنُ خَالَتِهِ مَسْكِينٌ مُهَاجِرٌ بَدْرِي لِمَا خَاصَ فِي الْإِفْكِ بَعْدَ أَنْ كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ وَنَاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَقْسَمُوا أَنْ لَا يَتَّصِدَّقُوا عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِفْكِ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۲۲﴾ لِلْمُؤْمِنِينَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى أَنَا أَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي وَرَجَعَ إِلَى مُسْطَحٍ مَا كَانَ يُنْفِقُهُ عَلَيْهِ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ بِالزِّنَا الْمُحْصَنَاتِ الْعَفَافَاتِ الْغَفْلَاتِ عَنِ الْفَوَاحِشِ بَأَنَّ لَا يَقَعَ فِي قُلُوبِهِنَّ فِعْلُهَا الْمُؤْمِنَاتِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لِعُنُوفٍ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۲۳﴾ يَوْمَ نَأْصِبُهُ الْإِسْتِقْرَارَ الَّذِي تَعْلَقُ بِهِ لَهُمْ تَشْهَدُ بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ عَلَيْهِمْ أَلَسْتُمْهُمْ وَأَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۲۴﴾ مِنْ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَوْمَئِذٍ يُؤْفِقُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ يُجَازِيهِمْ جَزَاءَهُ الْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿۲۵﴾ حَيْثُ حَقَّقَ لَهُمْ جَزَاءَهُ الَّذِي كَانُوا يَشْكُونَ فِيهِ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي وَالْمُحْصَنَاتُ هُنَا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكَّرُ فِي قَذْفِهِنَّ تَوْبَةً وَمَنْ ذَكَرَ فِي قَذْفِهِنَّ أَوَّلَ سُورَةِ التَّوْبَةِ غَيْرُهُنَّ الْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَمِنْ الْكَلِمَاتِ لِلْخَبِيثِينَ مِنَ النَّاسِ وَالْخَبِيثُونَ مِنَ النَّاسِ لِلْخَبِيثَاتِ مِمَّا ذَكَرَ وَالطَّيِّبَاتُ مِمَّا ذَكَرَ لِلطَّيِّبِينَ مِنَ النَّاسِ وَالطَّيِّبُونَ مِنْهُمْ لِلطَّيِّبَاتِ مِمَّا ذَكَرَ أَيْ اللَّائِقُ بِالْخَبِيثَاتِ مِثْلُهُ وَالطَّيِّبُ

مِثْلَهُ أُولَٰئِكَ الطَّيِّبُونَ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَمِنْهُمْ عَائِشَةُ وَصَفْوَانُ مُبَرَّرَةٌ وَمِمَّا يَقُولُونَ آيَةُ الْحَيِّثُونَ وَالْحَيِّثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ فِيهِمْ لَهُمْ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ النِّسَاءِ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۲۶﴾ فِي الْحَبَّةِ وَقَدْ افْتَحَرَتْ عَائِشَةُ بِأَشْيَاءٍ مِنْهَا أَنَّهَا خُلِقَتْ طَيِّبَةً وَوُعِدَتْ مَغْفِرَةً وَرِزْقًا كَرِيمًا

ترجمہ:..... اے ایمان والو! تم شیطان کے قدم بقدم مت چلو، جو شیطان کی اتباع کرتا ہے تو وہ اس کو بری باتوں اور شرعاً منع کردہ چیزوں کی راہ پر ڈال دیتا ہے اور اگر خدا تعالیٰ کا تم پر فضل اور رحمت نہ ہوتی تو (تہمت تراش گروہ میں سے) کبھی بھی وہ کسی کو پاک نہ کرتا (اور اس سلسلہ میں تو یہ بھی بے سود رہتا) لیکن بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہیں (تو یہ قبول کر کے گناہوں سے) پاک کر دیں اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے والے اور جاننے والے ہیں (آور یہ بھی سنو کہ) مالدار اور دولت مند اس کا عہد نہ کریں کہ وہ رشتہ دار اور مسکینوں کو یا اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو کچھ نہ دیں گے (خاص خطاب حضرت ابوبکر صدیقؓ سے ہے جو حضرت مسطحؓ کی کفالت فرماتے تھے۔ یہ ان کے خالہ کے لڑکے اور ضرورت مند مہاجرین میں سے تھے۔ لیکن بد قسمتی سے حضرت عائشہؓ پر تہمت تراشی میں شریک ہو گئے تھے اور کچھ دوسرے صحابہؓ نے بھی صورت حال سے متاثر ہو کر عہد کیا تھا کہ اس واقعہ میں شریک لوگوں کو مالی امداد سے محروم کر دیں گے) انہیں معاف کر دو اور ان سے درگزر کرو۔ کیا تمہیں یہ پسند نہیں کہ خدا تعالیٰ تم کو معاف فرمائے (اور یقیناً یہ پسند ہے تو پھر تم بھی دوسروں کی غلطیوں کو معاف کرو) خدا تعالیٰ بڑے بخشنے والے، رحم کرنے والے ہیں۔ (ان آیات کے نزول پر حضرت ابوبکرؓ بول اٹھے کہ میں خدا تعالیٰ سے اپنی لغزشوں کی معافی چاہتا ہوں اور مسطحؓ کی بدستور مدد کرنے لگے) جو لوگ پاکدامن اور بھولی بھالی بیبیوں پر درآ نچا لیکہ وہ مسلمان ہیں تہمت تراشی کرتے ہیں تو ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت اور ان کو بہت بڑے عذاب سے سابقہ پڑے گا۔ جس دن (یوماً) منصوب ہے استقرار فعل کی وجہ سے یعنی بدستور اس عذاب میں مبتلا رہیں گے۔ وہ دن ایسا خوفناک ہوگا کہ) ان کے کربوت کی شہادت خود ان کی زبانیں اور ہاتھ پاؤں دیں گے (اور جب ایسا ہوگا) تو خدا تعالیٰ بھی ان کے کربوت کا بھرپور بدلہ دے گا اور جان لیویں گے کہ اللہ تعالیٰ حق پسند اور حق کا انکشاف کرنے والے ہیں (یہی وجہ تو ہے کہ حق میں شک کرنے والے جیسے عبداللہ ابن ابی وغیرہ تھے ان کے سامنے حق کھول دیا اور پاکدامن بیبیوں سے مراد یہاں ازواج مطہرات ہیں۔ ان آیات میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ حضرت عائشہؓ پر بہتان تراشی کرنے والوں کو معاف کر دیا گیا تھا۔ رہا سورہ توبہ میں معافی کا تذکرہ۔ وہ دوسری بیبیوں پر تہمت تراشی کے بارے میں ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عائشہ صدیقہؓ پر تہمت تراشی ایسا بدترین گناہ تھا جس کی معافی نہیں اور طے شدہ بات یہ ہے کہ) بدکار عورتیں برے مردوں کے لئے اور برے مرد پاپی عورتوں کے لئے اور پاکیزہ خصلت بیبیاں پاکیزہ صفات مردوں کے لئے اور پاکباز مرد پاکدامن عورتوں کے لئے منتخب کئے گئے ہیں (پھر آنحضور ﷺ کے نکاح میں کوئی بدکار کیسے آ سکتی ہے) یہ (پاکدامن بی بی یعنی عائشہؓ) ور یہ پاکباز مرد یعنی صفوانؓ) بالکل بری ہیں۔ اس تہمت سے جو ان پر باندھی گئی۔ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت ہے اور عمدہ رزق (جنت میں) عائشہ رضی اللہ عنہا چند چیزوں پر ہمیشہ فخر فرماتی تھیں۔ ایک یہ کہ میں پاک نہاد ہوں اور یہ کہ مجھ سے مغفرت و رزق کریم کا وعدہ کیا گیا ہے)

شان نزول:..... آیت ولا یاتل اولوا الفضل منکم الخ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے جبکہ انہوں نے حضرت مسطحؓ کا وہ وظیفہ بند کر دیا جو وہ حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے سے پہلے ان کو دیا کرتے تھے۔ تفصیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ پر جب منافقین نے تہمت لگائی تو اپنی سادگی و بھولے پن میں حضرت مسطحؓ بھی اس میں شریک

ہو گئے۔ جو حضرت صدیق اکبرؓ کے خالہ زاد بھائی تھے اور غیر مہاجر تھے۔ ان کی کفالت حضرت صدیق اکبرؓ ہی کیا کرتے تھے۔ جب حضرت عائشہؓ کی برأت میں آیت نازل ہوئی تو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے شدت ناراضگی میں ان کا وہ وظیفہ بن کر دیا جو وہ انہیں دیا کرتے تھے۔ اسی پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ اے لوگو! شیطان کے نقش قدم پر مت چلو۔ وہ تو بے حیائی، بدکاری اور برائی کے راستے بتاتا ہے، اس لئے اس کے وسوسوں سے بچنے کی کوشش کرو۔ پھر کہا گیا کہ اگر خدا تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہو تو تم میں سے کوئی بھی شرک و کفر سے نہیں بچ سکتا تھا۔ یہ تو اس کا بہت بڑا احسان ہے کہ وہ تمہیں تو بے کی توفیق عطا فرماتا ہے اور اس طرح پر تمہیں پاک و صاف بنا دیتا ہے۔ خدا تعالیٰ جسے چاہے راہ ہدایت عطا فرمادے اور جسے چاہے ہلاکت میں مبتلا کر دے۔ وہ جانتا ہے کہ کون مستحق ہدایت ہے اور کون مستحق ضلالت و گمراہی میں مبتلا رہنے دیا جائے۔

پھر حضرت ابوبکرؓ کو حضرت مسطحؓ کا وظیفہ شدت ناراضگی میں بند کر دینے پر مخاطب بنا کر ایک عام بات بیان کی گئی کہ تم میں سے جو صاحب مقدرت ہیں اور صدقہ و خیرات کرنے والے ہیں، انہیں اس بات کی قسم نہ کھانا چاہئے کہ وہ اپنے رشتہ داروں، مسکینوں اور مہاجروں کی کوئی مدد نہ کریں گے۔

مزید توجہ دلانے کے لئے فرمایا گیا کہ اگر ان سے کوئی قصور ہو گیا ہو یا ان سے کوئی تکلیف پہنچی تو معاف کر دینا چاہئے۔ یہ بھی خدا تعالیٰ کا لطف و کرم ہے کہ وہ اپنے بندوں کو نیکی اور خیر ہی کا حکم دیتا ہے۔ گویا ان آیتوں میں بندوں کو اس کی تلقین کی گئی کہ جس طرح وہ چاہتے ہیں کہ ان کی خطائیں اور قصور معاف کر دیئے جائیں اسی طرح انہیں چاہئے کہ وہ دوسروں کی تقصیروں سے درگزر کریں۔

بدترین جرم:..... ارشاد ہوا کہ جو نیک اور پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں وہ دنیا اور آخرت میں خدا تعالیٰ کی لعنت کے مستحق ہیں۔ جب عام عورتوں مومنہ پر تہمت لگانے والوں کی یہ سزا ہے تو خود سوچئے کہ حضرت عائشہؓ پر الزام زانا لگانے والوں کی کیا سزا ہو سکتی ہے۔ نیز بعض لوگوں کی یہ رائے ہے کہ یہ آیت حضرت عائشہؓ سے متعلق ہے اور عام مومنہ عورتوں کے بارے میں وہ آیت ہے جس میں کہا گیا کہ اگر کسی نے پاکدامن عورت پر تہمت لگائی اور چار گواہ نہ پیش کر سکا تو اس پر حد قذف جاری کی جائے گی۔ لیکن دوسرے مفسرین کی رائے یہی ہے کہ یہ آیت عام ہے۔ اس میں کوئی تخصیص نہیں۔

کافروں کے سامنے جب ان کی بد اعمالیاں پیش کی جائیں گی تو وہ صاف انکار کر جائیں گے۔ اور اپنی بے گناہی بیان کرنے لگیں گے۔ اس وقت خود ان کے اعضاء ان کے خلاف شہادت دیں گے۔ زبان کہہ اٹھے گی کہ اس نے میرے ذریعہ فلاں فلاں کفر قوی کئے ہیں۔ اسی طرح ہاتھ پیر بھی کہنے لگیں کہ اس نے میرے ذریعہ فلاں فلاں عملی گناہ کئے ہیں۔ اس دن خدا تعالیٰ اس کے کئے ہوئے کا پورا بدلہ دیں گے۔ اس وقت انہیں احساس ہو جائے گا کہ خدا تعالیٰ صاحب عدل ہیں۔ ظلم سے ان کا دور کا بھی واسطہ نہیں اور پھر یہ اپنی نجات سے بالکل مایوس ہو جائیں گے۔

پھر ارشاد ہوا کہ آنحضور ﷺ جو پاک و طیب ہیں، یہ ممکن نہیں کہ ان کے نکاح میں کوئی ایسی عورت آئے جو بد باطن و بد کردار ہو۔ خبیثہ عورتیں خبیث مردوں کے لئے ہی لائق ہو سکتی ہیں۔ اس لئے فرمایا گیا کہ یہ لوگ ان تہمتوں سے پاک ہیں جو منافقین و اسلام دشمن حضرات لگا رہے ہیں اور ان منافقین کی بدکلامیوں سے جو انہیں اذیت اور تکلیف پہنچ رہی ہے وہ ان کے لئے مغفرت اور بلندی درجات کا سبب ہوگی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا أَوْ تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا فَيَقُولَ الْوَاحِدُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الدُّخُولِ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾ بِإِذْعَامِ النَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ خَيْرِيَّتُهُ فَنَعْلَمُونَ بِهِ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا يَأْذَنُ لَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ بَعْدَ الْاسْتِئْذَانِ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَيْ الرَّجُوعُ أَرْكَى أَيْ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْقُعُودِ عَلَى الْبَابِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الدُّخُولِ بِإِذْنٍ وَغَيْرِ إِذْنٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾ فَيَحَازِيكُمْ عَلَيْهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ أَيْ مَنَفْعَةٌ لَكُمْ بِاسْتِكْنَانٍ وَغَيْرِهِ كَبُيُوتِ الرُّبُطِ وَالْخَانَاتِ الْمُسْبِلَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ تُظْهِرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٣٠﴾ تُخْفُونَ فِي دُخُولِ غَيْرِ بُيُوتِكُمْ مِنْ قَصْدٍ صَالِحٍ أَوْ غَيْرِهِ وَسَيَاتِي أَنَّهُمْ إِذَا دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ يُسَلِّمُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ نَظَرُهُ وَمِنْ زَائِدَةٍ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ فَعَلُهُ بِهَا ذَلِكَ أَرْكَى أَيْ خَيْرٌ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣١﴾ بِأَلْبَابِ الْفُرُوجِ فَيَحَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُنَّ نَظَرُهُ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ فَعَلُهُ بِهَا وَلَا يُبْدِينَ يُظْهِرْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ فَيَحُوزُ نَظَرَهُ لَا جَنْبِي إِنْ لَمْ يَخَفْ فِتْنَةً فِي أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ وَالثَّانِي يَحْرِمُ لِأَنَّهُ مَطْنَةُ الْفِتْنَةِ وَرَجَّحَ حَسْمًا لِلْبَابِ وَلِيَضْرِبَنَّ بِخُمْرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ أَيْ يُسْتَرْنَ الرَّءُوسُ وَالْأَعْنَاقُ وَالصُّدُورُ بِالْمَقَانِعِ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ الْخَفِيَّةَ وَهِيَ مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ جَمْعُ بَعْلٍ أَيْ زَوْجٍ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَمْلَكَتِ أَيْمَانِهِنَّ فَيَحُوزُ لَهُمْ نَظَرُهُ الْآمِنِينَ الشَّرَّ وَالرُّكْبَةَ فَيَحْرِمُ نَظَرَهُ لِغَيْرِ الْأَزْوَاجِ وَخَرَجَ بِنِسَائِهِنَّ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَحُوزُ لِلْمُسْلِمَاتِ الْكُشْفُ لَهُنَّ وَشَمَلُ مَمْلَكَتِ أَيْمَانِهِنَّ الْعَبِيدِ أَوْ التَّسْبِيعِينَ فِي قُضُولِ الطَّعَامِ غَيْرِ بِالْجَرِصَةِ وَالنَّصَبِ اسْتِثْنَاءً أُولَى الْإِرْبَةِ أَصْحَابُ الْحَاجَةِ إِلَى النِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ بَأَنَّ لَمْ يَنْتَشِرْ ذِكْرُ كُلِّ أَوْ الطِّفْلِ بِمَعْنَى الْأَطْفَالِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا يَطْلِعُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ لِلْجَمَاعِ فَيَحُوزُ أَنْ يُبْدِينَ لَهُمْ مَا عَدَا مَابَيْنَ الشَّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ وَلَا يَضْرِبَنَّ أَرْجُلَهُنَّ لِيَعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ مِنْ خَلْخَالِ يَتَقَعَّقُ وَتَوَبُّوْا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ

مَا وَقَعَ لَكُمْ مِنَ النَّظَرِ الْمَمْنُوعِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۲۴﴾ تَنْجُونَ مِنْ ذَلِكَ لِقَبُولِ التَّوْبَةِ مِنْهُ
فِي الْآيَةِ تَغْلِيْبُ الذُّكُورِ عَلَى الْإِنَاثِ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ جَمْعُ أَيْمٍ وَهِيَ مَنْ لَيْسَ لَهَا زَوْجٌ
كُفْرًا كَانَتْ أَوْ يَتِيمًا وَمَنْ لَيْسَ لَهُ زَوْجَتُهُ وَهَذَا فِي الْأَحْرَارِ وَالْحَرَائِرِ وَالصَّالِحِينَ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ
بَسَادِكُمْ وَأَمَّا بَيْنَكُمْ وَعِبَادٍ مِنْ جَمُوعٍ عَبْدٌ إِنْ يَكُونُوا أَيْ الْأَحْرَارِ فَقَرَأَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ بِالتَّزْوِجِ مِنْ
ضُلَيْهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ لِخَلْقِهِ عَلَيْهِمُ ﴿۲۵﴾ بِهِمْ وَلَيْسَتْ تُغْفَرُ لِلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا أَيْ مَا يَنْكِحُونَ بِهِ
نَ مَهْرٍ وَنَفَقَةٍ مِنَ الزَّانَا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ يُوَسِّعُ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلِهِ فَيَنْكِحُونَ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ
مَعْنَى الْمَكَاتِبَةِ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا أَيْ أَمَانَةً
قُدْرَةً عَلَى الْكَسْبِ لِإِدَاءِ مَالِ الْكِتَابَةِ وَصِيغَتُهَا مَثَلًا كَاتِبْتُكَ عَلَى الْفَيْنِ فِي شَهْرَيْنِ كُلِّ شَهْرٍ أَلْفٌ فَإِذَا
بَيَّتَهَا قَانَتْ حُرٌّ فَيَقُولُ قَبْلُكَ ذَلِكَ وَأَتَوْهُمْ أَمْرٌ لِلْسَّادَةِ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي أَمْلَكَكُمْ مَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ فِي
إِدَاءِ مَا التَّزَمُوهُ لَكُمْ وَفِي مَعْنَى ابْتِئَاءِ حَقِّ شَيْءٍ مِمَّا التَّزَمُوهُ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ أَيْ إِمَائِكُمْ عَلَى
لِبْغَاءِ أَيْ الزَّانَا إِنْ أَرَدَنْ تَحْصِنًا تَعَفُّفًا عَنْهُ وَهَذِهِ الْإِرَادَةُ مَحَلُّ الْإِكْرَاهِ فَلَا مَفْهُومَ لِلشَّرْطِ لَتَبْتَغُوا
لَا كُرَاهٍ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَانَ يُكْرَهُ جَوَارِي لَهُ عَلَى الْكَسْبِ بِالزَّانَا
مَنْ يُكْرِهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ لَهِنَّ رَحِيمٌ ﴿۲۶﴾ لِهِنَّ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ
بَيِّنَاتٍ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَكَسْرِهَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ بَيِّنَ فِيهَا مَا ذُكِّرَ وَبَيِّنَةٌ وَمَثَلًا أَيْ خَبَرًا عَجَبِيًّا وَهُوَ خَبَرُ
أَيْشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ أَيْ مِنْ جِنْسِ أَمْثَالِهِمْ أَيْ أَخْبَارِهِمُ الْعَجَبِيَّةِ
نَحْبَرِ يُوسُفَ وَمَرْيَمَ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۲۷﴾ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ الْخ
وَلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ الْخ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ الْخ يَعِظُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا الْخ
تَحْصِيصُهَا بِالْمُتَّقِينَ لِأَنَّهُمُ الْمُتَّقِعُونَ بِهَا

ترجمہ:..... اے ایمان والو! تم اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں داخل مت ہو۔ جب تک کہ اجازت حاصل نہ کرلو
اور ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کرلو (جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی کسی کے گھر پر جائے تو اسے چاہئے کہ
دروازہ پر سے صاحب خانہ کو سلام کر کے اس کے اندر داخل ہونے کی اجازت لے لے تمہارے حق میں یہی بہتر ہے (اس سے کہ تم
لوگ بغیر اجازت اندر داخل ہو) شاید کہ تم لوگ اس کا خیال رکھو (تذکروں اصل میں تذکروں تھا۔ دوسرے تا کو ذال میں اذغام
کر دیا گیا ہے) پھر اگر ان میں تمہیں کوئی آدمی نہ معلوم جو (جو تمہیں اجازت دے) تو بھی ان میں داخل نہ ہو جب تک کہ تم کو اجازت نہ

مل جائے اور اگر تم سے کہہ دیا جائے کہ لوٹ جاؤ تو لوٹ آیا کرو۔ یہی (لوٹ جانا) تمہارے لئے بہتر ہے (اس سے کہ تم اس کے گھر پر دھرنادے کر بیٹھ جاؤ) اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب جانتا ہے (اور اس پر بھی نظر ہے کہ تم دوسرے کے گھروں میں اجازت سے داخل ہوتے ہو۔ یا بغیر اجازت کے اور اسی کے مطابق تمہیں بدلہ بھی دے گا) تم پر کوئی گناہ اس میں نہیں ہے کہ تم ان مکانات میں داخل ہو جاؤ جن میں کوئی رہتا نہ ہو اور ان میں تمہارا کچھ مال ہو (مثلاً مسافر خانوں یا عامۃ الوردہ صطبل وغیرہ میں چلتے چلاتے سردی اور گرمی سے بچنے کے لئے) اور اللہ جانتا ہے جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ تم چھپاتے ہو (اور وہ اسے بھی جانتا ہے کہ تم دوسروں کے گھروں میں کسی نیک ارادہ سے داخل ہو رہے ہو یا کوئی بد ارادہ رکھتے ہو) آپ ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نظریں نیچی رکھیں (ان چیزوں سے جن کا دیکھنا ان کے لئے جائز نہیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (ان چیزوں سے جس کا ارتکاب جائز نہیں) اور اپنا بناؤ سنگھار ظاہر نہ ہونے دیں۔ مگر ہاں جو اس (موقع زینت) میں سے کھلا ہی رہتا ہے (اور جس کے ہر وقت چھپانے میں حرج ہے۔ مثلاً چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں۔ بشرطیکہ اجنبی کے لئے ان کو دیکھنے میں کوئی اندیشہ نہ ہو اور یہ بھی ہے کہ مطلقاً دیکھنے کی ممانعت ہے۔ کیونکہ ابتلاء کا امکان بہر حال موجود ہے)۔

اور اپنے دوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں (جس سے کہ سر، گردن اور سینہ وغیرہ ڈھکا رہے) اور اپنی زینت (کے مواقع مذکورہ) کو کسی پر ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہر پر اور اپنے باپ پر اور اپنے بیٹوں پر اور اپنے شوہر کے بیٹوں پر اور اپنے بھائیوں پر اور اپنے بھائیوں کے لڑکوں پر یا اپنی بہنوں کے لڑکوں پر اور اپنی (ہم مذہب) عورتوں پر اور اپنی باندی پر (کہ ان لوگوں سے کوئی پردہ نہیں ہے۔ البتہ ناف اور گھٹنوں کے درمیان کی شے سوائے شوہر کے کسی دوسرے کیسا منہ کھولنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح دوسرے مذاہب کی عورتوں اور غلاموں سے بھی تمام چیزوں کا پردہ ہونا چاہئے) اور ان مردوں پر جو طفیلی ہوں (اور عورت کی طرف) انہیں ذرا توجہ نہ ہو (غیر کو اگر جر بر پڑھیں گے تو صفت ہوگی ناقابل کی اور اگر نصب پڑھیں تو استثناء ہوگا) اور ان لڑکوں پر جو بھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے (یعنی جو ابھی بالکل بے شعور ہوں۔ امام شافعی کے نزدیک ایسے بے شعور لڑکوں کے سامنے ناف اور گھٹنا کے درمیان کی شے کے انکشاف میں بھی کوئی حرج نہیں) اور عورتیں اپنے پیر زور سے نہ رکھیں کہ ان کا زیور مخفی معلوم ہو جائے (مثلاً جانچھر وغیرہ کہ جس میں آواز ہو) اور تم سب اللہ کے سامنے توبہ کرو۔ اے ایمان والو! (اگر تمہاری نظر ان ممنوع چیزوں پر پڑ گئی ہو) تاکہ تم فلاح پاؤ (اور تمہاری توبہ قبول ہو جائے)۔ آیت میں غلبہ دے دیا گیا مردوں کو عورتوں پر۔ یعنی اس آیت میں خطاب مردوں کو کیا گیا اگرچہ عورتیں مراد ہیں)۔

اور تم اپنے بے نکاحوں کا نکاح کرو (ایسا مہی جمع ہے ایہم کی جس کے معنی وہ عورت جس کا شوہر نہ ہو خواہ وہ باکرہ ہو یا شیبہ ہو اسی طرح وہ مرد جس کی بیوی نہ ہو) اور تمہارے غلام اور باندیوں میں جو اس کے (یعنی نکاح کے) لائق ہوں اس کا بھی۔ اگر یہ لوگ مفلس ہوں گے تو اللہ اپنے فضل سے انہیں غنی کر دے گا اور اللہ بڑا وسعت والا، بڑا جاننے والا ہے اور جن لوگوں کو نکاح کا مقدر نہیں۔ انہیں چاہئے کہ ضبط سے کام لیں (یعنی جن کے پاس مہر و نفقہ وغیرہ کے لئے کوئی چیز نہ ہو جس کی وجہ سے نکاح نہ کر سکتا ہو تو چاہئے کہ ضبط سے کام لے اور زنا سے بچے) یہاں تک کہ اللہ اپنے فضل سے انہیں غنی کر دے (تو پھر نکاح کا قصد کرے) اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتب ہونے کے خواہاں ہوں تو انہیں مکاتب بنادیا کرو۔ اگر ان میں بہتری کے آثار پاؤ (مثلاً امانت اور کمانے پر قدرت وغیرہ رکھتا ہوتا کہ مال کتابت ادا کر سکے۔ کتابت کی صورت یہ ہے کہ مثلاً مالک یہ کہے کہ میں نے تمہیں دو ہزر پر مکاتب بنایا۔ ہر مہینہ تمہیں ایک ہزار روپے ادا کرنے ہوں گے، جسے غلام قبول کر لے) اور اللہ کے اس مال میں سے بھی انہیں دو جو اس نے تمہیں عطا کیا ہے (یعنی یہ

غلام اگر مال کتابت کی ادائیگی میں جو تم نے ان پر لازم کیا ہے اس سلسلہ میں اگر وہ کچھ مالی مدد گئے طالب نہ ہوں تو دریغ نہ کرنا چاہئے اور ابتداء کے دوسرے معنی کئے گئے ہیں کہ غلام کی درخواست پر مال کتابت میں سے کچھ معاف کر دو (اور اپنی باندیوں کو مجبور مت کرو زنا پر۔ جبکہ وہ پاکدامن رہنا چاہیں) (اس ارادہ کی صورت میں ان کو بدکاری پر مجبور کرنا تو بڑا ہی پاپ ہے۔ درآ نکالیکہ ان کو پاک رکھنا مطلقاً مطلوب ہے۔ خواہ وہ چاہیں یا نہ چاہیں) محض اس کے لئے دنیوی زندگی کا کچھ فائدہ تمہیں حاصل ہو جائے۔ (یہ آیت عبد اللہ بن ابی سے متعلق نازل ہوئی جو اپنی باندی کو زنا کی کمائی پر مجبور کیا کرتا تھا) اور جو کوئی انہیں مجبور کرے گا سو اللہ ان کے مجبور کئے جانے کے بعد بخشنے والا ہے، مہربان ہے۔

اور ہم نے تمہارے پاس کھلے کھلے احکام بھیجے ہیں۔ (میں نے) کے یا کو کسرہ اور فتح دونوں طرح پڑھا گیا ہے) اور جو لوگ تم سے پہلے گزرے ہیں ان کی حکایتیں (مثلاً قصہ عائشہ رضی اللہ عنہا۔ اسی طرح ان سے پہلے قصہ یوسف و مریم وغیرہ) اور خدا سے ڈرنے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں۔ (مثلاً ایک جگہ لا تاخذکم بہما رافۃ ف الدین اللہ الخ اسی طرح دوسری جگہ لولا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون الخ اور يعظکم اللہ ان تعودوا وغیرہ اور متقین کی تخصیص اس وجہی کی کہ یہی ان آیتوں سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: حتی تستانسوا۔ اجازت و اذن کے معنی میں ہے۔ طالب اجازت، اجازت سے قبل ذہنی وحشت میں مبتلا ہوتا ہے کہ اجازت ملتی ہے یا نہیں۔ حصول اجازت اس کی وحشت کے ازالہ کا موجب ہے۔ اس لئے یہ لفظ اختیار کیا گیا۔ تسلموا علی اہلہا۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اجازت کے بعد باقاعدہ سلام مسنون بھی ضروری ہے اور یہ بھی دریافت کرنا کہ کیا میں آسکتا ہوں۔ اپنے ذاتی گھر میں داخل ہونے سے پہلے صراحت یا اشارۃً اجازت طلب بھی ضروری ہے کیونکہ کبھی گھر میں غیر عورتیں یا خود اہل خانہ ایسی حالت میں ہوتے ہیں کہ بغیر اجازت ان کے پاس جانا مناسب نہیں ہے۔

کیبوت الربط۔ بیوت ربط۔ ربط کی جمع ہے۔ وہ جگہ جہاں جانور باندھے جاتے ہیں۔

خاناۃ۔ کاترجمہ قاضی بیضاوی نے سرائے کیا ہے۔

مسبلۃ۔ مسافر جو کہیں قیام کا ارادہ کرتا ہو۔

یغضوا من ابصارہم۔ من زائدہ ہے آیت میں غص بھر کا حکم دیدہ بازی کے عام مرض کا سد باب ہے۔

الایامی جمع ہے ایم کی۔ غیر شادی شدہ مرد ہو یا عورت۔ اولیاء کو حکم دیا گیا ہے کہ ان کی شادی کا فکر و اہتمام کریں۔

ان اردن تحصنا۔ یہ مطلب نہیں کہ اگر باندیاں خود عفت پسند نہ ہوں تو انہیں کھلی آزادی دے دی جائے۔ ہر حال میں اس کی احتیاط ضروری ہے۔ اس لئے یہ شرط اپنے مفہوم مخالفت کے ساتھ معتبر نہیں۔

فان اللہ من بعد اکو اھھن۔ یہ جملہ شرط کی جزا واقع ہو رہا ہے۔ اس میں شرط کا عائد محذوف ہے۔ اصل عبارت غفور لھم ہے۔

﴿تشریح﴾: دوسرے کے گھروں میں داخل ہونے کے شرعی آداب کا بیان ہے کہ جب کسی کے مکان پر جاؤ تو پہلے صاحب خانہ کو سلام کر کے اندر داخل ہونے کی اجازت طلب کرو جیسا کہ صحیح حدیث میں ہے کہ آیا۔ مرتبہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ملنے گئے۔ باہر کھڑے ہو کر آپؓ نے تین مرتبہ اجازت طلب کی۔ جب اندر سے کوئی جواب نہ ملا تو واپس ہو گئے۔ تھوڑی دیر بعد حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ دیکھو عبد اللہ ابن قیس آنا چاہتے ہیں۔ انہیں بلا لو۔ جب باہر دیکھا گیا تو وہ جاچکے تھے۔ اس کے بعد جب حضرت ابو موسیٰ کی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو فاروق اعظمؓ نے دریافت فرمایا

کہ آپ واپس کیوں چلے گئے تھے؟

اس پر حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے وہ حدیث سنائی کہ اگر تین مرتبہ اجازت طلب کرنے کے بعد بھی اجازت نہ ملے تو واپس چلا جانا چاہئے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس حدیث پر کوئی شہادت پیش کرو ورنہ تمہیں سزا دی جائے گی۔ وہاں سے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ انصار کے ایک مجمع میں پہنچے اور سارا واقعہ بیان کر کے کہا کہ اگر تم میں سے کسی نے یہ حدیث سنی ہو تو میرے ساتھ چل کر شہادت دے دو۔ جس پر اسی مجمع میں موجود لوگوں نے کہا کہ ہم سب نے آنحضور ﷺ کی یہ حدیث سنی ہے اور ان میں سے ایک شخص آپ کے ساتھ ہو لیا اور حضرت فاروق اعظمؓ کے سامنے جا کر شہادت دے دی جس پر حضرت عمرؓ کو بہت افسوس ہوا کہ اب تک مجھے اس حدیث کا علم نہیں تھا۔

اسی طرح اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اجازت مانگنے والا دروازہ کے بالکل سامنے نہ کھڑا ہو بلکہ ادھر ادھر ہٹ کر کھڑا ہوتا کہ گھر کا سامنا نہ ہو۔ جس سے کہ بے پردگی کا اندیشہ ہو۔

نیز مکان مردانہ ہو یا زنانہ، دونوں صورتوں میں اجازت کا حاصل کرنا ضروری ہے۔ البتہ کسی مکان میں سوائے بیوی یا باندی وغیرہ کے کوئی اور نہ ہو جو شرعاً حلال ہے وہ مکان اس سے مستثنیٰ سمجھا جائے گا۔ اسی طرح وہ مردانہ مکان بھی اس سے مستثنیٰ ہوگا جہاں آنے جانے پر کوئی پابندی نہ ہو اور اس کی اجازت ہو کہ جو چاہے آ جاسکتا ہے۔

نیز خطاب اگرچہ مردوں کو کیا گیا۔ مگر عورتوں کا بھی یہی حکم ہے۔ پھر فرمایا گیا کہ اجازت مانگنے میں کوئی ذلت محسوس نہ کرو۔ وہ تو بہت مفاسد کی جزا کاٹ دینے کا ایک ذریعہ ہے جو ہر طرح مفید ہی مفید ہے اور اسی طرح اجازت مانگنے پر اگر صاحب مکان اجازت نہ دے تو اس پر کسی ناگواری کا اظہار بھی نہ کرنا چاہئے۔ اسی طرح پر اگر گھر سے تین مرتبہ اجازت مانگنے کے باوجود کوئی جواب نہ ملے تو واپس ہو جانا چاہئے۔ البتہ اگر اس طرح کے مکانات ہوں جس میں کسی خاص شخص کا قیام نہ ہو بلکہ ایسی عمارت ہو کہ جس میں ہر ایک کو داخلہ کی عام اجازت ہو۔ مثلاً مسافر خانہ، مہمان خانہ، دکانیں یا خانقاہیں وغیرہ تو اس طرح کی عمارتوں میں داخلہ کے وقت اجازت لینے کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے۔

عفت و پاکدامنی:..... مومنین اور مومنات کو حکم دیا گیا کہ دنیا میں پاکیزہ زندگی گزارو اور جن چیزوں کو دیکھنا حرام کر دیا گیا ہے اس کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھو کہ اس میں تمہارے لئے بہتری ہے۔ یاد رکھنا چاہئے کہ اس ممانعت میں ہر وہ چیز آجائے گی جو بدکاری اور ناجائز شہوت رانی کے باعث ہو سکتے ہیں۔ مثلاً شہوت کے ساتھ کسی اجنبی کو دیکھنا، عاشقانہ افسانے اور ڈرامے، اسی طرح سینما اور شہوت انگیز تصویریں وغیرہ۔

اسی وجہ سے حدیث میں آیا ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم چھ چیزوں کی ضمانت دے دو تو میں تمہارے لئے جنت کا ضامن بناتا ہوں۔ ان چھ چیزوں میں سے ایک یہ ہے کہ اپنی نظریں نیچی رکھو اور دوسرے یہ بھی کہ اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرو اور چونکہ بدکاری وغیرہ کے ارتکاب میں انسان اختفاء اور پردہ کا خاص اہتمام رکھتا ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا گیا کہ تم لاکھ چھپانے کی کوشش کرو، مگر خدا تعالیٰ سے کوئی چیز چھپا نہیں سکتے ہو۔ وہ تمام چیزوں سے واقف اور خبردار ہے۔

اس کے بعد بعض وہ احکامات بیان کئے گئے جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں۔ فرمایا گیا کہ جس طرح مردوں کو حکم ہے کہ وہ اجنبی عورت کو شہوت کے ساتھ نہ دیکھیں اسی طرح عورتوں کو بھی حکم ہے کہ وہ اپنی نظریں نیچی رکھیں اور اپنے خاوند کے علاوہ کسی دوسرے مرد کو شہوت کی نظر سے نہ دیکھیں۔

حدیث میں بھی ہے کہ آنحضور ﷺ کے پاس حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیٹھی تھیں۔ اسی دوران حضرت ابن مکتومؓ تشریف لے آئے۔ آیت پردہ نازل ہو چکی تھی۔ آنحضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ پردہ کر لو۔ جس پر انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ وہ تو نابینا ہیں نہ ہمیں کچھ سیکس گے نہ پہچان سکیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم تو نابینا نہیں ہو کہ انہیں دیکھ نہ سکو؟ لہذا عورتوں کو خود اپنی عصمت کی حفاظت کرنی چاہئے اور بدکاری سے بچنا چاہئے۔ نیز اپنے جسم کا مکمل پردہ کرنا چاہئے اور ہر اس چیز کا پردہ کرنا چاہئے جو مردوں کے لئے باعث شوق و رغبت ہو سکتی ہیں۔ نیز اپنے دوپٹہ کو اپنے سینہ پر لپیٹے رہیں اور پردہ کا مکمل اہتمام کریں۔ ہاں ان رشتہ داروں کے سامنے کچھ بے پردگی ہو جائے تو کوئی حرج نہیں۔ مثلاً شوہر، باپ، خسر، بیٹے اور اپنے شوہر کے بیٹوں اور اپنے بھائیوں۔ اسی طرح اپنے بھانجوں یا بہن کے لڑکوں اور اپنی ہم مذہب عورتوں اور اپنی باندھیوں اور ان مردوں کے سامنے جو طفیلی ہوں۔ یہ تمام رشتہ دار محرم کہلاتے ہیں۔ یعنی جن سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو۔ ان کے سامنے بے پردگی ہو جائے تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن اس پر فتنہ دور میں ان سے بھی احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

فرمایا گیا کہ جس طرح محرم رشتہ داروں کے سامنے بے پردگی ہو سکتی ہے۔ اسی طرح مسلمان عورتوں کے سامنے بھی بے پردگی میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ غیر مسلم عورتوں سے بھی احتیاط ہونی چاہئے کیونکہ ممکن ہے کہ یہ غیر مسلم عورتیں اپنے شوہروں سے ان کی خوبصورتی اور حسن کے تذکرے کریں۔ جس کی مسلمان عورتوں سے توقع نہیں۔ کیونکہ اسلام نے اسے حرام قرار دیا ہے۔ جیسا کہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ کسی عورت کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے مردوں کے سامنے دوسری عورتوں کے تذکرے اس طرح کرے کہ جیسے وہ اسے دیکھ رہا ہو۔

اس وجہ سے عمر فاروقؓ نے حضرت ابوعبیدہؓ کو خط لکھا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ بعض مسلمان عورتیں غیر مسلم عورتوں کے ساتھ حمام میں جایا کرتی ہیں۔ یہ کسی طرح بھی جائز نہیں۔ اسی طرح وہ مرد جو گھر میں کام کاج کرتے ہوں اور ان کی قوت شہوانیہ ختم ہو چکی ہو اور جنہیں عورتوں کی طرف التفات نہ ہو ان کا حکم بھی محرم مردوں جیسا ہے۔ یعنی ان کے سامنے اظہار زینت میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر وہ بدگوہوں اور ان سے برائیوں کے پھیلنے کا اندیشہ ہو تو ان سے بھی احتیاط ہونی چاہئے۔

گویا کہ اسلام نے ان تمام مواقع سے روکا ہے جہاں کسی فتنہ کا اندیشہ ہو اور عورت کو اپنی عفت و پاکدامنی کی حفاظت کی تعلیم دی ہے اور اس سلسلہ میں اس وجہ احتیاط سے کام لیا کہ عورتوں کو اس سے بھی منع کر دیا کہ اتنی زور سے اور پاؤں کو زمین پر مار کہ نہ چلیں کہ جس سے ان کے زیورات کی آواز پیدا ہو۔ اور چلنے والے اس کی طرف متوجہ ہوں۔ اسی وجہ سے فقہاء نے یہ استنباط کیا ہے کہ ہر وہ آواز اور ہر وہ صورت جو رغبت اور دل کشی کا سبب ہو اور جو مردوں کو عورتوں کی طرف متوجہ کرے۔ وہ ساری صورتیں ممنوع ہوں گی۔

اب آپ سوچئے کہ ایک طرف اسلام نے کس قدر پابندیاں عائد کی ہیں اور فتنہ کے تمام راستوں کو کتنی سختی سے بند کیا ہے اور دوسری طرف اس مہذب اور ترقی یافتہ دور میں طرح طرح کے سریلے باجے اور گانے ہی نہیں بلکہ عورتوں اور مردوں کے مشترک ناچ اور ڈانس کی کتنی آزادیاں ہیں اور جن کے نتائج سب کے سامنے ہیں۔

نکاح کی ترغیب:..... ارشاد ہے کہ تم میں سے جو بغیر بیویوں کے ہوں ان کی شادی کرادیا کرو۔ خواہ وہ غیر شادہ شدی ہوں یا فاقہ اور طلاق وغیرہ کی صورت میں ان کی بیویاں نہ رہی ہوں۔ کیونکہ ایم کے معنی میں عورت بلا شوہر یا شوہر بلا عورت کے۔ خواہ سرے

سے ان کی شادی ہی نہ ہوئی ہو۔ یا وفات و طلاق کی وجہ سے نہ رہی ہو۔ جیسا کہ احادیث میں بھی ارشاد ہے کہ تم میں سے جو نکاح کی قدرت اور وسعت رکھتا ہو اسے چاہئے کہ وہ نکاح کر لے اور جسے اس کی قدرت نہ ہو اسے روزے رکھنے چاہئیں تاکہ اس سے قوت شہوانی کم ہو۔ بعض کی رائے تو یہ ہے کہ جسے نکاح کی قدرت ہو اسے نکاح کرنا واجب ہے۔

پھر فرمایا گیا کہ اپنے غلاموں اور باندیوں کی بھی جو نکاح کے لائق ہوں ان کی شادی کر ادینی چاہئے۔ مزید فرمایا گیا کہ اگرچہ وہ تنگ دست اور غریب ہوں، ان کی شادی کر ادینی چاہئے۔ خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے انہیں مالدار بنادے گا۔ یہ ارشاد یا تو نکاح و شادی کی طرف رغبت دلانے کے لئے ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ فقر و افلاس کو نکاح کے مانع نہ قرار دینا چاہئے۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ جو سر دست فقیر ہے خدا تعالیٰ آئندہ اس کے فقر کو دور کر کے اس کی معاشی حالت درست کر دے۔ نکاح اس مشیت میں مانع نہیں۔ لیکن آیت میں کوئی وعدہ نہیں ہے کہ اہل فقر و افلاس کو نکاح کے بعد یقیناً غنا حاصل ہی ہو جائے گا بلکہ مطلب صرف یہ ہے کہ اگر تمام موافق حالات میسر ہوں تو محض فقر کو نکاح کا مانع قرار نہیں دینا چاہئے۔ ویسے حدیث میں ہے کہ تین قسم کے لوگ وہ ہیں جن کی خدا تعالیٰ مدد فرماتا ہے اور جب وہ اس کام کا ارادہ کر لیتا ہے تو غیب سے خدا تعالیٰ اس کے انتظامات فرمادیتے ہیں۔ ان میں سے ایک وہ لوگ بھی ہیں جو بدکاری سے بچنے کے لئے نکاح کا ارادہ کر لیں تو ان کے لئے بھی خدا تعالیٰ غیب سے انتظامات فرمادیتا ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ جو نکاح کی قدرت نہ رکھتا ہو اور سامان نکاح سے بالکل محروم ہو اسے چاہئے کہ صبر سے کام لے اور عفت و پاکدامنی کی حفاظت کے لئے روزے رکھے۔ تاکہ اس سے شہوت کم ہو اور کسی برائی میں مبتلا ہونے کا اندیشہ نہ رہے۔

اس کے بعد ان لوگوں کو خطاب ہے جو غلاموں کے مالک ہیں۔ ارشاد ہے کہ اگر ان کے غلام ان سے اپنی آزادی کے بارے میں کوئی معاملہ کرنا چاہیں تو انہیں انکار نہیں کرنا چاہئے۔ یہ معاملہ جسے اصطلاح شریعت میں مکاتبت کہا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ غلام اپنے مالک سے کہے کہ میں کما کر تمہیں اتنا مال ادا کر دوں تو میں آزاد ہو جاؤں گا جسے مالک منظور کر لے تو اب تا وقتیکہ غلام مال کتابت ادا نہ کر دے اس وقت تک اگرچہ وہ غلام ہی رہے گا لیکن تجارت وغیرہ کرنے کا اسے اختیار ہوگا۔ اگر وہ اس مقررہ مدت میں متعینہ مال ادا کر دے تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا اور اگر شرط پورا نہ کر سکے گا تو قاضی مکاتبت کو فسخ کرادے گا۔ اسی کے متعلق ارشاد ہے کہ اگر غلام مال کتابت ادا کر کے آزاد ہو جانا چاہے تو اس کی اس درخواست کو منظور کر لینا چاہئے۔ اکثر علماء کی رائے ہے کہ یہ حکم ضروری نہیں ہے بلکہ بطور استحباب کے ہے۔

اسی سے متعلق ایک دوسرا ارشاد ہے کہ اگر غلام اپنے مال کتابت کی ادائیگی میں تم سے امداد کا طالب ہو تو اس سے بھی اعراض نہ کرنا چاہئے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ یا تو خدا تعالیٰ نے جو دولت تمہیں عطا کی ہے۔ اس میں سے کچھ غلام کو دے دیا یا یہ کہ اس طے شدہ رقم میں سے کچھ چھوٹ دے دو۔ یہ بھی امداد کی ایک صورت ہے اور اس کا دوسرا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ مالک اور دوسرے مسلمان بھی زکوٰۃ سے اس کی امداد کریں تاکہ وہ وقت مقررہ میں طے شدہ رقم ادا کر کے آزادی حاصل کر سکے۔

پھر ارشاد ہے کہ اپنی باندیوں سے زبردستی بدکاریاں نہ کراؤ۔ زمانہ جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ آقا اپنی باندیوں سے عصمت فروشی کر کے روپے کمایا کرتے تھے۔ اگر باندی انکار کرتی تو اسے زد و کوب کیا جاتا تھا تو حکم ہوا کہ باندیوں پر یہ ظلم نہ کرو۔ اس طرح کی کمائی بالکل حرام ہے۔ اس لئے اسے چھوڑ دو۔ سورت میں شروع سے بدکرداری کی قباحت اور عفت و پاکدامنی کی تاکید نیز غلاموں اور باندیوں کے نکاح کی تاکید اور باندیوں کی عصمت کے تحفظ کا مضمون سب اسی سلسلہ کی کڑی ہیں۔

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيُّ مَنْوَرٍ هُمَا بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِثْلُ نُورِهِ أَيُّ صِفَتُهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ
 كَمِشْكُورَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَا حَاجَةٍ هِيَ الْقَنْدِيلُ وَالْمِصْبَاحُ السِّرَاجُ أَيُّ الْفَتِيلَةِ الْمَوْقُودَةُ
 وَالْمِشْكُورَةُ الطَّاقَةُ غَيْرُ النَّافِذَةِ أَيُّ الْأَنْبُوبَةِ فِي الْقَنْدِيلِ الرُّجَا حَاجَةٌ كَانَتْهَا وَالنُّورُ فِيهَا كَوَكَبٌ دُرِّيٌّ أَيُّ
 مَضْيٍّ بِكَسْرِ الدَّالِ وَضَمِّهَا مِنَ الدَّرِّ بِمَعْنَى الدَّفْعِ لِدَفْعِهِ الظَّلَامَ وَبِضَمِّهَا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ مَنْسُوبٌ إِلَى
 الدَّرِّ اللَّوْلُوءِ يُوقَدُ الْمِصْبَاحُ بِالْمَاضِي وَفِي قِرَاءَةِ بِمُضَارِعٍ أَوْ قَدْ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَفِي أُخْرَى
 بِالْمُقَوَّانِيَّةِ أَيُّ الرُّجَا حَاجَةٍ مِنْ رَبِّ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ بَلْ بَيْنَهُمَا فَلَا يَتَمَكَّنُ
 مِنْهَا حَرٌّ وَلَا يَبْرَدٌ مُضَرَّيْنِ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضَيُّ وَلَوْ لَمْ تَمْسُسْهُ نَارٌ لِصَفَائِهِ نُورٌ بِهِ عَلَى نُورٍ بِالنَّارِ وَنُورُ
 اللَّهِ أَيُّ هَذَا لِلْمُؤْمِنِ نُورٌ عَلَى نُورِ الْإِيمَانِ يَهْدِي اللَّهُ لِلنُّورِ أَيُّ دِينِ الْإِسْلَامِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ
 يُبَيِّنُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ تَقْرِيبًا لِأَفْهَامِهِمْ لِيَعْتَبِرُوا فَيُؤْمِنُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۳۵﴾ مِنْهُ ضَرْبُ
 الْأَمْثَالِ فِي بُيُوتٍ مُتَعَلِّقٍ يُسَبِّحُ الْآتِي إِذِنْ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعُ تُعْظَمُ وَيُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُهُ بِتَوْحِيدِهِ يُسَبِّحُ
 بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَكُسْرِهَا أَيُّ يُصَلِّي لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوِّ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْغَدَوَاتِ أَيُّ الْبُكْرِ وَالْأَصَالِ ﴿۳۶﴾
 الْعِشَاءِ مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ رِجَالٌ فَاعِلٌ يُسَبِّحُ بِكَسْرِ الْبَاءِ وَعَلَى فَتَحِهَا نَائِبُ الْفَاعِلِ لَهُ وَرَجَالٌ فَاعِلٌ فَعَلَ
 مُقَدَّرٌ جَوَابُ سُؤَالٍ مُقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ مَنْ يُسَبِّحُهُ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ أَيُّ شِرَاءٍ وَلَا بَيْعٍ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ
 الصَّلَاةِ حَذَفَ هَاءَ إِقَامَةٍ تَخْفِيفًا وَإِنْشَاءَ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ تَضْطَرِبُ فِيهِ الْقُلُوبُ
 وَالْأَبْصَارُ ﴿۳۷﴾ مِنَ الْخَوْفِ الْقُلُوبُ بَيْنَ النَّجَاةِ وَالْهَلَاكِ وَالْأَبْصَارُ بَيْنَ نَاجِيَتِي الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ هُوَ يَوْمُ
 الْقِيَمَةِ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا أَيُّ ثَوَابِهِ وَأَحْسَنَ بِمَعْنَى حَسَنٍ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ
 يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۳۸﴾ يُقَالُ فَلَانٌ يُنْفِقُ بِغَيْرِ حِسَابٍ أَيُّ يُوسِعُ كَأَنَّهُ لَا يَحْسِبُ مَا يُنْفِقُهُ
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ جَمْعُ قَاعٍ أَيُّ فِي قَلَاةٍ وَهُوَ شُعَاعٌ يُرَى فِيهَا يَنْصِفُ النَّهَارَ
 فِي شِدَّةِ الْحَرِّ يَشَبُّ الْمَاءَ الْحَارِيَ يَحْسِبُهُ يَظُنُّهُ الظُّمَانُ أَيُّ الْعَطْشَانُ مَاءٌ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ
 شَيْئًا مِمَّا حَسِبَهُ كَذَلِكَ الْكَافِرُ يَحْسِبُ أَنَّ عَمَلَهُ كَصَدَقَةٍ تَنْفَعُهُ حَتَّى إِذَا مَاتَ وَقَدَّمَ عَلَى رَبِّهِ لَمْ يَجِدْ
 عَمَلَهُ أَيُّ لَمْ يَنْفَعْهُ وَوَجَدَهُ اللَّهُ عِنْدَهُ عِنْدَ عَمَلِهِ فَوْقَهُ حِسَابُهُ أَيُّ أَنَّهُ جَازَاهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَاللَّهُ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ ﴿۳۹﴾ أَيُّ الْمَحَازَاةِ أَوْ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ السَّيِّئَةُ كَظَلُمْتُ فِي بَحْرِ لُجِّي عَمِيقٍ يَغْشَاهُ
 مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ أَيُّ الْمَوْجِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ أَيُّ الْمَوْجِ الثَّانِي سَحَابٌ أَيُّ غَيْمٍ هَذِهِ ظَلُمْتُ بَعْضُهَا

فَوْقَ بَعْضِ ظُلُمَةِ الْبَحْرِ وَظُلُمَةِ الْمَوْجِ الْأَوَّلِ وَظُلُمَةِ الْمَوْجِ الثَّانِي وَظُلُمَةِ السَّحَابِ إِذَا أَخْرَجَ النَّاطِرُ
يَدَهُ فِي هَذِهِ الظُّلُمَاتِ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا أَيْ لَمْ يَقْرُبْ مِنْ رُؤْيَيْهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ
نُورٍ ﴿۲۳﴾ اِی مَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللَّهُ لَمْ يَهْتَدِ ۝

ترجمہ:..... اللہ ہی آسمانوں اور زمین کا نور ہے (جس نے ان دونوں کو سورج اور چاند کے ذریعہ منور کر رکھا ہے) اس کے نور کی مثال ایسی ہے کہ جیسے ایک طاق ہے اس میں چراغ ہے اور چراغ قدیل میں ہے۔ قدیل گویا ایک چمکدار ستارہ ہے۔ (دری بمعنی منور۔ دال کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ماخوذ ہے درء سے معنی دفع کرنا۔ اس وجہ سے کہ یہ تاریکی کو دور کرتا ہے اور دال کے ضمہ اور یسا کی تشدید کے ساتھ ہے۔ منسوب الی در موتی کے معنی میں) چراغ روشن کیا جاتا ہے۔ ایک نہایت مفید درخت زیتون سے جو نہ پورب رخ ہے اور نہ پچھم رخ (بلکہ ان کے درمیان ہے۔ اس وجہ سے کہ اس میں نہ مضر رساں سردی پائی جاتی ہے اور نہ گرمی۔ یوقد میں ماضی اور مضارع دونوں قرأت ہیں۔ یا یئمی للمفعول ہے۔ نیز یوقد یا اور تا دونوں سے پڑھا گیا ہے) اس کا تیل ایسا صاف اور سلگنے والا ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے گا۔ اگرچہ آگ اسے نہ بھی چھوئے اور اگر آگ بھی لگ گئی تو پھر نور ہی نور ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے اس نور ہدایت (یعنی دین اسلام) کی طرف جسے چاہتا ہے، ہدایت دے دیتا ہے اور خدا تعالیٰ لوگوں کے لئے یہ مثالیں بیان کرتا ہے (تاکہ جو بات کہنی ہے وہ قریب الفہم ہو جائے اور اس سے فائدہ اٹھا کر لوگ ایمان لے آئیں) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ وہ (ہدایت یافتہ اشخاص) ایسے گھروں میں (عبادت کرتے ہیں) جن کے متعلق اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب کیا جائے اور ان میں اللہ کا نام لیا جائے۔ اس میں وہ لوگ صبح و شام اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ (فی بیوت یہ متعلق ہے یسبح کے یسبح کے با کوفتح اور کسرہ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ غدو مصدر ہے معنی میں صبح کی وقت کے اور اصال سے مراد زوال کے بعد سے غروب تک کا وقت ہے۔ رجال یسبح کا فاعل ہوگا۔ جب باء کو کسرہ پڑھا جائے اور اگر یسبح کے با کوفتح پڑھا جائے تو نائب فاعل ہوگا۔ اور رجال فاعل ہو جائے گا۔ فعل مقدر کا جو جواب ہوگا سوال مقدر کا۔ مثلاً اگر سوال کیا جائے کہ من یسبحہ تو جواب ہوگا رجال ایسے لوگ جنہیں اللہ کی یاد سے اور نماز پڑھنے نیز ادائیگی زکوٰۃ نہ تجارت غفلت میں ڈالتی ہے اور نہ خرید و فروخت۔ وہ ڈرتے رہتے ہیں۔ ایسے دن سے جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں لٹ جائیں گی (نجات اور ہلاکت کے خوف سے یعنی قیامت کے دن) ان لوگوں کا انجام یہ ہوگا کہ اللہ ان کے اعمال کا ان کو بہت ہی اچھا بدلہ دے گا۔ بلکہ اپنے فضل سے ان کو اور بھی زیادہ دے گا اور خدا تعالیٰ جسے چاہتا ہے بے شمار رزق دیتا ہے اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال کی مثال ایسی ہے جیسے چٹیل میدان میں چمکتی ہوئی ریت (قیعہ جمع ہے قساع کی معنی چٹیل میدان۔ یعنی ایسا میدان کہ جس میں چمکتے ہوئے ریت ہوں جو دو پہر میں سورج کی شعاعوں کے پڑنے سے ایسے معلوم ہوں جیسے پانی ہو کہ) جسے پیسا آدمی دور سے پانی خیال کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اسے کچھ بھی نہ پایا (اور جو کچھ خیال کر رکھا تھا وہ غلط نکلا۔ یہی مثال کافروں کی ہے جو یہ خیال رکھتے ہیں کہ ان کے اعمال ان کو فائدہ پہنچائیں گے۔ لیکن جب وہ دنیا کو چھوڑتے ہیں اور خدا کی حضور میں حاضر ہوتے ہیں تو انہیں معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اعمال بے کار اور غیر مفید ثابت ہوئے۔ جو کچھ بھی نفع نہ پہنچا سکے) اور اس کے پاس قضائے الہی کو پایا۔ سو اللہ نے ان کا حساب پورا چکا دیا (اور دنیا ہی میں اس کے اعمال کا بدلہ دے دیا) اللہ بہت ہی جلد حساب کر دیتا ہے۔ یا (کفار کے اعمال) جیسے بڑے گہرے سمندر کے اندرونی اندھیرے کو اس کو ایک بڑی موج نے ڈھانپ لیا ہو۔ پھر اس موج کے اوپر ایک اور موج ہو۔ پھر اس کے اوپر بادل ہو۔ غرض اوپر تلے اندھیرے

ہیں۔ (ایک تو گہرے سمندر کی تاریکی، دوسرے موج اول، تیسری موج ثانی اور چوتھے بادل کی تاریکی) اگر کوئی اپنا ہاتھ نکالے (اس تاریکی میں) تو اس کے دیکھنے کا کوئی احتمال نہیں اور جس کو اللہ ہی نور ہدایت نہ دے اس کے لئے کہیں سے نور نہیں (یعنی جس کو اللہ ہدایت نہ دے وہ ہدایت نہیں پاسکتا)۔

تحقیق و ترکیب:..... اللہ نور السموات۔ نور کو اسم فاعل متور کے معنی میں لیا گیا ہے اس لئے کہ نور ایک ایسی کیفیت ہے جس کا بیانی سے ادراک کیا جاتا ہے۔ اس لئے اس کا اطلاق ذات خدا پر نہیں ہو سکتا۔ صحت اطلاق کے لئے اسم فاعل کے معنی میں لینا ضروری ہے۔

کشمشکوۃ: مصافح محذوف ہے عبارت ہے کنور مشکوۃ۔ مومن کے قلب میں جو علوم و معارف ہیں انہیں کنور مشکوۃ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ گویا کہ مومن کا سینہ چراغ ہے اور علم و معرفت اس کی روشنی۔

ذبتونہ: یا نہ بدل ہے یا پھر عطف بیان مہمل منہ شجرۃ ہے۔

لا شرقیۃ ولا غربیۃ: یعنی ایسا نہیں ہے کہ کبھی سورج کی شعاعیں اس پر پڑتی ہوں اور کبھی نہ پڑتی ہوں۔ بلکہ ہمیشہ اس پر روشنی پڑتی ہے، جیسا کہ پہاڑ کی چوٹیاں یا کھلے صحرا، جن پر سورج کی کرنیں ہمیشہ پہنچتی رہتی ہیں۔

فی بیوت: اس میں چھ اعراب ہیں۔ پہلی صورت تو یہ ہے کہ یہ صفت ہو مشکوۃ کی اصل عبارت یہ ہوگی۔ **کشمشکوۃ فی بیوت:** دوسری صورت یہ ہے کہ یہ صفت ہو مصباح کے لئے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ یہ صفت ہو، زجاجہ کے لئے اور چوتھی صورت یہ ہے کہ یہ متعلق ہو توقد کے۔ ان صورتوں میں بیوت کے اوپر وقف نہیں کیا جائے گا۔ پانچویں صورت یہ ہوگی کہ یہ متعلق ہو محذوف کا۔ اصل عبارت یہ ہوگی سنبحوہ فی بیوت اور چھٹی صورت یہ ہوگی کہ یہ یسبح سے متعلق ہو۔ اصل عبارت ہوگی۔ یسبح رجال فی بیوت۔ آخر کی دو صورتوں میں فی بیوت پر توقف کیا جائے گا۔

یسخافون یوماً یقلب: یا تو یہ صفت ثانی ہوگا۔ رجال کے لئے تلہیہم کے مفعول سے حال واقع ہوگا اور یوماً مفعول بہ ہوگا۔ ظاہری قول کے مطابق یہ ظرف نہیں ہوگا اور یقلب صفت ہوگی یوماً کی۔

والذین کفروا: اسم موصول مبتداء ہے کفروا۔ اس کا صلہ اعمالہم مبتداء ثانی کسر اب خبر ثانی۔ یہ دونوں جملہ ہو کر پھر خبر ہیں مبتداء اول کی۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ اہل آسمان اور اہل زمین یعنی جملہ مخلوقات کو خدا تعالیٰ ہی نور ہدایت بخشے والا ہے اس کے بعد مثل نورہ کی ضمیر کا مرجع بعض کے نزدیک تو خود خدا تعالیٰ ہی ہیں۔ یعنی خدا تعالیٰ کی ہدایت جو مومن کے قلب میں ہے اس کی مثال یہ ہے اور بعض کے نزدیک اس کا مرجع مومن ہے۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مومن کے دل کے نور کی مثال مثل طاق کے ہے۔ گویا کہ مومن کے دل کی صفائی کو بلوری فانوس سے تشبیہ دی گئی اور اسے قرآن وحدیث سے جو خارجی مذہبی رہتی ہے اسے زیتون کے تیل سے تشبیہ دی گئی جو کہ صاف و شفاف اور چمکیلا ہوتا ہے۔

روغن زیتون اپنی لطافت و صفائی کے لئے عرب میں مشہور ہے۔ زیتون کے بارے میں جو یہ فرمایا گیا کہ یہ نہ پورب رخ ہے نہ پچم رخ۔ مطلب یہ ہے کہ اس کا فیض شرق و غرب کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کا فیض ہر ایک کے لئے یکساں ہے۔

یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ اس کا رخ نہ مشرق کی جانب ہے کہ سورج نکلنے ہی دھوپ پڑنے لگے اور نہ رخ مغرب کی جانب

ہے کہ سورج غروب ہونے سے پہلے اس سے سایہ ہٹ جائے۔ بلکہ وسط میں ہے، جس کی وجہ سے صاف دھوپ اور کھلی ہوا اسے لگتی رہتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا تیل بھی پاک و صاف اور روشن ہوتا ہے۔

بہر کیف مومن کے ایمان کو زیبتوں سے تشبیہ دی گئی جس میں خود اعلیٰ درجہ کے نور کی قابلیت تھی اور اس قدر لطیف گویا بغیر جلائے روشنی دے اور پھر اس کا آگ کی ساتھ اجتماع ہو گیا۔ ان کیفیات کے ساتھ کہ چراغ قندیل میں رکھا ہو۔ جس سے روشنی خود بڑھ جاتی ہے اور پھر وہ ایسے مکان میں رکھا ہو جو ایک طرف سے بند ہے۔ ایسے موقعہ پر شعاعیں ایک جگہ جمع ہو کر روشنی تیز ہو جاتی ہیں۔ اور پھر تیل بھی زیبتوں کا جو روشنی کی زیادتی میں مشہور ہے۔ تو ان وجوہ کی بناء پر روشنی اس قدر تیز ہو گئی جیسے بہت سی روشنیاں جمع ہو گئی ہوں۔ اسی کو نور علی نور فرمایا گیا۔

تو خدا تعالیٰ نے مومن کے دل کی ہدایت کی مثال نور سے دے کر گویا یہ بتانا چاہا کہ مومن کے قلب میں خدا تعالیٰ جب نور ہدایت ڈالتا ہے تو دن بدن اس میں قبول حق کی صلاحیت بڑھتی جاتی ہے اور ہر وقت عمل کے لئے تیار رہتا ہے۔ مومن کے دل کی ہدایت کی مثال نور سے دے کر فرمایا گیا کہ یہ مثالیں اس وجہ سے بیان کی جاتی ہیں تاکہ بات قریب الفہم ہو جائے اور لوگ اس سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھا سکیں۔

پھر ارشاد ہوا کہ یہ ہدایت یافتہ اشخاص ان گھروں میں عبادت کرتے ہیں جن کے متعلق خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب و احترام کیا جائے اور اس میں خدا تعالیٰ کا نام لیا جائے تو یہ حضرات ان گھروں میں صبح و شام خدا تعالیٰ کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ اس صبح و شام سے محاورہ میں دوام مراد لیا جاتا ہے۔ گویا کہ یہ ہمیشہ تسبیح و تہلیل ہی میں لگے رہتے ہیں۔ ان ترفع میں دفع کے لفظی معنی تو بلند کرنے کے لئے ہیں۔ لیکن یہاں مادی بلندی مراد نہیں بلکہ معنوی بلندی مراد ہے۔ یعنی ان مساجد کی تعظیم و تکریم۔

پھر فرمایا گیا کہ ان حضرات کو نماز اور ادائیگی زکوٰۃ سے نہ ان کی تجارتیں روکتی ہیں۔ اور نہ خرید و فروخت بلکہ ان تمام دنیاوی کاموں کے ساتھ ساتھ یہ اپنے اس فریضہ کی ادائیگی میں بھی لگے رہتے ہیں۔ یہ دنیوی معاملات میں پڑے رہنے کے باوجود فرائض میں غفلت نہیں کرتے اور نہ ادائیگی حقوق میں سستی برتتے ہیں۔ نیز یہ کمال خشیت و تقویٰ کی وجہ سے احکام خداوندی کے اتنے پابند ہوتے ہوئے بھی ہر وقت روز جزا سے ڈرتے رہتے ہیں۔ جس کے نتیجہ میں خدا تعالیٰ احسن الجزاء یعنی جنت عطا فرمائے گا۔ اس کے علاوہ خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جسے جتنا چاہے نواز سکتا ہے۔ اس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں۔

مومنین کی مثال بیان کرنے کے بعد کفار کی مثال بیان کی جاتی ہے۔ ان میں دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم تو ان کافروں کی ہے جو اپنے اپنے مذہب پر قائم رہتے ہوئے اپنے گمان کے مطابق وہ اعمال صالحہ میں لگے رہے اور ساتھ ہی جزائے آخرت کے امیدوار رہے۔ ان کی مثال تو ایسی ہے جیسے کسی پیاسے کو جنگل میں دور سے ریت کا چمکتا ہوا تودہ دکھائی دے اور وہ اسے پانی سمجھ بیٹھے۔ جیسا کہ جنگلوں میں دو پہر کے وقت سورج کی تیز روشنی پڑنے سے ریت اس طرح چمکتی ہے جیسے کہ پانی ہو اور شدت پیاس میں جب انسان وہاں تک پہنچتا ہے اور دیکھتا ہے کہ وہاں پانی کا نام و نشان بھی نہیں تو اس کی حیرت و حسرت کی انتہاء نہیں رہتی ہے۔ اسی طرح یہ کفار سمجھ رہے ہیں کہ ہم نے بہت کچھ نیک اعمال کئے ہیں۔ لیکن قیامت کے دن ان پر حقیقت حال منکشف ہوگی اور دیکھیں گے کہ ان کے پاس کوئی بھی نیکی نہیں تو ان کی حسرت کی انتہاء نہ رہے گی۔

اور دوسری مثال ان کافروں کی ہے جو سرے سے لامذہب اور ملحد تھے اور جنہیں آخرت کا کوئی تصور بھی نہیں تھا۔ ان کی غایت

ظلمائیت کی مثال گہرے سمندر کی اندھیریوں جیسی ہے جسے اوپر سے تہہ بہ تہہ موجوں نے ڈھانپ رکھا ہے اور اوپر سے ابر چھایا ہوا ہو۔ غرضیکہ تاریکی ہی تاریکی ہے۔ ایک سمندر کی تاریکی اور پھر سطح سمندر کے اوپر موج در موج اور پھر اس پر چھائی ہوئی گھٹائیں۔ تو گویا کہ اپنے اعراض اور سرکشی کی وجہ سے ایسی تاریکیوں میں گھرے ہوئے ہیں کہ ان کا کوئی سہارا نہیں اور انجام کار یہ کہ جسے خدا تعالیٰ اپنے نور کی ہدایت نہ دے اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں اور پھر وہ جہالت میں مبتلا رہ کر ہلاکت میں پڑ جاتا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخِجُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنَ النَّسِيجِ صَلَوَةً وَالطَّيْرِ جَمْعُ طَائِرٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صَفَتْ حَالًا بِأَسْطَاتٍ أَجْنَحَتِهِنَّ كُلُّ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَوَتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿۲۳﴾ فِيهِ تَغْلِيْبُ الْعَاقِلِ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَاللَّهُ الْمَصِيرُ ﴿۲۴﴾ الْمَرْجِعُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا يَسُوْفُهُ يَرْفِقُ ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ يَضُمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فَيَجْعَلُ الْقِطْعَ الْمُتَفَرِّقَةَ قِطْعَةً وَاحِدَةً ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَتَرَى الْوَدْقَ الْمَطَرُ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ مَخَارِجِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ زَائِدَةٍ جِبَالٍ فِيهَا فِي السَّمَاءِ يَدُلُّ بِإِعَادَةِ الْحَارِ مِنْ بَرْدٍ أَى بَعْضُهُ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ يَكَادُ يَقْرُبُ لَنَا بَرْقُهُ لَمَعَانُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴿۲۵﴾ النَّظَرَةُ لَهُ أَنْ يُخْطِفَهَا يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ أَى يَأْتِي بِكُلِّ مِنْهُمَا يَدُلُّ الْآخِرُ أَنَّ فِي ذَلِكَ التَّقْلِيْبِ لِعِبْرَةٍ دَلَالَةٌ لِأُولَى الْأَبْصَارِ ﴿۲۶﴾ لِأَصْحَابِ الْبَصَائِرِ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ ذَاْبَةٍ أَى حَيَوَانَ مِنْ مَّاءٍ أَى نُطْفَةٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ كَالْحَيَّاتِ وَالْهَوَامِّ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّيْرِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ كَالْبَهَائِمِ وَالْأَنْعَامِ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۷﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ أَى بَيِّنَاتٍ هِيَ الْقُرْآنُ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۲۸﴾ أَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَيَقُولُونَ أَى الْمُتَنَافِقُونَ أَمَّا صَدَقْنَا بِاللَّهِ بِتَوْحِيدِهِ وَبِالرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَأَطَعْنَا هُمَا فِيمَا حَكَمَ بِهِ ثُمَّ يَتَوَلَّى يُعْرِضُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَنْهُ وَمَا أُولَئِكَ الْمُعْرِضُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۹﴾ أَلَمْ يَكُنْ دِينَ الْمَوَافِقِ قُلُوبُهُمْ لِأَلْسِنَتِهِمْ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَلْمِیْلُ عَنْهُ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿۳۰﴾ عَنِ الْمَحْيِ إِلَى اللَّهِ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿۳۱﴾ مُسْرِعِينَ طَائِعِينَ أَمَّا قُلُوبُهُمْ مَرَضٌ كُفْرًا أَمْ رَتَابًا أَى شَكُّوا فِي نَبَوْتِهِ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْجِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ فِي الْحُكْمِ أَى يُظْلَمُوا فِيهِ لَا بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۲﴾

بِالْأَعْرَاضِ عَنْهُ

ترجمہ:..... کیا تجھے معلوم نہیں کہ اللہ کی تسبیح کرتے رہتے ہیں جو کوئی بھی آسمانوں اور زمین میں ہے اور پرند بھی جو پر پھیلائے ہوئے ہیں (اور زمین و آسمان کے درمیان پرواز کر رہے ہیں) ہر ایک کو اپنی اپنی دعا اور تسبیح معلوم ہے اور خدا تعالیٰ خوب جانتا ہے جو کچھ یہ لوگ کرتے ہیں اور اللہ ہی کی ملک ہیں زمین اور آسمان (اسی طرح بارشیں اور سبزیوں کا اگانا اور رزق رسانی بھی خدا تعالیٰ ہی کا کام ہے) اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپسی ہے۔ کیا تجھے یہ علم نہیں کہ اللہ ایک ایک بادل کو چلاتا رہتا ہے۔ پھر سب کو باہم ملا دیتا ہے (اس طرح چھوٹے چھوٹے ٹکڑے باہم مل کر ایک ٹکڑا بن جاتے ہیں) پھر اس کو تہہ بہ تہہ کر دیتا ہے۔ پھر تو بارش کو دیکھتا ہے کہ اس بادل کے بیج میں سے نکلتی ہے اور پھر اسی بادل سے یعنی اس کے بڑے بڑے حصوں میں سے اگلے برس ہاتا ہے، پھر ان کو جس پر چاہتا ہے گرانا ہے اور جس سے چاہتا ہے ہٹا دیتا ہے اور اس بادل کی بجلی کی چمک کی یہ حالت ہے کہ جیسے اس نے اب بینائی لی (اور آنکھوں کو چکا چوند کر دیتی ہے) اور اللہ تعالیٰ رات کو اور دن کو الٹا پلٹا رہتا ہے (یعنی رات کو دن میں تبدیل کرتا رہتا ہے) اس (الٹ پھیر) میں اہل دانش کے لئے (خدا تعالیٰ کی قدرت پر) بڑا سبق ہے اور اللہ تعالیٰ ہی نے ہر چلنے والے جانور کو پانی (نطفہ) سے پیدا کیا۔ پھر ان میں سے بعض وہ ہیں جو اپنے پیٹ کے بل چلتے ہیں۔ (مثلاً سانپ اور حشرات الارض وغیرہ) اور ان میں سے بعض وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں (جیسے انسان اور پرندے وغیرہ) اور بعض وہ ہیں جو چار پیروں سے چلتے ہیں (جیسے چوپائے اور درندے وغیرہ) خدا تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ بے شک اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ بے شک ہم نے کھلے ہوئے نشان (یعنی حق کو سمجھانے کے لئے دلائل مثلاً قرآن) نازل کئے اور اللہ جسے چاہے زاہر راست (یعنی دین اسلام) کی طرف ہدایت کر دیتا ہے اور یہ (منافی) لوگ کہتے ہیں کہ ہم اللہ (کی وحدانیت) اور رسول (کی رسالت) پر ایمان لے آئے اور ان کا (یعنی خدا اور رسول کا) حکم مانا۔ پھر ان میں کا ایک گروہ اس کے بعد سرتابی کر جاتا ہے اور یہ لوگ ہر گز ایمان والے نہیں (اور ان کے قلوب ان کے اقوال کے مطابق نہیں) اور جب یہ (مبلغین کے ذریعہ) اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلائے جاتے ہیں کہ رسول ﷺ ان کے درمیان فیصلہ کر دیں تو ان میں کا ایک گروہ (آنے سے) پہلو ہتی کرتا ہے اور اگر ان کا حق (کسی کی طرف نکلتا) ہے تو سر تسلیم خم کئے ہوئے آپ کے پاس چلے آتے ہیں۔ کیا ان کے دلوں میں (کفر کا) مرض ہے یا یہ (نبوت کی طرف سے) شک میں پڑے ہوئے ہیں یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان پر ظلم نہ کرنے لگیں۔ نہیں بلکہ یہ لوگ تو خود ہی ظالم ہیں (اعراض کر کے)۔

تحقیق و ترکیب:..... کل قد علم۔ ان ضلّاء کے بارے میں متعدد صورتیں ہو سکتی ہیں۔ سب سے پہلے تو یہ کہ یہ تمام ضلّاء کل قد علم کی طرف راجع ہوں۔ یہ صورت سب سے زیادہ بہتر ہے۔ اس لئے کہ اس میں سب ضلّاء متفق ہو جاتی ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جو ضمیر لہ من فی السموات والارض میں ہے وہ خدا کی طرف لوٹتی ہو اور صلاۃ و تسبیحہ کی ضمیر کل کی طرف لوٹتی ہو اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ ضمیر لہ من فی السموات والارض کی طرف لوٹتی ہے۔ اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ ہر چیز اس تسبیح کے طور و طریق کو جانتی ہے۔ جس کا اسے حکم کیا گیا ہے۔ علم میں جو ضمیر ہے اور صلاۃ و تسبیحہ میں ان کا مرجع کل ہے۔ خدا تعالیٰ نے حیوانات کو بھی تسبیح اسی طرح الہام کی ہے جیسا کہ انسانوں کو علوم کا الہام کیا گیا ہے۔

یؤلف بینہم۔ یعنی مختلف اجزاء کو جمع کرتا ہے اور اجزاء کے متعدد ہونے کی بناء پر بین کا استعمال صحیح ہے۔ مختلف بادل کے ٹکڑے ایک ٹکڑے کے حکم میں ہیں اور اگر مسحاب مسحابہ کی جمع ہے تو بات صاف ہے۔ کوئی چیز مقدر نہیں ماننا پڑے گی۔

وینزل من السماء من جبال۔ السماء سے بدل بعض واقع ہو رہا ہے۔ اس صورت میں من زائدہ ہے اور رابطہ دونوں کے درمیان

فیہا ہے۔ یہ بھی امکان ہے کہ جار مجرور یعنی من جبال پہلے جار مجرور یعنی من السماء کا بدل ہو۔ اس صورت میں من ابتدا یہ ہوگا۔ من برد۔ مصنف نے اس کے بعد بعضہ نکال کر من کے تعضیہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ترجمہ یہ ہوگا کہ آسمان میں موجود برفانی پہاڑوں سے کچھ حصہ اتارتا ہے۔ بعض مفسرین نے من کو میانہ بھی بنایا ہے اور من ثانیہ کو زائدہ قرار دیا ہے۔ اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ آسمان سے برف کے تودے اتارتے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ تمام انسان، جنات، فرشتے، حیوان اور پرندے یہاں تک کہ جمادات بھی خدا تعالیٰ کی تسبیح میں مشغول ہیں۔ جو تسبیح ان کے مناسب تھیں وہ انہیں سکھا دیں اور ان کی عبادت کے جداگانہ طریقے مقرر فرمادیے۔ عبدیت کے بیان کے موقع پر پرندوں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ممکن ہے۔ اس مصلحت کی بنیاد پر کہ جاہلی قوموں میں پرندہ پرستی سب سے زیادہ پھیلتی رہی ہے اور باز، طوطے، نیل کنٹھ اور نہ معلوم کتنے پرندے پوجے جاتے ہیں۔

خدا تعالیٰ پر کوئی کام مخفی نہیں۔ وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ لہذا ان لوگوں کو جو دلائلوں کے باوجود ایمان سے اعراض و انکار میں لگے ہوئے ہیں ان کو وہ وقت مناسب پر سزا دے کر رہے گا۔ حاکم و متصرف اور تمام کائنات کے مالک صرف خدا تعالیٰ ہی ہیں اور قیامت کے دن سب کو انہیں کی طرف لوٹنا ہے۔ اس وقت خدا تعالیٰ کی ملکیت اور حاکمیت یہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے۔

یہ بادل جو شروع میں دھوئیں کی شکل میں ہوتے ہیں، پھر وہ سب مل کر ایک جسم بن جاتے ہیں اور ایک دوسرے پر جم جاتے ہیں۔ پھر ان سے بارشیں برسی ہیں۔ جس کے نتیجہ میں زمین قابل کاشت ہو جاتی ہے اور اسی بال سے اولے بھی برساتے ہیں۔ تو ایک مناسب وقت پر مناسب موسم پر ابر کو پیدا کرنا مناسب بلندی پر لے جانا۔ ہوا میں ان کے مناسب تغیر پیدا کرنا اور ابر کے منتشر ٹکڑوں کو یکجا جمع کر کے ان کو گھگھکھٹا کی شکل میں تبدیل کر دینا اور پھر ایک مناسب مقدار میں بارشیں برسانا۔ یہ سب کام اسی صانع مطلق کے ہیں۔ غرض یہ کہ خدا تعالیٰ اپنی مشیت نگہبانی کے یہ عجیب و غریب مناظر ہر وقت دکھاتا رہتا ہے۔ مگر اسے دیکھنے کے لئے بصیرت و بصارت سے بھرپور آنکھیں ہونی چاہئیں۔

اور پھر اسی بادل سے خدا تعالیٰ اولے بھی برساتا ہے اور جسے چاہتا ہے اپنی مشیت کے مطابق جان و مال کو نقصان پہنچا دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے اس کے جان و مال کو اس کی تباہی و بربادی سے محفوظ کر دیتا ہے۔

پھر بجلی کی چمک کی قوت کے بارے میں ارشاد ہے کہ اس کی چمک اتنی تیز ہے کہ جیسے آنکھوں کی روشنی کھودے گی۔ دن اور رات کا تصرف بھی اسی کے قبضہ میں ہے۔ کبھی رات کو بڑی اور دن کو چھوٹا اور کبھی دن کو بڑا اور رات کو چھوٹی کر دیتا ہے۔ اسی طرح دن ختم کر کے رات اور رات کی تاریکی سے صبح کا نور پھیلا دیتا ہے۔ یہ سب کے سب خدا تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں۔ جس میں صاحب عقل و دانش کے لئے بہت سی دلیلیں موجود ہیں۔

پھر خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ کا مزید بیان فرماتے ہیں کہ اس نے طرح طرح کی مخلوق پیدا فرمادی۔ بعض وہ ہیں جو پیٹ کے بل چلنے والے ہیں۔ جیسے سانپ اور دیگر حشرات الارض اور بعض وہ ہیں جو دو پیروں پر چلنے والے ہیں جیسے انسان اور پرندے وغیرہ۔ اسی طرح بعض ایسے جانور پیدا کئے جو چار پیروں پر چلنے والے ہیں جیسے حیوان اور چوپائے وغیرہ۔ خدا تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ ہوتا ہے۔ وہ ہر چیز پر قادر ہے جس طرح کا چاہے جانور پیدا فرمادے۔

یہ پراز حکمت احکام اور یہ واضح مثالیں خدا تعالیٰ نے اسی لئے بیان فرمائی ہیں۔ تاکہ صاحب عقل اور حق کے متلاشی اس سے راہ راست پر آسکیں۔

اس کے بعد منافقین کے احوال بیان کئے جاتے ہیں کہ یہ لوگ زبان سے تو ایمان اور اطاعت کا اقرار کرتے ہیں۔ لیکن دل میں اس کے خلاف بات ہوتی ہے اور ان کا عمل ان کے قول کے خلاف ہوتا ہے۔ انہیں جب ان کے جھگڑوں اور قضیوں کے فیصلہ کے لئے آنحضور ﷺ کی خدمت میں بلایا جاتا ہے۔ تو یہ لوگ یہ سمجھ کر کہ وہاں تو فیصلہ تمام تر حق و انصاف کے مطابق ہوگا۔ اس وجہ سے وہاں جانے میں ٹال مٹول کرتے ہیں اور اگر خود ان کا حق کسی کے ذمہ نکلتا ہے اور یہ مظلوم ہوتے ہیں تو پھر یہ بے تکلف وہاں پہنچ جاتے ہیں۔ مگر چونکہ یہ خود ظالم ہوتے ہیں اس لئے ان مقدمات کو آنحضور ﷺ کی عدالت میں لانے سے پہلو بچاتے ہیں۔ لہذا ان کا ایمان سے کوئی واسطہ نہیں بلکہ یہ کفر میں مبتلا ہیں۔

إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَيْ بِالْقَوْلِ اللَّائِقِ بِهِمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا بِالْإِجَابَةِ وَأُولَئِكَ حَبِيبٌ لَهُمْ الْمُفْلِحُونَ ﴿۵۱﴾ النَّاجُونَ وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَى اللَّهَ يَخَافَهُ وَيَتَّقِهِ مِثْلُ الْجَنَّةِ بِأَنْ يُطِيعَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۵۲﴾ بِالْحَنَّةِ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غَايَتُهَا لَنْ أَمْرَتَهُمْ بِالْجِهَادِ لِيَخْرُجُنَّ قُلُوبُهُمْ لَا تَقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً لِلنَّبِيِّ خَيْرٌ مِنْ قَسَمِكُمْ الَّذِي لَا تَصْدُقُونَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۵۳﴾ مِنْ طَاعَتِكُمْ بِالْقَوْلِ وَمُخَالَفَتِكُمْ بِالْفِعْلِ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ طَاعَتِهِ بِحَذَفِ إِحْدَى التَّائِينَ حُطَّابٌ لَهُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ مِنَ التَّبْلِغِ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ مِنْ طَاعَتِهِ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿۵۴﴾ أَيْ التَّبْلِغُ الْبَيِّنُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ بَدَلًا عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا اسْتَخْلَفَ بِالْبَنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بَدَلًا عَنِ الْجَبَابِرَةِ وَلَيُمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَهُوَ الْإِسْلَامُ بِأَنْ يُظْهِرَهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَدْيَانِ وَيَوْسِعُ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ فَيَمْلِكُوهَا وَلَيُبَدِّلَنَّهُمُ بِالْخَفِيفِ وَالشَّدِيدِ مَنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ آمَنًا وَقَدْ أَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُ لَهُمْ بِمَا ذَكَرَهُ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا هُوَ مُسْتَأْنَفٌ فِي حُكْمِ التَّعْلِيلِ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْعَامِ مِنْهُمْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۵۵﴾ وَأَوَّلُ مَنْ كَفَرَهُ قَتْلُهُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَصَارُوا يَقْتُلُونَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا إِخْوَانًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۵۶﴾ أَيْ رَجَاءُ الرَّحْمَةِ لَا تَحْسَبَنَّ بِالْفُوقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلُ الرَّسُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعْجِزِينَ لَنَا فِي عِجِّ الْأَرْضِ بِأَنْ يَقُولُوا نَا وَنَا وَمَا وَهُمْ مَرْجِعُهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿۵۷﴾ الْمَرْجِعُ هِيَ

ترجمہ: مسلمانوں کا قول تو یہ ہے کہ جب وہ بلائے جاتے ہیں (کسی مقدمہ میں) اللہ اور اس کے رسول کی طرف تاکہ ان کے درمیان فیصلہ کر دیں تو وہ کہہ اٹھتے ہیں کہ ہم نے سن لیا اور (اس کو) مان لیا تو ایسے ہی لوگ فلاج یاب ہیں اور جو کوئی بھی اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے گا اور اللہ سے ڈرے گا اور اس کی نافرمانی سے بچے گا تو بس ایسے ہی لوگ باسرا دہوں گے۔ (یتقہ میں ہا کا کسرہ اور سکون دونوں قرأت ہیں) اور یہ لوگ بڑے زور سے اللہ کی قسمیں کھاتے رہتے ہیں کہ اگر آپ ہمیں حکم دیں (جہاد کا) تو ہم ابھی نکل پڑیں۔ آپ کہتے کہ بس قسمیں نہ کھاؤ تمہاری فرمانبرداری کی حقیقت معلوم ہے (اس لئے تمہارا اظہار فرمانبرداری نہ کرنا زیادہ بہتر ہے اس سے کہ تم قسمیں کھاؤ۔ اور اسے پورا نہ کرو) خدا تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (کہ تم تو لا تو اظہار وفاداری کرتے ہو اور عملاً اس کے خلاف معاملہ ہوتا ہے) آپ کہہ دیجئے کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کرو۔ پھر اگر روگردانی کرو گے (اطاعت سے تنو لوا اصل میں تنو لوا تھا ایک تبا کو حذف کر دیا گیا ہے۔ خطاب ان منافقین سے ہے) تو سمجھ لو کہ رسول کے ذمہ اسی قدر ہے (یعنی تبلیغ) جس کا باران پر رکھا گیا ہے اور تمہارے ذمہ وہ ہے جس کا تم پر بار رکھا گیا ہے (یعنی اطاعت) اور اگر تم نے ان کی اطاعت کر لی تو راہ پر جا لگو گے اور رسول کے ذمہ تو صاف پہنچا دینا ہے (اور تبلیغ کر دینا) تم میں سے جو لوگ ایمان لے آئیں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ وعدہ کرتا ہے کہ (کفار کے بجائے) انہیں زمین میں حکومت عطا کرے گا۔ جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو (یعنی ظالم قوموں کے بجائے بنی اسرائیل کو) حکومت دے چکا ہے اور جس دین کو ان کے لئے پسند کیا ہے ان کو ان کے واسطے قوت دے گا (وہ دین، دین اسلام ہے۔ اس کی قوت کی صورت یہ ہوگی کہ اسے دوسرے ادیان پر غلبہ عطا فرمائے گا اور تمام ممالک میں اسے پھیلا دے گا۔ جس کے نتیجہ میں یہ ممالک ان کے زیر اقتدار آ جائیں گے) اور ان کے خوف کے بعد اس کو امن میں تبدیل کر دے گا۔ بشرطیکہ میری عبادت کرتے رہیں اور کسی کو میرا شریک نہ بنائیں (یہ جملہ مستانفہ ہے اور گویا کہ ماقبل کے لئے علت ہے) اور جو شخص اس (انعام و اکرام) کے بعد بھی کفر کرے گا سو ایسے ہی لوگ تو نافرمان ہیں (اس وعدہ کے باوجود سب سے پہلے اس کی خلاف ورزی کرنے والے وہ لوگ تھے جنہوں نے حضرت عثمانؓ پر چڑھائی کی اور پھر اس کے بعد برادر کشی کا سلسلہ شروع ہو گیا) اور نماز کی پابندی رکھو۔ زکوٰۃ دیتے رہو اور رسول کی اطاعت کرتے رہو تاکہ تم پر رحمت (کامل) کی جائے۔ جو لوگ کافر ہیں ان کے متعلق یہ خیال نہ کرنا کہ وہ زمین میں ہمیں ہر ادیں گے (بحسب سن میں یا اور سا دونوں قرأت ہیں۔ اور بحسب سن کے فاعل آنحضور ﷺ ہیں) اور ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

تحقیق و ترکیب: انما کان قول۔ عام رائی یہ ہے کہ قول کان کی خبر ہونے کی بناء پر منصوب ہے اور اس کا اسم ان مصدر یہ اور اس کے مابعد والی عبارت ہے۔ بعض مفسرین قول کو مرفوع بھی پڑھتے ہیں۔ اس صورت میں یہ اسم ہوگا اور ان مصدر یہ کے مابعد والی عبارت اس کی خبر۔

یتقہ۔ ہا کا سکون اور قاف مکسورہ پڑھا گیا ہے۔ اکثر قراء دونوں کو مکسور پڑھتے ہیں۔ جہد ایمانہم۔ جہد مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مصدریت کی بناء پر منصوب ہو۔ اصل عبارت اقسام باللہ جہد الیمین جہدا ہو۔ فعل یعنی جہد حذف کر دیا گیا اور مصدر کو متذکر کر دیا گیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ حال ہو۔ اصل عبارت ہے محتہدین فی ایمانہم۔

طاعة معروفة۔ اس کے بعد مصنف نے خیر من قسمکم کی عبارت مقدر مان کر اشارہ کیا ہے کہ یہ مبتداء موصوفہ ہے۔ جس کی خبر محذوف ہے اور یہ بھی امکان ہے کہ اصل عبارت یہ ہو امر کم ای الذی یطلب منکم طاعة معروفة۔ یعنی ہم تم سے جو

چیز چاہتے ہیں وہ متعارف طاعت ہے۔

منکم۔ اس میں من تبعضیہ ہے جو اپنے مجرور کے ساتھ مل کر صلہ ہے المذین کا۔

لایشور کون بی شیاء۔ جملہ متانفہ ہے اور اس میں چند اعرابی صورتیں ہیں کہ یہ سوال مقدر کا جواب ہو یا مبتداء مقدر کی خبر ہو۔
وعد اللہ کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے۔ لیست خلفہم کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے یا اسی کے فاعل سے لیند لہم کے
مفعول سے حال واقع ہو رہا ہو یا پھر اسی کے فاعل سے۔

لایحسبن۔ یحسبن اور تحسبن دونوں ہو سکتے ہیں۔ دونوں صورتوں میں رسول فاعل ہوگا اور الذین کفروا اور اس کا
مابعد اس کا مفعول۔

﴿تشریح﴾:..... منافقین کے تذکرہ کے بعد اب مومنین کا ذکر ہے کہ یہ لوگ قرآن وحدیث کے احکام کی کامل و مکمل پابندی
کرتے ہیں اور اس پر فوراً البیک کہتے ہیں۔ ان کا عمل ان کے قول کے مطابق ہوتا ہے۔ اس کی خلاف ورزی کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔
تو ایسے ہی لوگ کامیاب و باامرا ہیں اور جو شخص خدا اور رسول کا فرمانبردار بن جائے جو حکم ملے اسے بجالائے اور جن چیزوں سے روکا
جائے اس سے باز رہے وہ دنیا و آخرت میں فلاح یاب ہیں۔ ان کے مقابل میں پھر انہیں منافقین کا تذکرہ ہے کہ وہ آنحضور ﷺ کے
پاس آ کر خیر خواہی اور وفاداری کرتے ہیں اور قسمیں کھا کھا کر یقین دلاتے ہیں کہ ہم جہاد کے لئے تیار بیٹھے ہیں۔ صرف آپ کے حکم کی
تائید ہے۔ حکم ملتے ہی بال بچوں کو چھوڑ کر میدان جنگ میں پہنچ جائیں گے۔ اس پر ارشاد خداوندی ہے کہ قسمیں نہ کھاؤ۔ تجارتی اطاعت
و فرمانبرداری کی حقیقت خوب اچھی طرح معلوم ہے۔ زبانی دعوؤں سے کچھ نہیں ہوتا۔ مخلصانہ عمل کی ضرورت ہے۔ تم کچھ بھی ظاہر کرتے
رہو۔ خدا تعالیٰ تمام چیزوں سے واقف ہے۔

ارشاد ہے کہ خدا اور اس کے رسول کی اتباع کرو۔ اگر تم نے اس سے روگردانی کی تو اس کا وبال تمہارے سروں پر ہے۔ کیونکہ نبی
کے ذمہ تو صرف پیغام خداوندی کو لوگوں تک پہنچا دینا تھا۔ سو وہ تبلیغ کے فرائض کو پوری طرح ادا کر چکے۔ اب اس پر عمل کرنا نہ کرنا تمہارا
کام ہے۔ اور ہدایت صرف اطاعت رسول میں ہے کیونکہ صراط مستقیم کا داعی وہی ہے اور احکام خداوندی و مرضیات الہی کے علم کا
بندوں کے پاس سوائے وساطت رسول کے اور کوئی راستہ نہیں۔ رسول کا کام تو صرف بندوں تک پہنچا دینا تھا۔ زبردستی کسی کو ہدایت
پر مجبور کرنا اس کا کام نہیں۔

پھر آنحضور ﷺ کو خطاب ہے کہ آپ کی امت کو حکومت و سلطنت عطا کی جائے گی۔ ممالک پر ان کا قبضہ ہوگا۔ آج یہ کفار
سے لرزاں و ترساں ہیں۔ آئندہ کل میں حکومت ان کی ہوگی۔ یہ اطمینان و سکون کی زندگی گزاریں گے۔ جیسا کہ ان سے پہلے
جالوت اور دوسری ظالم قوموں کے مقابل میں طاوت کو حکومت ملی اور اسی طرح سرکش و نافرمان قوم عمالقہ کے مقابلہ میں بنو
اسرائیل کو حکومت دی گئی۔

ارشاد ہے کہ جو قوم بھی ایمان و مقتضیات ایمان پر عمل کرے گی اسے خدا تعالیٰ ایسے ہی غلبہ عطا فرماتے ہیں۔ یہ پیشین گوئی صحیح اور
درست ہو کر رہی کہ خیر، جزیرہ عرب اور یمن وغیرہ تو خود آنحضور ﷺ کے دور میں ہی فتح ہو چکے تھے اور آپ ﷺ کے بعد بھی فتوحات کا
یہ سلسلہ جاری رہا اور شام، مصر، اندلس، قبرص اور یہاں تک کہ چین تک یہ فتوحات حاصل ہوئیں اور اقصائے مشرق سے انتہائے مغرب
تک یہ دین پھیل گیا۔ اس آیت کی وضاحت کے وقت اس کا زمانہ نزول ذہن میں ضرور ہے۔ جبکہ مسلمان تمام تر حالت مغلوبیت میں
تھے۔ آنحضور ﷺ کی تکذیب کی جارہی تھی۔ مسلمان ہر وقت خائف و پریشان رہتے تھے۔ اس وقت یہ حکومت ارضی کی پیشین گوئی صحیح

حالت ہوئی اور فتوحات کا یہ سلسلہ قائم ہوا۔ لیکن اس حکومت و سلطنت کے حصول کے لئے شرط یہ تھی کہ خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے رہیں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائیں۔

اور جب تک یہ بات رہی اس وقت تک مسلمانوں کا غلبہ و اقتدار قائم رہا اور ان کی سلطنتیں قائم رہیں اور جوں جوں ایمان کمزور ہوتا گیا یہ دنیوی سلطنت اور شان و شوکت بھی جاتی رہی۔ اور آج مسلمانوں کی بد حالی و پستی کی یہی وجہ ہے۔ اسی کو فرمایا گیا کہ اس وعدہ حکومت ارضی کے پورا ہونے کے باوجود جو کوئی کفر کرے گا وہ نافرمان و سرکش ہوگا اور ایسے لوگوں سے حکومت ارضی کا کوئی وعدہ نہیں۔

اسی مضمون کی تاکید کے لئے مزید ارشاد ہے کہ نمازوں کی پابندی کرو۔ غریبوں اور مسکینوں کی خبر گیری رکھو اور اپنے مال میں سے ان فقراء کے لئے بھی خدا کے نام پر کچھ نکالو اور ہر چیز میں خدا اور خدا کے رسول کی اطاعت کرو۔ یہی طریقہ خدا کی رحمت کے حاصل کرنے کا ہے۔

آنحضور ﷺ سے فرمایا گیا کہ آپ یہ گمان نہ کریں کہ آپ کو جھٹلانے والے یا آپ کو نہ ماننے والے ہم پر غالب آجائیں گے یا ادھر ادھر بھاگ کر ہمارے عذاب اور ہماری گرفت سے بچ جائیں گے۔ ہم نے ان کا ٹھکانہ جہنم مقرر کر دیا ہے اور یہ بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا
الْحُلُمَ مِنْكُمْ مِنَ الْأَحْرَارِ وَعَرَفُوا أَمْرَ النِّسَاءِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فِي ثَلَاثَةِ أَوْقَاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ
وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ أَوْ وَتِ الظُّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ
بِالْبَرِّفِ خَيْرٌ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرٍ بَعْدَهُ مُضَافٌ وَقَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ أَيْ هِيَ أَوْقَاتٌ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ أَوْقَاتٍ
مَنْصُوبًا بَدَلًا مِنْ مَحَلِّ مَاقْبَلَةٍ قَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ وَهِيَ لِالْقَاءِ الثِّيَابِ فِيهَا تُبَدُّ فِيهَا الْعَوْرَاتُ لَيْسَ
عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ أَيْ الْمَمَالِكِ وَالصِّيَّانِ جُنَاحٌ فِي الدُّخُولِ عَلَيْكُمْ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ بَعْدَهُنَّ أَيْ بَعْدَ
الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ هُمْ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ لِلْخِدْمَةِ بَعْضُكُمْ طَائِفٌ عَلَى بَعْضٍ وَالْحُمْلَةُ مُؤَكَّدَةٌ لِمَا قَبْلَهَا
كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ مَا ذُكِرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ أَيْ الْأَحْكَامَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِأُمُورِ خَلْقِهِ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾
بِمَادْبَرَةٍ لَهُمْ وَآيَةُ الْاسْتِئْذَانِ قِيلَ مَنْشُوعَةٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاوَنَ النَّاسُ فِي تَرْكِ الْاسْتِئْذَانِ وَإِذَا بَلَغَ
الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْأَحْرَارَ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ أَيْ الْأَحْرَارَ الْكِبَارُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ
النِّسَاءِ قَعْدُنَ عَنِ الْحَيْضِ وَالْوَلَدِ لِكِبَرِهِنَّ الْبُتْنَى لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا لِذَلِكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ
يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ مِنَ الْجَلْبَابِ وَالرِّدَاءِ وَالْقِنَاعِ فَوْقَ الْحِمَارِ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ مُظْهِرَاتٍ بِزِينَةٍ حَفِيفَةٍ
كَفَلَادَةٍ وَسَوَارٍ وَخَلْخَالٍ وَأَنْ يُسْتَغْفَنَ بِأَنْ لَا يَضَعْنَهَا خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِقَوْلِكُمْ عَلَيْكُمْ ﴿٦٠﴾

بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ فِي مَوَاكِلِهِمْ مَقَابِلِهِمْ وَلَا حَرَجٌ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَيْ بُيُوتِ أَوْلَادِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ أَيْ خَزَائِنَهُ لَكُمْ لِيُغِيرَ كُمْ أَوْ صَدِيقَكُمْ وَهُوَ مَنْ صَدَّقَكُمْ فِي مَوَدَّتِهِ الْمَعْنَى يَحُورُ الْأَكْلُ مِنْ بُيُوتِ مَنْ ذَكَرَ وَإِنْ لَمْ يَحْضُرُوا أَيْ إِذَا عَلِمَ رِضَاءُ هُمْ بِهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا مُجْتَمِعِينَ أَوْ أَشْتَاتًا مُتَفَرِّقِينَ جَمْعُ شَيْءٍ نَزَلَ فِيمَنْ تَخْرُجُ أَنْ يَأْكُلَ وَحْدَهُ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ مَنْ يُؤَاكِلُهُ يَتْرُكُ الْأَكْلَ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا لَكُمْ لَا أَهْلَ فِيهَا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَيْ قُولُوا السَّلَامَ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَرُدُّ عَلَيْكُمْ وَإِنْ كَانَ بِهَا أَهْلٌ فَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ تَحِيَّةٌ مُصَدَّرٌ حَيٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ مُثَابٌ عَلَيْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ أَيْ يُفَصِّلُ لَكُمْ مَعَالِمَ دِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾ لِكَيْ تَفْهَمُوا ذَلِكَ ۝^{۱۳} إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ أَيْ الرَّسُولِ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ كَحُطْبَةِ الْجُمُعَةِ لَمْ يَذْهَبُوا لِعُرُوضٍ غَدِرَ لَهُمْ حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ أَمَرَهُمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بِالْإِنْصِرَافِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا بَلْ تَقُولُوا يَا مُحَمَّدُ بَلْ قُولُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي لَيْلٍ وَتَوَاضِعٍ وَخَفِضِ صَوْتٍ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا أَيْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ فِي الْحُطْبَةِ مِنْ غَيْرِ اسْتِئْذَانٍ خُفْيَةٍ مُسْتَتْرِبِينَ بِشَيْءٍ وَقَدْ لِلتَّحْقِيقِ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَيْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ فِي الْآخِرَةِ الْآلِ إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ أَيُّهَا الْمُكَلَّفُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِفَاقِ وَ يَعْلَمُ يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فِيهِ الْفِتَنَاتُ عَنِ الْخِطَابِ أَيْ مَتَى يَكُونُ فَيُنَبِّئُهُمْ فِيهِ بِمَا عَمِلُوا مِنَ الْحَيْرِ وَالشَّرِّ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ ۝^۹ سَعٍ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَغَيْرِهَا عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ ۝^{۱۵}

ترجمہ: اے ایمان والو! تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جوڑ کے جد بلوغ کو نہیں پہنچے ہیں (لیکن عورتوں سے دلچسپی لینے لگے

ہیں اور ان کے مسائل سے واقف ہو چکے ہیں) ان کو تم سے تین وقتوں میں اجازت لینا چاہئے۔ ایک نماز صبح سے پہلے، دوسرے دوپہر کو جب اپنے کپڑے کو اتار دیا کرتے ہو اور تیسرے نماز عشاء کے بعد۔ یہ تین وقت تمہارے پردہ کے ہیں (ثلث مرفوع ہے مبتداء مقدر کی خبر ہونے کی بناء پر اس مبتداء کے بعد ایک مضاف ہے۔ مضاف الیہ یعنی ثلث۔ اس مقدر مضاف کے قائم مقام کیا گیا۔ عبارت اس طرح ہے۔ ہی اوقات ثلث عودۃ یا ثلث منصوب ہے اور لفظ اوقات مقدر ہے جو محلا منصوب ہے بدل ہونے کی بناء پر مضاف الیہ قائم مقام مضاف ہے۔ اب عبارت یوں ہوگی۔ تلک الاوقات الثلثة للقاء الثیاب فیہا من الجسد ان اوقات کے سوانہ تم پر کوئی الزام ہے اور نہ ان (مملوکوں) پر (بغیر اجازت کے داخل ہونے پر) وہ (ان تینوں اوقات کے علاوہ) بکثرت آتے جاتے رہتے ہیں۔ کوئی کسی کے پاس (خدمت کے لئے) اسی طرح پر خدا تعالیٰ تم سے اپنے احکام صاف صاف بیان کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے (لوگوں کے امور کو) حکمت والا ہے (اور اپنی اسی حکمت کے مطابق لوگوں کو یہ تدبیر بتائی۔ یہ آیت جس میں بغیر اجازت کے داخلہ کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ بعضوں کی رائے ہے کہ یہ منسوخ ہو چکی ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ حکم ابھی باقی ہے۔ لیکن خود لوگوں نے اجازت لینے میں سستی کر رکھی ہے) اور جب تم میں کے لڑکے بلوغ کو پہنچ جائیں تو انہیں بھی (تمام اوقات میں) اجازت لیننی چاہئے۔ جیسا کہ ان سے اگلے لوگ (یعنی وہ لوگ جو بالغ ہیں) اجازت لیتے ہیں۔ اسی طرح اللہ تم سے احکام صاف صاف بیان کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ جاننے والا، حکمت والا ہے اور بڑی بوڑھیاں (جنہیں حیض کا آنا بند ہو گیا اور پیدائش اولاد کا سلسلہ رک چکا ہے) جن کو نکاح کی امید نہ رہی ہو، ان کو اس بات میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے زائد کپڑے (مثلاً پردہ، چادر اور سر پر ڈالنے والا رومال) اتار رکھیں۔ بشرطیکہ زینت کو دکھلانے والیاں نہ ہوں۔ اور اگر (اس اجازت کے باوجود اس سے بھی) احتیاط رکھیں تو ان کے حق میں اور بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ (سب کچھ) سنتا اور (سب کچھ) جانتا ہے۔ نہ اندھے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ، اور نہ بیمار کے لئے کچھ مضائقہ اور نہ خود تمہارے لئے اس میں کچھ مضائقہ کہ تم اپنے گھروں سے (یعنی اپنی اولاد کے گھروں سے) کھانا کھاؤ۔ یا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماں کے گھر سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموں کے گھروں سے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے (مطلوب یہ ہے کہ ان مذکورہ گھروں سے بغیر ان کی اجازت کے ان کی عدم موجودگی میں بھی کھا سکتے ہو۔ کیونکہ ان گھروں میں عموماً اجازت حاصل ہی ہوتی ہے) تم پر (اس میں بھی) کوئی الزام نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ کھاؤ (اشتہاستاً جمع ہے شست کی۔ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو تنہا کھانے میں دشواری محسوس کرتے تھے اور جب تک کوئی دوسرا ساتھ کھانے والا نہ ہوتا تو کھانا چھوڑ دیتے) پھر جب گھروں میں داخل ہونے لگو تو اپنے لوگوں کو سلام کر لیا کرو (دوسرا ترجمہ۔ جب گھر میں داخل ہونے لگو اور وہاں کوئی موجود نہ ہو تو اپنے اوپر سلام کر لیا کرو اور کہو کہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ اور اگر گھر میں کوئی موجود ہو تو انہیں سلام کر لیا کرو) جو کہ دعا کے طور پر ہے اور خدا تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔ اللہ تعالیٰ تم سے کہوں کہ اسی طرح احکام بیان کرتا ہے تاکہ تم سمجھو۔ پس مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں اور جب رسول کے پاس کسی ایسے کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے (جیسے خطبہ جمعہ وغیرہ کے لئے) اور اتفاقاً وہاں سے جانے کی ضرورت پڑتی ہے تو جب تک اجازت نہیں لے لیتے نہیں جاتے۔ بے شک جو لوگ آپ سے (ایسے موقع پر) اجازت لیتے ہیں تو وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں۔ تو جب (اہل ایمان) ایسے مواقع پر اپنے کسی کام کے لئے اجازت طلب کریں تو آپ ان میں سے جس کے لئے چاہیں اجازت دے دیا کریں اور آپ ان کے لئے اللہ

سے مغفرت کی دعا بھی کیجئے۔ بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

تم لوگ رسول کے بلانے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے (اور نبی کو جب تمہیں مخاطب کرنا ہو تو یا محمد ﷺ) کہہ کر آواز نہ دو۔ بلکہ ادب و احترام کے ساتھ یا نبی اللہ یا رسول اللہ وغیرہ جیسے الفاظ کے ساتھ نرمی سے آواز دو۔ اللہ ان لوگوں کو جانتا ہے جو دوسروں کی آڑ میں ہو کر تم میں سے (مجلس نبوی ﷺ سے) کھسک جاتے ہیں (اسی طرح خطبہ جمعہ وغیرہ کے درمیان بغیر کسی اجازت کے چھپ چھپا کر چلے جاتے ہیں) ان لوگوں کو جو اللہ کے حکم کی مخالفت کر رہے ہیں۔ اس بات سے ڈرنا چاہئے کہ کہیں ان پر (دنیا ہی میں) کوئی آفت نازل ہو جائے یا انہیں کوئی دردناک عذاب آ پکڑے۔ یاد رکھو کہ اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے جس پر تم اب ہو (یعنی ایمان یا نفاق پر) اور اللہ تعالیٰ اس دن کو بھی جانتا ہے جس میں سب اس کے پاس لوٹائے جائیں گے۔ پھر وہ ان سب کو جتلا دے گا جو کچھ انہوں نے (اچھایا برا) کیا تھا اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... ثلث مرات. ثلث منصوب بر بناء ظرف ہے۔ عبارت ہے۔ ثلث اوقات یہ بھی ممکن ہے کہ منصوب مصدریت کی بناء پر ہو۔ اب عبارت ہوگی۔ ثلث استیذانات. ثلث عورات لکم. یہ خبر مقدر ہے عشاء پر وقف کرنا ہوگا اور اگر ثلث کو منصوب پر نہیں تو پھر لکم پر وقف کرنا ہوگا۔
بدلا من محل. یعنی من قبل صلوة الفجر سے بدل واقع ہو رہا ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ ہی الاوقات الثلاثة مبتدا ہو اور تبدوا فیہا العورات اس کی خبر۔

غیر متبرجت بزینۃ اس میں با تعدیہ کی ہے۔ اسی وجہ سے متعدی کے ساتھ تفسیر کی گئی۔ لازم کی متعدی کے ساتھ تفسیر اکثر و بیشتر کر دی جاتی ہے۔ زینۃ تبرج کے مفعول میں داخل نہیں جیسا کہ بعضوں کو وہم ہو گیا۔ اس لئے با کو مفعول پر زائد ماننا غلط ہے۔
بیوت اولاد کم اپنی اولاد کے گھر مراد ہیں۔ کیونکہ اولاد اور ان کے اموال عرفاً و شرعاً باپ ہی کی ملکیت سمجھے جاتے ہیں ورنہ ظاہر ہے کہ ذاتی گھر مراد لینے میں کوئی فائدہ نہیں۔ کیونکہ انسان کو اپنے گھر کھانے میں کوئی تکلف نہیں ہوتا اور یہ بھی ممکن ہے کہ اعزہ و اقارب کے گھروں کو ذاتی گھر کا درجہ دیا گیا ہو۔

لو اذا ممکن ہے کہ یہ مصدر ہونے کی بناء پر منصوب ہو اور اصل عبارت یوں ہو۔ يتسللون منکم تسلاً و بلا بدون لو اذا۔ اور دوسرا امکان یہ ہے کہ مصدر قائم مقام حال ہے یعنی بمعنى ملا بدین۔

﴿تشریح﴾:..... اس سورت کے شروع میں اجنبیوں وغیرہ سے متعلق حکم آچکا ہے۔ اب یہ حکم اپنے قریبی رشتہ داروں، نوکروں اور نابالغ لڑکوں سے متعلق ہے، جنہیں گھروں میں بار بار آنے جانے کی ضرورت پڑتی رہتی ہے۔ ان کے لئے سابقہ حکم کی پابندی دشوار تھی۔ اس وجہ سے ان کے لئے الگ سے حکم نازل ہو رہا ہے۔

ارشاد ہے کہ تین وقتوں میں نوکروں اور نابالغ بچوں کو بھی اجازت مانگنی چاہئے۔ صبح کی نماز سے پہلے، دوپہر میں اور عشاء کی نماز کے بعد۔ کیونکہ یہ تینوں وقت عام طور پر تخلیہ و استراحت کے ہوتے ہیں۔ لیکن فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ان تینوں وقتوں کی تخصیص نہیں ہے بلکہ جہاں جیسی ضرورت ہوگی اسی کے مطابق حکم لگایا جائے گا۔ ہاں ان اوقات کے علاوہ دوسرے وقتوں میں ان کے اوپر کوئی پابندی نہیں۔ ورنہ دشواری ہو جائے گی۔ البتہ اگر بچہ جو ان ہو جائے تو پھر انہیں ان تین وقتوں کے علاوہ دوسرے اوقات میں بھی اجازت لے

کر ہی آنا چاہئے۔ جیسا کہ اس سے پہلے حکم آچکا ہے اور وہ عورتیں جو بوڑھی ہو چکی ہوں اور ان کی طرف اب کوئی رغبت باقی نہ رہی ہو اور ان کی بے پردگی سے کسی فتنہ کا احتمال نہ ہو تو پھر انہیں اجازت ہے کہ وہ پردہ کا زیادہ اہتمام نہ کریں۔ لیکن اظہار زینت مقصود نہ ہو۔ ویسے اگر یہ بوڑھی عورتیں بھی احتیاطی کام لیں تو یہ ان کے لئے بہتر ہے۔

ایک خاص حکم:..... جاہلیت عرب میں دستور یہ تھا کہ جو شخص کسی کے یہاں جاتا تو بے تکلف اس کے یہاں کی چیزیں کھانا پینا شروع کر دیتا۔ بلکہ اس میں نوبت ظلم تک پہنچ چکی تھی۔ جس سے گھروالے پریشان ہو جاتے۔ جب آیت لاتساکلوا اموالکم بینکم بالساطل نازل ہوئی تو متقی مسلمان ضرورت سے زیادہ احتیاط کرنے لگے اور ان جگہوں میں بھی کھانے پینے سے پرہیز کرنے لگے جہاں رضائینی طور پر معلوم تھی۔ اور اپنے ساتھ اندھے، لنگڑے اور معذوروں وغیرہ کا لے جانا تو بالکل ہی ختم ہو گیا۔ اس شدت احتیاط کو توڑنے اور اعتدال قائم کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔

مطلب یہ ہے کہ ان مذکورہ گھروں میں خود کھالینے یا معذورین کو کھلا دینے میں جب کہ صاحب خانہ کی رضا کا یقین ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ گھروں کی تفصیل بتاتے ہوئے کہا گیا کہ اپنے لڑکوں کے گھروں میں، اپنے باپ اور ماں کے گھروں میں، بھائی اور بہنوں کے گھروں میں، چچا، ماموں، پھوپھی، خالہ کے گھروں میں، اسی طرح اپنے دوستوں کے گھروں میں اور وجہ اس کی یہی ہے کہ اغلباً ان جگہوں پر رضا حاصل ہی ہوتی ہے۔ البتہ اگر کہیں عدم رضا ہو تو فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ان جگہوں پر یہ حکم باقی نہیں رہے گا۔ اسی طرح ان گھروں کے علاوہ بھی کہیں رضا حاصل ہو تو وہاں بھی یہ حکم ثابت ہو جائے گا۔ غرض یہ کہ اس حکم کا مدار صاحب خانہ کی رضا و عدم رضا ہے۔ البتہ اجازت کے لئے یہ ضروری نہیں کہ ہمیشہ صریحی ہو۔ بلکہ ضمنی و عرفی اجازت بھی اجازت ہی ہے۔

بعض صحابہ کرامؓ کو فرط تقویٰ میں اپنے متعلق یہ خیال ہو گیا کہ ساتھ ساتھ کھانے میں کہیں ایسا نہ ہو کہ میں زیادہ کھا جاؤں اور ساتھیوں کی حق تلفی ہو۔ اس تنگی اور دشواری کو دور کرنے کے لئے ارشاد ہوا کہ اس طرح کے دقیق احتمالات قابل اعتنا نہیں۔ یعنی صرف اس دوسرے کی بناء پر کہ کہیں میں زیادہ نہ کھالوں، ساتھ کھانا چھوڑ دیا جائے۔ یہ کوئی بات نہیں۔ البتہ اگر کسی کے ساتھ کھانے پر گھروالے کی رضائے ہو تو اس صورت میں اجتناب کرنا چاہئے۔

فرمایا گیا کہ جب اپنے گھروں میں داخل ہو سلام کر لیا کرو۔ یہ خیر و برکت کی چیز ہے۔ اسی طرح بعضوں نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جب تم ان مذکورہ گھروں میں داخل ہو اور وہاں کوئی موجود نہ ہو تو پھر بھی سلام کر لیا کرو۔ جس کے الفاظ یہ ہوں۔ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ کیونکہ انسانوں کی عدم موجودگی میں فرشتے اس کا جواب دیا کرتے ہیں۔

بارگاہ رسالت:..... منافقین کو تو آنحضور ﷺ کی مجلس میں حاضری ہی بارگزرتی تھی اور اگر آ بھی جاتے تو موقعہ پا کر چپکے سے کھسک جاتے۔ ان کے مقابل میں مومنین کا یہ معاملہ تھا کہ اگر انہیں جانے کی کوئی ضرورت بھی پیش آ جاتی تو بغیر اجازت کے مجلس سے نہ اٹھتے۔ بلکہ پہلے آنحضور ﷺ سے اجازت طلب کرتے اور جب اجازت مل جاتی تو جاتے تھے۔

اسی کی تعلیم قرآن نے ان کو دی بھی کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ جب رسول ﷺ کسی کام کے لئے انہیں جمع کریں اور درمیان میں کسی ضرورت کی وجہ سے جانے کی ضرورت پیش آ جائے تو اجازت لے کر وہاں سے اٹھنا چاہئے اور خصوصاً ایسے وقت میں جبکہ کسی ضروری

امر کے لئے مجلس ہو رہی ہو۔ مثلاً نماز جمعہ، نماز عید یا اسی طرح کی کوئی مجلس شوریٰ ہو اور دوسری تعلیم آنحضور ﷺ کو دی گئی کہ اگر ان مسلمانوں میں سے کوئی اپنے کسی ضروری کام کے لئے آپ سے اجازت طلب کر لے تو آپ ﷺ ان میں سے جسے چاہیں اجازت دے دیا کریں اور جس کا جانا آپ مناسب نہ سمجھیں، اسے روک لیا کریں۔

پھر ارشاد ہوا کہ نبی کا ادب و احترام رکھو اور جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے کو آواز دیتے ہو۔ اسی طرح آنحضور ﷺ کو بھی صرف یا محمد کہہ کر نہ پکارو۔ بلکہ کمال ادب و احترام کے ساتھ یا نبی اللہ..... یا..... یا رسول اللہ کہہ کر آواز دو اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ رسول ﷺ جب تم کو بلائیں تو ان کے ساتھ یہ معاملہ نہ ہونا چاہئے کہ جی چاہا آگئے اور جی چاہا تو نہ آئے بلکہ رسول کا بلانا ایک حاکمانہ حیثیت رکھتا ہے۔ جس پر لیک کہنا واجب ہے۔ فقہاء نے کہا ہے کہ یہی حکم امام کا ہے کہ اگر وہ بلائے تو جانا واجب ہے اور بغیر اجازت وہاں سے آنا ناجائز ہے اور یہی مطلب ما قبل کے مضمون کے اعتبار سے زیادہ مناسب ہے۔

بعد کی آیت میں انہیں منافقین کے لئے وعید آئی ہے جو بغیر اجازت کے چھپ چھپ کر مجلس سے چلے جاتے تھے کہ کہیں ان پر دنیا ہی میں کوئی آفت نہ آجائے یا پھر آخرت میں کسی دردناک عذاب میں مبتلا کر دیئے جائیں۔

اب اپنے اختیار و اقتدار کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد ہے کہ وہ ذات جو زمین و آسمان کی مالک ہے وہ بندوں کے تمام احوال سے واقف ہے۔ اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ وہ بندوں کے تمام اعمال و عقائد کو خوب جانتا ہے اور جب یہ خدا تعالیٰ کی طرف لوٹائے جائیں گے تو انہیں اپنے کئے ہوئے کی سزا مل جائے گی۔

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ ۖ الْوَالدِّينُ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَىٰ رَحِيمًا
فَمَدَنِيٌّ وَهُوَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَبَارَكَ تَعَالَى الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ
وَالْبَاطِلِ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ آيَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ دُونَ الْمَلِكَةِ نَذِيرًا ﴿١﴾ مُحَوِّفًا مِنْ
عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي
الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ شَانِهِ أَنْ يَخْلُقَ فَقَدْرَةً تَقْدِيرًا ﴿٢﴾ سَوَاهُ تَسْوِيَةٍ وَاتَّخَذُوا آيَ الْكُمَارِ
مِنْ دُونِهِ آيَ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ إِلَهَةً هِيَ الْأَصْنَامُ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يَخْلُقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ
لأنفسهم ضَرًّا أَى دَفْعَةً وَلَا نَفْعًا أَى جَزَاءً وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً أَى إِمَاتَةً لِأَخِيذٍ وَأَحْيَاءَ
لِأَحَدٍ وَلَا نَشُورًا ﴿٣﴾ أَى بَعَثًا لِلْأَمْوَاتِ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا آيُ مَا الْقُرْآنُ إِلَّا أَفْكَ
كَذَّبَ بِفِتْنَةِ مُحَمَّدٍ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ ۖ وَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ تَعَالَى فَقَدْ جَاءَ وَأَظْلَمًا
وَرُؤُوسًا ﴿٤﴾ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا آيَ بِهِمَا وَقَالُوا أَيْضًا هُوَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكَاذِبُهُمْ جَمَعَ أُسْطُورَةً بِالضَّمِّ
اكتتبها انتسخها من ذلك القوم بغيره فهي تُمَلَّى تُقْرَأُ عَلَيْهِ لِيَحْفَظَهَا بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٥﴾ غُدُوءَ
وَعَشِيًّا قَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ قُلِ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ الْعَتَبِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ
غَفُورًا لِلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٦﴾ بِهِمْ وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ
لَوْلَا هَلَّا أَنْزَلَ إِلَهُهُ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ يَصْدَفُ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ مِنَ السَّمَاءِ يُنْفِقُهُ
وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَشْيِ فِي الْأَسْوَاقِ لِطَلَبِ الْمَعَاشِ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ بُسْتَانٌ يَأْكُلُ مِنْهَا أَى مِنْ ثَمَارِهَا

فَيَكْفِي بِهَا وَفِي قِرَاءَةِ تَاكُلُ بِالنُّونِ أَيْ نَحْنُ فَيَكُونُ لَهُ مَرِيَّةٌ عَلَيْنَا بِهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ أَيْ الْكَافِرُونَ
لِلْمُؤْمِنِينَ إِنْ مَا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُسْحُورًا ﴿۸﴾ مَحْدُوعًا مَغْلُوبًا عَلَى عَقْلِهِ قَالَ تَعَالَى أَنْظِرْ كَيْفَ
ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ بِالْمَسْحُورِ وَالْمُحْتَاجِ إِلَى مَا يُفْقَهُ وَالِى مَلِكٍ يَقُومُ مَعَهُ بِالْأَمْرِ فَضَلُّوا بِذَلِكَ
عَنِ الْهُدَى فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿۹﴾ طَرِيقًا إِلَيْهِ تَبَرَّكَ تَكَاثَرَ خَيْرًا الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ
خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ الَّذِي قَالُوا مِنَ الْكَثْرِ وَالْبُسْتَانِ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَيْ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُ
شَاءَ أَنْ يُعْطِيَهُ إِيَّاهَا فِي الْأَحِرَةِ وَيَجْعَلَ بِالْحَزْمِ لَكَ قُصُورًا ﴿۱۰﴾ أَيْضًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ اسْتِيفًا بَلْ
كَذَبُوا بِالسَّاعَةِ الْقِيَامَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿۱۱﴾ نَارًا مُسْعِرَةً أَيْ مُشْتَدَّةً إِذَا
رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ أَبْعِيدَ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا غَلِيَانًا كَالْغَضَبَانِ إِذَا غَلَا صَدْرُهُ مِنَ الْغَضَبِ وَزَفِيرًا ﴿۱۲﴾
صَوْتًا شَدِيدًا أَوْ سَمَاعُ التَّغِيْظِ رُؤْيَتُهُ وَعِلْمُهُ وَإِذَا أَلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ بِأَنْ
يُضَيِّقُ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا حَالٌ مِنْ مَكَانًا لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ صِفَةٌ لَهُ مُقَرَّنِينَ مُصَفِّدِينَ قَدْ قَرَنْتَ أَيْدِيَهُمْ إِلَى
أَعْنَاقِهِمْ فِي الْأَغْلَالِ وَالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ دَعُوا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿۱۳﴾ هَلَاكًا فَيَقَالُ لَهُمْ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ
ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿۱۴﴾ لِعَذَابِكُمْ قُلْ أَذِلَّكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْوَعِيدِ وَصِفَةُ النَّارِ خَيْرٌ
أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ هَآ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى جَزَاءُ ثَوَابًا وَمَصِيرًا ﴿۱۵﴾ مَرْجَعًا
لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُ وَنَ خَلِيدِينَ حَالٌ لَازِمَةٌ كَانَتْ وَعَذَابُهُمْ مَا ذَكَرَ عَلَى رَبِّكَ وَعَذَابٌ مَسْئُولًا ﴿۱۶﴾
فَيَسْأَلُهُ مَنْ وَعَذَابِهِ رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ أَوْ يَسْأَلُهُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ
الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بِالنُّونِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
وَعِيسَى وَعِزْرِيَّ وَالْحَنِ فَيَقُولُ تَعَالَى بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَالنُّونِ وَالْمَعْبُودِينَ اثْبَاتًا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِينَ ؕ أَنْتُمْ
بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكُهُ أَضْلَلْتُمْ
عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَوْ قَتَلْتُمُوهُمْ فِي الضَّلَالِ بِأَمْرِكُمْ إِيَّاهُمْ بِعِبَادَتِكُمْ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿۱۷﴾ طَرِيقَ
الْحَقِّ بِنَفْسِهِمْ قَالُوا سُبْحَنَكَ تَنْزِيهَا لَكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي يَسْتَقِيمُ لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ
دُونِكَ أَى غَيْرِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ وَمِنْ زَائِدَةٍ لِنَاكِيدِ النَّفْيِ وَمَا قَبْلَهُ الْغَائِي فَكَيْفَ نَأْمُرُ بِعِبَادَتِنَا
وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ بِطَالَةِ الْعُمُرِ وَسَعَةِ الرِّزْقِ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ تَرَكُوا الْمَوْعِظَةَ
وَالْإِيمَانَ بِالْقُرْآنِ وَكَانُوا قَوْمًا ثُبُورًا ﴿۱۸﴾ هَلَكَى قَالَ تَعَالَى فَقَدْ كَذَبُوكُمْ أَى كَذَّبَ الْمَعْبُودُونَ بِمَا

تَقُولُونَ بِالْفَوْقَانِيَةِ أَنَّهُمُ إِلَهَةٌ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ أَى لَا هُمْ وَلَا أَنْتُمْ صَرْفًا دَفْعًا
لِلْعَذَابِ عَنْكُمْ وَلَا نَصْرًا مِّنْكُمْ مِنْهُ وَمَنْ يَظْلِمْ يُشْرِكْ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿۱۹﴾ شَدِيدًا فِى
الْآخِرَةِ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَمْشُوا فِى الْأَسْوَاقِ
فَأَنْتَ مِثْلَهُمْ فِى ذَلِكَ وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ كَمَا قِيلَ لَكَ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۖ إِنَّتِلَى الْغَنَى بِالْفَقِيرِ
وَالصَّحِيحُ بِالْمَرِيضِ وَالشَّرِيفُ بِالْوَضِيعِ يَقُولُ الثَّانِى فِى كُلِّ مَالٍ لَا أَكُونُ كَالْأَوَّلِ فِى كُلِّ انْتَصِرُونَ عَلَى
مَا تَسْمَعُونَ مِمَّنْ ابْتَلَيْتُمْ بِهِمْ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَى اصْبِرُوا وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿۲۰﴾ بِمَنْ يَصْبِرُ وَيَمْنُ يَجْزَعُ ۚ

۱۷

ترجمہ: بڑی عالیشان ہے وہ ذات جس نے یہ فیصلہ کیا کہ کتاب (یعنی قرآن) اپنے بندہ خاص (آنحضور ﷺ) پر اتاری تاکہ وہ سارے دنیا جہاں والوں کے لئے (باستثناء فرشتہ) ڈرانے والا ہو (خدا تعالیٰ کے عذاب سے۔ قرآن کے لئے فرقان کا لفظ اس وجہ سے مستعمل ہے کہ یہ حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والا ہے) ایسی ذات کہ آسمان و زمین اس کی ملک ہیں اور اس نے کسی کو اپنی اولاد قرار نہیں دیا اور نہ اس کا کوئی حکومت میں شریک ہے اور اس نے ہر چیز کو پیدا کیا۔ پھر سب کا الگ الگ انداز رکھا اور (مشرکوں نے) اللہ کے علاوہ (دیگر ایسے) خدا قرار دے رکھے ہیں جو کسی چیز کے خالق نہیں (بلکہ) خود ہی مخلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کا اور نہ کسی کی موت کا اختیار رکھتے ہیں، نہ کسی کی زندگی کا اور نہ کسی کے دوبارہ اٹھانے کا (یعنی نہ تو یہ کسی کو مارتا چاہیں تو مار سکتے ہیں اور نہ مردوں کو زندہ کر سکتے ہیں اور نہ مرنے کے بعد حیات ثانی دینے کا اختیار رکھتے ہیں) اور جو لوگ کافر ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) نرا جھوٹ ہے جس کو اس شخص (یعنی محمد ﷺ) نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگ (یعنی اہل کتاب) نے اس میں ان کی مدد کی ہے (اس کے جواب میں خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ) یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) تو انگوٹوں کی بے سند باتیں ہیں (اساطیر جمع سے اسطورہ کی) جن کو اس شخص نے نکھو لیا ہے پھر وہی اس (شخص) کو صبح شام پڑھ کر سناتا ہے (خدا تعالیٰ نے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا کہ) آپ کہہ دیجئے کہ اس کو اس ذات نے اتارا ہے جس کو آسمانوں اور زمین کے ہر راز کی خبر ہے۔ بے شک وہ بڑا مغفرت والا ہے (مومنین کے ساتھ) اور بڑا رحمت والا ہے (مومنین کے ساتھ) اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیسا ہے یہ رسول، جو کہ کھانا کھاتا ہے اور (ہماری طرح) بازاروں میں چلتا پھرتا ہے۔ اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا کہ وہ اس کے ساتھ رہ کر ڈراتا یا اس کے پاس کوئی خزانہ غیب سے آ پڑتا (تاکہ اسے سب معاش کے لئے بازار وغیرہ جاننا نہ پڑتا) یا اس کے پاس کوئی باغ ہوتا جس سے یہ کھاتا پیتا (اور جو اس کے لئے کفایت کرتا) اور ایک قرأت میں بجائے یا کل کے نام کی جمع متکلم کا صیغہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کے پاس باغ ہوتا تو ہم اس سے کھاتے پیتے اور یہ ہماری اوپر ان کی فضیلت کا ایک ذریعہ ہوتا (اور ایمانداروں سے) یہ ظالم کہتے ہیں کہ تم لوگ تو بس ایک سحر زدہ شخص کی پیروی کر رہے ہو (جس کی عقل سلب ہو چکی ہے) اللہ نے فرمایا دیکھئے تو یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب عجیب باتیں بیان کرتے ہیں (کہ یہ سحر زدہ اور غریب ہیں یا یہ کہ کوئی فرشتہ ان کے شریک کار ہونا چاہئے تھا) سو وہ بالکل گمراہ ہو گئے۔ پھر وہ بالکل راہ نہ پاسکے۔ وہ ذات بڑی عالیشان ہے۔ اگر وہ چاہے تو آپ کو اس (باغ اور خزانہ) سے بھی بہتر چیز دے دے (یعنی بہت سے) باغات کہ ان کے نیچے نہریں بہتی ہوں اور آپ کو (بہت سے) نخل دے دے۔ اصل یہ ہے کہ یہ لوگ قیامت کے منکر ہیں اور ہم نے اس کے لئے جو قیامت کو جھٹلائے، دوزخ تیار کر رکھی ہے۔ وہ ان کو

دور سے دیکھے گی تو یہ اس کا جوش و خروش (دور ہی سے) سنیں گے۔ (وہ شدت غضب میں اس طرح کھول رہی ہوگی جیسے غصہ کی حالت میں دل دھڑکنے لگتا ہے۔ اور اس کے اندر خوفناک قسم کی آواز بھی ہوگی) اور جب وہ اس میں کسی تنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے (حقیقتاً تشدید اور بغیر تشدید دونوں طرح پڑھا گیا ہے اور منہا حال واقع ہو رہا ہے۔ ممکناً سے ویسے اصل میں یہ صفت ہے ممکناً کی۔ لیکن جب نکرہ کی صفت موصوف پر مقدم ہوتا ہے حال کا اعراب دیتے ہیں) تو وہ موت کو پکاریں گے (اس وقت ان سے کہا جائے گا کہ) آج ایک ہی موت کو مت پکارو۔ بلکہ بہت سی موتوں کو پکارو۔ آپ کہئے کہ آیا (یہ آگ کی مصیبت) اچھی ہے یا ہمیشہ رہنے کی جنت (اچھی ہے) جس کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے۔ وہ ان کے لئے (ان کی اطاعت کا) صلہ ہے اور آخری ٹھکانہ۔ انہیں وہاں جو کچھ وہ چاہیں گے ملے گا (آمین) وہ ہمیشہ رہیں گے۔ یہ وعدہ ہے ان کے پروردگار کے ذمہ اور قابل درخواست ہے (یا تو وہ شخص خود درخواست کرے گا اور کہے گا۔ رہنا اتنا ماو عدتنا علیٰ رسلک کہ آپ نے جو اپنے رسول کے ذریعہ وعدہ کر رکھا ہے اسے پورا کیجئے یا فرشتے ان کی طرف سے درخواست کریں گے اور کہیں گے کہ اے اللہ آپ انہیں اس جنت میں داخل کر دیجئے جس کا آپ نے ان سے وعدہ کر رکھا ہے۔) اور جس روز اللہ جمع کرے گا انہیں اور ان لوگوں کو جن کو وہ اللہ کے سوا پوجتے تھے (یعنی فرشتے۔ حضرت عیسیٰ، حضرت عزیز اور اسی طرح جنوں وغیرہ کو)۔ بحشر ہم فی کے ساتھ اور ان کے ساتھ دونوں قرأت ہیں۔ پھر ان (معبودین) سے (بطور اتمام حجت) کہے گا کہ کیا تمہیں نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا۔ یا یہ (خود ہی) راہ سے بھٹک گئے تھے؟ وہ (معبودین) عرض کریں گے کہ سبحان اللہ، ہماری مجال نہ تھی کہ ہم آپ کے سوا اور کار سازوں کو تجویز کریں (اولیاء مفعول اول ہے لستخذ کا اور من زمانہ ہے نفی کی تاکید کے لئے)۔

لیکن آپ نے تو ان کو اور ان کے بڑوں کو خوب آسودہ کیا (طول عمر اور کثرت رزق دے کر) یہاں تک کہ یہ آپ کی یاد ہی کو بھلا بیٹھے اور یہ لوگ خود ہی برباد ہو کر رہے (اس وقت خدا تعالیٰ ان عابدین سے کہے گا کہ تمہارے معبودوں ہی نے) تمہاری باتوں کو جھٹلا دیا۔ سواب نہ تو تم خود (عذاب کو) مال سکتے ہو اور نہ تمہیں مدد ہی پہنچ سکتی ہے اور جو تم میں سے ظلم کرے گا اپنے اوپر (شدت کر کے) اسے ہم بڑا عذاب چکھائیں گے۔

اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے ہیں سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازروں میں چلتے پھرتے تھے (آپ بھی انہیں کی طرح ہیں۔ نیز آپ سے پہلے ان انبیاء پر بھی اسی قسم کے اعتراضات کئے گئے) اور ہم نے تم میں سے ایک کو دوسرے کے لئے آزمائش بنایا ہے (مثلاً امیر کو غریب کے ساتھ، تندرست کو بیمار کے ساتھ اور شریف کو ذلیل کے ساتھ۔ چنانچہ یہ دوسرے طبقہ کے لوگ کہتے ہیں کہ ہم اول کی طرح نہیں) تو اب بھی صبر کرو گے؟ (اس آزمائش پر جس کا تذکرہ ہوا یہ استفہام معنی میں امر کے ہے کہ صبر کرنا چاہئے) اور آپ کا پروردگار بڑا دیکھنے والا ہے (کہ کون صبر کرتا ہے اور کون جزع فزع کرتا ہے اور بے صبری کا مظاہرہ کرتا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: جرہ۔ یہ حاصل معنی کا بیان ہے۔ نفع و ضرر میں مضاف کی تقدیر نہیں۔ نفع و نقصان ملک کی ضروریات میں سے ہیں۔ اس لئے بھی مضاف مقدر ماننے کی ضرورت ہوگی۔

ظلماً۔ منصوب ہے فزع الخافض اور جمل میں ہے کہ ظلماً جاء و اسے منصوب ہے۔ کیونکہ یہ متعدی استعمال ہوتا ہے۔

قال الظالمون۔ ضمیر کے بجائے اسم ظاہر استعمال کیا گیا۔ تاکہ معلوم ہو کہ ان کے ظلم کی انتہاء ہو گئی۔

السی وعدھا المتقون۔ قاضی بیضاری نے لکھا ہے کہ موصول کی جانب راجع ضمیر محذوف ہے اور خطیب کی عبارت یہ

ہے کہ وعدھا اللہ تعالیٰ لہم اس صورت میں موصول کی جانب لوٹنے والی وعدھا میں ہا ضمیر مونث ہے۔

۱۰۸۔ دونوں ہمزوں کے درمیان الف کا استعمال و ترک استعمال ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل دیا جائے اور الف کو مہملہ کے درمیان داخل کر کے دوسرے کو ترک کر دیا جائے۔
من اولیاء۔ یہ مفعول اول ہے تتخذوا کا۔ من زائدہ ہے نفی کی تاکید کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ اس سے پہلے یعنی من دونک مفعول ثانی تھا۔

بوراً۔ بانو کی جمع ہو سکتی ہے جیسے عائنو کی جمع عوذ۔ اور یہ بورا مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ بورا سے ماخوذ ہوگا جس کے معنی ہلاکت کے ہیں۔ مصدر ہونے کی صورت میں مذکر و مونث، مفرد وثنیہ وجمع برابر ہوں گے۔
رابطہ..... سورۃ فرقان سے پہلے سورۃ نور گزری ہے۔ جس میں خانوادہ رسول ﷺ کی تقدیس حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تقدس کا تفصیلی تذکرہ اور منافقین کی چیرہ دستیوں کا بیان تھا۔ مگر ان کو رہائشوں کے لئے اہلیت کی عظمت کا بیان کیا تثنیٰ بخش ہوتا جب کہ ان کو خود نبوت، نبی اور کتاب منزل کے بارے میں شکوک و شبہات تھے۔ بنیاد کی مضبوطی و استحکام کے بغیر اس پر کھڑی عمارت ہر وقت خطرہ میں ہے۔ اس لئے طبعی طور پر بنیاد کی استواری پہلی ضرورت ہے۔ اس لئے سورۃ الفرقان میں انہیں اشکالات و اعتراضات اور شکوک و شبہات کا جواب ہے جو نبوت کے سلسلہ میں تھے۔ جہالت پیشہ افراد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مافوق الفطرت صفات و خصوصیات سے آراستہ دیکھنا چاہتے تھے۔ ان کی نظروں میں انبیاء کی بشریت، اکل و شرب، ضروریات زندگی کی تکمیل کے لئے خرید و فروخت حیرت انگیز تھی۔

اس کے جواب میں فرمایا گیا کہ انبیاء بشر ہیں اور تمام بشری ضرورتیں ان کے ساتھ وابستہ ہیں۔ بشریت ان کے لئے عیب نہیں بلکہ ہنر ہے اور بہت سی مصالح کی بناء پر ان کا بشری ہونا ضروری ہے۔
قرآن مجید کے بارے میں ان کا خیال خام یہ تھا کہ یہ ایک کتاب ہے جسے محمد (ﷺ) دوسروں کی مدد سے تصنیف کر رہے ہیں۔ سورۃ فرقان میں اس مہمل شبہ کا بھی جواب دیا گیا۔ مزید یہ بھی بتایا کہ ان کو چند ہی چیزوں میں شبہ نہیں بلکہ حقائق کا کل دفتر ان کے نزدیک مشکوک و مشتبہ ہے۔ اس لئے اس سورت میں زیادہ تر رخ ان و انہی شبہات کے ازالہ کی طرف ہی رہا۔ اس طرح یہ سورت سورۃ النور کا تہمتہ و تکلمہ کہلانے کی مستحق ہے۔

﴿تشریح﴾..... ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ ہی کی ذات ہے جس نے اس قرآن کو آنحضور ﷺ پر اتارا۔ یہاں لفظ نزل لایا گیا ہے۔ جس سے بار بار اور بکثرت اترنے کے معنی مفہوم ہیں۔ جبکہ دوسری آسمانی کتب کے لئے لفظ انزل استعمال کیا گیا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ قرآن کے علاوہ اور بقیہ کتب پوری کی پوری ایک مرتبہ نازل ہوتی تھیں اور قرآن کریم تھوڑا تھوڑا حسب ضرورت اترتا رہا۔ کبھی کبھی آیتیں، کبھی کچھ سورتیں اتر گئیں۔ کبھی کوئی احکام نازل ہو گئے۔ جیسی ضرورت ہے اسی کے مطابق ہدایت ملتی اور اس میں ایک حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لوگوں کو اس پر عمل کرنا دشوار نہ ہو۔

اس سورت میں ہے کہ کافروں کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ یہ قرآن پورا کا پورا ایک بار کیوں نازل نہ ہو گیا۔ جواب یہی دیا گیا کہ بتدریج اس وجہ سے نازل ہوا کہ اس پر عمل کرنا دشوار نہ ہو۔ اگر سارے کے سارے ایک ہی بار نازل ہو جاتے تو طبیعت گھبرا جاتی۔ نیز قرآن کے لئے فرقان کا لفظ استعمال کیا گیا۔ اس وجہ سے کہ یہ حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والا ہے اور اس کتاب کے نازل کرنے کا مطلب یہ بتایا گیا کہ اس سے آپ تخویف و ترہیب کا کام لے سکیں۔

عالمین کے لفظ سے اس طرف اشارہ کر دیا گیا کہ اسلام ایک عالمگیر مذہب ہے۔ اس کی مخاطب ساری دنیا ہے۔ کوئی

مخصوص قوم یا جماعت نہیں۔ پھر آگے چل کر شرک کی تردید کر دی گئی کہ نہ تو خدا کے اولاد ہے جیسا کہ عیسائیوں نے سمجھ لیا اور نہ اس کا کوئی اور شریک ہے۔ جیسا کہ کافروں کا عقیدہ ہے اور کائنات میں جو چیز بھی ہو رہی ہے وہ سب مشیت الہی کے مطابق ہے۔ اسی کے ساتھ مشرکین کی جہالت کا بیان ہے کہ ایسی قادر مطلق خدا کے ساتھ ایک ایسی مخلوق کو شریک کر رہے ہیں جو بے بس ہیں کہ کسی چیز کی تخلیق پر قدرت نہیں رکھتے، بلکہ وہ خود بھی خدا کے بنائے ہوئے ہیں اور اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں۔ انہیں تو اتنا بھی اختیار نہیں کہ کوئی نقصان خود اپنے سے دور کر سکیں یا کوئی نفع اپنے لئے حاصل کر سکیں۔ چہ جائیکہ دوسروں کو وہ نفع و نقصان پہنچا سکیں۔ نیز وہ تو اپنی موت و زیست کا بھی اختیار نہیں رکھتے۔ پھر دوسروں کی کیا جان لے سکتے ہیں یا کسی کو کیا زندگی دے سکتے ہیں۔ حقیقت تو یہ ہے کہ ان چیزوں کا اختیار صرف خدا ہی کو ہے وہی مار سکتا ہے۔ وہی جلا سکتا ہے اور پھر وہی قیامت کے دن تمام مخلوق کو از سر نو زندہ کرے گا۔

مشرکین کی ایک جہالت جو خدا تعالیٰ کی ذات سے متعلق تھی اس کی تردید کر دی گئی۔ اب ان کی دوسری جہالت کا تذکرہ ہے جو آنحضور ﷺ سے متعلق ہے۔ یہ مشرکین کہتے ہیں کہ نعوذ باللہ قرآن خدا کی طرف سے نازل کردہ کتاب نہیں ہے۔ وہ تو خود محمد (ﷺ) نے اوروں کی مدد سے گھڑ لیا ہے۔ یہ الزام آج بھی یہودیوں اور عیسائیوں کی طرف سے لگائے جاتے ہیں۔

اس کی تردید میں ارشاد ہے کہ یہ ان کا ظلم اور سراسر جھوٹ ہے۔ حقیقت اور اصلیت سے اس کا دور کا بھی واسطہ نہیں۔ ثبوت و تحقیق سے قطعاً عاری یہ لوگ الزام تو لگاتے ہیں۔ لیکن ثبوت ان کے پاس ادنیٰ سا بھی موجود نہیں۔ ارشاد ہے کہ قرآن کی سچائی کی خبریں خدا تعالیٰ کی طرف سے دی ہوئی ہیں جو عالم الغیب ہے۔ جس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔ اس کے بعد اپنی غفاریت اور رحم و کرم کا بیان ہے کہ خدا تعالیٰ مغفرت کرنے والا اور رحمت والا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ وہ ان بے ہودہ گویوں پر بھی فوراً گرفت نہیں کرتا۔ بلکہ انہیں ملت دیتا ہے اور اگر یہ اپنی اس مذموم حرکت سے باز آ جائیں اور توبہ کر لیں تو وہ انہیں معاف بھی کر دے گا۔

اب مشرکین رسالت کے انکار کی وجہ بیان کرتے تھے اس کا مختصر تذکرہ اور پھر تردید آگئی۔ کہا گیا کہ ان مشرکین کی حماقت کا کیا علاج کیا جائے جو رسالت کے انکار کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ رسول تو ہم لوگوں کی طرح پرہیزگار ہے اور بازاروں میں لین دین کے لئے بھی آتا ہے۔ آخر کیوں؟ نبی کو ان چیزوں سے کیا واسطہ۔ نیز ان کے ساتھ کوئی فرشتہ کیوں نہیں جو ان کے دعوے کی تصدیق کرتا اور لوگوں کو اس کے دین کی طرف بلاتا۔ نیز خدا تعالیٰ اسے کوئی خزانہ یا باغ وغیرہ دے دیتا تاکہ یہ معاشی اعتبار سے بے فکر ہوتا۔ خود بھی آرام سے زندگی بسر کرتا اور لوگوں کو دے دلا کر اپنے ساتھ لگاتا۔

خود تو یہ بے بنیاد اعتراضات کرتے ہی تھے بلکہ مسلمانوں کو بھی بہکاتے اور ان کا مذاق اڑاتے تھے کہ جب اس میں کوئی خدائی یا ملکوتی قوت موجود ہی نہیں اور پھر اس پر یہ مامور من اللہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی عقل میں فوراً ہے اور یہ مجنون یا سحر زدہ ہے اور تم لوگ اس کے چکر میں آ گئے ہو۔ اس پر قرآن مجید میں آنحضور ﷺ کو مخاطب کر کے کہا گیا کہ دیکھئے یہ لوگ آپ کی نبوت کے انکار میں کس حد تک پہنچ گئے ہیں اور اسے نہ مان کر کبھی کسی لغو اور بے سرو پا باتوں میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ یہ کبھی آپ کو شاعر، کبھی ساحر، کبھی سحر زدہ، کبھی مجنون اور کبھی کذاب کہتے ہیں۔ خود ان کی باتوں میں تضاد ہے، کسی چیز پر ٹھہراؤ اور اطمینان تو ہے ہی نہیں۔

کہا گیا کہ ویسے اگر خدا تعالیٰ چاہتا اور اس کی مشیت ہو انی تو وہ اپنے رسول کو اس سے بہت بڑھ کر اور اس سے بھی زیادہ دیتا جس کا یہ کفار مطالبہ کرتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کے لئے تو یہ بہت آسان کام تھا۔ جیسا کہ آپ سے پہلے بعض انبیاء کو اس قدر دیا جا چکا ہے کہ ان کے آگے دنیا کی حکومتیں بھی پہنچ گئیں۔ جیسے حضرت داؤد علیہ السلام وغیرہ کو۔ بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ خود آنحضور ﷺ کو بھی خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ پیشکش کی جا چکی ہے کہ اگر آپ چاہیں تو زمین کے خزانے اور اس قدر دنیا کا مالک بنا دیا جائے کہ اس سے کسی کو

بھی اتنا نہ ملا ہو اور ساتھ ہی آپ کی آخرت کی نعمتیں بھی باقی رہیں گی۔ لیکن آپ نے خود ہی اسے پسند نہیں کیا اور جواب دیا کہ مجھے تو آخرت ہی میں چاہئے۔ دنیا کی دولت اور حکومت کی کوئی ضرورت نہیں..... پھر ارشاد ہوا کہ یہ لوگ جو انہی مطالبات پیش کر رہے ہیں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ انہیں حق کی تلاش و طلب ہے اور دوران تحقیق کچھ شکوک پیش آ گئے بلکہ اپنے تکبر، ضد اور عناد کی وجہ سے شکوک و شبہات پیش کرتے ہیں۔ بالفرض اگر ان کے شبہات دور بھی کر دیئے جائیں تو پھر بھی یہ ایمان نہیں لائیں گے۔ ممکن ہے کہ اپنی خباثت کی بناء پر کچھ اور شکوک نکال لیں اور یہ لوگ تو قیامت کے بھی منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ آئے گی نہیں۔ تو ایسے لوگوں کے لئے ہم نے دردناک عذاب تیار کر رکھے ہیں اور دوزخ ان بد بختوں کو دیکھ کر اس قدر غضبناک ہوگی کہ یہ دور ہی سے اس کا جوش و خروش سن لیں گے۔ اس وقت ان کے اوسان خطا اور ہوش و حواس ختم ہو جائیں گے اور یہ بد بخت و بد نصیب دوزخی جو دوزخ کی ناقابل برداشت ہولناکیوں سے گھبرا کر پکار اٹھیں گے کہ کاش ہمیں موت ہی آ جاتی۔ اس وقت انہیں جواب دیا جائے گا کہ ایک موت کیسی، اب تو تمہاری قسمت میں موت ہی موت ہے۔ اس سے قبل ان لوگوں کا بیان تھا جو اپنی سرکشی و نادانی کی وجہ سے جہنم کے مستحق ہوں گے۔ اب اس کے بعد ارشاد ہے کہ انہیں ان دردناک عذابوں کی اطلاع دے کر پوچھئے کہ یہ اچھے ہیں یا وہ جو دنیا میں گناہوں سے بچتے رہے اور جن کے دلوں میں خوف خدا تھا۔ جس کی جزا انہیں یہ ملے گی کہ وہ جنت میں بھیج دیئے جائیں گے۔ جہاں ہر قسم کی ابدی اور لازول نعمتیں انہیں میسر ہوں گی۔ ان سے کہئے کہ انہیں اب بھی سوچنے سمجھنے کی مہلت ہے۔ یہ خود غور و خوض کر کے یہ فیصلہ کریں کہ ایک طرف دوزخ کی یہ ناقابل برداشت مصیبتیں ہیں جو کفر و انکار کی سزا ہے اور دوسری طرف جنت اور اس کی بے شمار راحتیں ہیں جو اطاعت و فرمانبرداری کرنے والوں کے لئے ہیں۔ جہاں عمدہ قسم کے کھانے، بہترین لباس، عالی شان محلات، بنی سنوری ہوئی حوریں اور نامعلوم کیسی کیسی نعمتیں ہوں گی کہ جس کا انسان تصور بھی نہیں کر سکتا۔ مگر یہ سب کے سب انہیں کو ملیں گے جو صاحب ایمان ہوں گے۔ انہیں سے خدا تعالیٰ نے ان نعمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جو یقیناً ہو کر رہے گا۔ جس کا عدم ایفاء ناممکن ہے۔ خود مومن کو بھی توجہ دلا دی گئی کہ تم سے جو وعدہ کیا گیا ہے اس کی طرف خدا تعالیٰ کو توجہ دلاؤ اور اس کے ایفاء کا مطالبہ کرو۔ بلکہ قیامت کے دن فرشتے بھی مومن سے کہنے لگے وعدہ کے پورا کرنے کا مطالبہ کریں گے۔ بہر کیف خدا تعالیٰ مومن سے جو جنت اور اس کی راحتوں کا وعدہ کئے ہوئے ہے وہ پورا ہو کر رہے گا۔

سوال و جواب:..... مشرکین کو قائل اور نادم کرنے کے لئے انبیاء، ملائکہ اور ان لوگوں سے جن کی یہ خدا کے سوا عبادت کیا کرتے تھے، ان عابدوں کے سامنے ان سے سوال کیا جائے گا کہ کیا تم نے ان سے اپنی عبادت کرنے کو کہا تھا اور انہیں زبانی سرزنش بھی کی جائے گی۔ تاکہ ان عابدوں کے سامنے ان کے ان معبودوں کی حقیقت معلوم ہو جائے۔ جس طرح ان کے اور معبودوں سے سوال ہوگا۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بھی یہی سوال کیا جائے گا۔ جس پر وہ جواب دیں گے کہ میں نے انہیں ہرگز اس بات کی تعلیم نہیں دی تھی جس کا آپ کو خوب اچھی طرح علم ہے۔ میں نے تو ان سے وہی کہا تھا جس کا آپ نے مجھے حکم دیا تھا کہ عبادت کے لائق صرف خدا تعالیٰ ہی ہے۔ اس کے علاوہ کوئی قابل پرستش نہیں۔

دوسرے معبودوں کا بھی یہی جواب ہوگا اور کہیں گے کہ ہمارے لئے یہ کس قدر مناسب تھا کہ آپ کو چھوڑ کر انہیں اپنی عبادت کا حکم دیتے۔ یہ تو خود گمراہ ہوئے ہیں اور ان کی گمراہی کا سبب یہ ہے کہ انہیں طویل عمریں اور اچھی غذائیں میسر آئیں جو اسباب شکر تھے اور جس کا منقص یہ تھا کہ معتمد کا شکر اور اس کی عبادت و طاعت میں لگ جاتے۔ مگر ان بد بختوں نے اس کے برعکس راستہ اختیار کیا اور بدستی میں بڑھتے گئے۔ یہاں تک کہ آپ نے آپ کو تباہی و بربادی میں ڈال لیا۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ ان مشرکین سے فرمائیں گے کہ لو یہ تمہارے معبود بھی تمہاری تکذیب کر رہے ہیں۔ جسے تم نے اپنا سمجھ

کر پوجا تھا اور جن کی پرستش تم نے اس خیال سی کی تھی کہ یہ تمہیں خدا کا مقرب بنادیں گے۔ مگر یہ تو اظہار بیزارگی کر رہے ہیں۔ لہذا اب تمہارے چھٹکارے کی کوئی صورت باقی نہیں رہی اور نہ کوئی تمہارا مددگار ہوگا جو یہاں تمہارے کام آ سکے گا۔ خدا کے ساتھ شرک کرنے والوں کے لئے ایسا ہی سخت عذاب ہے۔

کافر جو یہ اعتراض کیا کرتے تھے کہ نبی کو کھانے پینے سے کیا واسطہ۔ اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ بشریت اور رسالت میں کوئی تضاد نہیں اور ان سے پہلے سارے پیغمبر بھی انسانی ضرورتیں رکھتے تھے۔ کھانا پینا ان کے ساتھ بھی تھا۔ اسی طرح کسب معاش اور دوسری ضروریات ان سے بھی وابستہ تھیں۔ اس لئے یہ کوئی اعتراض نہیں اور نہ یہ کوئی نئی بات ہے۔ البتہ خدا تعالیٰ انہیں پاکیزہ اوصاف و عمدہ خصائل اسی طرح معجزے عنایت فرماتے ہیں جس کی بناء پر صاحب عقل مجبور ہو جاتا ہے کہ وہ ان کی نبوت کو تسلیم کرے۔

اور ہم تو تم میں سے ایک کی دوسرے سے آزمائش کر لیا کرتے ہیں۔ تاکہ فرمانبردار اور نافرمان کا پتہ چل جائے۔ چنانچہ انبیاءؑ کو بھی ایسے حالات میں رکھا کہ جن سے امت کی پوری آزمائش ہو جائے کہ کون ان کی صفات بشری پر نظر رکھتے ہوئے تکذیب کر رہا ہے اور کون ان کے کمالات نبوت کی تصدی کرتا ہے۔ اور ساتھ ہی لوگوں کے حالات کو بھی خدا تعالیٰ دیکھ رہا ہے۔ تاکہ ان کے اعمال کے مطابق انہیں جزا اور سزا دی جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ نمبر ۱۸ کی تفسیر تمام ہوئی﴾

پارہ نمبر ﴿۱۹﴾

وَقَالَ الَّذِينَ

فہرست پارہ ﴿وقال الذین﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۴۷	عبرت انگیز واقعہ	۳۰۴	ترجمہ
۳۴۸	ترجمہ	۳۰۶	تشریح
۳۴۹	تشریح	۳۰۷	اعتراض اور اس کا جواب
۳۵۱	ترجمہ	۳۰۸	ترجمہ
۳۵۳	تشریح	۳۱۰	تشریح
۳۵۳	انکار قرآن	۳۱۰	پیغمبر سے استہزاء
۳۵۴	ایک غلط فہمی اور اس کی تردید	۳۱۲	ترجمہ
۳۵۵	شیطان الہام	۳۱۴	تشریح
۳۵۶	سورۃ النمل	۳۱۵	مصلحت اور دلیل قدرت
۳۵۸	ترجمہ	۳۱۷	ترجمہ
۳۶۰	ربط	۳۱۸	تشریح
۳۶۰	خدا کی دین	۳۱۹	مکارم اخلاق اور پاکیزہ خصلتیں
۳۶۵	ترجمہ	۳۲۱	سورۃ الشعراء
۳۶۹	تشریح	۳۲۳	ربط
۳۷۴	ترجمہ	۳۲۷	تشریح
۳۷۵	تشریح	۳۲۸	مکالمہ موسیٰ اور فرعون
		۳۳۰	معرکہ حق و باطل، حق کا غلبہ اور باطل کی سرنگونی
		۳۳۲	ترجمہ
		۳۳۳	تشریح
		۳۳۶	ترجمہ
		۳۳۷	تشریح
		۳۳۸	خشوع و خضوع اور بے تاب دعائیں
		۳۳۸	اکرام مومنین
		۳۴۰	ترجمہ
		۳۴۲	تشریح
		۳۴۴	ترجمہ
		۳۴۶	تشریح

وَقَالَ الَّذِينَ

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَا لَا يَخَافُونَ الْبَعْثَ لَوْلَا أَنزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُةَ فَكَانُوا رُسُلًا إِلَيْنَا
 أَوْ نَرَى رَبَّنَا فَيُخْبِرُنَا بِأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ تَعَالَى لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا تَكَبَّرُوا فِي شَانِ أَنْفُسِهِمْ
 وَغَتَوْا طَعَوْا غَتَوْا كَبِيرًا ﴿٢١﴾ يَطْلِبُهُمْ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَغَتَوْا بِالْوَاوِ عَلَى أَصْلِهِ بِخِلَافِ عُتْيِي بِالْإِبْدَالِ
 فِي مَرِيَمَ يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَكُةَ فِي جُمْلَةِ الْخَلَائِقِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنُصِبَهُ بِأَذْكَرَ مُقَدَّرًا لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ
 لِلْمُجْرِمِينَ أَيْ الْكَافِرِينَ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمُ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ﴿٢٢﴾
 عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا إِذَا نَزَلَتْ بِهِمْ شِدَّةٌ أَيْ عَوْدًا مَعَاذًا يَسْتَعِيدُونَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ تَعَالَى وَقَدْ مَنَّا
 عُمْدَنَا إِلَى مَا عَمَلُوا مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْخَيْرِ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَحِمٍ وَقَرَى ضَيْفٍ وَإِعَاثَةٍ مَلْهُوفٍ فِي الدُّنْيَا
 فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٣﴾ هُوَ مَا يَرَى فِي الْكُوَى الَّتِي عَلَيْهَا الشَّمْسُ كَالْغُبَارِ الْمُفْرَقِ أَيْ مِثْلُهُ فِي عَدَمِ
 النِّفْعِ بِهِ إِذْ لَا ثَوَابَ فِيهِ لِعَدَمِ شَرْطِهِ وَيُحَازُونَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الْقِيَمَةِ خَيْرٌ
 مُسْتَقَرًّا مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٤﴾ مِنْهُمْ أَيْ مَوْضِعَ قَائِلَةٍ فِيهَا وَهِيَ الْإِسْتِرَاحَةُ
 نِصْفَ النَّهَارِ فِي الْحَرِّ وَأُخِذَ مِنْ ذَلِكَ انْقِضَاءُ الْحِسَابِ فِي نِصْفِ نَهَارٍ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ وَيَوْمَ
 تَشَقُّقِ السَّمَاءِ أَيْ كُلُّ سَمَاءٍ بِالْغَمَامِ أَيْ مَعَهُ وَهُوَ عَيْمٌ أَيْضُ وَنُزُلِ الْمَلَكُةَ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ
 تَنْزِيلًا ﴿٢٥﴾ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنُصِبَهُ بِأَذْكَرَ مُقَدَّرًا وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَشْدِيدِ شَيْنٍ تَشَقُّقٌ بِإِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي
 الْأَصْلِ فِيهَا وَفِي أُخْرَى تُنَزَّلُ بِنُونَيْنِ الثَّانِيَةِ سَاكِنَةً وَضَمِّ اللَّامِ وَنُصِبَ الْمَلَائِكَةُ الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ
 بِالْحَقِّ لِلرَّحْمَنِ لَا يُشْرِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ وَكَانَ الْيَوْمُ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ الْمُشْرِكُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ كَانَ نَطَقَ بِالشَّهَادَتَيْنِ ثُمَّ رَجَعَ رِضَاءً لِأَبِي بَنْ خَلْفٍ

عَلَىٰ يَدَيْهِ نَدْمًا وَتَحَسُّرًا فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَقُولُ يَا لَلنَّبِيِّ لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ سَبِيلًا ﴿۲۵﴾ طَرِيقًا إِلَى الْهُدَىٰ يُؤْتِلَنِي أَلْفَهُ عَوْضٌ عَنْ يَأٍ الْإِضَافَةِ أَيْ وَيَلْتَنِي وَمَعْنَاهُ هَلَكْتَنِي لَيْتَنِي لَمْ اتَّخِذْ فَلَانَا أَيْ أَتَيْنَا خَلِيلًا ﴿۲۶﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ أَيِ الْقُرْآنِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ﴿۲۷﴾ بِأَنْ رَدَّ نَبِيٌّ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ قَالَ تَعَالَى وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ الْكَافِرِ خَذُولًا ﴿۲۸﴾ بِأَنْ يَتْرُكَهُ وَيَتَبَرَّءَ مِنْهُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَقَالَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ يَرْبِ إِنَّ قَوْمِي قُرَيْشًا اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿۲۹﴾ مَسْرُوكًا قَالَ تَعَالَى وَكَذَلِكَ كَمَا جَعَلْنَا لَكَ عَدُوًّا مِنْ مُشْرِكِي قَوْمِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قَبْلَكَ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ﴿۳۰﴾ الْمُشْرِكِينَ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا لَكَ وَنَصِيرًا ﴿۳۱﴾ نَاصِرًا لَكَ عَلَىٰ أَعْدَائِكَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا هَٰذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَالْتُورَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ قَالَ تَعَالَى نَزَّلْنَاهُ كَذَلِكَ أَيْ مُتَفَرِّقًا لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ تَقْوَىٰ قَلْبِكَ وَرَتَلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿۳۲﴾ أَيْ أَتَيْنَا بِهِ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ بِتَمَهُّلٍ وَتَوَدُّةٍ لِنَتَيَسَّرَ فَهْمُهُ وَحِفْظُهُ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ فِي أَبْطَالِ أَمْرِكَ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ الدَّافِعِ لَهُ وَآخَسَنَ تَفْسِيرًا ﴿۳۳﴾ بَيَانًا هُمْ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ أَيْ يُسَافَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ﴿۳۴﴾ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَكَانًا هُوَ جَهَنَّمَ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿۳۵﴾ أَخْطَاءُ طَرِيقًا مِنْ غَيْرِهِمْ وَهُوَ كُفْرُهُمْ

ترجمہ: وہ لوگ جو ہمارے پاس آنے کی امید نہیں رکھتے (بعثت بعد الموت کا اندیشہ نہ ہونے کی وجہ سے) وہ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے۔ یا ہم اپنے پروردگار کو دیکھ ہی لیتے (تاکہ وہ خود اس کی اطلاع دے دیتے کہ محمد خدا کے رسول ہیں۔ ارشاد ہو کہ) یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے آپ کو بہت برا سمجھ رہے ہیں۔ اور یہ لوگ حد سے بہت دور نکل گئے ہیں (دنیا میں خدا تعالیٰ کی رویت کا مطالبہ کر کے۔ عتو، واو کے ساتھ اپنے اصل پر ہے۔ بخلاف عتٰی کے سورہ مدیم میں کہ وہ بدل دیا گیا) جس روز یہ لوگ فرشتوں کو دیکھیں گے (دیگر مخلوقات کے ساتھ قیامت کے دن) اس روز مجرموں کے لئے کوئی خوشی کی بات نہ ہوگی (بخلاف مومنین کے کہ انہیں جنت کی خوشی ہوگی) اور یہ (کفار) کہیں گے کہ پناہ پناہ (جیسا کہ ان کی دنیا میں عادت تھی کہ انہیں جب کوئی تکلیف پہنچتی تو فرشتوں سے پناہ مانگتے۔ ارشاد باری ہے کہ) ہم ان کے کاموں کی طرف متوجہ ہوں گے جو یہ کر رہے ہیں (دنیا میں مثلاً صدقہ، صلہ رحمی، مہمان نوازی، مظلوم کی وادری اور دیگر اعمال خیر) سو ان کو ایسا پکار کر دیں گے جیسے پریشان غبار (جیسا کہ روشندان سے جب سورج کی شعاع پڑتی ہے تو اس سے منتشر گرد و غبار کی ایک لکیر نظر آتی ہے۔ اس تمثیل سے مقصد کفار کے اعمال کو ایمان کی عدم موجودگی میں غیر نفع بخش بتانا ہے) البتہ اہل جنت اس روز قیام گاہ (یعنی دنیا) میں بھی اچھے رہیں گے (کفار سے) اور آرام گاہ (یعنی جنت) میں بھی اچھے رہیں گے (ان کفار سے۔ مہملاً) سے مراد جنت میں قیلولہ کرنے کی جگہ۔ قیلولہ دو پہر میں آرام کرنے کو کہتے ہیں۔ اسی سے لوگوں نے یہ اخذ کیا ہے کہ حساب و کتاب دو پہر تک ختم ہو جائے گا اور اس سے فراغت کے بعد مومنین کو قیلولہ کو موقع مل جائے گا۔ حدیث سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے) اور جس روز آسمان ایک بدلی پرات پھٹ جائے گا اور فرشتے (آسمان سے زمین پر) بکثرت اتارے جائیں گے (اور وہ قیامت کا دن ہوگا۔ یوم کو نصب اس وجہ سے ہے کہ اس سے پہلے اذکبر

مقدر ہے اور ایک قرأت میں تشفق کے شین کو تشدید ہے اور ایک قرأت میں سنزل میں دونوں ہیں۔ دوسرا نون ساکن اور ل کو ضمہ اور ملائکہ کے ت سا کو فتح ہے) اس روز حقیقی حکومت خدائے رحمن ہی کی ہوگی (اس میں کوئی دوسرا شریک نہ ہوگا) اور وہ دن کافروں پر بہت سخت ہوگا جس روز ظالم اپنا ہاتھ کاٹ کاٹ کھائے گا (جیسے عقبہ ابن معیط وغیرہ جو کہ ایمان لے آنے کے بعد ابی بن خلف کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے مرتد ہو گیا۔ وہ حسرت و ندامت سے کہے گا) کاش میں رسول ﷺ کے ساتھ (دین کی) راہ پر لگ جاتا۔ ہائے میری شامت! کاش میں نے فلاں شخص کو دوست نہ بنایا ہوتا۔ (سویلتا میں الف یساء اضافی کے بدلہ میں ہے۔ اصل عبارت ہے ویسلتی معنی ہلاکت کے ہیں۔ لہذا اس کجخت نے مجھ کو نصیحت آئے پیچھے بہکا دیا) اور مرتد بنادیا۔ ارشاد باری ہوا) شیطان تو انسان کو (یعین وقت پر) امداد کرنے سے جواب دے ہی دیتا ہے (اور ابتلاء و پریشانی میں مبتلا کر دیتا ہے) اور اس دن رسول کہیں گے اے میرے پروردگار میری اس قوم (قریش) نے اس قرآن کو بالکل نظر انداز کر رکھا تھا (ارشاد ہوا) اور ہم اس طرح (جس طرح یہ لوگ آپ سے عداوت رکھتے ہیں) ہر نبی کے دشمن مجرم لوگوں میں سے بناتے رہتے ہیں (تو جس طرح ان لوگوں نے صبر کیا، آپ بھی صبر سے کام لیجئے) اور ہدایت کرنے کو اور (دشمنوں کے مقابل میں) مدد کرنے کو آپ کا رب کافی ہے۔ اور کافر یہ کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر قرآن ایک بارگی پورا کیوں نہیں نازل کر دیا گیا (جیسا کہ تورات و زبور اور انجیل نازل ہوا۔ ارشاد خداوندی ہو کہ) اس طرح تدبیرِ جاہل نے اس لئے نازل کیا کہ ہم اس کے ذریعہ سے آپ کے دل کو قوی رکھیں۔ اور ہم نے اسے ٹھہر ٹھہر کر اتارا ہے۔ (وفقاً فوقاً تا کہ اس کا یاد کرنا اور سمجھنا آسان ہو جائے) اور یہ لوگ (آپ کی باتوں کو غلط ثابت کرنے کے لئے) کیا ہی عجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں۔ مگر ہم اس کا ٹھیک اور نہایت واضح جواب آپ کو عنایت کر دیتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے چہروں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جائیں گے۔ یہ لوگ جبکہ کے لحاظ سے بدترین اور طریقہ میں بھی بہت گمراہ ہیں۔ (دوسروں سے اپنے کفر کے سبب)۔

تحقیق و ترکیب:..... عتوا عتوا کبیرا۔ عتوا۔ یہاں اپنی اصل پر ہے۔ جس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اور سورۃ مریم میں فواصل کی رعایت کی بناء پر بجائے عتوا کے عتی استعمال ہوا ہے۔

ہجورا مہجورا۔ معنی میں استعاذہ کے ہے۔ مہجوراً بطور تاکید ایسے ہی استعمال ہوا۔ جیسے حرام محرم میں محرم حرام کی تاکید کے لئے استعمال ہوا۔ ہجور کے معنی روک دینا۔ جس وقت کوئی کامیاب نہیں ہوتا تو عرب ہجورا مہجورا استعمال کرتے ہیں۔ مخاطب ناکامی کو سمجھ لیتا ہے۔ دوسرے معنی اس کے استعاذہ کے بھی آتے ہیں اور یہاں اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ قرئی ضیف۔ مہمان نوازی اور اگر قاف کا کسرہ ہو مع الف مکسورہ یا قاف کا فتح مع الف ممدودہ تو بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

یوم یرون الملائکہ۔ یعنی وہ فرشتے جو عذاب پر مسلط کئے گئے ہیں۔ لا بشریٰ یومئذ۔ یہ حال ہے ملائکہ سے عبارت اس طرح ہے کہ فرشتے ان کو دیکھ کر کہیں گے لا بشریٰ لہم۔ اس کے لئے کوئی خوشخبری نہیں ہے۔

تشقق السماء بالغمام۔ با اس میں تین معنی کے لئے ہو سکتی ہے۔ یا تو یہ باسیت کے لئے یا حال کے لئے۔ یا پھر معنی عن کے یعنی عن الغمام عبارت ہوگی۔ جیسا کہ یوم تشقق الارض عنہم میں عنہم سے مراد وہی لوگ ہیں جن سے زمین ہٹائی جائے گی۔

الملث یومئذ۔ الملث مبتداء ہے اور یومئذ ظرف ہے اس مبتداء کا۔ الحق اسی مبتداء کی صفت ہے اور الرحمن اس مبتداء کی خبر ہے۔ کئی بربک میں باء زائدہ ہے۔

﴿تشریح﴾:..... یہ کفار انکار نبوت کے لئے ایک بہانہ یہ بھی بناتے ہیں کہ اگر خدا تعالیٰ کو کوئی رسول ہی بھیجنا تھا تو کسی فرشتہ کو کیوں نہیں بھیجا اور چونکہ یہ مشرکین دیوی دیوتا کے قائل تھے تو اپنی اسی عادت کے مطابق کہتے کہ اگر یہ رسول اپنی دعوے نبوت میں سچے ہیں تو ان کے ساتھ کوئی آسمانی دیوتا یعنی فرشتے کیوں نہیں بھیجے جو ان کے دعویٰ کی تصدیق کرتے۔ یا اس سے آگے کی بات یہ ہے کہ خدا نے خود کو کیوں نہیں دکھا دیا تاکہ ہم براہ راست اس کی زبان سے اس کے دعوؤں کی تصدیق سن لیتے اور ہمارے دلوں میں کوئی شک و شبہ باقی نہ رہتا۔ ان کا یہ قول صرف کبر و غرور اور عناد و سرکشی کی وجہ سے تھا۔ ورنہ ایمان لانے کی نیت نہیں تھی۔ جیسا کہ خود خدا تعالیٰ نے ایک جگہ ارشاد فرمایا ہے کہ اگر ہم ان پر فرشتوں کو اتارتے اور مردے ان سے باتیں کرنے لگتے اور دوسری غیب کی چیزیں بھی ان کے سامنے کر دیتے، جب بھی انہیں ایمان کی توفیق نصیب نہ ہوتی۔

ان کا یہ مطالبہ ویسے بھی پورا نہیں کیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ کافروں کا کفر و عدم ایمان نہ رویت باری کی صلاحیت رکھتا ہے اور نہ ملائکہ رحمت ان سے دوچار ہو سکتے تھے۔ اسی وجہ سے فرمایا گیا کہ جب بھی کافروں کا فرشتوں سے سامنا ہوگا تو وہ عذاب ہی کے فرشتے ہوں گے۔ وہ وقت کافروں کی مسرت و خوشی کا نہیں بلکہ انتہائی مصیبت کا وقت ہوگا۔ فرشتے ان سے کہیں گے کہ (جو خوشخبریاں مومنوں کے واسطے ہیں ان سے تم محروم ہو۔ یہ ترجمہ اس وقت ہوگا جب ہجراً معجوراً فرشتوں کا قول مانا جائے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مقولہ اس وقت کافروں کا ہوگا وہ فرشتوں کو دیکھ کر کہیں گے کہ خدا کرے تم ہم سے آڑ میں رہو۔ تمہیں ہمارے پاس آنا نہ ملے۔ یہ ہجراً معجوراً ایک محاورہ ہے جو جاہلیت میں جب کسی کو کوئی ابتلاء پیش آتا یا کوئی اپنے دشمن کو دیکھتا اور یہ خیال ہوتا کہ وہ اس پر حملہ کرے گا تو اس وقت یہ جملہ کہتا۔

پھر ارشاد ہے کہ قیامت کے دن جب اعمال کا حساب و کتاب ہوگا اس وقت کافروں کو اپنے جن جن اعمال پر غرور ہوگا وہ سب کے سب اکارت ہو جائیں گے اور یہ جنہیں اپنی نجات کا ذریعہ سمجھے ہوئے تھے قیامت کے دن انہیں بے مصرف کر کے دکھا دیا جائے گا۔ جیسا کہ ایک دوسری آیت میں ارشاد ہے کہ کافروں کے اعمال کی مثال راکھ جیسی ہے جسے تیز ہوا اڑا دے۔ ان کے مقابل میں اہل ایمان کے ساتھ یہ معاملہ ہوگا کہ وہ جنت کے اعلیٰ درجوں میں عیش و عشرت کے ساتھ ہوں گے۔

سعید ابن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ آدھے دن میں بندوں کے حساب و کتاب سے فارغ ہو جائیں گے اور جنتیوں کے دوپہر کے سونے کا وقت جنت میں ہوگا اور جہنمیوں کا جہنم میں۔

قیامت کے دن جب پہلی مرتبہ صور پھونکا جائے گا تو آسمان اور زمین پھٹ پڑیں گے اور پوری کائنات تباہ و برباد ہو جائے گی۔ اس کے بعد پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا۔ جس کے نتیجے میں زمین و آسمان از سر نو درست ہو جائیں گے۔ پھر زمین پر ملائکہ کا نزول ہوگا۔ حساب و کتاب شروع ہو جائے گا۔ خدا تعالیٰ کی ایک تجلی خاص اس حساب و کتاب کے لئے ہوگی۔ جس کے ارد گرد ملائکہ کا ہجوم ہوگا۔

یہاں تشقیق السماء سے مراد آسمان کا پھٹنا بطور تخریب اور فنا کے نہیں ہے کیونکہ وہ توفیق اول کے وقت ہو چکا ہوگا۔ بلکہ یہاں آسمان کا پھٹنا بطور کھلنے کے ہوگا۔ گویا کہ اب یہ آسمان و زمین از سر نو دوبارہ وجود میں آئیں گے جو کہ تفسیر ثانیہ کے وقت ہوگا۔ اس دن بادشاہت صرف خدا ہی کے لئے ہوگی۔ کسی اور کو دخل و تصرف کی قطعاً گنجائش نہ ہوگی۔ وہ دن کافروں پر بہت گراں گزرے گا۔ لیکن مومنین کو قطعاً گھبراہٹ یا پریشانی نہ ہوگی۔

ارشاد ہے کہ جو کوئی پیغمبر علیہ السلام کے طریقہ سے اعراض کرے گا، اس کے لئے ہوئے دین سے روگردانی کرے گا وہ اس

دن بہت نادم ہوں گے اور حسرت و افسوس کے ساتھ اپنے ہاتھ کاٹ رہے ہوں گے اور آہ و زاری کرتے ہوئے کہہ رہے ہوں گے کہ کاش ہم نبی ﷺ کی راہ چھوڑ کر دوسرے راستے اختیار نہ کرتے۔

ارشاد ہے کہ شیطان انسان کو رسوا کرنے والا ہے اور وہ اسے ناحق کی طرف بلاتا ہے۔ حالانکہ قیامت کے دن زبانی ہمدردی بھی نصیب نہ ہوگی۔ دنیا میں ہر طرح کی گمراہی کسی نہ کسی انسان ہی کے ذریعہ آتی ہے اور شیطان جب بھی آتا ہے تو کسی دوست و آشنا کے قالب میں آتا ہے۔ اسی سے فقہاء نے یہ بات نکالی ہے کہ صحبت بدکا ترک واجب ہے۔

حضرت تھانوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ آیت میں اشرار کی صحبت سے بچنے کی تعلیم ہے اور شریر اسے کہتے ہیں جو ذکر الہی سے بعید ہونے کا سبب بن جائے۔

قیامت کے دن سردار دو جہاں ﷺ جناب باری میں اپنی امت کی شکایت کریں گے کہ یہ قوم جو میری مخاطب بنائی گئی تھی اس کا قرآن کو ماننا اور اس پر عمل کرنا تو درکنار ہا۔ انہوں نے تو قرآن کو قابل التفات بھی نہ سمجھا۔ بلکہ یہ دوسروں کو بھی اس کے سننے سے روکتے۔ جیسا کہ کفار کا یہ مقولہ خود قرآن میں نقل کیا گیا کہ لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه۔ یعنی اس قرآن کو نہ سنو اور اس کے پڑھے جانے کے وقت شور و غل مچاؤ۔

آپ غور کریں کہ آنحضور ﷺ کو اپنی مظلومیت کی شکایت نہ ہوگی۔ نہ آپ طائف کے باشندوں کی شکایت کریں گے اور نہ کفار مکہ کے مظالم کا شکوہ فرمائیں گے بلکہ اگر شکایت ہوگی تو قرآن مجید کے چھوڑنے کی اور اس کی طرف سے بے توجہی کی۔

جواب میں ارشاد ہوا کہ اے نبی ﷺ جس طرح آپ کی قوم میں قرآن کو نظر انداز کر دینے والے لوگ ہیں۔ اسی طرح پچھلی امتوں میں بھی ایسے افراد تھے جو خود بھی کفر کرتے اور دوسروں کو بھی اپنے کفر میں شریک کرتے اور گمراہی پھیلانے کی فکر میں لگے رہتے۔ نیز ناحق شناس تو ہر زمانہ میں اپنے وقت کے پیغمبر کے دشمن رہے ہیں۔ لہذا کفر پسند عناصر جو آپ سے بھی عداوت رکھتے ہیں، آپ اس کا کوئی غم نہ کیجئے۔ خدا تعالیٰ ان میں سے جسے چاہے گاہدایت عطا فرمائے گا اور وہ لوگ جو راہ راست پر نہ آئیں گے ان مجرموں اور سرکشوں سے جب مقابلہ کی ضرورت ہوگی تو منجانب اللہ آپ ﷺ کی مدد بھی ہوتی رہے گی۔ اس لئے آپ بے فکر رہیں۔

اعترض اور اس کا جواب: کافروں کا ایک اعتراض یہ بھی تھا کہ جس طرح توریت، انجیل، زبور وغیرہ پوری کی پوری ایک مرتبہ پیغمبروں پر نازل ہوتی رہیں، اسی طرح یہ قرآن بھی ایک دفعہ ہی آنحضور ﷺ پر نازل کیوں نہیں ہوا۔ اگر یہ خدا کا کلام ہوتا تو رفتہ رفتہ کیوں نازل ہوتا۔ یہ تو (نعوذ باللہ) انہیں کا کلام معلوم ہوتا ہے۔ سوچ سوچ کر حسب ضرورت تصنیف کرتے رہتے ہیں۔

خدا تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ واقعہ یہ قرآن متفرق طور پر رفتہ رفتہ نازل ہوا۔ جیسی جیسی ضرورت پڑتی گئی۔ جو واقعات ہوتے رہے اسی کے مطابق احکام نازل ہوتے رہے۔ لیکن اس تدریجی نزول میں ایک بڑی مصلحت یہ تھی کہ رسول کی ثقویت قلب رہے۔ نیز اس پر عمل کرنا کوئی مشکل و دشوار نہ ہو۔

پھر فرمایا گیا کہ ہم ان کے اعتراضات کا صحیح صحیح اور تسلی بخش جواب دیں گے جو قطعی بھی ہوگا اور قریب الفہم بھی۔ اس کے بعد ارشاد ہوا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو منہ کے بل جہنم کی طرف لے جائے جائیں گے۔ یہ برے ٹھکانے اور گمراہ طریقے والے ہیں۔ جگہ سے مراد جہنم اور طریقہ سے مرد مسلک اور مذہب ہے۔

ایک شخص نے آنحضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کافر جہنم میں منہ کے بل کس طرح لے جائے جائیں گے۔ آپ نے فرمایا کہ جس نے انہیں پیر کے بل چلایا ہے وہ سر کے بل چلانے پر بھی قادر ہے۔ اس سے یہ بات بھی صاف ہوگئی کہ قادر مطلق اس پر پوری طرح قادر ہے کہ جس عضو اور جس قوت سے جو کام جس وقت چاہے لے لے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ﴿۲۵﴾ مُعِينًا فَقُلْنَا إِذْ هَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ أَيِ الْقَبِطِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَذَهَبَا إِلَيْهِمْ بِالرِّسَالَةِ فَكَذَّبُوهُمَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴿۲۶﴾ أَهْلَكْنَاهُمْ أَهْلَاكًا وَادْكُرْ قَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ بِتَكْذِيبِهِمْ نُوْحًا لِّطُولِ لُبِّهِ فِيهِمْ فَكَانَتْ رُسُلٌ أَوْلَىٰ أَنْ تَكْذِيبَهُ تَكْذِيبُ لِبَاقِي الرُّسُلِ لِأَشْتَرَاكَهُمْ فِي الْمَجِيِّ بِالتَّوْحِيدِ أَغْرَقْنَاهُمْ جَوَابَ لَمَّا وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ بَعْدَهُمْ آيَةً عِبْرَةً وَأَعْتَدْنَا فِي الْآخِرَةِ لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿۲۷﴾ مُوْلَمَا سَوَى مَا يَحُلُّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَادْكُرْ عَادًا قَوْمَ هُودٍ وَثَمُودًا قَوْمَ صَالِحٍ وَأَصْحَبَ الرَّسِّ اسْمُ بَشْرٍ وَنَبِيَّهُمْ قِيلَ شُعَيْبٌ وَقِيلَ غَيْرُهُ كَانُوا قُفُودًا حَوْلَهَا فَانْهَارَتْ بِهِمْ وَبِمَنَارِلِهِمْ وَقُرُونًا أَقْوَامًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿۲۸﴾ أَيِ بَيْنَ عَادٍ وَأَصْحَبِ الرَّسِّ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ فِي إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَلَمْ نُهْلِكْهُمْ إِلَّا بَعْدَ الْإِنْدَارِ وَكُلًّا تَبَرَّنَا تَبِيرًا ﴿۲۹﴾ أَهْلَكْنَا أَهْلَاكًا بِتَكْذِيبِهِمْ أَنْبِيَاءَهُمْ وَلَقَدْ أَتَوْا مُرُوءًا أَيِ كُفَّارُمَكَّةَ عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرُ السَّوَاءِ ۖ مُصَدَّرُ سَاءِ أَيِ بِالْحِجَارَةِ وَهِيَ عَظْمَى قُرَى قَوْمٍ لُّوطٍ فَاهْلَكَ اللَّهُ أَهْلَهَا لِفَعْلِهِمْ الْفَاحِشَةَ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا فِي سَفَرِهِمْ إِلَى الشَّامِ فَيَعْتَبِرُونَ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ يَخَافُونَ نَشُورًا ﴿۳۰﴾ بَعَثْنَا فَلَاحًا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ مَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا ۖ مَهْزُوءًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿۳۱﴾ فِي دَعْوَاهُ مُحْتَقِرِينَ لَهُ عَنِ الرِّسَالَةِ إِنْ مُحَقَّقَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمُهَا مَحْدُوفٌ أَيِ إِنَّهُ كَادَ لِيُضِلَّنَا يُصَرِّفُنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ۖ لَصَرَّفْنَا عَنْهَا قَالَ تَعَالَى وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ عَيْنَانَا فِي الْآخِرَةِ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿۳۲﴾ أَخْطَأُ طَرِيقًا أَهْمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ أَرَأَيْتَ أَخْبِرْنِي مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ۖ أَيِ مُهْوِيَّةً قَدَمُ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِأَنَّهُ أَهْمُ وَجُمْلَةٌ مَنِ اتَّخَذَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ لِرَأَيْتَ وَالثَّانِي أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ﴿۳۳﴾ حَافِظًا تَحْفِظُهُ عَنْ اتِّبَاعِ هَوَاهُ لَا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَفْهَمُ أَوْ يَعْقِلُونَ ۖ مَا تَقُولُ لَهُمْ إِنْ مَا هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿۳۴﴾ أَخْطَأُ طَرِيقًا مِنْهَا لِأَنَّهَا تَنْقَادُ لِمَنْ يَتَعَهَّدُهَا وَهُمْ لَا يَطِيعُونَ مَوْلَاهُمْ الْمُنْعَمَ عَلَيْهِمْ

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی تورات) دی تھی اور ہم نے ان کے ساتھ ان کے بھائی کو معین بنادیا تھا۔ پھر ہم نے کہا کہ دونوں آدمی ان لوگوں کے پاس جاؤ جنہوں نے ہماری نشانیں کو جھٹلایا ہے (یعنی فرعون اور اس کی قوم۔ باری تعالیٰ کے حکم پر بیوقوفوں ان کے پاس پیغام خداوندی لے کر گئے۔ مگر انہوں نے ان دونوں کو جھٹلایا۔ سو ہم نے انہیں بالکل ہی ہلاک کر دیا اور (یاد کیجئے)

قوم نوحؑ کو..... کہ جب انہوں نے پیغمبروں کو جھٹلایا (کذبوا المرسل۔ یہاں جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔ حالانکہ پیغمبر صرف ایک یعنی حضرت نوح علیہ السلام تھے تو ان کے دو جواب ہیں۔ ایک تو یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم میں اتنی مدت تک رہے کہ گویا کئی رسولوں کے قائم مقام ہو گئے۔ دوسرا جواب یہ کہ ان کا جھٹلایا گویا کہ انبیاء علیہم السلام کی پوری جماعت کو جھٹلانا ہوا۔ کیونکہ مقصد ہر نبی کا ایک ہوتا ہے۔ یعنی توحید کی دعوت دینا۔ اس وجہ سے رسل جمع کا صیغہ لایا گیا) ہم نے ان کو (طوفان سے) غرق کر دیا اور ہم نے ان (کے واقعہ) کو لوگوں کے لئے ایک نشان عبرت بنا دیا۔ (اغرفنا جواب ہے لما کذبوا کا) اور ہم نے ان ظالموں کے لئے ایک دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے (جو دنیاوی عذاب کے علاوہ ہوگا) اور (یاد کیجئے) ہم نے اسی طرح عاد (یعنی قوم ہوڈ) اور ثمود (یعنی قوم صالح) اور اصحاب الرس کو (یہ ایک قوم تھی جس کے نبی حضرت شعیب علیہ السلام تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان کے علاوہ کوئی اور نبی تھے) اور ان کے درمیان میں بہت سی امتوں کو ہلاک کر دیا۔ اور ہم نے (امم مذکورہ میں سے) ہر ایک (کی ہدایت) کے لئے عجیب عجیب مضامین بیان کئے (ان لوگوں کے اتمام حجت کے لئے اور (جب نہ مانے تو) ہر ایک کو ہم نے بالکل ہی برباد کر دیا) (انبیاء کی تکذیب کی سزائیں) اور یہ (کفار مکہ) اس بستی پر سے گزر رہے ہیں جس پر پھر بری طرح برسائے گئے تھے (مطر السوء میں سوء مصدر ہے ساء کا معنی پتھر برسانا۔ یہ پتھروں کی بارش قوم لوط کے ایک بڑے گاؤں پر ہوئی تھی۔ جس کے نتیجے میں خدا تعالیٰ نے پوری آبادی کو ہلاک کر کے رکھ دیا تھا اور یہ سزا تھی ان کے برے اعمال کی) سو کیا یہ لوگ اسے دیکھتے نہیں رہتے (جب یہ ملک شام کی طرف سفر کرتے تھے۔ پس انہیں اس سے عبرت حاصل کرنی چاہئے۔ یہاں استفہام تقریر کے لئے ہے) بات یہ ہے کہ یہ لوگ مرکز دوبارہ زندہ ہونے کا خیال ہی نہیں رکھتے (گویا کہ آخرت کے منکر ہیں اس وجہ سے یہ لوگ ان چیزوں سے ڈرتے نہیں اور نہ ایمان لاتے ہیں) اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے تمسخر کرنے لگتے ہیں (اور مذاق بناتے ہوئے کہتے ہیں کہ) کیا یہی ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے (اور پھر حقارت کے ساتھ کہتے ہیں کہ) اس شخص نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے ہٹا ہی دیا ہوتا اگر ہم ان پر (مضبوطی سے) قائم نہ رہتے (ان کا د میں ان مخففہ من الثقیلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے جو انہی ہے۔ ان کے مذاق کے جواب میں ارشاد باری ہے کہ) عنقریب یہ جان لیں گے جب عذاب دیکھ لیں گے کہ کون شخص راہ سے ہٹا ہوا تھا (یہ لوگ یا مومنین؟ اے پیغمبر آپ نے اس کی بھی حالت دیکھی ہے جس نے اپنی خواہشوں کو اپنا خدا بنا رکھا ہے) (مفعول ثانی کو اس کی اہمیت کی بنا پر مقدم کر دیا گیا ہے اور جملہ من اتخذ رايت کا مفعول اول ہے۔ اور مفعول ثانی افانت تکون ہے) سو کیا آپ اس کے ذمہ دار رہ سکتے ہیں (کہ انہیں ان کی خواہشات نفسانی سے باز رکھ سکیں۔ نہیں ایسا نہیں آپ کر سکتے) یا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ ان میں اکثر سننے یا سمجھتے ہیں (جو کچھ آپ ان سے کہتے ہیں) نہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں۔ بلکہ ان سے بھی زیادہ بے راہ ہیں (اس لئے کہ یہ تو ان کی اتباع کرتے ہیں جو ان سے کسی چیز کا وعدہ کر لیتے ہیں نہ کہ اپنے منعم حقیقی کی۔

تحقیق و ترکیب:..... کلاً حضر بنا میں کلاً منصوب ہے فعل محذوف کی بناء پر فعل محذوف خوفنا ہے۔ معنی یہ ہیں کہ ہم نے سمجھانے بھانے کی لاکھ کوششیں کیں مگر وہ راہ راست پر نہیں آئے۔ پھر ہم نے بھی انہیں توڑ پھوڑ کر رکھ دیا۔

مطر السوء۔ مفعول ثانی ہے اصل عبارت یہ ہے کہ امطرت القوم مطر السوء یعنی قوم پر بدترین بارش بری۔

من اضل سبیلاً۔ استفہامیہ مبتداء ہے اضل اس کی خبر ہے۔ سبیلاً تمیز ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ پھر یہ جملہ

محل منصوب ہے یعلمون کے دو مفعول کے قائم مقام ہونے کی بناء پر۔

من اتخذ الہہ ہواہ۔ یہاں مفعول ثانی کو مقدم کیا گیا۔ ایک ترکیب میں تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔ کیونکہ معرفہ ہونے

میں دونوں برابر ہیں۔ ابوسعود نے لکھا ہے کہ اللہ اتخذا کا مفعول ثانی ہے جسے مفعول پر بر بنائے اہتمام مقدم کر دیا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ اپنی خواہشات کو اپنا امام بنالیا اور قطعی دلائل بھی نظر انداز کر دیئے۔
الا ہنوا۔ یہ مصد ہے معنی میں مفعول کے اور اس کا متعلق محذوف ہے۔

﴿تشریح﴾:..... ان آیات میں خدا تعالیٰ مشرکین اور آنحضور ﷺ کے مخالفین کو اپنے عذاب سے ڈار رہے ہیں کہ جس طرح تم سے پہلے جن لوگوں نے انبیاء کی تکذیب کی اور ان کی مخالفت کی، انہیں تباہ و برباد کر دیا گیا۔ چنانچہ قوم فرعون کی غرقابی مشہور واقعہ ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام و ہارون علیہ السلام کو ان کے طرف نبی بنا کر بھیجا گیا۔ لیکن انہوں نے ان کے ساتھ برا معاملہ کیا۔ جس کے نتیجہ میں ہلاک کر دیئے گئے۔ قوم نوح کو دیکھو۔ انہوں نے بھی نبی کو جھٹلایا۔ جس کی وجہ سے تہس نہس کر دیئے گئے۔ اسی طرح قوم عاد و ثمود اصحاب الرس وغیرہ بھی اسی جرم میں ہلاک کئے گئے۔ قوم نوح کے ساتھ دس سال کا صیغہ لایا گیا۔ حالانکہ ان میں حضرت نوح علیہ السلام کو بھیجا گیا تھا۔

تو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ کیونکہ حضرت نوحؑ اپنی قوم کے درمیان بہت لمبی مدت تک قیام پزیر رہے اس لئے انہیں گویا کہ کئی رسول کے قائم مقام تصور کیا گیا اور جمع کا صیغہ استعمال ہوا۔

دوسرا جواب کسی ایک نبی کو جھٹلانا گویا تمام انبیاء کی تکذیب کے ہم معنی ہے۔ اس وجہ سے جمع لایا گیا۔ یا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لوگ سلسلہ نبوت ہی کے منکر ہوں۔ جیسا کہ امام رازیؒ اور بعض دوسرے مفسرینؒ کی رائے ہے اور اصحاب رس کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ لیکن محققین کی تحقیق کے مطابق ایک شہر یمامہ کے علاقہ میں تھا اور یہاں قوم ثمود کا کوئی قبیلہ آباد تھا۔ بہر کیف اور بھی بہت سی امتیں آئیں جو اس جرم میں ہلاک کر دی گئیں اور ہم نے ان سب کے سامنے دلیلیں پیش کر دی تھیں۔ معجزے دکھادیئے تھے، مگر اس کے باوجود بھی جب یہ لوگ ایمان نہ لائے تو ہلاک کر دیئے گئے۔

پھر ارشاد ہوا کہ یہ منکرین شام کے علاقہ سے گزرتے رہتے ہیں جہاں قوم لوط وغیرہ کی بستیوں کا حال اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں، جن پر آسمان سے پتھر برسائے گئے۔ جس کے نتیجہ میں ساری آبادی ہلاک ہو کر رہ گئی اور ان کی بستیاں کھنڈروں پر بن گئیں۔ گویا کہ خدائی قانون سے بغاوت و سرکشی کرنے والی قوموں کی عبرتناک سزائیں اور بربادیاں ان کے علم میں ہیں اور ان کے کھنڈرات اور مٹے ہوئے آثار ان کی نظروں کے سامنے ہیں۔ مگر اس کے باوجود یہ لوگ عبرت حاصل نہیں کرتے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ انہیں اس کا یقین ہی نہیں کہ عمل کی جزا اور سزا ملنے والی ہے۔

پیغمبر سے استہزاء:..... یہ کفار آنحضور ﷺ کا مذاق اڑاتے اور عیب جوئی کرتے۔ استہزاء کہتے کہ اگر رسالت کوئی چیز ہے تو رسول کسی بڑے اور معزز شخص کو ہونا چاہئے تھا نہ کہ ایک معمولی آدمی کو۔ اور یہ کہ وہ تو اچھا ہوا کہ ہم استقامت کے ساتھ اپنے قدیم طرز پر رہے، ورنہ اس نے تو ہمیں بہکانے میں کوئی کسر ہی نہیں چھوڑی تھی۔ اور اس شخص میں اس غضب کی جادو بیانی ہے کہ اس نے اکھاڑ ہی دیا ہوتا۔ جواب ملا کہ انہیں عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ گمراہی میں مبتلا کون تھے؟ عذاب کو دیکھتے ہی ان کی آنکھیں کھل جائیں گی۔

کہا گیا ان کی گمراہی کی بنیاد کوئی واقعی اور حقیقی شکوک و شبہات تو ہے نہیں۔ یہ تو محض خواہش پرستی پر مبتلا ہیں اور آپ ان پر مسلط کر کے تو بھیجے نہیں گئے ہیں۔ پھر آپ ان کی راہ روی پر کیوں غم کرتے ہیں۔

پھر ان کا بے حس کو چوپایوں سے تشبیہ دی گئی اور کہا گیا کہ چوپائے تو مکلف بھی نہیں ہیں اور یہ مکلف ہوتے ہوئے چوپایوں سے بھی بدترین ہیں۔ دلائل و معجزات کے بعد بھی نہ حق بات سنتے ہیں اور نہ فہم سے کام لیتے ہیں۔ نہ خدا کی وحدانیت اور نہ رسول ﷺ کی رسالت کو مانتے ہیں۔

أَلَمْ تَرَ تَنْظُرَ إِلَىٰ فِعْلِ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ مِنْ وَقتِ الْإِسْفَارِ إِلَىٰ وَقتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ۚ مُقِيمًا لَا يَزُولُ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ آيَ الظِّلِّ دَلِيلًا ﴿۲۵﴾ فَلَوْلَا الشَّمْسُ مَا عَرَفَ الظِّلُّ ثُمَّ قَبْضَتُهُ آيَ الظِّلِّ الْمَمْدُودِ إِنَّا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿۲۶﴾ خَفِيفًا بِطُلُوعِ الشَّمْسِ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِبَاسًا سَاتِرًا كَالْبَلَّاسِ وَالنَّوْمَ سُبَاتًا رَاحَةً لِلْأَبْدَانِ بِقَطْعِ الْأَعْمَالِ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿۲۷﴾ مَنْشُورًا فِيهِ لِابْتِغَاءِ الرِّزْقِ وَغَيْرِهِ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ وَفِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ آيَ مَتَفَرِّقَةٍ قُدَّامَ الْمَطَرِ وَفِي قِرَاءَةِ بِسْكَوْنِ الشَّيْنِ تَخْفِيفًا وَفِي قِرَاءَةِ بِسْكَوْنِهَا وَفَتْحِ النَّوْنِ مُصَدِّرًا وَفِي أُخْرَى بِسْكَوْنِهَا وَضَمِّ الْمُوحِدَةِ بَدَلُ النَّوْنِ آيَ مُبَشِّرَاتٍ وَمُفْرَدُ الْأُولَىٰ نُشُورٌ كَرُّسُولٍ وَالْآخِرَةُ بُشِيرٌ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿۲۸﴾ مُطَهِّرٌ لِنُحْيِيَ بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا بِالتَّخْفِيفِ يَسْتَوِي فِيهِ الْمُدَّ كَرُّ وَالْمَوْنُ ذِكْرٌ بِاعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَنُسْقِيهِ آيَ الْمَاءِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا إِبِلًا وَبَقَرًا وَغَنَمًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا ﴿۲۹﴾ جَمْعُ إِنْسَانٍ وَأَصْلُهُ أَنَاسِيْنُ فَأَبْدَلَتْ التَّوْنُ يَاءً وَأُدْغِمَتْ فِيهَا الْيَاءُ أَوْ جَمْعُ إِنْسِي وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ آيَ الْمَاءِ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا ۚ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُوا أَدْغِمَتْ التَّاءُ فِي الذَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ لِيَذَّكَّرُوا بِسْكَوْنِ الذَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ آيَ نِعْمَةِ اللَّهِ بِهِ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا الْكُفُورًا ﴿۳۰﴾ جُحُودُ الْبَلْعَةِ حَيْثُ قَالُوا مُطَرْنَا بِنُوءٍ كَذَا وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿۳۱﴾ يُخَوِّفُ أَهْلَهَا وَلَكِنْ بَعَثْنَاكَ إِلَىٰ أَهْلِ الْقُرَىٰ كُلِّهَا نَذِيرًا لِيَعْظُمَ أَجْرُكَ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ فِي هَوَاهُمْ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ آيَ الْقُرْآنِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿۳۲﴾ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبُحْرَيْنِ أَرْسَلَهُمَا مُتَجَاوِزَيْنِ هَذَا عَذَبٌ فَرَاتٌ شَدِيدُ الْعَذَابَةِ وَهَذَا مِلْحٌ أَجَاجٌ ۚ شَدِيدُ الْمُلُوحَةِ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حَاجِرًا لَا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ وَحَجَرًا مَحْجُورًا ﴿۳۳﴾ آيَ سِتْرًا مَمْنُوعًا بِهِ اخْتِلَاطُهُمَا وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا مِنَ الْمَنِيِّ إِنْسَانًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا ذَا نَسَبٍ وَصِهْرًا ۚ بَانَ يَتَزَوَّجُ ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَىٰ طَلَبًا لِلتَّنَاسُلِ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿۳۴﴾ قَادِرًا عَلَىٰ مَا يَشَاءُ وَيَعْبُدُونَ آيَ الْكُفَّارِ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ بِعِبَادَتِهِ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ بَتَرَكَهَا وَهُوَ الْأَصْنَامُ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿۳۵﴾ مُعِينًا لِلشَّيْطَانِ بِطَاعَتِهِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا بِالْحَنَّةِ وَنَذِيرًا ﴿۳۶﴾ مُخَوِّفًا مِنَ النَّارِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ

عَلَيْهِ اٰی عَلَىٰ تَبْلِيغِ مَا اُرْسِلْتُ بِهِ مِنْ اَجْرٍ اِلَّا لَكِنْ مَنْ شَاءَ اَنْ يَتَّخِذَ اِلٰى رَبِّهِ سَبِيْلًا ﴿۵۷﴾ طَرِيقًا
بِاِنْفَاقٍ مَالٍ فِی مَرْضَاتِهِ تَعَالٰی فَلَا اَمْنَعُهُ مِنْ ذٰلِكَ وَتَوَكَّلْ عَلٰی الْحَيِّ الَّذِی لَا یَمُوْتُ وَسَبِّحْ مُتَلَبِّسًا
بِحَمْدِهِ ۚ اٰی قُلْ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفٰی بِهِ بِذُنُوْبٍ عِبَادِهِ خَبِيْرًا ﴿۵۸﴾ عَلٰی مَا تَعَلَّقَ بِهِ
بِذُنُوْبٍ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ مِنْ اَیَّامِ الدُّنْيَا اٰی فِی قَدْرِهَا
لَاِنَّهُ لَمْ یَكُنْ ثُمَّ شَمْسٌ وَلَوْ شَاءَ لَخَلَقْنَهُنَّ فِی لَمَحَّةٍ وَالْعَدُوْلُ عَنْهُ لَتَعْلِمُ خَلْقَهُ التَّثْبُتُ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی
الْعَرْشِ ۚ هُوَ فِی السَّمَاءِ سَرِیْرُ الْمَلِكِ الرَّحْمٰنُ بَدَلٌ مِنْ ضَمِیْرِ اسْتَوٰی اٰی اسْتَوٰءَ یَلِیْقُ بِهِ فَعَسَلُ اٰیهَا
الْاِنْسَانُ بِهِ بِالرَّحْمٰنِ خَبِیْرًا ﴿۵۹﴾ یُخْبِرُكَ بِصِفَاتِهِ وَاِذَا قِیلَ لَهُمْ لِكُفَّارٍ مَّكَّةَ اسْجُدُوا لِلرَّحْمٰنِ
قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنْسَجُدُ لِمَا تَاْمُرُنَا بِالْفَوْقَانِیَّةِ وَالتَّحْتَانِیَّةِ وَالْاَمْرِ مُحَمَّدٌ وَلَا نَعْرِفُهُ لَا وَزَادَهُمْ
هَذَا الْقَوْلَ لَهُمْ نَعُوْرًا ﴿۶۰﴾ عَنِ الْاِیْمَانِ

ترجمہ: کیا تو نے اپنے پروردگار (کے کام) پر نظر نہیں کی کہ اس نے سایہ کو کیونکر پھیلا دیا اور اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک حالت پر بٹھرایا ہوا رکھتا (اور یہ سایہ طلوع آفتاب کے نتیجہ میں غائب نہ ہوا کرتا) پھر ہم نے آفتاب کو اس (سایہ کی درازی اور کمی) پر ایک علامت مقرر کر دیا۔ (پس اگر یہ آفتاب نہ ہوتا تو سایہ کی معرفت مشکل ہوتی) پھر ہم نے اس (سایہ کی درازی) کو اپنی طرف آہستہ آہستہ سمیٹ لیا (سورج کو روشن کر کے) اور وہی تو ہے جس نے تمہاری لئے رات کو پردہ کی چیز اور نیند کو (کام کاج کا سلسلہ منقطع کرا کے) آرام کی چیز بنادیا اور دن کو گویا جی اٹھنے کا وقت بنادیا (تاکہ حصول معاش کر سکو) اور وہی ہے جو اپنی بارش رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیج دیتا ہے کہ وہ (بارش کی امید لا کر) خوش کر دیتی ہیں (الریاح ایک قرأت میں الریح ہے۔ بشرأ میں ایک قرأت باء اور شین کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ دوسری قرأت شین کے سکون کے ساتھ ہے اور ایک قرأت شین کے سکون اور نون کے فتح کا ہے۔ یعنی بشرأ ہے) اور ہم آسمان سے پانی برساتے ہیں، خوب پاک و صاف کرنے والا تاکہ اس کے ذریعہ ہم مردہ بستی میں جان ڈال دیں (یہاں یہ اعتراض واقع ہوتا ہے کہ بلدۃ جو کہ موصوف ہے تو صفت میتا کو بھی مؤنث لانا چاہئے تھا۔ اس کا جواب دیا گیا کہ اس میں مذکر مؤنث دونوں برابر ہیں اور میتا کو مذکر باعتبار بلدۃ کے مکانیت کے استعمال کیا گیا) اور اپنی مخلوقات میں سے بہت موشیوں اور بہت سے انسانوں کو سیراب کر دیں۔

(انسانی جمع ہے انسان کی اصل ان کی اناسین ہے۔ نون کو یا سے بدل دیا گیا اور اس کو پہلے یا میں مدغم کر دیا گیا) اور ہم پانی کو لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں۔

لیذکروا کی اصل یثذکروا ہے تاکہ اذال میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قرأت میں لیذکروا اذال کے سکون اور کاف کے ضمہ کے ساتھ ہے) سو (چاہئے تھا کہ اس نعمت کا حق ادا کرتے۔ لیکن) اکثر لوگ ناشکر گزار ہوئے بغیر نہیں رہتے (اس نعمت کا انکار کر کے اور کہتے ہیں کہ بارش پختہ کی وجہ سے ہوئی) اگر ہم چاہتے تو آپ کے علاوہ ہر بستی میں ایک ایک ڈرانے والا بھیج دیتے (تاکہ وہ وہاں کے باشندوں کو ڈرائے۔ لیکن ہم نے آپ ہی کو ساری بستی والوں کے لئے بھیجا۔ تاکہ آپ کے اجر میں اضافہ

کردیں) سو آپ کافروں کا کہنا نہ مانیئے اور (قرآن کے ذریعہ سے) ان کا مقابلہ زور و شور سے کیجئے اور وہی اللہ ہے جس نے دو دریاؤں کو ملایا (اور دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر بہایا) جن میں ایک (کاپانی) شیریں، تسکین بخش ہے۔ اور ایک (کاپانی) کھار اور تلخ ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان (اپنی قدرت سے) ایک حجاب اور ایک مانع قوی رکھ دیا ہے (جس سے کہ وہ ایک ساتھ چلنے کے باوجود ایک دوسرے سے ملتے نہیں) اور وہ وہی ہے جس نے انسان کو پانی سے پیدا کیا (یعنی انسان مٹی سے جو کہ خود پانی ہی ہے) پھر اسے خاندان والا اور سسرال والا بنایا (اس طرح پر کہ مرد ہو یا عورت وہ ایک دوسرے سے افزائش نسل کے لئے شادیاں کرتے ہیں) اور آپ کا پروردگار بڑا قدرت والا ہے (وہ ہر چیز پر قادر ہے) اور (اس کے باوجود یہ مشرک) اللہ کے مقابلہ میں انکی عبادت کرتے ہیں جو انہیں نہ نفع پہنچا سکیں (عبادت کرنے پر) اور نہ انہیں نقصان پہنچا سکیں (ترک عبادت پر) اور کافرو تو اپنے پروردگار کا مخالف ہی ہے (اور شیطان کا معین و مددگار بنا ہوا ہے بتوں کی پرستش کر کے) اور ہم نے تو آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے (کہ اہل ایمان کو جنت کی) خوشخبری سنائیں اور (کافروں کو جہنم سے) ڈرائیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی معاوضہ تو مانگتا نہیں۔ ہاں (یہ البتہ چاہتا ہوں کہ) جو کوئی چاہے اپنے پروردگار تک راستہ اختیار کر لے (اتفاق فی سبیل اللہ کر کے) اور آپ بھروسہ اسی زندگی پر رکھئے جسے کبھی موت نہیں اور اسی کی تسبیح و تحمید میں لگے رہئے اور اپنے بندوں کے گناہوں سے خوب خبردار ہے (بذنوب متعلق ہے خبیروا کے) وہ وہی ہے جس نے آسمان و زمین اور جو کچھ دونوں کے درمیان ہے اسے پیدا کر دیا۔ چھ دنوں میں (یعنی چھ روز کی مقدار میں پیدا کر دیا۔ یہ جواب ہے اس اعتراض کا کہ دن اور رات کا تو اس وقت وجود ہی نہیں تھا۔ پھر یہ چھ دن کس طرح کہہ دیا گیا؟ اور اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو ان چیزوں کو ایک لمحہ میں پیدا کر سکتا تھا۔ مگر اس ترتیب سے مقصد مخلوق کو تدریج کی تعلیم دینا ہے) پھر وہ تخت (شاهی) پر قائم ہو گیا۔ وہی ہے خدائے رحمن سو (اے انسان) اس کی شان کسی جاننے والے سے پوچھنا چاہئے (جو اس کی صفات سے واقف ہے) اور جب ان (کفار کہہ) سے کہا جاتا ہے کہ خدائے رحمن کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں کہ رحمن ہے کیا چیز؟ کیا ہم اسے سجدہ کرنے لگیں گے جس کے لئے تم ہمیں حکم دو گے (اے محمد ﷺ حالانکہ ہم اسے جانتے بھی نہیں۔ نامور۔ تا اور یا دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے) اور انہیں اور زیادہ نفرت ہو گئی ہے (ایمان سے)۔

تحقیق و ترکیب: الم تر الی ربک۔ خدا تعالیٰ نے اپنی وحدانیت پر ان آیات میں محسوسات سے پانچ دلائل قائم کئے ہیں۔ پہلی دلیل تو یہی کہ سایہ کو گھٹاتے اور بڑھاتے ہیں۔ دوسری دلیل یہ کہ رات کو تمہارے لئے ایک تاریک پردہ بنادیا۔ تیسری دلیل یہ کہ باران رحمت سے پہلے خوشگوار ہوائیں چلاتے ہیں۔ چوتھی یہ کہ میٹھا اور شور پانی ایک دوسرے سے قریب چلتے ہیں۔ پھر ایک دوسرے پر اثر انداز نہیں اور پانچویں یہ کہ ایک قطرہ سے تخلیق انسان کی۔ ان دلائل پر اگر کوئی غور کرے گا تو اسے خدا تعالیٰ کی وحدت اور کمال قدرت واضح طور پر معلوم ہو جائے گی۔

بشرأ بین یدی۔ بسا اور شین کے ضمہ کے ساتھ۔ ابو عمرؒ اور ابن کثیرؒ کی یہی قرأت ہے اور ابن عامرؒ کی قرأت کے مطابق سکون شین کے ساتھ ہے اور حمزہ کی قرأت کے مطابق سکون شین اور نون کا فتح مصدر ہے اور عاصم کے یہاں با کا ضمہ نون کے عوض ہے۔ عاصمؒ کی قرأت میں یہ بشور کی جمع ہے جو معنی میں مبشر کے ہے۔ امام رازیؒ نے ابو مسلم اصفہانیؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ بشرأ جمع بشیر کی ہے۔

اناسی کثیراً۔ یہ اصل میں اناسین تھا۔ جیسا کہ سراجین۔ سیبویہؒ کی یہی تحقیق ہے اور اسی کو رائج قرار دیا گیا ہے۔ فرا اے انسی کی جمع بتاتے ہیں۔ اگر چہ قرأ کے مذہب پر بعض اشکالات ہیں۔ کیونکہ انسی کی جمع اناسی نہیں آتی۔

اسجدوا للرحمن۔ الرحمن مرفوع ہے الذی خلق مبتداء کی خبر ہونے کی بناء پر یا مبتداء محذوف ہے۔ یعنی ہو الرحمن اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ بدل ہو اس ضمیر سے جو استمرار میں ہے اور اگر اسے مبتداء بنالیں تو فاسئل بہ خبیرواً پورا جملہ اس کی خبر ہو جائے گا۔

فسئل بہ خبیرواً۔ یہ صلہ ہے جیسا کہ سئل سائل بعد اب واقع صلہ ہے یا صلہ صرف خبیرواً سے یا خبیرواً سل کا مفعول بہ ہے۔

رحمن۔ خدا تعالیٰ کا وہ نام ہے جس کا سابقہ آسمانی کتابوں میں بھی تذکرہ آچکا ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا گیا۔ اس رحمن کے بارے میں ان لوگوں سے پوچھئے جو سابقہ آسمانی کتاب کا علم رکھتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: اب خدا تعالیٰ کی قدرت کے دلائل بیان کئے جا رہے ہیں۔ ارشاد ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد چیزوں کے سایہ کا بڑھنا اور دوپہر کے وقت گھٹ جانا اور پھر بڑھتے بڑھتے شام تک معدوم ہو جانا۔ یہ سب امور خدا تعالیٰ کی قدرت پر موقوف ہے۔ یہ کوئی خود بخود نہیں ہو رہا ہے اور اس کا دوسرا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ متضاد چیزوں کو پیدا کر رہا ہے۔ صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک سایہ رہتا ہے اور پھر طلوع آفتاب پر سایہ ختم ہو کر دھوپ نکل آتی ہے۔ پھر آہستہ آہستہ دھوپ کو ختم کر کے پھر سایہ کر دیتا ہے۔ یہ انقلاب تیزی سے ہوتا رہتا ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو اسے ایک ہی حالت پر باقی رکھتا۔ جیسے ارشاد ہے کہ اگر وہ رات ہی رات رکھے تو کوئی دن نہیں کر سکتا اور اگر دن ہی دن رکھے تو کوئی رات نہیں لاسکتا۔ لیکن خدا تعالیٰ ہر چیز کی ضد پیدا کرتا ہے تاکہ وہ چیز پہچان میں آسکے۔ اسی طرح اگر سورج نہ نکلتا تو سایہ کا حال معلوم نہ ہوگا اور نہ اس کی قدر ہوتی۔ ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے۔ پہلے سایہ پھر اس کے بعد دھوپ اور پھر اس کے بعد سایہ۔ یہ سب کا سب قدرت کا انتظام ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ اسی نے رات کو تمہارے لئے لباس بنایا اور حقیقت یہ ہے کہ رات کی تاریکی میں انسان جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ کسی کو کچھ پتہ نہیں چلتا۔ یہاں بھی خدا تعالیٰ کی توحید و یکتائی کا بیان ہے کہ اس نے بغیر کسی کی شرکت کے کسی خاص مقصد و مصلحت کے لئے دن اور رات بنائے اور پھر اسی نے نیند کو راحت و سکون کا ذریعہ بنادیا۔ دن بھر کے کام کاج سے جو تھکن ہو گئی تھی وہ اس آرام سے ختم ہو جاتی ہے اور نیند کا باعث تفریح و تازگی ہونا خود ایک طبی حقیقت ہے۔ اسی کو کہا گیا کہ اس نے اپنی رحمت سے دن اور رات مقرر کئے تاکہ سکون و راحت بھی حاصل کر لو اور پھر دن کے اوقات میں فکر معاش میں لگ سکو۔

خدا تعالیٰ کی ایک تیسری قدرت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ بارش سے پہلے بارش کی خوشخبری دینے والی ہوا میں چلاتا ہے۔ ان ہواؤں میں بھی بہت سے خواص ہیں۔ بعض بادلوں کو منتشر کر دیتی ہیں۔ بعض انہیں اٹھاتی ہیں۔ بعض انہیں لے چلتی ہیں اور بعض بادلوں کو پانی سے بھر دیتی ہیں اور پھر آسمان سے پاک و صاف پانی برساتے ہیں۔ پھر فرمایا گیا کہ اسی پانی سے ہم بنجھ اور غیر آباد زمین کو زندہ کر دیتے ہیں۔ جس کے نتیجہ میں وہ لہلہانے لگتی ہے اور تر و تاز ہو جاتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ پانی انسانوں اور حیوانوں کے پینے میں بھی کام آتا ہے۔ اس کے بعد ارشاد ہوا کہ میری یہ قدرت بھی دیکھو کہ گھٹا زوروں کی آئی ہے مگر بارش نہیں برسی۔ خدا تعالیٰ جہاں چاہتا ہے برساتا ہے اور جہاں چاہتا ہے نہیں برساتا۔ یہ سارے تصرفات اور پھر انسانوں کے درمیان پانی کی حسب مصلحت تقسیم کسی قادر مطلق ہی کی ہو سکتی ہے۔ چاہئے تو یہ تھا کہ ان دلائل و شواہد کو دیکھ کر خدا تعالیٰ پر ایمان لاتے اور اس کی ان نعمتوں کا حق ادا کرتے لیکن، یہ لوگ ناشکرے ہیں اور سب سے بڑی ناشکری تو کفر و شرک ہے۔

مصلحت اور دلیل قدرت :..... پھر ارشاد ہوا کہ اگر میں چاہتا تو ہر بستی میں ایک نبی بھیج دیتا اور تنہا آپ پر اتنا بار نہ ڈالتا۔ لیکن ہماری مشیت اس کی مقتضی نہیں۔ ہم تو دنیا کی اصلاح کا کام آپ ہی کے ذریعہ چاہتے ہیں۔

اس کے بعد فرمایا گیا کہ کافر تو یہ چاہتے ہیں کہ ان کی آزادی میں کوئی فرق نہ آنے پائے اور آپ ﷺ تبلیغ کے کام میں سست پڑ جائیں تو کہیں آپ ﷺ ان کے کہنے میں نہ آجائیں۔ بلکہ آپ ﷺ قرآن کے بیان کئے ہوئے دلائل کے ساتھ اپنی تبلیغ کا سلسلہ جاری رکھیں۔

نیز یہ بھی خدا تعالیٰ ہی کی قدرت ہے کہ اس نے ایک ہی ساتھ بیٹھا اور کھارا پانی جاری کر دیا۔ دونوں ایک ساتھ چلنے کے باوجود ایک دوسرے سے ملنے نہیں۔ حالانکہ اوپر سے دونوں کی سطح ایک معلوم ہوتی ہے۔ لیکن قدرت الہی نے اس میں ایک ایسی حد فاصل رکھی ہے کہ ایک جانب سے پانی جائے تو شیریں ہے اور دوسری جانب سے لیا جائے تو تلخ۔

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی کے حاشیہ ترجمۃ القرآن کے بیان کردہ تفصیلات کے مطابق دو دریاؤں کے درمیان اس اختلاط کا مشاہدہ متعدد مقامات پر کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً ہندوستان کے مشرقی سرحد پر اراکان اور چائنگام کے درمیان، اسی طرح ضلع باریال موجودہ بنگلہ دیش میں بھی دو ندیاں ایک دوسرے سے متصل اس قسم کی بیان کی گئی ہیں۔

اس کا دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا میں پانی کے دو ذخیرے ہیں۔ ایک سمندری پانی جو کہ کھارا اور بد مزہ ہوتا ہے، دوسرا پانی جو دریا، جھیل، چشموں اور کنوؤں وغیرہ میں ملتا ہے۔ جو کہ شیریں اور خوش ذائقہ ہوتا ہے۔ تو دونوں پانی ایک قسم کے ہونے کے باوجود الگ الگ خصوصیات پر قائم رہتے ہیں۔

نیز اسی قادر مطلق نے انسان کو ایک معمولی نطفہ سے پیدا کیا اور پھر کچھ نسبہ رشتہ دار پیدا کر دیئے اور کچھ سسرالی رشتہ دار اور اس میں عقد و مناکحت کے نتیجے میں دور و دراز کے دو خاندانوں کے درمیان تعلقات قائم کر دیئے۔ خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور اس کی قدرتیں سب کے سامنے ہیں۔ مگر اس کے باوجود یہ مشرکین بت پرستی میں لگے ہوئے ہیں جو انہیں نہ نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ نقصان۔ ان مشرکین کو تو خدا اور اس کے رسول سے کچھ دشمنی سی ہے۔ اس لئے آپ ان کا فکر کیوں کرتے ہیں اور ان کے ایمان و ہدایت کی پرواہ کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ آپ ﷺ کا کام تو صرف اطاعت گزاروں کو جنت کی خوشخبری دینا اور نافرمانوں کو جہنم کے عذاب سے ڈرانا ہے۔ اس کے علاوہ آپ کی کوئی ذمہ داری ہی نہیں۔ ویسے آپ ﷺ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ میں اپنی تبلیغ اور اپنے وعظ کا تم سے کوئی معاوضہ نہیں چاہتا ہوں، بلکہ میرا مقصد تو صرف اتنا ہے کہ تم میں سے جو کوئی راہ راست پر آنا چاہے اسے صحیح راستے کی رہنمائی کر دوں۔

اس کے بعد آنحضور ﷺ کو مخاطب کیا گیا کہ آپ ﷺ تمام کاموں میں خدا تعالیٰ پر بھروسہ کیجئے جو ہی و قیوم ہے اور تمام چیزوں کا مالک ہے۔ اپنی تمام پریشانیوں میں اسی کی طرف رجوع کیجئے۔ وہی ناصر و مددگار ہے اور اپنے بندوں کے تمام اعمال سے واقف ہے۔ وہ خود ہی جب مناسب سمجھے گا ان مخالفین کو پوری سزا دے دے گا۔ خدا تعالیٰ تمام چیزوں کا مالک ہے۔ وہی ہر جاندار کا روزی رسا ہے۔ اس نے اپنی قدرت سے آسمان و زمین جیسی عظیم مخلوق کو صرف چھ دن میں پیدا کر دیا اور پھر تخت حکومت پر خود تخت نشین ہو گیا۔

ارشاد ہوا کہ خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی شان و شوکت تو ان لوگوں سے معلوم کی جائے جو اس کی حقیقت سے واقف ہیں۔ یہ کفار و مشرکین خدا تعالیٰ کی رحمت کی کیا قدر جائیں۔ ان مشرکین نے تو اپنے دیوی دیوتاؤں کو ہوا بنا رکھا ہے۔ ان کا کام تو ان سے ڈرنا اور خوف کھانا ہے۔ صفت رحمانیت کا مظہر ہونا ان کی سمجھ میں نہیں آتا ہے۔ اسی وجہ سے وہ کہا کرتے تھے کہ خدا تعالیٰ کو تو ہم بھی معبود کی حیثیت سے جانتے ہیں۔ لیکن یہ حزن کیا بلا ہے۔ کیا یہ کوئی دوسرا خدا ہے۔ بہر کیف یہ مشرکین بجائے اسلام سے قریب ہونے کے اور دور ہوتے چلے گئے۔

قَالَ تَعَالَى تَبَرَّكَ تَعْظَمَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا اِثْنَى عَشَرَ الْحَمَلُ وَالثَّوْرُ وَالْجُوزَاءُ
 وَالسَّرَطَانُ وَالْأَسَدُ وَالشُّبُّلَةُ وَالْمِيزَانُ وَالْعَقْرَبُ وَالْقَوْسُ وَالْجَدِيُّ وَالذَّلْوُ وَالْحُوتُ وَهِيَ مَنَارِلُ
 الْكَوَاكِبِ السَّبْعَةِ السَّيَّارَةِ الْمَرِيخُ وَلَهُ الْحَمَلُ وَالْعَقْرَبُ وَالزُّهْرَةُ وَلَهَا الثَّوْرُ وَالْمِيزَانُ وَعِطَّارِدُ وَلَهُ
 الْجُوزَاءُ وَالشُّبُّلَةُ وَالْقَمَرُ وَلَهُ السَّرَطَانُ وَالشَّمْسُ وَلَهُ الْأَشَدُّ وَالْمُشْتَرَى وَلَهُ الْقَوْسُ وَالْحُوتُ وَرُحْلُ
 وَلَهُ الْجَدِيُّ وَالذَّلْوُ وَجَعَلَ فِيهَا أَيْضًا سِرَاجًا هُوَ الشَّمْسُ وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٦١﴾ وَفِي قِرَاءَةِ سُرُجًا بِالْجَمْعِ
 أَيْ نِيرَاتٍ وَخُصَّ الْقَمَرُ مِنْهَا بِالذِّكْرِ لِتَنَوُّعِ فَضِيلَةٍ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً أَيْ يَخْلِفُ
 كُلَّ مِنْهُمَا الْآخَرَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ كَمَا تَقَدَّمَ مَافَاتِهِ فِي أَحَدِهِمَا مِنْ
 خَيْرٍ فَيَفْعَلُهُ فِي الْآخَرِ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾ أَيْ شُكْرًا لِيَعْمَةَ رَبِّهِ عَلَيْهِ فِيهِمَا وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ مُبْتَدَأٌ وَمَا
 بَعْدَهُ صِفَاتٌ لَهُ إِلَى أُولَئِكَ يُحْزَوْنَ غَيْرَ الْمُعْتَرِضِ فِيهِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا أَيْ بِسَكِينَةٍ
 وَتَوَاضِعٍ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ بِمَا يَكْرَهُونَهُ قَالُوا سَلَامًا ﴿٦٣﴾ أَيْ قَوْلًا يَسْلِمُونَ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ
 وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا جَمْعُ سَاجِدٍ وَقِيَامًا ﴿٦٤﴾ بِمَعْنَى قَائِمِينَ أَيْ يُصَلُّونَ بِاللَّيْلِ وَالَّذِينَ
 يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٦٥﴾ أَيْ لَا رِمَا إِنَّهَا سَاءَتْ
 بُسْتٌ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٦٦﴾ هِيَ أَيْ مَوْضِعُ اسْتِقْرَارٍ وَأَقَامَةٍ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا عَلَى عِيَالِهِمْ لَمْ
 يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ أَيْ يَضَيِّقُوا وَكَانَ انْفَاقُهُمْ بَيْنَ ذَلِكَ الْإِسْرَافِ وَالْاِقْتَارِ
 قَوْمًا ﴿٦٧﴾ وَسَطًا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ قَتْلَهَا
 إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَى وَاحِدًا مِنَ الثَّلَاثَةِ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ أَيْ عِقَابُهُ يُضَعَّفُ
 وَفِي قِرَاءَةِ يُضَعَّفُ بِالتَّشْدِيدِ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ بِحَزْمِ الْفَعْلَيْنِ بَدَلًا وَيَرْفَعُهُمَا
 اسْتِيفَانًا مُهَانًا ﴿٦٩﴾ حَالٌ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا مِنْهُمْ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ
 سَيِّئَاتِهِمُ الْمَذْكُورَةَ حَسَنَاتٍ فِي الْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ
 وَمَنْ تَابَ مِنْ ذُنُوبِهِ غَيْرَ مَنْ ذَكَرَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾ أَيْ يَرْجِعُ إِلَيْهِ
 رُجُوعًا فِيحَازِيهِ خَيْرًا وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ أَيْ الْكُذْبَ وَالْبَاطِلَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مِنَ الْكَلَامِ
 الْقَبِيحِ وَغَيْرِهِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿٧٢﴾ مُعْرِضِينَ عَنْهُ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا وَعُظُّوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ أَى الْقُرْآنِ لَمْ
 يَخِرُّوا يَسْقُطُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾ بَلْ نَحْرُوا سَامِعِينَ نَاطِرِينَ مُتَنَفِّعِينَ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا

هَبْ لَنَا مِنْ أَرْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا بِالْحَمَمِ وَالْأَفْرَادِ قُرَّةَ أَعْيُنٍ لَنَا بَأَن نَرَاهُمْ مُطِيعِينَ لَكَ وَاجْعَلْنَا
لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿۷۴﴾ فِي الْخَيْرِ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ الذَّرَجَةَ فِي الْحَنَّةِ بِمَا صَبَرُوا عَلَى طَاعَةِ
اللَّهِ وَيُلْقَوْنَ بِالنَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مَعَ فَتْحِ الْبَاءِ فِيهَا فِي الْغُرْفَةِ تَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴿۷۵﴾ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
خَالِدِينَ فِيهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿۷۶﴾ مَوْضِعُ إِقَامَةٍ لَهُمْ وَأُولَئِكَ وَمَا بَعْدَهُ خَيْرٌ عَبْدًا الرَّحْمَنِ
الْمُتَدَائِلِ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِأَهْلِ مَكَّةَ مَا نَافِيَةٌ يَعْبُوًا يَكْتَرِثُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ۚ إِنِّي أَهْلِي الشَّدَائِدِ
فَيَكْشِفُهَا فَقَدْ أَيْ فَكَيْفَ يَعْبُو بِكُمْ وَقَدْ كَذَّبْتُمْ الرَّسُولَ وَالْقُرْآنَ فَسَوْفَ يَكُونُ الْعَذَابُ لِرِأَمًا ﴿۷۷﴾ ۚ
مُلَازِمًا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ مَا يَحُلُّ بِكُمْ فِي الدُّنْيَا فَقَتِلَ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ سَبْعُونَ وَجَوَابٌ لَوْلَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلُهَا ۚ

ترجمہ:..... (ارشاد باری تعالیٰ) بڑا عالی شان ہے وہ جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے بنائے (جن کی تعداد بارہ
ہے اور وہ یہ ہیں حمل، ثور، جوزا، سرطان، اسد، سنبلہ، میزان، عقرب، قوس، جدی، دلو، حوت اور یہ بارہ ستارے گویا کہ قیام گاہ ہیں۔
ساتوں سیارہ ستاروں کے اور وہ اس طرح پر کہ مریخ کا قیام گاہ حمل اور عقرب ہے۔ زہرہ کا قیام گاہ ثور و میزان ہے۔ عطارد کا قیام گاہ
جوزا اور سنبلہ ہے، قمر کا قیام گاہ سرطان ہے۔ شمس کا قیام گاہ اسد، مشتری کا قیام گاہ قوس و دھرتی ہے اور زحل کا قیام گاہ جدی اور دلو ہے)
اور اس (آسمان) میں ایک چراغ (یعنی سورج) اور نورانی چاند بنا دیا (سراجاً ایک قرأت میں سرجاً ہے۔ جمع کے معنی میں یعنی
روشن سیارے اور چاند کا تذکرہ خاص طور پر اس لئے کیا گیا کہ وہ زیادہ روشن ہے) اور وہ وہی تو ہے جس نے رات اور دن کو ایک
دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنا دیا (اس طرح پر کہ دن ختم ہوتے ہی رات اور رات ختم ہوتے ہی دن آ جاتا ہے۔ یہ سارے
دلائل) اس شخص کے لئے ہیں جو سمجھنا چاہے یا شکر ادا کرنا چاہے (سبحو) میں دو قرأت ہے۔ ایک قرأت میں ذال اور کاف مشدو ہے
اور دوسری قرأت میں ذال اور کاف بغیر تشدید کے۔ اس صورت میں ذال ساکن ہوگا و کاف کو ضمہ ہوگا) اور خدائے رحمن کے خاص
بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی کے ساتھ چلتے ہیں۔ (عباد الرحمن مبتداء ہے اور اس کے بعد کی آیتیں اولئک یجزون تک اس
کی صفت ہیں۔ درمیان میں جملہ مقررہ مثلاً ان عذابہا کان غراماً اور ومن یفعل ذلک یلق اثاماً وغیرہ اس سے مستثنیٰ ہیں)
اور جب ان سے جہالت والے لوگ (ناپسندیدہ) باتیں کرتے ہیں تو وہ رفع شرکی بات کہتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے پروردگار کے
سامنے سجدہ و قیام (یعنی نماز) میں لگے رہتے ہیں اور وہ جو دعائیں مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور
رکھو۔ بے شک اس کا عذاب پوری تباہی ہے اور بے شک وہ (جہنم) برا ٹھکانہ اور برا مقام ہے اور وہ لوگ جب (اپنے اہل و عیال پر)
خرج کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا اس (افراط و تفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا
ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل
نہیں کرتے۔ ہاں مگر حق پر۔ اور وہ زنا نہیں کرتے اور جو شخص (ان تینوں میں سے کوئی) کام کرے گا تو اس کو سزا سے سابقہ پڑے گا
قیامت کے دن اس کا عذاب بڑھتا چلا جائے گا اور وہ اس عذاب میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل و خوار ہو کر رہے گا۔

یضعف ایک قرأت میں عین کے تشدید کے ساتھ ہے۔ یضعف اور یخلدون دونوں کو جزم پڑھیں تو بدل واقع ہوگا۔ یلق سے اور
اگر ان دونوں کو رفع پڑھیں تو جملہ مستانفہ ہوگا) مگر ہاں (ان میں سے) جو توبہ کر لے ایمان لے آئے اور نیک کام کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ
ایسے لوگوں کو ان کے (گذشتہ) گناہوں کی جگہ نیکیاں عنایت فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ تو بڑا مغفرت والا، بڑا رحمت والا ہے۔ (یعنی وہ تو

متصف ہی ہے صفت رحمت و مغفرت کے ساتھ) اور جو کوئی توبہ کرتا ہے (اس کے علاوہ دوسرے گناہوں سے بھی) اور نیک کام کرتا ہے تو وہ (بھی عذاب سے بچا رہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالیٰ کی طرف خاص رجوع کر رہا ہے۔ اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ بے ہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے اور جب وہ لغو مشغلوں (یعنی جہاں بیہودہ باتیں وغیرہ ہو رہی ہوں۔ اس) کے پاس سے گزرتے ہیں تو شرافت کے ساتھ (اس سے منہ موڑے ہوئے) گزر جاتے ہیں اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ جب انہیں نصیحت کی جاتی ہے ان کے پروردگار کی آیت (یعنی قرآن) کے ذریعہ تو یہ ان پر اندھے، بہرے ہو کر نہیں گرتے (بلکہ یہ اس کی اطاعت کرتے ہیں اور اس سے نفع اٹھانے کی کوشش کرتے ہیں) اور یہ وہ لوگ ہیں جو دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیویوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطا فرما (اس طرح پر کہ یہ آپ کے اطاعت گزار اور فرمانبردار ہوں۔ ذریتنا میں جمع اور واحد دونوں قرأت ہیں) اور ہم کو پرہیزگاروں کا سردار بنادے۔ ایسے لوگوں کو بالا خانے ملیں گے (جو جنت کا ایک درجہ ہے) بوجہ (اطاعت پر) ثابت قدم رہنے کے اور ان کو اس (جنت کے بالا خانے) میں (فرشتوں کی جانب سے) دعا و سلام ملے گا۔ (ملقون میں تشدید و تخفیف دونوں قرأت ہیں۔ تخفیف کی صورت میں یا کوفتہ ہوگا) اس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ کیا اچھا ہے وہ ٹھکانہ اور مقام (جوان کے مقام کے لئے تجویز کیا گیا ہے۔ عباد الرحمن مبتداء ہے اور اولئک اور اس کے بعد کی آیتیں اس کی خبر ہیں) آپ ﷺ (اے محمد ﷺ کفار مکہ سے) کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار تمہاری پرواہ ذرا بھی نہیں کرے گا اگر تم عبادت نہ کرو گے۔ (اور اگر عبادت کرو گے تو وہ تمہاری پریشانیوں کو دور کر دے گا) سو تم (کس طرح لا پرواہ و بے فکر ہو حالانکہ) خوب جھٹلا چکے (رسول اور قرآن کو) سو عنقریب (یہ تکذیب) وبال بن کر رہے گی (آخرت میں جب کہ دنیا میں بھی سزا مل گئی جیسا کہ جنگ بدر میں یہ لوگ مارے گئے۔ لولا کا جواب اس سے پہلے کا جملہ یعنی ما یعیوٰ بکم ہے)

تحقیق و ترکیب:..... فی السماء بروجا۔ بروج برج کی جمع ہے۔ بلند مقام اور محل کو کہتے ہیں۔ یہ برج سات ستاروں کے لئے بطور محل ہیں۔ اس لئے انہیں بروج کہا گیا۔

خلافۃ: رات اور دن میں ان احوال کو گردش دیتے رہتے ہیں جو ان کے مناسب ہے۔ یہ اصل میں ذوالحلفۃ تھا۔ کیفیت حالت کے نمایاں کرنے کے لئے ہے۔ جیسا کہ جلسۃ نشست کی کیفیت کو بیان کرتا ہے اور اگر قاموس کی اس تشریح کو سامنے رکھا جائے کہ یہ مختلفہ کے معنی میں ہے تو پھر کسی مضاف کی تقدیر کی بھی ضرورت نہیں رہے گی اور خلافۃ کو مفرد اس لئے استعمال کیا کہ مصدر کے وزن پر ہے۔

سجداً: یہ حال ہے اور لربہم سجداً کے متعلق ہے۔

ساءت: یہ معنی میں احزن و غم کے ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں یہ مفعول کا صیغہ ہوگا اور ترجمہ ہوگا کہ جہنم جہنمیوں کے لئے موجب رنج ہوگی۔

لم یقتروا۔ لم یضیقوا: کے معنی میں ہے۔ یعنی خرچ و اخراجات میں تنگی نہیں کرتے۔

فیہ مہاناً۔ یخلد اور یضعف: دونوں مجزوم ہیں اور بدل واقع ہو رہے ہیں یلقی سے۔

لزاماً: یہ مصدر لازم ہے لیکن یہاں اسم فاعل کے معنی میں ہے۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ کی عظمت اور اس کی قدرت دیکھو کہ اس نے آسمان میں برج بنائے۔ برج سے مراد بڑے بڑے ستارے ہیں اور اس میں ایک چراغ یعنی سورج بنایا اور چاند بنایا جو منور اور روشن ہے اور دن رات کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنایا۔ یعنی دن جاتا ہے تو رات آتی ہے اور رات جاتی ہے تو دن آتا ہے۔ چاند اور سورج کا اپنے مقررہ وقت پر طلوع ہونا (اس طرح کہ نہ سورج چاند سے آگے بڑھ سکے اور نہ رات دن سے سبقت کر سکے۔ ان سب کا ایک نظام کے ماتحت ہونا یہ

سب کا سب اس خالق کی قدرت ہے اور اس کی صفت یکتائی پر ایک دلیل ہے۔ سمجھنے والوں کے لئے ہی استدلال کا کام دے سکتی ہے اور شکر ادا کرنے والوں کی نظر میں انعامات ہیں۔

مکارم اخلاق اور پاکیزہ خصلتیں:..... اس کے بعد خدا تعالیٰ کے مطیع و فرمانبردار بندوں کے اوصاف بیان کئے جاتے ہیں کہ یہ لوگ بجائے فخر و غرور کو جو جاہلیت اور جاہل قوموں کا شعار ہے۔ وہ زمین پر سکون اور وقار کے ساتھ تواضع اور فروتنی اختیار کر کے چلتے پھرتے ہیں۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ بیماروں اور کمزوروں جیسی چال چلی جائے۔ بلکہ اسے تو سلف صالحین نے مکروہ قرار دیا ہے اور حضرت فاروق اعظمؓ نے جیسا کہ ایک نوجوان کو دیکھا کہ وہ آہستہ آہستہ چل رہا ہے۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم بیمار ہو۔ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر یہ کیا چال ہے۔ خبردار آئندہ اس طرح کبھی نہ چلنا ورنہ کوڑے لگیں گے۔

تو اپنی چال میں عاجزی اور فروتنی اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ پروقار اور شریفانہ چال ہونی چاہئے۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جب نماز کے لئے آؤ تو دوڑو نہیں بلکہ وقار کے ساتھ آؤ جو حصہ جماعت کے ساتھ مل جائے ادا کر لو اور جتنی رکعتیں فوت ہو جائیں اسے بعد میں پوری کر لو۔

عباد الرحمن میں بندوں کی اضافت رحمن کی جانب ان کے اظہار فضیلت کے لئے ہے۔ ورنہ تو سارے ہی انسان خدا کے بندے ہیں۔ نیز ان حضرات کا جب جاہلوں سے واسطہ پڑتا ہے اور وہ لغو و بے ہودہ باتیں کرتے ہیں تو جواب میں یہ بھی جہالت پر نہیں اتر آتے بلکہ درگزر سے کام لیتے ہیں۔ یعنی یہ لوگ نہ صرف اپنے معاملات میں متواضع ہیں بلکہ دوسروں کے مقابلہ کے وقت بھی ضبط و تحمل سے کام لیتے ہیں اور خود کسی پر زیادتی کرنا تو دور کی بات، اگر دوسرے ان پر زیادتی کرنے لگیں جب بھی مشتعل ہو کر آمادہ جنگ نہیں ہو جاتے بلکہ صبر سے کام لیتے ہیں۔ سلاماً کے معنی خیر کے ہیں اور اردو محاورے میں یہ ایسے ہی موقع پر آتا ہے جہاں بات کو ختم کرنا اور درگزر کرنا مقصود ہو۔

ان کا ایک وصف یہ بھی ہے کہ ان کی راتیں خدا تعالیٰ کی عبادت اور اس کی اطاعت میں بسر ہوتی ہیں۔ کسی غلط کام میں ان کے اوقات ضائع نہیں ہوتے۔ اس درجہ طاعت و عبادت کے باوجود ان کی خشیت قلب کی کیفیت یہ رہتی ہے کہ ہر وقت اس کی دعا کرتے رہتے ہیں کہ خدا یا جہنم سے دور رکھیو۔ وہ تو بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

ان کا ایک وصف یہ بھی ہے کہ وہ خرچ و اخراجات میں اعتدال و میانہ روی سے کام لیتے ہیں۔ نہ تو اسراف ہی کرتے ہیں اور نہ بخل۔ یعنی نہ تو اپنے ضروری اخراجات اور طاعت و عبادت کے موقع پر خرچ کرنے میں کوتاہی کرتے ہیں اور نہ افراط سے کام لے کر کسی غلط مصرف میں خرچ کرتے اور غیر ضروری کاموں میں لٹاتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جو افراط و تفریط سے بچتا ہے وہ کبھی فقیر محتاج نہیں ہوتا۔ خدا کے انہی برگزیدہ بندوں کے اوصاف چل رہے ہیں۔ ان کے اندر یہ بھی وصف ہے کہ اپنی توحید میں شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں آنے دیتے اور نہ بجز اس صورت کے کہ کسی کے قتل کے جواز پر کوئی شرعی سند مل جائے۔ ان کا دامن قتل و خونریزی سے پاک و صاف رہتا ہے۔ اس وصف کی قدر آپ کے اس وقت ہوگی جب آپ کے پیش نظر یہ بھی رہے کہ اہل عرب اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں قتل و خونریزی میں کس قدر بے باک تھے۔ بات بات پر تلواریں نکل آتیں اور گردنیں کٹ جاتی تھیں۔

حدیث کی مشہور کتاب بخاری و مسلم میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضور ﷺ سے دریافت کیا کہ سب سے بڑا گناہ کونسا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ خدا کے ساتھ شرک کرنا۔ حالانکہ اسی نے سب کو پیدا کیا۔ انہوں نے کہا اس سے کم۔ آپ نے فرمایا۔ تمہارا اپنی اولاد کو اس خوف سے مار ڈالنا کہ تم اسے کہاں سے کھلاؤ گے۔ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پوچھا اس کے بعد؟ آپ نے جواب دیا تمہارا اپنے پڑوس کی عورت سے زنا کرنا۔ آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا کہ پڑوس کی عورت سے زنا کرنا دس عورتوں سے زنا کرنے سے بھی بدتر ہے۔

مگر اس سے یہ نہ سمجھ لینا چاہئے کہ پڑوس کے علاوہ دوسری عورتوں سے زنا کرنا بالکلہ درجہ کا گناہ ہے۔ نہیں۔ چونکہ پڑوس کی عورت کے ساتھ بمقابلہ دوسری عورتوں کے زنا کے امکانات زیادہ ہیں۔ کیونکہ وہ قریب رہتی ہے۔ اس وجہ سے آپ نے بتا کید اس سے روک دیا اور اس کے بارے میں سخت سے سخت وعید کا ذکر فرمایا۔

ارشاد ہوا کہ جو ان مذکورہ اعمال یعنی شرک، قتل، زنا وغیرہ کو کرے گا انہیں سخت سے سخت عذاب دیا جائے گا۔ ویسے یہاں عذاب کے ساتھ زیادتی عذاب و دوام عذاب کی قیدوں سے مقصود کفار و مشرکین ہی معلوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ گناہگار مومن پر اگر عذاب ہوگا بھی تو اصلاح تطہیر کی غرض سے ہوگا۔ مگر اس سزا سے وہ بچ جائیں گے جو دنیا ہی میں اس سے توبہ کر لیں۔ یعنی جو شخص اپنے کفر کو اسلام سے بدل دے اور اپنے فسق کو طاعت سے تو خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کی توبہ کو قبول کر لیں گے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قاتل کی توبہ بھی قبول ہوگی۔ ویسے سورۃ نساء میں جو آیا ہے کہ ومن يقتل مومنًا متعمداً الخ تو وہ مطلق ہے، اس وجہ سے کہ اسے ان قاتلوں پر محمول کی جائے گی جو اپنے اس فعل سے توبہ نہ کریں اور یہ آیت ان قاتلوں کے بارے میں ہے جو توبہ نہ کر لیں۔ صحیح حدیثوں سے بھی قاتل کی توبہ کا قبول ہونا ثابت ہے۔

ان کے اوصاف میں ایک وصف یہ بھی ہے کہ وہ لایعنی مشاغل میں مشغول نہیں ہوتے بلکہ وہ بے ہودگیوں سے نظریں پٹی کئے ہوئے گزر جاتے ہیں۔ زور کے معنی جھوٹ کے ہیں اور یشہدون الزور کے معنی لئے لئے گئے ہیں ناجائز مجمع میں حاضری۔ اسی کے تحت میلے ٹھیلے، مناج رنگ کی تحفیں، تھیمڑ و سینا وغیرہ داخل ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ لغو اور باطل کاموں سے پرہیز کرتے ہیں۔ بری محفلوں میں نشست و برخاست نہیں رکھتے۔ زور کے دوسرے معنی جھوٹی گواہی دینے کے بھی کئے گئے ہیں۔ اس صورت میں مطلب ہوگا جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس سے مراد مجلس زور ہے جس میں اللہ و رسول سے متعلق باتیں گھڑ گھڑ کر بیان کی جاتی ہیں۔

امام رازبیؒ نے بیان کیا ہے کہ یہ سب معنی درست ہو سکتے ہیں، مگر زور کا استعمال جھوٹ کے معنی میں زیادہ تر ہوتا ہے۔ ان کے بہت سے اوصاف میں سے ایک وصف یہ ہے کہ قرآن کی آیتیں سن کر ان کے دل دہل جاتے ہیں اور قرآن کے حقائق و معارف کی طرف سے اندھے بہرے نہیں ہو جاتی ہیں بلکہ عقل و فہم کے ساتھ اس کی طرف متوجہ رہتے ہیں اور تعمیل احکام میں لگ جاتے ہیں اور اس سے نفع حاصل کرتے اور اپنی اصلاح کرتے ہیں۔ بخلاف کفار کے کہ ان پر کلام الہی کا کوئی اثر نہیں ہوتا اور نہ اپنی سرکشی و طغیانی سے باز آتے ہیں۔

ان اوصاف کو بیان کرنے کے بعد اب ان کی ایک دعا نقل کی جاتی ہے کہ وہ خدا تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ان کے گھر والے اور ان کے بیوی بچے بھی انہیں کی طرح خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری و اطاعت گزار اور موحّد ہوں تاکہ انہیں دیکھ کر ان کا دل ٹھنڈا رہے اور آخرت میں بھی انہیں اچھی حالت میں دیکھ کر خوش ہوں۔ نیز ان کی یہ دعا بھی تھی کہ انہیں تقویٰ میں اس درجہ کمال حاصل ہو کہ دوسرے اہل تقویٰ بھی ان سے ہدایت پائیں۔ اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ انسان کا خود دیندار ہونا کافی نہیں۔ بلکہ اپنے گھر والوں کی دینداری کی دیکھ بھال بھی ضروری ہے۔

اب آخر میں ان کے اوصاف اور ان کی دعا بیان کرنے کے بعد ان کے اجر کا تذکرہ ہے۔ ارشاد ہے کہ انہیں جنت ملے گی۔ وہاں ان کی عزت ہوگی۔ ان کے ساتھ ادب و احترام کا معاملہ ہوگا۔ فرشتے بھی تعظیماً و تکریماً ان پر سلام بھیجیں گے اور ان کی سلامتی کی دعا کریں گے اور یہ سب کچھ ان کے ساتھ اس وجہ سے ہوگا کہ یہ دین پر ثابت قدم رہے اور ہجوم مشکلات میں صبر و استقامت سے کام لیا۔ یہ وہاں ہمیشہ رہیں گے۔ ناز خود نکلیں گے اور نہ نکالے جائیں گے اور نہ ان کی نعمتوں و راحتوں میں کوئی فرق آئے گا۔ وہ جگہ بڑی سہانی اور خوش منظر ہوگی۔

اب آخر میں ایک تنبیہ ہے۔ ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ نے مخلوق کو اپنی تسبیح و تہلیل کے لئے پیدا کیا ہے۔ اگر مخلوق نے اس فریضہ کو انجام نہیں دیا تو خدا تعالیٰ کے یہاں اس کی کوئی قدر و منزلت نہیں ہے۔ اس میں ان لوگوں کا رد بھی آ گیا جو محض تبرکات یا کسی بزرگ کے ساتھ انتساب کو مقبولیت کے لئے کافی سمجھتے ہیں۔ مشرکین کو خطاب کیا گیا کہ تم نے احکام الہیہ کو جھٹلایا تو یہ نہ سمجھو کہ بس معاملہ ختم ہو گیا۔ نہیں بلکہ اس کا وبال تمہارے سر ہے، دنیا اور آخرت میں تم تباہ و برباد ہو گے۔ عذاب الہی سے چھٹکارا ممکن نہیں۔

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالشُّعَرَاءُ إِلَىٰ أَخْرِهَا فَمَدَنِيٌّ وَهِيَ مَائَتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ (۱) اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ أَىٰ هَذِهِ الْآيَاتُ أَيْتُ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَىٰ مِنَ الْمُبِينِ (۲) الْمُظْهَرُ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ لَعَلَّكَ يَا مُحَمَّدٌ بِاخِعٌ نَفْسَكَ قَاتِلَهَا غَمًا مِنْ أَجْلِ أَنْ لَا يَكُونُوا أَىٰ أَهْلَ مَكَّةَ مُؤْمِنِينَ (۳) وَلَعَلَّ هُنَا لِلْإِشْفَاقِ أَىٰ أَشْفَقَ عَلَيْهَا بِتَخْفِيفِ هَذَا الْغَمِ إِنْ نَشَأْنَزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ بِمَعْنَى الْمَضَارِعِ أَىٰ تَدُومُ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خُضْعِينَ (۴) فَيُؤْمِنُونَ وَلَمَّا وُصِفَتِ الْأَعْنَاقُ بِالْخُضُوعِ الَّذِى هُوَ لَا رَبَابَهَا جُمِعَتِ الصِّفَةُ مِنْهُ جَمَعَ الْعُقْلَاءُ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ قُرْآنٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثِ صِفَةً كَاشِفَةً إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (۵) فَقَدْ كَذَّبُوا بِهِ فَسَيَاتِيهِمْ أَتَكَلَّوْا عَوَاقِبَ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (۶) أَوَلَمْ يَرَوْا يَنْظُرُوا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا أَىٰ كَثِيرًا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ كَرِيمٍ (۷) نَوْحٍ حَسَنِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِلَّذِينَ عَلَىٰ كَمَالٍ قُدْرَتُهُ تَعَالَىٰ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۸) فَبِإِذْنِ اللَّهِ دَرَكَانَ قَالَ سَيَبِيهِ زَائِدَةٌ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ ذُو الْعِزَّةِ يَنْتَقِمُ مِنَ الْكَافِرِينَ الرَّحِيمِ (۹) يَرْحَمُ الْمُؤْمِنِينَ وَادَّكَرَ يَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِكَ إِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ لَيْلَةً رَأَىٰ مِنَ النَّارِ وَالشَّجَرَةِ أَنْ أَىٰ بَانَ أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۱۰) رَسُولًا قَوْمٌ فِرْعَوْنٌ مَعَهُ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ بِاللَّهِ وَبَنَىٰ إِسْرَاءَ يَلٍ بِاسْتِعْبَادِهِمْ إِلَّا الْهَمَزَةُ لِلِاسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ يَتَقَوَّنَ (۱۱) اللَّهُ بِطَاعَتِهِ فَيُوحِدُونَهُ قَالَ مُوسَىٰ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (۱۲) وَيَضِيقُ صَدْرِي مِنْ تَكْذِيبِهِمْ لِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي بِأَدَاءِ

الرَّسَالَةَ لِلْعُقْدَةِ الَّتِي فِيهِ فَأَرْسِلْ إِلَىٰ أَحْيَىٰ هُرُونَ ﴿٣١﴾ مَعِيَ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ بِقَتْلِي الْقِبْطِيِّ مِنْهُمْ
فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٢﴾ بِهِ قَالَ تَعَالَىٰ كَلَامٌ آيٌ لَا يَقْتُلُونَكَ فَادْهَبَا أَيُّ أَنْتَ وَأَخُوكَ فِيهِ تَغْلِيْبُ
الْحَاضِرِ عَلَى الْغَائِبِ بَايَيْنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿٣٣﴾ مَا تَقُولُونَ وَمَا يُقَالُ لَكُمْ أَجْرِيًّا مَجْرَى الْجَمَاعَةِ
فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا آيٌ كَلَامٌ مِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٤﴾ إِلَيْكَ أَنْ آيٌ بَانَ أَرْسِلْ مَعَنَا إِلَى الشَّامِ
بَنَىٰ إِسْرَآءِيلَ ﴿٣٥﴾ فَاتِيَاهُ فَقَالَ لَهُ مَا ذَكَرَ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسَىٰ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا فِي مَنَازِلِنَا وَلَيْدًا صَغِيرًا
قَرِيبًا مِنَ الْوِلَادَةِ بَعْدَ فِطَامِهِ وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿٣٦﴾ ثَلَاثِينَ سَنَةً يَلْبَسُ مِنْ مَلَائِسَ فِرْعَوْنَ
وَيَرْكَبُ مِنْ مَرَائِكِهِ وَكَانَ يُسَمَّى ابْنَهُ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ هِيَ قَتْلُ الْقِبْطِيِّ وَأَنْتَ مِنَ
الْكَاذِبِينَ ﴿٣٧﴾ أَلْجَاهِدِينَ لِنِعْمَتِي عَلَيْكَ بِالتَّرْبِيَةِ وَعَدَمِ الْإِسْتِعْبَادِ قَالَ مُوسَىٰ فَعَلْتُهَا إِذَا آيٌ حِينِيذٍ وَأَنَا
مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٨﴾ عَمَّا آتَانِي اللَّهُ بَعْدَهَا مِنَ الْعِلْمِ وَالرَّسَالَةِ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي
رَبِّي حُكْمًا عِلْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٩﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَصْلُهُ تَمُنُّ بِهَا أَنْ عِبَدْتَ
بَنَىٰ إِسْرَآءِيلَ ﴿٤٠﴾ بَيَانًا لَتِلْكَ النِّعْمَةِ آيٌ اتَّخَذُ تَهُمْ عِبِيدًا وَلَمْ تَسْتَعْبِدْ نَبِيٌّ لَانِعْمَةِ لَكَ بِذَلِكَ لِظُلْمِكَ
بِاسْتِعْبَادِهِمْ وَقَدَّرَ بَعْضُهُمْ أَوَّلَ الْكَلَامِ هَمْزَةً اسْتِفْهَامٍ لِلانْتِكَارِ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسَىٰ وَمَا رَبُّ
الْعَالَمِينَ ﴿٤١﴾ الَّذِي قُلْتَ إِنَّكَ رَسُولُهُ آيٌ شَيْءٌ هُوَ وَلَمَّا لَمْ يَكُنْ سَبِيلٌ لِلْخَلْقِ إِلَى مَعْرِفَةِ حَقِيقَتِهِ تَعَالَىٰ وَأَمَّا
يَعْرِفُونَهُ بِصَفَاتِهِ أَجَابَ مُوسَىٰ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِبَعْضِهَا قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا آيٌ
خَالِقُ ذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٤٢﴾ بَأَنَّهُ تَعَالَىٰ خَالِقُهُ فَاْمِنُوا بِهِ وَحْدَهُ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهُ مِنْ أَشْرَافِ
قَوْمِهِ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴿٤٣﴾ جَوَابُهُ الَّذِي لَمْ يُطَاقِ السَّوَالُ قَالَ مُوسَىٰ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿٤٤﴾
وَهَذَا وَإِنْ كَانَ دَاخِلًا فِيمَا قَبْلَهُ يَغِيْظُ فِرْعَوْنَ وَلِذَلِكَ قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ
لَمَجْنُونٌ ﴿٤٥﴾ قَالَ مُوسَىٰ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٤٦﴾ إِنَّهُ كَذَلِكَ
فَاْمِنُوا بِهِ وَحْدَهُ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسَىٰ لَسِنٍ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٤٧﴾
كَانَ سِحْنُهُ شَدِيدًا يُحْبِسُ الشَّخْصَ فِي مَكَانٍ تَحْتَ الْأَرْضِ وَحْدَهُ لَا يَبْصُرُ وَلَا يَسْمَعُ فِيهِ أَحَدًا قَالَ لَهُ
مُوسَىٰ أَوَلَوْ آيٌ أَتَّفَعَلُ ذَلِكَ وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٤٨﴾ آيٌ بُرْهَانٍ بَيْنَ يَدَيْ رِسَالَتِي قَالَ فِرْعَوْنُ لَهُ
فَاتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٤٩﴾ فِيهِ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ حَيَّةٌ عَظِيمَةٌ وَنَزَعَ

يَدُهُ أَخْرَجَهَا مِنْ جَبِيهِ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ ذَاتُ شُعَاعٍ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٣﴾ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ ۖ قَالَ فِرْعَوْنُ لِلْمَلَا حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ فَأُتِيَ فِي عِلْمِ السِّحْرِ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ أَخِرْ أَمْرَهُمَا وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ جَامِعِينَ يَأْتُواكَ بِكُلِّ شَجَرٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ يَفْضُلُ مُوسَى فِي عِلْمِ السِّحْرِ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَهُوَ وَقْتُ الضُّحَى مِنْ يَوْمِ الزَّيْنَةِ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ﴿٤٠﴾ الْإِسْتِفْهَامُ لِلْحَثِّ عَلَى الْاجْتِمَاعِ وَالتَّرَجُّى عَلَى تَقْدِيرِ غَلَبَتِهِمْ لِيَسْتَمِرُّوا عَلَى دِينِهِمْ فَلَا يَتَّبِعُوا مُوسَى فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا الْفِرْعَوْنُ أَتِنَّ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ أَلْفٍ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوُجْهِينَ لَنَا لَا جُرْأَ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ نَعَمْ وَأَنْتُمْ إِذَا حِينْتُمْ لِمَنْ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى بَعْدَ مَا قَالُوا لَهُ إِنَّمَا أَنْ تُلْقَى وَأَمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُفْلِحِينَ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَا أَمْرَ مِنْهُ لِلْأَذْنِ بِتَقْدِيمِ الْقَائِمِ تَوَسُّلًا إِلَى إِظْهَارِ الْحَقِّ فَالْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَالْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بِحَذْفِ إِحْدَى الثَّانِيَيْنِ مِنَ الْأَصْلِ تَبْلُغُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾ يُقْلِبُونَهُ بِتَمْوِيهِهِمْ فَيَتَحَيَّلُونَ حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ أَنَّهَا حَيَّاتٌ تَسْعَى فَالْقَى السَّحَرَةُ سُجْدِينَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٤٨﴾ لِيَعْلَمَهُمْ بِأَنْ مَا شَاهَدُوهُ مِنَ الْعَصَا لَا يَتَأْتَى بِالسِّحْرِ قَالَ فِرْعَوْنُ أَمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلْفًا لَهُ لِمُوسَى قَبْلَ أَنْ أَذِنَ إِنَّا لَكُمْ أَنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السِّحْرَ ۖ فَعَلَّمَكُمْ شَيْفَانَهُ وَعَلَبَكُمْ بِأَخَرٍ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَا يَنَالُكُمْ مِنْ يَدِي لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ أَى يَنْدَكُلُ وَاحِدُ الْيَمْنَى وَرِجْلُهُ الْيُسْرَى وَلَا وَصَلْبَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ لَّا ضَرَرَ عَلَيْنَا فِي ذَلِكَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا بَعْدَ مَوْتِنَا بِأَيِّ وَجْهِ كَانَ مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ رَاجِعُونَ فِي الْأَجَرَةِ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ أَى بَانَ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ فِي زَمَانِنَا

۳
ع

ترجمہ: طسم (خدا تعالیٰ اس کی مراد کو جانتا ہے) یہ (مضامین جو آپ پر نازل ہوتے ہیں) کتاب واضح (یعنی قرآن کریم) کی آیتیں ہیں۔ شاید کہ آپ (اے محمد ﷺ) لکن (کفار کہ) کے ایمان نہ لانے پر (رجح کرتے کرتے) اپنی جان دے دیں۔ (لعل مضمون شفقت کے اظہار کے لئے ہے۔ شفقت آنحضور ﷺ کو یہ مشورہ دیا کہ آپ کفار کی روش پر خود کو غم مفرط میں نہ ڈالئے) ہم اگر چاہیں تو ان پر آسمان سے کوئی ایسا نشان اتار دیں کہ ان کی گردنیں اس کے آگے بالکل جھک جائیں (اور وہ ایمان لے آئیں اور

کیونکہ خضوع انسانوں کی صفت ہے اور آیت میں اسے گردن کی صفت بنا دیا گیا۔ اس لئے جمع میں اہل عقل کی رعایت کی گئی (اور ان کے پاس کوئی بھی تازہ فہمائش خدائے رحمن کی طرف سے ایسی نہیں آتی کہ یہ اس سے بے رخی نہ کرتے ہوں۔ چنانچہ یہ جھٹلا کر رہے ہیں۔ پس عنقریب ان کو اس کی حقیقت معلوم ہو جائے گی جس کے ساتھ یہ استہزاء کر رہے ہیں۔ کیا انہوں نے زمین کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس میں کس قدر عمدہ عمدہ قسم کی بوٹیاں لگائی ہیں۔ بے شک اس میں (توحید اور خدا تعالیٰ کے کمال قدرت کی) بڑی نشانی ہے۔ لیکن (خدا تعالیٰ کو معلوم ہے کہ) ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے (سیبویہ نے کہا ہے کہ کان اکشر ہم میں کان زائد ہے) اور بلاشبہ آپ کا پروردگار بڑا غالب ہے (ان کفار سے انتقام لے کر رہے گا) اور بڑا رحیم ہے (مومنین کے حق میں) اور (اے محمد ﷺ) اپنی قوم سے اس قصہ کا ذکر کیجئے۔ جب آپ کے پروردگار نے (آگ تلاش کرنے والی رات میں) موسیٰ کو پکارا کہ تم (بحیثیت رسول) ان ظالم لوگوں یعنی قوم فرعون کے پاس جاؤ (جو فرعون کے ساتھ لگ کر اور خدا کے ساتھ کفر کر کے اور بنی اسرائیل پر جبر کر کے اپنے نفس پر ظلم کر رہے ہیں) کیا یہ لوگ نہیں ڈرتے۔ (خدا تعالیٰ سے اور اس کی وحدانیت کو تسلیم نہیں کرتے۔ انہوں نے عرض کیا (موسیٰ علیہ السلام نے) اے میرے پروردگار مجھے بس اسی کا اندیشہ ہے کہ وہ مجھے جھٹلائیں گے اور میرا دل (ان کی تکذیب کی وجہ سے) تنگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان (ادائیگی رسالت میں) اچھی طرح نہیں چلتی (اس لکنت کی وجہ سے جو میری زبان میں ہے) اس لئے (میرے بھائی) ہارون علیہ السلام کے پاس وحی بھیج دیجئے (تاکہ وہ میرے لئے مددگار ثابت ہوں) اور میرے ذمے ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے (قطعی کے مار ڈالنے کا) سو مجھ کو اندیشہ ہے کہ مجھے قتل ہی کر ڈالیں گے۔ ارشاد ہوا کہ ہرگز نہیں (قتل کر سکتے) تم دونوں (یعنی تم اور تمہارے بھائی) ہمارے احکام لے کر جاؤ (یہاں بجائے حاضر کے جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے) ہم خود تمہارے ساتھ سنتے رہیں گے (کہ تم کیا کہتے ہو اور اس کا جواب تمہیں کیا دیا جاتا ہے۔ صرف دو کے لئے جمع کا صیغہ نغظیاً لایا گیا ہے) سو تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور کہو کہ ہم پروردگار عالم کے رسول ہیں (تمہارے پاس بھیجے گئے ہیں) تاکہ تو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ (شام) جانے دے۔ (انہوں نے حسب حکم یہ بات فرعون کو پہنچا دی۔ جس پر فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جواب دیا کہ ہم نے تمہیں بچپن میں (اپنے گھر میں) پرورش نہیں کیا تھا؟ (یہاں بچپن سے مراد شیر خوارگی کے بعد کا دور)۔

اور تم اپنی اس عمر میں برسوں ہم لوگوں میں رہا کئے (تقریباً تیس سال رہے اور وہی معیار زندگی رہا جو فرعون کا تھا اور اس انداز میں رہے جیسے فرعون کی اولاد ہو) اور تم نے وہ حرکت بھی تو کی جو کی تھی (یعنی قطعی کو قتل کیا تھا) اور تم بڑے ناشکرے ہو (میری نعمت کے بھی منکر ہو گئے۔ جو ہم نے زمانہ تربیت میں تمہارے ساتھ کی تھی اور مثل اپنے بیٹے کے بنا کر رکھا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ واقعی میں وہ حرکت کر میٹھا تھا اور مجھ سے نادانستہ غلطی ہو گئی تھی۔ پھر جب مجھے ڈر لگا تو میں تمہارے یہاں سے مفور ہو گیا۔ پھر میرے رب نے مجھے حکمت عطا کی اور مجھے پیغمبروں میں شامل کر دیا اور یہی وہ احسان ہے جس کا بار تو مجھ پر رکھ رہا ہے (اصل میں عبارت تسمن بھا تھا۔ با حرف جر کو حذف کر کے ضمیر کو فعل کے ساتھ متصل کر دیا کہ تو نے بنی اسرائیل کو سخت غلامی میں ڈال رکھا ہے (یعنی کیا تمہارا یہی احسان ہے کہ تم نے بنی اسرائیلیوں کو غلام بنا رکھا ہے۔ اگرچہ تم نے میرے ساتھ یہ معاملہ نہیں کیا۔ لیکن ان بنی اسرائیلیوں کو غلام بنانا اور مجھے آزاد چھوڑ دینا۔ یہ میرے لئے کوئی انعام نہیں ہے اور بعض لوگوں نے تلک سے پہلے ہمزہ استفہام انکاری کو محذوف مانا ہے۔

فرعون نے (حضرت موسیٰ علیہ السلام سے) کہا کہ اچھا پروردگار عالم کیا چیز ہے (یعنی تم جو کچھ کہتے ہو کہ تم خدا کے رسول ہو تو یہ بتاؤ کہ آخر وہ خدا کیا چیز ہے؟ اور یہ کہ اب تک لوگوں کو اس کی حقیقت کی معرفت کیوں نہ ہو سکی۔ جبکہ صرف اس کی صفات کی لوگوں کو اطلاع ہے۔ اس کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے ان سب کا۔

اگر تم کو یقین حاصل کرنا ہو کہ (ان چیزوں کا خالق خدا ہے تو صرف خدا پر ایمان لاؤ۔ جس پر فرعون نے) اپنے ارد گرد والوں (معزز ترین قوم) سے کہا کہ تم لوگ کچھ سنتے ہو کہ (سوال کچھ جواب کچھ موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ وہ پروردگار ہے تمہارا اور تمہارے پہلے بزرگوں کا (اگر یہ جواب حضرت موسیٰ کے پہلے جواب یعنی خدا پروردگار ہے آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس میں آچکا تھا۔ مگر موسیٰ علیہ السلام کے اس جملہ نے فرعون کے غیظ و غضب کو بڑھا دیا اور اس نے) کہا کہ یہ تمہارا رسول جو تمہاری طرف رسول ہو کر آیا ہے یہ تو مجنون ہے۔

(حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ وہ پروردگار ہے مشرق و مغرب کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس کا بھی۔ اگر تم عقل سے کام لو (تو ایسا ہی پاؤ گے اور تمہیں خدا کی وحدانیت پر ایمان لے آنا چاہئے۔ جس پر فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے) کہا کہ اگر تم نے میرے سوا اور کوئی معبود تجویز کیا تو میں تمہیں قید میں ڈال دوں گا۔ (فرعون کا قید خانہ بڑا ہی خطرناک تھا۔ وہ قیدی کو زیر زمین کسی کمرہ میں تھما بند کر دیتا۔ جہاں وہ نہ کسی کو دیکھ سکتے اور نہ کسی طرح کی آواز ان کے کانوں میں پہنچ پاتی۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے) کہا کہ اگر میں کوئی صریح دلیل (اپنی رسالت پر) پیش کر دوں تو؟ (کیا پھر بھی نہیں مانے گا۔ فرعون نے) کہا کہ اچھا تو وہ دلیل پیش کرو (اگر تم سچے ہو۔ پھر (موسیٰ علیہ السلام نے) اپنی لامٹی ڈال دی تو وہ ایک بیک نمایاں اثر دکھائی دیا اور اپنا ہاتھ (گریبان سے) نکالا تو وہ ایک بیک دیکھنے والوں کی نظر میں بہت ہی چمکدار ہو گیا (جس پر فرعون نے) اپنے اہل دربار سے جو اس کے آس پاس موجود تھے کہا کہ یہ بڑا جادوگر ہے۔ یہ چاہتا ہے کہ تمہیں تمہارے ملکوں سے اپنے جادو کے زور سے نکال دے۔ سواب کیا کہتے ہو؟ درباریوں نے کہا آپ اسے اور اس کے بھائی کو کچھ مہلت دیجئے اور شہروں میں ہر کاروں کو بھیج دیئے کہ وہ ماہر فن جادو گروں کو جمع کر کے آپ کے پاس لے آئیں (جو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سحر کا زیادہ جاننے والا ہو) چنانچہ جادوگر ایک عین دن کے خاص وقت پر جمع کر لئے گئے۔ (اور وہ عید کے دن چاشت کا وقت تھا) لوگوں سے کہہ دیا گیا کہ جمع ہو جاؤ تاکہ جادوگر اگر غالب ہو جائیں تو ہم انہیں کی راہ پر رہیں۔ (ہل انتم مجتمعون میں استفہام دراصل لوگوں کو متعینہ جگہ پر جمع ہونے کے لئے اکسانا اور براہیختہ کرنا ہے۔ اسی طرح لعلنا نفع السحرة میں ان جادو گروں کی اتباع مقصود نہیں ہے۔ بلکہ ان کی کامیابی کی صورت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اتباع سے چھٹکارہ اور اپنے دین پر جمار ہنا مراد ہے۔ اسی کو کنایۃ ساحروں کی اتباع سے تعبیر کر دیا) پھر جب جادوگر آئے تو فرعون سے بولے کہ اگر ہم غالب آ گئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا انعام ملے گا؟ (اتن میں ایک قرأت دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کا اور ایک قرأت ہمزہ کو حذف کر دینے کا ہے۔ فرعون نے) کہا کہ ضرور اور اس صورت میں تم ہمارے مقرب لوگوں میں شمار ہو جاؤ گے۔ موسیٰ علیہ السلام نے ان لوگوں سے کہا (جب کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ ہم پہلے ڈالیں یا تم پہلے ڈالو گے) کہ تم کو جو کچھ ڈالنا ہو ڈالو (امر کا صیغہ یہاں حکم کے لئے نہیں بلکہ ان لوگوں کو اپنی کارروائی کو ابتداء دکھانے کی اجازت کے لئے تاکہ اظہار حق ہو سکے)۔

سوانہوں نے اپنی رسیاں اور لائیاں ڈالیں اور کہنے لگے کہ فرعون کے اقبال کی قسم یقیناً ہم ہی غالب رہیں گے۔ پھر موسیٰ نے اپنا عصا ڈالا۔ سو وہ ان کے بنائے ہوئے گورکھ دھندے کو نکلنے لگا (جو انہوں نے فریب کاری اور طمع سازی کر کے اپنے لائیبوں اور رسیوں کو زندہ سانپوں کی صورت میں دکھایا تھا) سو (یہ دیکھ کر) جادوگر سجدہ میں گر پڑے اور کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے پروردگار عالم پر جو موسیٰ اور ہارون کا بھی رب ہے (غالباً اس کی وجہ یہ ہوئی کہ جادو گروں نے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزے کو دیکھا تو انہیں یقین آ گیا کہ یہ کرب جادو کے ذریعہ ممکن نہیں۔ فرعون) کہنے لگا کہ تم موسیٰ پر ایمان لے آئے بغیر اس کے کہ میں تمہیں اجازت دوں۔ ضرور یہی تمہارا سردار ہے جس نے تمہیں جادو سکھایا ہے (اس نے تمہیں جادو کے کچھ حصے سکھائے اور بعض داؤ چھپائے رکھے تھے

جس کے ذریعہ اب اس نے تمہیں مغلوب کیا) اچھا تو تمہیں ابھی حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے۔ (دیکھو میں تمہارے ساتھ کیا معاملہ کرتا ہوں) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا اور تم سب کو سولی پر چڑھاؤں گا۔ جادو گروں نے کہا کچھ حرج نہیں (تم جس طرح چاہو ہمیں مار ڈالو۔ مرنے کے بعد) ہم اپنے پروردگار کے پاس جا پہنچیں گے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہماری خطاؤں کو معاف کرے۔ اس لئے کہ (اپنے دور میں) ہم سب سے پہلے ایمان لے آئے۔

تحقیق و ترکیب:..... ان نشا نفل. میں ان حروف شرط ہے اور نشا نفل شرط۔ نفل جواب شرط۔

فظلت اعناقہم. ماضی کا مضارع پر کلمہ فا کے ساتھ مرتب ہونا باقاعدہ عربی صحیح نہیں۔ اس لئے ماضی کو مضارع کے معنی میں لینا ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شارح نے ظلت کے بعد بمعنی المضارع کے الفاظ بڑھادیے۔

لہا خاضعین. خضوع کو گردنوں کی صفت قرار دے دیا گیا۔ حالانکہ یہ گردن والوں کی صفت ہے۔ اسی وجہ سے خاضعین کی جمع اہل عقل کی جمع کی طرح لائی گئی۔ خاضعین میں دو اعراب ہیں۔ ایک تو یہ کہ اعناقہم کو مبتداء بنا دیا جائے اور خاضعین اس کی خبر۔ لیکن یہ اشکال باقی رہتا ہے کہ غیر اہل عقل کو جمع عقلاء کی طرح کیسے لائی گئی۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اعناق سے مراد گردن والے ہیں۔ دوسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مضاف محذوف ہو اور اصل عبارت یہ ہو۔ فظلت اصحاب الاعناق. تیسری صورت جب عقلاء کی طرف مضاف کر دیا گیا تو اس نے عقلاء ہی کا حکم لے لیا۔ چوتھی صورت یہ کہ اعناق سے مراد عضو (گردن) مراد ہی نہیں۔ بلکہ گردن والے مراد ہیں۔ وغیرہ نحوی ترکیب کے اعتبار سے۔ دوسری صورت یہ بھی ممکن ہے کہ یہ منصوب بر بناء حال ہو اور ذوالحال اعناقہم کی ضمیر۔

اذ نادى ربك. یہاں پر یہ مراد نہیں کہ واقعہ موسیٰ علیہ السلام کا اس وقت میں سنایا جائے جبکہ خدا تعالیٰ نے ان کو ندادی تھی بلکہ مراد نزول قرآن کے وقت میں سنانا ہے۔

ان عبدت. نحوی ترکیب چند ممکن ہیں۔ (۱) محلاً مرفوع تسلک کا عطف بیان ہونے کی وجہ سے۔ (۲) محلاً منصوب مفعول لہ ہونے کی بناء پر۔ (۳) نعمۃ سے بدل۔ (۴) تمنہا میں جوہا ہے اس سے بدل۔ (۵) مجرور ایک باء جارہ مقدرہ کی بناء پر اصل میں عبارت ہے بان عبدت۔ (۶) ہی مبتداء محذوف کی خبر۔ (۷) سا تو اس قول منصوب ہے اعمیٰ منصوب کا مفعول ہونے کی بناء پر۔

ما انتم معلقون. یہ ایک اشکال کا جواب ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سحر جیسی باطل چیز کی نمائش اور تقدیم کا حکم کیسے دے دیا۔ جواب یہ ہے کہ یہ عارضی نمائش اظہار حق کی تمہید بنتی۔ اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطلان کے اس مظاہرہ کو خواہی نحوای برداشت کیا۔

فاذا هی تلفف. تلفف اصل میں تلفف تھا۔ پھر اسے مشدداً اور مخفف ہر دو طرح پڑھ سکتے ہیں۔

رابط:..... سورۃ فرقان کے خاتمہ پر ان بندوں کی کچھ خصوصیات اور صفات زیر بحث تھیں۔ جو عبدیت کے پیکر، تواضع اور فروتنی کے سراپا، قلب و دماغ کے متواضع، حلم و تحمل کے مجسمے، حسن کردار و حسن احوال کے بلند روش مینارے تھے۔ سورۃ شعراء کے آغاز میں اسی کے بالمقابل ایک سرکش، جابر و قاہر اور کبر و غرور میں مبتلا ناپاک ترین انسان کے احوال کا عبرت انگیز مرقع پیش نظر ہے۔ یہ جابر و قاہر فرعون تھا۔ جس کی اصلاح و ہدایت کے لئے ایک برگزیدہ پیغمبر (موسیٰ علیہ السلام) روانہ کئے گئے تھے۔

آنحضور ﷺ کو یہ بھی بتایا گیا کہ بد نصیب اور متکبرین کی ہدایت جب وہ مقدر نہ ہو تو ان کا زیادہ پیچھا کرنا خود کو تعجب اور زحمت میں ڈالنا ہے جس سے تبلیغ اور خود امور دین میں توسط و اعتدال کی تعلیم ملتی ہے۔ پھر دلائل توحید کے بیان میں دونوں سورتیں متحد ہیں۔

﴿تشریح﴾: طسّم کے بعض مفسرین نے مطلب بیان کئے ہیں۔ مثلاً مشہور تفسیر تفسیر کبیر میں ہے کہ ط سے اشارہ ہے طرب قلوب عارفین کی طرف اور بس سے سرور محبین کی جانب اور م سے مناجات مریدین کی طرف اور دوسرا قول روح المعانی کا ہے کہ ط ذوی الطول کا مخفف ہے اور م قدوس کا اور م رحمن کا۔ لیکن بات یہ ہے کہ ان حروف مقطعات کے صحیح معنی تو خدا تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

ارشاد ہوا کہ یہ قرآن کی آیتیں ہیں جو بالکل صاف، واضح اور حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والا ہے۔ پھر آنحضرت ﷺ کو سمجھایا گیا کہ ان لوگوں کے ایمان نہ لانے پر اس قدر غم و تاسف بیکار ہے۔ ہمارا کام تو اثبات حق کے ساتھ صرف صحیح دلائل کا نازل کر دینا ہے۔ اب ایمان لانا نہ لانا ان لوگوں کے اختیار میں ہے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ ان لوگوں کے پیچھے آپ ﷺ اپنی جان کھودیں۔ یہاں آنحضور ﷺ کی غمخواری اور دلسوزی کا ایک نقشہ بیان کیا گیا جو آپ ﷺ کو منکرین اور کافروں کے لئے تھا۔ صاحب روح المعانی نے آیت سے دو باتیں اخذ کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ آنحضور ﷺ اپنی امت پر کمال شفقت رکھتے تھے۔ دوسرے یہ کہ کافر کی ایمان پر حرص حکم ازلی کے معنی میں نہیں ہے۔

ارشاد ہوا کہ اگر مشیت خداوندی یہ ہوتی کہ سب کے سب ایمان لے آئیں تو غیب سے کوئی نہ کوئی ایسا نشان دکھایا جاتا اور ایسی دلیل پیش کر دی جاتی کہ جس کے بعد تردد و تامل کی گنجائش ہی باقی نہ رہتی۔ بلکہ سب کے سب ایمان لانے پر مجبور ہو جاتے۔ لیکن اس صورت میں یہ عالم ابتلاء باقی نہیں رہتا۔ حالانکہ یہاں تو مقصود ہی انسان کی قوت اختیار کا امتحان ہے اور یہی دیکھنا ہے کہ کون کس حد تک اپنی اختیار کو صحیح مصرف میں استعمال کرتا ہے۔ فرمایا گیا کہ جب کبھی کوئی آسمانی کتاب نازل ہوئی تو بہت سے لوگوں نے اس پیغام حق اور لانے والے پیغمبر پر حق کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا۔ یہاں ان کے جرم کے تینوں مرتبے بیان کر دیئے گئے۔ پہلے اعراض، پھر تکذیب اور استہزاء جو تکذیب کا آخری درجہ ہے۔ تو جس طرح پچھلی قوموں نے اپنے پیغمبروں کے ساتھ معاملہ کیا۔ اسی طرح نبی آخر الزمان کی بھی ان کی قوم نے تکذیب کی۔ انہیں بھی عنقریب اس کا بدلہ مل جائے گا اور انہیں معلوم ہو جائے گا کہ یہ کس گمراہی میں مبتلا تھے۔

اس کے بعد اپنی شان و شوکت اور کمال قدرت بیان فرماتے ہیں کہ جس کے کلام کو اور جس کے قاصد کو تم جھٹلا رہے ہو اور جس کا تم مذاق اڑا رہے ہو اس کی قدرتوں اور کمال صنایع کا یہ عالم ہے کہ اسی نے زمینیں بنائیں اور اس میں جاندار و بے جان چیزیں پیدا کیں اور پھر کھیتوں میں پھل پھول، باغ و بہار سب اسی کی کرشمہ قدرت کا نتیجہ ہیں۔ اس میں اس کے علاوہ خدائے تعالیٰ کی قدرت کی اور بھی بے شمار نشانیاں ہیں۔ مگر اس کے باوجود بہت سے لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بلکہ اعراض اور سرکشی میں لگے ہوئے ہیں۔ خدا تعالیٰ ہر چیز پر غالب ہے۔ اس کے سامنے ساری مخلوق عاجز ہے۔ صفت عزیز کا تقاضا تو یہ تھا کہ وہ سب پر غالب ہے لہذا ان مجرموں کو ہلاک کر ڈالتا۔ مگر ساتھ ہی وہ رحیم بھی ہے اور اس کی رحمت ہر ایک کے لئے عام ہے۔ اس وجہ سے باوجود انتقام پر کمالی قدرت ہوتے ہوئے بھی ان مجرموں کو مہلت دے رکھی ہے تاکہ وہ اپنے برے اعمال سے باز آجائیں۔ لیکن اس کے باوجود اگر یہ راہ راست پر نہیں آتے تو پھر انہیں سختی سے پکڑ لیتا ہے۔

مکالمہ موسیٰ علیہ السلام اور فرعون: خدائے تعالیٰ نے اپنے رسول حضرت موسیٰ علیہ السلام کو طور پہاڑ پر حکم دیا تھا۔ اسے بیان فرما رہے ہیں کہ ہم نے تمہیں برگزیدہ رسول بنادیا اور فرعون اور اس کی قوم کی طرف بھیجا۔ جو ظلم پر کمر بستہ تھے اور انہیں خدائے تعالیٰ کا ڈر و خوف نام کا بھی باقی نہیں رہا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ مجھے تعمیل حکم میں کیا عذر ہو سکتا ہے۔ مگر یہ خیال ہوتا ہے کہ کہیں وہ میری تکذیب نہ کر دیں۔ جس سے مجھے تکلیف پہنچے گی۔ نیز میری زبان میں لکنت بھی ہے۔

روایات میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب تین چار سال کے تھے تو ایک جلتا ہوا انگارہ آپ نے اپنی زبان پر رکھ لیا تھا۔ اس سے زبان میں لکنت پیدا ہو گئی تھی۔ اس کے بارے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام فرما رہے ہیں کہ میری زبان میں لکنت ہونے کی وجہ سے مفہوم کو صحیح انداز میں ادا کرنے پر قادر نہیں ہوں اور اس لئے تبلیغ کے فرائض انجام دینے میں دشواری پیش آئے گی۔ لہذا آپ ہارون کو بھی شریک نبوت کر دیجئے۔ حضرت ہارون علیہ السلام پر کسی قبطی وغیرہ کے قتل کا بھی الزام نہیں ہے اور مجھ پر ایک قبطی کو مار ڈالنے کا الزام ہے۔ اس لئے میں نے مصر چھوڑا تھا۔ اب جاتے ہوئے ڈر لگتا ہے کہ کہیں وہ بدلہ نہ لیں۔

ارشاد ہوا کہ بے خوف و خطر ہو کر تم فرعون کے پاس جاؤ۔ کسی بات کا کھٹکا نہ رکھو۔ ہم تمہارے بھائی ہارون کو بھی تمہارا ساتھی بنا دیتے ہیں۔ وہ لوگ تمہیں کوئی ایذا نہیں پہنچا سکیں گے۔ تم میری آیتیں لے کر جاؤ۔ میں تمہاری ان کی سب کی باتیں سننا رہوں گا۔ میری حفاظت اور میری نصرت و تائید تمہارے ساتھ رہے گی۔ تسکین و شفایابی کا یہ اعلیٰ مقام ہے۔ بندہ کو جب پروردگار عالم کی معیت پر یقین ہو جائے تو اس سے بڑھ کر اطمینان اور کیا ہو سکتا ہے۔

چنانچہ یہ دونوں خدائے تعالیٰ کا پیغام لے کر فرعون کے پاس پہنچے اور کہا کہ ہم پروردگار عالم کے فرستادہ ہیں۔ تم ان بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ ان کے وطن ملک شام جانے دو۔ وہ خدا کے مومن بندے ہیں۔ تم نے انہیں غلام بنا رکھا ہے اور تم ان کے ساتھ ذلت آمیز معاملہ کرتے ہو۔ اب انہیں آزاد کر دو۔

فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس پیغام کو حقارت کے ساتھ سنا اور بڑا کر کہنے لگا کہ کیا تم وہی نہیں ہے جسے ہم نے پرورش کیا۔ مدتوں تمہاری خبر گیری کی اور اس احسان کا بدلہ تم نے یہ دیا کہ ہم میں سے ایک شخص کو مار ڈالا۔ تم تو ہڈے ناشکرے اور احسان فراموش ہو۔ قصر فرعون میں قیام کے متعلق یہودی روایات مختلف ہیں۔ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا قیام اٹھارہ سال کی عمر تک رہا۔ دوسری روایت میں سال تک کی ہے اور ایک روایت چالیس سال تک کی ہے۔

بہر کیف موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو جواب میں کہا کہ یہ سب باتیں نبوت سے پہلے کی ہیں اور نادانستہ طریقہ پر مجھ سے وہ غلطی سرزد ہو گئی تھی اور پھر تمہارے ڈر سے میں نے فرار اختیار کیا تھا۔ لیکن اب بحیثیت رسول خدا تعالیٰ نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے۔ اس غلطی کے بعد جو مجھ سے غیر ارادی طور پر سرزد ہو گئی اور جس کے نتیجہ میں، میں فرار ہو گیا تھا۔ یہ خدائے تعالیٰ کا مجھ پر بہت بڑا کرم ہے کہ اس نے میری وہ خطا معاف فرمادی۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے احسان جتانے کا جواب دیتے ہیں کہ مجھے پرورش کرنے کا جو تو احسان جلتا ہے تو اس کی حقیقت بھی یہی ہے کہ تیرے ہی ظلم کی وجہ سے مجھے دریا میں بہا دیا گیا اور پھر تونے لاوارث سمجھ کر مجھے نکلوا دیا اور میری پرورش کی۔ اگر بنی اسرائیل کے بچوں پر تمہارا یہ ظلم نہ ہوتا تو نہ مجھے دریا میں ڈالا جاتا اور نہ تیرے یہاں پرورش ہوتی۔ اور اگر بالفرض تونے مجھ پر احسان بھی کیا تو مجھ پر احسان کرنے سے کیا ہوتا ہے جبکہ تم دوسری طرف میری قوم کے ساتھ ظلم و بد سلوکی کا معاملہ کر رہے ہو۔

فرعون جو جتلائے شرک تھا اور عقیدہ توحید سے نا آشنا تھا۔ مصری عقیدہ کے اعتبار سے سورج سب سے بڑا دیوتا تھا اور پھر اس کے بعد خود فرعون۔ اور یہی فرعون نے اپنی رعایا کو بتلا رکھا تھا کہ سب سے بڑا خدا میں ہی ہوں۔ میرے علاوہ کوئی اور نہیں ہے۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں پروردگار عالم کا رسول ہوں تو حیرت کے ساتھ فرعون نے کہا کہ یہ رب العالمین کیا چیز ہے؟ یہ کیسا انوکھا لفظ ہے۔ یہ عالمگیر ربوبیت کا تخیل ہی اس کے دماغ سے باہر تھا۔ وہ ہر ایک کا الگ الگ دیوی دیوتا تو مان لیتے۔ لیکن اس حقیقت کو کہ ساری مخلوق کا ایک خدا ہے اسے ماننے کے لئے تیار نہ تھے۔

فرعون کے اس سوال پر کہ رب العالمین کون ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ وہ آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب کا خالق و مالک ہے۔ موسیٰ علیہ السلام اپنے جواب میں خدا تعالیٰ کی صفت ربوبیت پر سب سے زیادہ زور دے رہے ہیں۔ یعنی کوئی بھی چیز خدا تعالیٰ کی صفت خالقیت و ربوبیت سے باہر نہیں۔ نیز مصریوں کے عقیدہ کے مطابق آسمان، زمین اور فضائے درمیانی۔ تینوں کے خدا الگ الگ تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جواب سے اس کی بھی تردید آ گئی۔

موسیٰ علیہ السلام کا جواب سن کر فرعون اپنے اہل دربار سے کہنے لگا۔ جو سب عقیدہ توحید کے بالکل نا آشنا و ناموس تھے کہ دیکھو تو سہی یہ شخص کیسی بے پر کی عجیب و غریب باتیں اڑا رہا ہے اور یہ میرے سوا کسی اور کو خدا مانتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے اس طرز سے گہرائے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کے وجود پر اور دلائل بیان کرنے لگے اور ساتھ ہی ان کے جواب سے مصریوں کے دوسرے عقیدے کی بھی تردید ہوتی گئی۔ مثلاً مصریوں نے انسانی آبادی کو مختلف کٹڑیوں میں تقسیم کر رکھا تھا اور سب کے دیوی دیوتا الگ الگ تھے۔ نیز ان کا ایک عقیدہ یہ بھی تھا کہ خود مردہ اسلاف ہی معبودیت کے مقام پر پہنچ جاتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے جواب پر لوٹ کر فرمایا کہ وہ پروردگار ہے تمہارا اور تمہارے اگلوں بزرگوں کا بھی۔ نیز اگر آج تم لوگ فرعون کو خدا مانتے ہو تو سوچو تو سہی کہ فرعون سے پہلے اس دنیا کا کون خدا تھا؟ فرعون سے پہلے بھی تو آسمان و زمین کا وجود تھا تو آخر اس کا موجد کون ہے؟ اس سے معلوم ہوا کہ حقیقی خدا کوئی اور ہے۔ وہی میرا خدا ہے اور سارے جہان کا۔ اسی کا میں بھیجا ہوا ہوں۔

فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ان دلائل کو سن کر کہنے لگا کہ چھوڑو بھی یہ تو کوئی پاگل آدمی معلوم ہوتا ہے۔ جب ہی تو ایسی بہکی بہکی باتیں کر رہا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ جو مشرق و مغرب کا پروردگار ہے وہی میرا رب ہے۔ اسی کے حکم سے سورج، چاند، ستارے طلوع اور غروب ہوتے ہیں۔ سورج کو دیوتا ماننے والے اور اس کی پرستش کرنے والوں کے سامنے خدا کو مشرق و مغرب کا رب اور مالک کی حیثیت سے پیش کرنا کمال بلاغت ہے۔

جب فرعون کو یہ اندیشہ ہوا کہ اس سے بحث مباحث کرنا مضر ہوگا اور کہیں اس کے دلائل سے یہ لوگ متاثر نہ ہوں۔ تو اس بحث مباحثہ کو چھوڑ کر اس نے اپنی طاقت اور قوت کا مظاہرہ کرنا چاہا اور کہنے لگا کہ اے موسیٰ! اگر تم نے میرے سوا کسی اور کو معبود بنایا تو پھر تمہیں جیل میں ڈال دوں گا۔ اس زمانے کے جیل اپنی شدائد و مصائب میں مشہور تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب دیکھا کہ وعظ و نصیحت اس پر اثر نہیں کرتی ہے، لہذا اسے کسی اور طریقہ سے قائل کیا جائے اور چونکہ فرعون اور اس کے متبعین سحر وغیرہ جیسی خرافات میں مبتلا تھے۔ اس لئے فرمایا کہ اگر تم خرق عادت چیزوں ہی کو صداقت کی دلیل سمجھتے ہو تو کہو میں بھی کوئی خرق عادت ایسا معجزہ پیش کروں جس کا تمہیں بھی قائل ہونا پڑے۔ یہ سن کر فرعون کہہ بھی کیا سکتا تھا۔ اس نے کہا کہ اگر تو سچا ہے کہ تو کوئی چیز پیش کر۔ آپ نے سنتے ہی ایک لکڑی جو آپ کے ہاتھ میں تھی زمین پر ڈال دی۔ زمین پر ڈالتا تھا کہ وہ ایک موٹا تازہ اثر دہا بن گیا جسے ہر ایک نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور ساتھ ہی اپنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں ڈال کر نکالا تو وہ چاند کی

طرح چمکتا ہوا نکلا۔ فرعون کی تقدیر میں چونکہ ایمان نہیں تھا۔ ایسے واضح معجزے دیکھ کر بھی اپنی ضد پر قائم رہا اور اپنے درباریوں سے کہنے لگا کہ یہ تو کوئی بہت بڑا جادوگر ہے اور فن کا ماہر معلوم ہوتا ہے۔ پھر اپنی قوم سے کہنے لگا کہ یہ تو ایسے ایسے شعبہ دے دکھا کر لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لے گا اور جب کچھ لوگ اس کے ساتھ لگ لیس گئے تو پھر یہ بغاوت کرے گا اور تمہیں مغلوب کر کے ملک کو اپنے تسلط میں کر لے گا اور حکومت کرے گا۔ لہذا ابھی سے اس کے فتنوں کا مقابلہ کرنا چاہئے۔

یہ پر جوش تقریر کر کے اس نے ان لوگوں سے کہا کہ بتاؤ اس سلسلہ میں تمہاری کیا رائے ہے؟ وہ بولے کہ پہلے تو انہیں کچھ مہلت دیجئے۔ شاید باز آجائیں۔ ورنہ تو پھر ان کے مقابلہ کے لئے جادوگروں کو جمع کیا جائے تاکہ وہ مقابلہ کر کے ان کے زور کو توڑیں۔ ساحر مبالغہ کا صیغہ ہے۔ ساحر کا اور علیم بھی اسی صفت سحر کو بڑھانے کے لئے لایا گیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ماہر فن جادوگروں کو جمع کیا جائے جو ان کا ڈٹ کر مقابلہ کر سکیں۔

معمر کہ حق و باطل، حق کا غلبہ اور باطل کی سرنگونی:..... ان لوگوں کے مشورہ کے مطابق ماہر فن جادوگروں کو جمع کیا گیا اور ان کے سامنے تمام صورت حال رکھ دی گئی۔ مقابلہ کا وقت اور مقام طے ہو گیا۔ اور اس کے بعد حکومت کی طرف سے عام منادی کرادی گئی کہ لوگ اپنی نظروں سے اس مقابلہ کو دیکھ لیں۔ ماہرین فن کے کمالات کا مشاہدہ کریں اور مشاہدہ کے بعد اپنے اسی دین فرعون کی صداقت پر جم جائیں۔ فرعون نے جم کر یہ بات اس وجہ سے کہی کہ اسے یقین تھا کہ اس کے جادوگروں کی پارٹی کامیاب ہو کر رہے گی۔

جب یہ جادوگر دربار میں حاضر ہوئے تو ان لوگوں نے فرعون سے یہ یقین دہانی حاصل کرنی چاہی کہ جب ہم کامیاب ہو جائیں گے تو ہمیں انعام و اکرام سے نوازا جائے گا۔ اس پر فرعون نے کہا کہ نہ صرف انعام دیا جائے گا بلکہ تمہیں ہم اپنے مقرب لوگوں میں شامل کر لیں گے اور ہر طرح سے تمہیں نوازا جائے گا اور تمہاری حوصلہ افزائی کی جائے گی۔

اس کے بعد وہ خوشی خوشی متعینہ میدان میں پہنچے اور وہاں پہنچ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دریافت کیا کہ پہلے تم اپنا کارنامہ دکھاؤ گے یا ہم دکھائیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ نہیں پہلے تم ہی ابتداء کرو۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کیا آپ سحر کی اجازت دے رہے ہیں جو کہ بدترین معصیت ہے۔

صاحب روح المعانیؒ نے اس کا جواب دیا کہ مقصود سحر کا رد تھا۔ لیکن وہ رد خود موقوف تھا۔ ان کے اظہار سحر پر۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسی کسی زندیق سے کہا جائے کہ اپنے دعویٰ پر دلیل دو اور مقصود اس دلیل کا ابطال ہو..... نیز امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں جو شکوک و شبہات تھے اسے مٹانے کے لئے صرف یہی صورت باقی رہ گئی تھی تو اس وجہ سے سحر کی اجازت جائز ہو گئی تھی۔

موسیٰ علیہ السلام کا جواب پاتے ہی انہوں نے اپنی چھڑیاں اور رسیاں میدان میں ڈال دیں اور کہنے لگے فرعون کی عزت کی قسم ہم ہی غالب رہیں گے۔ ان کی ڈالی ہوئی رسیاں اور لاٹھیاں سانپ کی شکل اختیار کر گئیں اور پورے میدان میں سانپ ہی سانپ نظر آنے لگے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کا جواب اسی انداز میں دینا چاہا جس طرح انہوں نے کرتب دکھائے تھے اور ان کے ہاتھ میں جو لکڑی تھی اسے میدان میں ڈال دیا۔ ان کی لکڑی ایک بڑے سانپ کی شکل اختیار کر گئی اور ان جادوگروں کے مصنوعی سانپوں کو ٹھٹھانا شروع کر دیا۔ ماہرین فن یہ دیکھ کر سمجھ گئے کہ یہ کوئی جادوگر نہیں ہے۔ اگر جادوگر ہوتا تو ہمارے مقابل میں کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کے معجزے سے متاثر اور اس کے سامنے بے بس ہو کر یہ تو اسی وقت وہیں خدا تعالیٰ کے سامنے سجدہ میں گر

گئے اور اسی مجمع میں اپنے ایمان لانے کا اعلان کر دیا۔

فرعون اپنی آنکھوں سے اتنا بڑا انقلاب دیکھ رہا تھا۔ مگر اس کے باوجود اسے ایمان نصیب نہیں ہوا، بلکہ اب بھی اپنی طاقت اور قوت کے ذریعہ حق کو کچلنے کی کوشش کی اور ان جادوگروں کو مخاطب کر کے کہنے لگا۔ ہاں مجھے سارے مکرو فریب کا علم ہو گیا ہے۔ یہ موسیٰ تمہارا استاد ہے اور اسے تم نے پہلے بھیج دیا اور بظاہر تم مقابلہ کے لئے آئے تھے۔ لیکن طے شدہ پروگرام کے تحت تم خود ہار گئے اور اس کی بات مان گئے۔ تو گویا تمہاری نظروں میں میری کوئی حیثیت ہی نہیں تھی اور بغیر مجھ سے پوچھے تم نے موسیٰ کی بات مان لی۔ اس بغاوت و سرکشی کا مزہ تمہیں بہت جلد چکھا دیا جائے گا۔ تم میں سے ہر ایک کے ہاتھ پاؤں الٹے جانب سے کاٹ دوں گا۔ یعنی دایاں ہاتھ بایاں پیر اور بایاں ہاتھ اور دایاں پیر۔ اور پھر تم سب کو سولی کے تختہ پر چڑھا دوں گا۔ تم میں سے ایک بھی اس سزا سے نہیں بچ سکے گا۔ فرعون نے یہ ساری تقریر اس وجہ سے کی کہ حاضرین پر ان کے ہار مان لینے کا برا اثر نہ پڑے اور اسے اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ سب کے سب ایمان نہ لے آئیں۔

لیکن جادوگروں کا جواب بھی سننے کے قابل تھا۔ انہوں نے متفقہ طور پر جواب دیا۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ تم سے جو کچھ ہو سکے کرلو۔ ہمیں اس کی مطلق پرواہ نہیں۔ ہمیں تو خدا کی طرف لوٹ کر جانا ہے جو حقیقی، دائمی، امن و عافیت اور راحت کا ٹھکانہ ہے۔ ہماری تو اب صرف ایک ہی آرزو ہے کہ خدا تعالیٰ ہمارے پچھلے گناہوں پر ہماری پکڑ نہ کرے۔ اسی وجہ سے ہم سب سے پہلے ایمان لے آئے۔ سبحان اللہ ان کے صبر اور ایمان پر استقامت کا کیا کہنا کہ فرعون جیسا ظالم و جاہر حکمران سامنے ڈرا دھمکا رہا ہے اور یہ نڈر و بے خوف ہو کر اس کی منشاء کے خلاف جواب دے رہے ہیں۔ وجہ اس کی یہی تھی کہ کفران کے دلوں سے دور ہو چکا تھا اور اس کا یقین ہو گیا تھا کہ خدائے تعالیٰ کے مقابلہ میں ان مادی اور عارضی طاقتوں کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ نیز ان کے دلوں میں یہ بات جم گئی تھی کہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس خدا کا دیا ہوا معجزہ ہے۔ یہ کوئی جادو نہیں ہے۔ اسی وجہ سے انہوں نے اسی وقت بلا کسی تاخیر کے حق کو قبول کر لیا۔

وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی بَعْدَ سِنِيْنَ اِقَامَهَا بَيْنَهُمْ يَدْعُوهُمْ بِآيَاتِ اللّٰهِ اِلَى الْحَقِّ فَلَمْ يَزِدُوْا اِلَّا عُتُوًّا اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ وَفِيْ قِرَآءَةٍ بِكُسْرِ التَّوْنِ وَوَصَلَ هُمْزَةُ اَسْرِ مِنْ سِرِّى لُغَةً فِى اَسْرِى اَى سِرْبِهِمْ لَيْلًا اِلَى الْبَحْرِ اِنَّكُمْ مُّتَّبِعُوْنَ ﴿۵۲﴾ يَتَّبِعُكُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ فَيَلْحِقُوْنَ وَرَآءَكُمْ الْبَحْرُ فَاَنْجِيْكُمْ وَاَغْرِقْهُمْ فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حِيْنَ اُخْبِرَ بِسِرِّهِمْ فِى الْمَدَآئِنِ قِيْلَ كَانَ لَهٗ اَلْفٌ مَدِيْنَةٌ وَاِثْنَتَا عَشْرَةَ اَلْفٌ قَرْيَةً حَشِرِيْنَ ﴿۵۳﴾ جَامِعِيْنَ الْجَيْشِ قَاتِلًا اِنْ هَؤُلَاءِ لَشُرْدِمَةٌ طَآئِفَةٌ قَلِيْلُوْنَ ﴿۵۴﴾ قِيْلَ كَانُوْا سِتْمَاةً اَلْفٍ وَسَبْعِيْنَ اَلْفًا وَمُقَدَّمَةٌ حَيْشُهُ سَبْعُمَاةً اَلْفٍ فَقَلَّلَهُمْ بِالنَّظْرِ اِلَى كَثْرَةِ حَيْشِهِ وَاَنْهَهُمْ لِنَاغَاظُوْنَ ﴿۵۵﴾ فَاَعْلُوْنَ مَا يَغِيْظُنَا وَاِنَّا لَجَمِيْعٌ حٰلِدُوْنَ ﴿۵۶﴾ مُتَقَيِّظُوْنَ وَفِيْ قِرَآءَةٍ حٰذِرُوْنَ مُسْتَعِلُّوْنَ قَالَ تَعَالٰى فَاَخْرَجْنَاهُمْ اَى فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ مِنْ مِّصْرَ لِيَلْحَقُوْا مُوسٰى وَقَوْمَهُ مِنْ جَنَّتٍ بَسَاتِيْنٍ كَانَتْ عَلَى جَانِبِيْ

النَّيْلِ وَعُيُونٍ ﴿٥٧﴾ إِنَّهَا جَارِيَةٌ فِي الدُّورِ مِنَ النَّيْلِ وَكُنُوزِ أَمْوَالٍ ظَاهِرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَسُمِّيَتْ كُنُوزًا لِأَنَّهُ لَمْ يُعْطَ حَقُّ اللَّهِ تَعَالَى مِنْهَا وَمَقَامٌ كَرِيمٌ ﴿٥٨﴾ مَجْلِسٌ حَسَنٌ لِلْأَمْرَاءِ وَالْوُزَرَاءِ يَحْفَظُهُ أَتْبَاعُهُمْ كَذَلِكَ أَيُّ إِخْرَاجِنَا كَمَا وَصَفْنَا وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥٩﴾ بَعْدَ إِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ فَاتَّبَعُوهُمْ لِحَقِّقُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿٦٠﴾ وَقَتَّ شُرُوقِ الشَّمْسِ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعُ عَلَى أَيْ رَأَى كُلٌّ مِنْهُمَا الْآخَرَ قَالَ أَصْحَبُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴿٦١﴾ يُدْرِكُنَا جَمْعُ فِرْعَوْنَ وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ قَالَ مُوسَى كَلَّا أَتَى لَن يُدْرِكُونَا إِنَّ رَبِّي بِنَصْرِهِ سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ طَرِيقَ النَّجَاةِ قَالَ تَعَالَى فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَفَضَّرْتَهُ فَاَنْفَلَقَ انْشَقَّ اثنَى عَشَرَ فِرْقًا فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ الْجَبَلِ الضَّخْمِ بَيْنَهُمَا مَسَالِكُ سَلَكَوْهَا لَمْ يَنْتَلِ مِنْهَا سُرْجُ الرََّاكِبِ وَلَا لَيْدُهُ وَأَرْلَفْنَا قَرْنًا ثُمَّ هُنَالِكَ الْآخِرِينَ ﴿٦٤﴾ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ حَتَّى سَلَكَوا مَسَالِكَهُمْ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ بِإِخْرَاجِهِمْ مِنَ الْبَحْرِ عَلَى هَيْئَتِهِ الْمَذْكُورَةِ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٦٦﴾ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ بِأُطْبَاقِ الْبَحْرِ عَلَيْهِمْ لَمَّا تَمَّ دُخُولُهُمُ الْبَحْرَ وَخُرُوجُ بَنِي إِسْرَاءَ يَلِ مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ أَيْ إِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ لَآيَةً عِبرَةً لِمَنْ بَعْدَهُمْ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾ بِاللَّهِ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْهُمْ غَيْرَ اسِيَّةَ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ وَحَزَقِيلَ مُؤْمِنٌ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَرْيَمُ بِنْتُ نَامُوسَى الَّتِي دَلَّتْ عَلَى عِظَامِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ فَانْتَقَمَ مِنَ الْكَافِرِينَ بِإِغْرَاقِهِمُ الرَّحِيمُ ﴿٦٨﴾ بِالْمُؤْمِنِينَ فَانْجَاهَهُمْ مِنَ الْغَرَقِ

ع ۸

ترجمہ:..... اور ہم نے موسیٰ کو وحی بھیجی (چند سال ان لوگوں کے درمیان قیام کر لینے اور یہ دیکھ لینے کے بعد کہ یہ لوگ موسیٰ کی دعوت پر لپیک کہنے کے بجائے سرکشی و نافرمانی میں اور بڑھتے جا رہے ہیں) کہ شاشب میرے ان بندوں (بنو اسرائیل) کو لے کر نکل جاؤ (ان اسر میں دوسری قرأت نون کے کسرہ اور اسر کے ہمزہ کو حذف کر دینے کا ہے۔ سری یسری سے مطلب وہی ہے کہ راتوں رات انہیں سمندر کی طرف لے کر نکل جاؤ) تم لوگوں کا (فرعون کی طرف) پیچھا بھی کیا جائے گا (اور سمندر کے قریب فرعون اور اس کا لشکر تمہیں آ بھی پڑے گا۔ لیکن ہم تمہیں بچالیں گے اور ان کو غرق کر دیں گے) فرعون نے شہروں میں جاسوس دوڑادیے (جب اسے اسرائیلیوں کے بھاگ جانے کا علم ہوا اور ان جاسوسوں کے ذریعہ یہ کہلا بھیجا) کہ یہ لوگ ایک چھوٹی سی جماعت ہیں (کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد چھ لاکھ ستر ہزار تھی۔ جب کہ فرعون کے لشکر کا اگلا دستہ ہی سات لاکھ پر مشتمل تھا۔ جملہ فوج تو بہت زیادہ تھی۔ تو فرعون کے لشکر کی تعداد کے مقابل میں انہیں قلیسون کہا گیا) انہوں نے ہم کو بہت غصہ دلایا ہے اور ہم سب کو ان سے خطرہ ہے (حلدرون کے معنی چوکننا اور بیدار ہونے کے ہیں۔ مطلب یہ کہ ہم ان سے غافل نہیں ہیں اور ایک قرأت میں حادرون الف کے ساتھ ہے۔ اس صورت میں معنی مستعد ہونے کے ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے کہ) پھر ہم نے (فرعون اور اس کے لشکر کو) نکال باہر کیا۔

باغوں سے (جو دریائے نیل کے دونوں جانب تھے) اور چشموں سے (جو نیل کے قریب تھے) اور غزائوں سے (یعنی بے دخل کردیا ان کے ظاہری اموال، سونا، چاندی وغیرہ سے) اور عمدہ مکانات سے (جہاں امراء و وزراء کی مجلسیں لگتی تھیں) یونہی ہوا (جس طرح ہم نے بیان کیا اور فرعون اور اس کی قوم کے ڈوبنے کے بعد) اور ان کا مالک بنی اسرائیل کو بنا دیا۔

غرض سورج نکلنے پر انہوں نے ان کو پیچھے سے جالیا۔ پھر جب دونوں جماعتوں نے ایک دوسرے کو دیکھا تو موسیٰ کے ہمراہی گھبرا کر بول اٹھے کہ ہم تو بس پکڑے گئے (اب ہمارے لئے کوئی راہ فرار نہیں ہے) فرمایا (موسیٰ نے) کہ ہرگز نہیں (پکڑے جائیں گے) کیونکہ میرے ہمراہ پروردگار (کی مدد) ہے۔ وہ مجھے ابھی راہ (نجات) بنا دے گا۔ پھر ہم نے موسیٰ کو وحی بھیجی کہ اپنے عصا کو دریا پر مارو (چنانچہ انہوں نے اس پر عصا مارا جس سے) وہ دریا پھٹ گیا (بارہ حصوں میں) اور ہر حصہ اتنا بڑا تھا کہ جیسے بڑی پہاڑی (جن کے درمیان راستے ہیں جس سے یہ لوگ چل کر جاتے ہیں مگر چلنے والوں کے قدم تر بھی نہیں ہوئے) اور ہم نے دوسرے فریق کو بھی اس مقام کے قریب پہنچا دیا (یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو کہ وہ بھی اسی راستہ پر چل پڑے) اور ہم نے موسیٰ اور ان کے ساتھ والوں کو بچالیا۔ (اس دریا سے بحفاظت گزار کر) پھر دوسرے فریق کو غرق کر دیا (یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو دریا میں آپس میں ملا کر جب تمام فرعون دریا میں داخل ہو گئے اور ادھر بنی اسرائیل دریا عبور کر چکے تھے) بے شک (فرعون کی اس غرق آبی کے) واقعہ میں بڑی عبرت ہے (بعد والوں کے لئے) اس کے باوجود ان میں سے اکثر ایمان لانے والے نہ تھے (سوا فرعون کی بیوی آسیہ اور اس کی اولاد میں سے حزقیل کے) آپ کا پروردگار بڑا قوت والا ہے (کفار سے ان کو غرق کر کے انتقام لے لیا) اور بڑا رحمت والا ہے (کہ مومنین کو ڈوبنے سے بچالیا)۔

تحقیق و ترکیب:..... اسر بعبادی. سری یسری سے ماخوذ ہے جو معنی میں اسری کے ہے۔

یلجون. لام کا سرہ اور مخفف استعمال ہے۔ ولوج مصدر یعنی داخل ہونا۔ انجینکم و اغرقکم. دونوں فعل مرفوع استعمال ہوئے ہیں۔ عطف ہے یلجون پر۔ لیکن جواب امر ہونے کی بناء پر منصوب بھی پڑھ سکتے ہیں۔ حذرون. قاموس میں ہے کہ اس کے معنی احتیاط کرنے کے آتے ہیں۔ اس لئے رجل حاذر کے معنی محتاط و پرہیزگار ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تبلیغ کرتے ہوئے ایک عرصہ گزر گیا، لیکن فرعون کی سرکشی و نافرمانی میں کوئی فرق نہیں آیا اور فرعون کی طرف سے اسرائیلیوں کو ستانے کا سلسلہ جاری رہا تو اب اس کے سوا کوئی صورت باقی نہیں رہی تھی کہ ان پر عذاب آجائے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم خداوندی یہ ملا کہ راتوں رات اپنی قوم بنی اسرائیل کو لے کر نکل جاؤ۔ اگرچہ فرعون تمہارا زبردست تعاقب کرے گا لیکن ڈرنے کی کوئی بات نہیں ہے۔

چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق بنو اسرائیل کو لے کر روانہ ہو گئے۔ صبح کے وقت جب فرعون کو معلوم ہوا کہ بنو اسرائیل رات میں فرار ہو گئے ہیں تو سناٹے میں آ گیا اور غصے کی وجہ سے سرخ ہو گیا۔ اسی وقت اپنے لشکر کو جمع کرنے لگا۔ ان سب کو جمع کر کے ان سے کہنے لگا کہ یہ بنو اسرائیل کا چھوٹا سا گروہ ہے جس سے ہر وقت ہمیں کوفت ہوتی رہی ہے اور ان سے اندیشہ رہتا ہے کہ نامعلوم کیا کر بیٹھیں۔ لہذا امن عامہ کی خاطر فوراً ان کا قلع قمع کر دینا چاہئے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ آج بھی حکومت کی طرف سے اس قسم کے اعلانات آتے رہتے ہیں کہ مٹھی بھر لوگ ہمارے خلاف شورش پھیلا رہے ہیں اور قانون شکنی کرتے رہتے ہیں۔ لہذا امن عامہ کی خاطر ان کو بادینا چاہئے اور اگر حذرون کے بجائے حاذرون الف کے ساتھ پڑھیں تو اس صورت میں

ترجمہ ہوگا کہ فرعون نے اپنی فوجوں کو غیرت دلاتے ہوئے کہا کہ یہ بنو اسرائیل تو مٹھی بھر ہیں اور ہم ان کے مقابلے میں کثیر اور ہتھیار بند ہیں۔ لہذا اب انہیں ان کی سرکشی کا مزہ چکھا دینا چاہئے اور راستہ میں گھیر کر گاجر مولیٰ کی طرح کاٹ کر رکھ دینا چاہئے۔ لیکن خدا تعالیٰ کو کچھ اور ہی منظور تھا۔ وہ بجائے بنو اسرائیل کو تباہ کرنے کے خود برباد ہوئے۔

ارشاد خداوندی ہے کہ یہ اپنی طاقت اور کثرت کے بل بوتے پر بنو اسرائیل کے تعاقب میں انہیں نیست و نابود کر دینے کے ارادہ سے نکلے اور ہم نے اس طرح انہیں ان کے باغات، چشموں، نہروں، خزانوں اور بارونق مکانات سے نکال باہر کیا اور انہیں غرق کر کے ان چیزوں کے مالک بنو اسرائیل کو بنادیا اور انہیں تخت و تاج اور سلطنت و حکومت عطا فرمائی۔ چنانچہ کچھ عرصہ کے بعد فلسطین میں اسرائیلیوں کی حکومت قائم ہوگئی اور داؤد علیہ السلام کی بادشاہت رہی۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں تو مصر کا علاقہ بھی دارالسلطنت میں شامل ہو گیا اور یرمیاہ نبی کے زمانہ حکومت میں مصر از سر نو یہودیوں کا وطن بن گیا۔ یہ ایک جملہ معترضہ تھا۔ اب پھر اصل قصہ کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ فرعون اپنے لشکر اور مصر و بیرون مصر کے لوگوں کو اپنے ساتھ لے کر بنی اسرائیل کو تہس نہس کر دینے کے ارادے سے نکل پڑا۔ ان کی تعداد کے بارے میں مختلف روایات ہیں۔ مگر قرآن نے ان کی کوئی تعداد بیان نہیں فرمائی ہے۔ اس لئے کوئی صحیح تعداد بیان نہیں کی جاسکتی۔ طلوع آفتاب کے وقت یہ ان کے پاس پہنچ گیا۔ انہیں دیکھ کر بنی اسرائیل گھبرا اٹھے اور بے ساختہ بول پڑے کہ اے موسیٰ بتلاؤ اب ہم کیا کریں۔ ہم تو پکڑ لئے گئے۔ کیونکہ آگے بحر قلزم ہے اور پیچھے فرعون کی فوج تو ظاہر ہے ان لوگوں کا اپنے مقابل میں باقاعدہ شاہی فوج کو دیکھ کر گھبرا جانا ایک طبعی امر تھا۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وعدہ نصرت الہی پر پورا بھروسہ تھا۔ وہ پیغمبرانہ وقار کے ساتھ بولے گھبراؤ مت ایسا ہرگز نہیں ہوگا۔ میرے پروردگار نے میرا کہیں ساتھ نہیں چھوڑا ہے۔ وہ کوئی نجات کا راستہ مجھے دکھا کر رہے گا۔ اسی وقت خدا تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی کہ اے موسیٰ اس دریا پر اپنی لکڑی مارو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بحکم خدا لکڑی مارنا تھا کہ دریا پھٹ گیا اور اس میں سے بارہ راستے نکل گئے۔ یہ اس وجہ سے کہ بنی اسرائیل کے قبیلے بھی بارہ ہی تھے اور ہر حصہ اتنا بڑا تھا جیسے کوئی پہاڑی ہو۔ خدا تعالیٰ تو موسیٰ علیہ السلام کی لکڑی کی ضرب کے بغیر بھی دریا میں سے راستہ نکال دینے پر قادر تھا مگر اس واسطے کہ اختیار کرنے سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عظمت کا بھی اظہار ہو گیا۔ دریا میں راستہ نکلتے ہی بنو اسرائیل کا ہر قبیلہ ایک ایک راستے سے دریا عبور کرنے لگا اور جب حضرت موسیٰ بنو اسرائیل کو لے کر دریا سے نکل گئے تو فرعون بنی جو کہ ان کے تعاقب میں آ رہے تھے وہ بھی سمندر میں راستہ دیکھ کر اسے پار کرنے لگے تو خدا تعالیٰ کے حکم سے سمندر کا پانی جیسا تھا ویسا ہی ہو گیا اور سارے کے سارے قبیلے ڈوب دیئے گئے اور ان کا کبر و غرور دھرا کا دھرا رہ گیا۔

ارشاد ہے کہ اس واقعہ میں لوگوں کے لئے بہت بڑی عبرت ہے۔ لیکن اس کے باوجود اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا قوت والا ہے اور بڑا رحمت والا ہے۔ صفت عزیز کے تقاضے سے وہ جب اور جسے چاہے سزا دے دے اور صفت رحیم کے تقاضے سے فوراً گرفت میں نہیں لیتا بلکہ موقع اور ذہیل دیتا رہتا ہے۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ أَى كُفَّارِ مَكَّةَ نَبَأَ خَبَرِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَيُبدِلُ مِنْهُ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا بِإِ
نْعِبُدُ أَصْنَامًا صَرَّحُوا بِالْفِعْلِ لِيُعْطِفُوا عَلَيْهِ فَظَلَّ لَهَا عَكْفِينَ ﴿٧١﴾ أَى نُقِيمُ نَهَارًا عَلَى عِبَادَتِهَا زَادُوهُ فِى
الْجَوَابِ إِنْخَارًا بِهِ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ حِينَ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ إِنْ عَبَدْتُمُوهُمْ أَوْ
يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ كَمْ إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُمْ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ أَى مِثْلَ فَعَلْنَا قَالَ
أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لى لَا أَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِكِنْ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ فَإِنِى أَعْبُدُهُ الَّذِى خَلَقْنِى فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ إِلَى الدِّينِ وَالَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى
وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِى يُمِيتُنِى ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِى أَطْمَعُ أَرْجُوا
أَنْ يَغْفِرَ لى خَطِيئَتِى يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ أَى الْجَزَاءِ رَبِّ هَبْ لى حُكْمًا وَعِلْمًا وَالْحَقِّى
بِالصَّالِحِينَ ﴿٨٣﴾ أَى النَّبِيِّنَ وَاجْعَلْ لى لِسَانَ صِدْقٍ ثَنَاءً حَسَنًا فِى الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ الَّذِينَ يَأْتُونَ بَعْدِى
إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَاجْعَلْنِى مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ أَى مِمَّنْ يُعْطَاها وَاغْفِرْ لِأَبِى إِنَّهُ كَانَ مِنَ
الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾ بِأَنْ تَتُوبَ عَلَيْهِ فَغَفَرْتَهُ وَهَذَا قَبْلُ أَنْ يَتَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ كَمَا ذُكِرْ فِى سُورَةِ بَرَاءَةِ وَلَا
تُخْزِنِى تَفْضِحنِى يَوْمَ يُعْثَرُونَ ﴿٨٧﴾ أَى النَّاسِ قَالَ تَعَالَى فِىهِ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ أَحَدًا إِلَّا
لِكِنْ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ مِنَ الشَّرْكِ وَالْبَيْفَاقِ وَهُوَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْفَعُهُ ذَلِكَ وَأُزْلِفَتْ
الْجَنَّةُ قُرِبَتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ نَزَرُونَهَا وَبُرُزَتْ الْجَحِيمُ أَظْهَرَتْ لِلْغَوِينَ ﴿٩١﴾ الْكَافِرِينَ وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا
كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ مِنَ الْأَصْنَامِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ يَدْفَعُ الْعَذَابَ عَنْكُمْ
أَوْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾ يَدْفَعُهُ عَنْ أَنْفُسِهِمْ لَا فَكْبِكُوا الْقُوا فِيهَا هُمْ وَالْعَاوُنُ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَتْبَاعُهُ
وَمَنْ أَطَاعَهُ مِنَ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا أَى الْعَاوُنَ وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ مَعَ مَعْبُودِيهِمْ
تَاللَّهِ إِنْ مَخْصَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَحْدُوفٌ أَى أَنَّهُ كُنَّا لَفِى صُلْبِ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ بَيْنَ إِذْ حَيْثُ نُسَوِّيَكُمْ
بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ فِى الْعِبَادَةِ وَمَا أَضَلَّنَا عَنِ الْهُدَى إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ أَى الشَّيَاطِينُ أَوْ أَوْلَاؤُ
الَّذِينَ اقْتَدَيْنَا بِهِمْ فَمَا لَنَا مِنْ شَفِيعِينَ ﴿١٠٠﴾ كَمَا لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّنَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَا صَدِيقٍ
حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ أَى يَهْمُهُ أَمْرُنَا فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً رَاجِعَةً إِلَى الدُّنْيَا فَكَوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ لَوْهِنَا لِلتَّمَنَّى
وَنَكُونُ جَوَابُهُ إِنْ فِى ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنْ قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمِهِ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾

سُحُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۱۰۳﴾

ترجمہ: اور آپ ان (کفار مکہ) کے سامنے ابراہیم علیہ السلام کا قصہ بیان کیجئے جب کہ انہوں نے اپنے والد اور اپنی قوم سے کہا کہ تم کس چیز کی عبادت کرتے ہو (اذقال لابیہ بدل واقع ہو رہا ہے (ابراہیم سے) انہوں نے کہا کہ ہم تو بتوں کی عبادت کرتے ہیں (اور مزید فخر یہ بھی کہا کہ) ہم انہیں پر جبر رہتے ہیں۔ (قالوا نعبدا صنما میں صرف اصناما کہہ دینا کافی تھا۔ لیکن اصناماً سے پہلے نعبد فعل بھی لایا گیا۔ تاکہ فاعل کا اس پر عطف ہو سکے ابراہیمؑ نے) فرمایا کہ یہ تمہاری سنت ہے۔ جب تم انہیں پکارتے ہو۔ یا یہ تم کو کچھ نفع پہنچا سکتے ہیں (جب تم ان کی عبادت کرتے ہو) یا تم کو ضرر پہنچا سکتے ہیں۔ (اگر تم ان کی عبادت نہ کرو) ان لوگوں نے کہا (اس طرح کی کوئی بات تو نہیں) بلکہ ہم نے اپنے بڑوں کو ایسا کرتے ہوئے پایا ہے (جس طرح ہم کر رہے ہیں ابراہیمؑ نے) فرمایا بھلا تم نے ان کی (اصلی حالت کو) دیکھا بھی ہے جن کی تم عبادت کرتے ہو۔ تم خود اور تمہارے پرانے بڑے بھی۔ یہ تو میری نظر میں باعث ضرر ہیں (اسی وجہ سے میں انہیں نہیں پوجتا) مگر ہاں پروردگار عالم (جس کی میں عبادت کرتا ہوں وہ ہے) جس نے مجھ کو پیدا کیا۔ پھر وہی میری راہنمائی کرتا ہے (دین فطرت کی طرف) اور وہی مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے اور جب میں بیمار پڑتا ہوں تو مجھے شفا دیتا ہے۔ وہی مجھے موت دے گا۔ پھر مجھے زندہ کرے گا اور وہی ہے جس سے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میری غلط کاری کو قیامت کے دن معاف کر دے گا۔ اے میرے رب مجھ کو حکمت (یعنی علم) عطا فرما اور مجھ کو نیک لوگوں کے ساتھ شامل فرما اور میرا ذکر (خیر) آئندہ آنے والوں میں (قیامت تک) جاری رکھ اور مجھے جنت نعیم کے مستحقوں میں سے کر دے اور میرے باپ کی مغفرت کر دیجئے کہ وہ گمراہوں میں سے ہے (حضرت ابراہیمؑ کی یہ دعا اس وقت تھی جب کہ یہ بات منکشف نہیں ہوئی تھی کہ وہ بھی خدا تعالیٰ کے نافرمانوں میں سے ہے۔ جیسا سورۃ برأت میں ذکر آیا ہے) اور مجھے رسوا نہ کرنا اس دن جب سب لوگ اٹھائے جائیں گے (اس کے جواب میں ارشاد ہے کہ) اس دن نہ مال کام آئے گا اور نہ اولاد۔ مگر ہاں (اس کی نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس (شرک و کفر سے) پاک دل لے کر آئے (اور وہ مومن کا دل ہی ہو سکتا ہے اور اس دن) جنت متقیوں کے نزدیک کر دی جائے گی اور گمراہوں (یعنی کافروں) کے سامنے دوزخ ظاہر کر دی جائے گی اور ان سے کہا جائے گا کہ اب وہ (بت وغیرہ) کہاں گئے جن کی تم عبادت کرتے تھے اللہ کے سوا۔ کیا وہ تمہارا ساتھ دے سکتے ہیں؟ (اور تمہیں عذاب سے نجات دلا سکتے ہیں) یا وہ اپنا ہی بچاؤ کر سکتے ہیں (اس عذاب سے نہیں۔ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا) پھر وہ اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر (انسانوں اور جنوں میں سے جنہوں نے ان کی اتباع کی ہوگی) سب کے سب اس دوزخ میں اوندھے منہ ڈال دیئے جائیں گے۔ دوزخ میں (یہ کفار) باہم جھگڑتے ہوئے (اپنے معبودوں سے) کہیں گے کہ بخدا بے شک ہم صریح گمراہی میں تھے جبکہ تم کو (عبادت میں) رب العالمین کے برابر کرتے تھے (ان کسنا میں ان مخففہ من الثقیلہ اور اس کا اسم محذوف ہے) اور ہم کو تو بس ان بڑے مجرموں (شیاطین اور ان لوگوں نے جن کی ہم نے اقتداء کی انہوں) نے گمراہ کیا۔ سواب کوئی ہمارا سفارشی نہیں (جیسا کہ مومنین کے لئے فرشتے، انبیاء اور خود دوسرے مومنین ہیں) اور نہ کوئی مخلص دوست ہی ہے کہ (دوسری ہی کر لے) سو کاش ہمیں دنیا میں پھر جانے کا موقع ملتا تو ہم مومن ہو جاتے (فلوان لنا میں لو تمہنی کے لئے ہے اور اس کا جواب یہ آنے والی آیت ہے) بے شک اس (واقعہ ابراہیمؑ اور ان کی قوم) میں ایک بڑی عبرت ہے (اس کے باوجود) ان مشرکین میں سے اکثر ایمان نہیں لائے اور بے شک آپ کا پروردگار بڑا قدرت والا اور بڑا رحمت والا ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... اذ تدعون۔ منصوب ہے اپنے ماقبل سے اس کے ماقبل و مابعد و ماضی کے صیغے ہیں۔ معنی میں اگرچہ لفظاً مستقبل ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اذا۔ اذا کے معنی میں ہے۔ لیکن زخشریؒ کی رائی ہے کہ اذا سے حال ماضی کی حکایت مقصود ہے۔ زخشریؒ کی تحقیق کے مطابق تنبیکیت (خاموش کرنا) کا مفہوم خوب واضح ہوگا۔

افراہتم میں فاعل عاطف ہے اور عطف ایک محذوف پر ہو رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کیا تم ان کی عبادت کی لغویت پر مطلع ہوئے کہ وہ نہ نفع پہنچا سکیں اور نہ نقصان۔

الارب العالمین۔ الاستثنائی منقطع ہے اور بعضوں کے خیال میں استثناء متصل۔

الذی خلقنی۔ یہ منصوب بھی ہو سکتا ہے رب العالمین کی صفت ہونے کی بناء پر یا بدل اور عطف بیان ہونے کی وجہ سے اعمیٰ مقدر مان لیں تو جب بھی یہ منصوب ہوگا اور اگر اسے مرفوع قرار دیا جائے تو یہ ایک مبتداء محذوف کا خبر ہوگا۔
فہو یہدین محلاً مرفوع ہے مبتداء ہونے کی بناء پر

یوم لا ینفع۔ یہ خدا تعالیٰ اور حضرت ابراہیمؑ دونوں کا قول ہو سکتا ہے۔ اگر مقولہ ابراہیمؑ ہے تو یوم یبعثون سے بدل واقع ہوگا۔ ان کنا عام طور پر اگرچہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس ان کا اسم محذوف ہے۔ لیکن ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ ان مہملہ ہے۔ ان کے اسم اور خبر کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ لام موجود ہے۔

لو ان لنا۔ لو تمنا کے لئے ہے اور نکون اس کا جواب ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ لو شرطیہ ہے اور اس کا جواب محذوف ہے اور نکون کا عطف کوة پر ہو رہا ہے۔ عبارت ہوگی لو ان لنا کوة فنکون من المؤمنین لرجعنا عما کنا علیہ او خلصنا من العذاب۔

﴿تشریح﴾..... آنحضور ﷺ کو حکم ملا کہ اپنی قوم کو امام الموحدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ سنائیے۔ تاکہ وہ اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام جن کی فطرت میں توحید رچی ہوئی تھی۔ انہوں نے لوگوں کو کفر و شرک میں مبتلا دیکھ کر اپنے والد اور اپنی قوم سے فرمایا کہ یہ کیا بت پرستی کر رہے ہو۔ اس سے کیا فائدہ؟ کیا یہ تمہاری دعاؤں کو سنتے ہیں؟ یا کسی طرح کا نفع یا نقصان پہنچانے کی قدرت رکھتے ہیں؟ ظاہر ہے یہ اس کا کیا جواب دے سکتے تھے اور دنیا میں کسی بت پرست کے پاس اس کا کوئی جواب نہیں۔ لہذا قوم نے جواب دیا کہ ہم تو اپنے بڑوں کی تقلید کر رہے ہیں اور ان کی اتباع کرتے ہیں۔ گویا کہ نہ کوئی دلیل عقلی اور نہ نقلی۔ بس اندھی تقلید کئے جا رہے ہیں۔

قوم کا یہ جواب سن کر ابراہیم خلیل اللہ نے ان کے معبودان باطل سے اظہاری بیزاری کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ یہ تمہارے معبود میرے معاون و مددگار تو کیا ہوتے یہ تو اور دشمن ہیں۔ انہی کے ذریعہ گمراہی پھیل رہی ہے اور یہ تباہی و بربادی کے باعث ہیں۔ اس لئے تو میں اس رب العالمین کا پرستار ہوں جس کی ذات تمام کمالات کی جامع ہے۔ وہی خالق ہے۔ وہی ہادی ہے اور اسی کے ہاتھ میں پوری کائنات کا نظم و انتظام ہے۔ یہ نہیں کہ پیدا کرنے والا کوئی دوسرا دیوتا اور نظم و انتظام اور ہدایت کا دیوتا کوئی اور ہو۔ اسی طرح کھانا اور پانی بھی وہی خدا نے واحد دیتا ہے۔ ایسا نہیں کہ زراعت کا دیوتا کوئی اور ہے اور بارش کا دیوتا کوئی اور۔ جیسا کہ مشرک اور جاہل قوموں نے ہر کام کے لئے علیحدہ علیحدہ دیوی دیوتا کو تسلیم کر رکھا ہے۔ اسی طرح صحت و شفا بھی اسی خدا نے برتر کے ہاتھ میں

ہے۔ یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کمال ادب دیکھئے کہ بیماری کی نسبت تو اپنی طرف کی اور شفا کی نسبت خدا تعالیٰ کی طرف۔ یہ نہیں کہ وہی مجھے بیمار ڈالتا ہے اور وہی شفا دیتا ہے۔ بلکہ یہ کہا کہ جب میں بیمار پڑتا ہوں تو وہی شفاء دیتا ہے۔ اور وہی موت و فنا طاری کرنے والا ہے اور وہی جزا و سزا کے لئے دوبارہ زندہ کرنے والا ہے اور پھر مغفرت و نجات کی امیدیں بھی اسی خدائے واحد کی ذات سے ہیں۔ ابراہیم خلیل اللہ اپنی گفتگو میں کس درجہ ادب و احترام کو ملحوظ رکھتے ہیں۔ ہر بری چیز کو اپنی جانب منسوب کرتے ہیں اور اچھی چیز کو خدائے تعالیٰ کی طرف۔ اسی طرح اپنے لئے خطیئہ (غلط کاری) کو تسلیم کرتے ہیں اور پھر اپنی مغفوریت کو جزم کے ساتھ بیان نہیں کرتے۔ بلکہ خدا تعالیٰ سے امید و توقع وابستہ کرتے ہیں۔ اسی کا نام رعایت ادب اور ادائے حق عبدیت ہے۔

خشوع و خضوع اور بیتاب دعائیں:..... خدا تعالیٰ کے کمالات بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ یا الہی مجھے حکمت عطا فرما اور نیک لوگوں میں شامل رکھ۔ یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حکمت تو آپ کو پہلے سے حاصل تھی۔ پھر اس دعا کا کیا مطلب؟ تو کہا گیا ہے کہ اس سے مراد علم و عقل میں مزید حصول کمال کی خواہش ہے۔ والحقنی بالصالحین سے مراد یہاں عالی مرتبت انبیاء ہیں۔ پھر دعا کرتے ہیں کہ میرا ذکر خیر میرے بعد بھی لوگوں میں جاری رکھیوتا کہ وہ لوگ میرے طریقہ پر چلیں اور میرے لئے اضافہ اجر و ثواب کا باعث ہوں۔ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ چنانچہ آج بھی مسلمان جب نماز پڑھتا ہے تو درود میں آنحضور ﷺ کے ساتھ ساتھ حضرت ابراہیمؑ پر بھی سلام بھیجتا ہے بلکہ ہر مذہب کے لوگ حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ فقہاء نے اس آیت سے یہ بات نکالی ہے کہ انسان کا اپنے ذکر خیر کو پسند کرنا اور اس کی تمنا کرنا عام حالات میں مذموم و معیوب نہیں۔ سلسلہ دعا بھی جاری ہے۔ انہیں میں سے ایک دعایہ بھی تھی کہ دنیا میں ذکر خیر باقی رکھنے کے ساتھ آخرت میں بھی جنت کا مستحق بنادیتے اور اے اللہ میرے گمراہ باپ کو بھی معاف فرمادیئے۔ کافر باپ کے لئے آپ کا استغفار کرنا اس وقت تھا جب کہ اس کا دشمن خدا ہونا آپ پر واضح نہیں ہوا۔ لیکن جب دشمن خدا ہونا ظاہر ہو گیا تو آپ نے اس سے برأت اور اظہار بیزاری فرمایا۔ جیسا کہ سورۃ توبہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔

اور اگر کان من الضالین میں کان کا ترجمہ ”تھا“ کے بجائے ”ہے“ کیا جائے تو پھر کوئی اشکال باقی نہیں رہتا۔ اس صورت میں گویا کہ یہ دعا مرنے کے بعد کی نہیں بلکہ آذر کی زندگی ہی میں تھی اور زندگی میں ایمان لے آنے کا امکان تھا تو دعا کا حاصل یہ ہوگا کہ اے اللہ اسے ایمان کی توفیق عطا فرما اور کفر کے زمانہ کی خطائیں معاف فرمادے۔ آپ کی ایک دعایہ تھی کہ اے اللہ مجھے قیامت کے دن کی رسوائی سے بچالینا۔ جس دن کہ نہ مال کام آئے گا نہ اولاد۔ البتہ اسے کوئی کھانا نہیں ہوگا جو خدا کے پاس پاک و صاف دل لے کر آئے گا۔ ایسا دل جو کفر و شرک اور فاسد عقیدوں سے پاک ہوگا۔

سوچئے تو سہی کہ ابراہیمؑ جیسے جلیل القدر پیغمبر بھی یہی دعا کر رہے ہیں کہ اے پروردگار قیامت کی رسوائی سے بچالینا تو پھر عام لوگوں کا کیا حال ہوگا۔

اکرام مومن:..... ارشاد ہے کہ قیامت کے دن جنت اپنی تمام آرائش و زیبائش کے ساتھ متقین کو قریب نظر آئے گی۔ جسے دیکھ کر وہ مسرور و محفوظ ہوں گے۔ یہ مومنین و متقین کا ایک اکرام ہوگا۔ کہ بجائے انہیں جنت کی طرف جانے کے الٹی جنت ہی خود ان کی طرف بڑھ آئے گی۔

اسی طرح دوزخ کو مجرموں سے قریب لے آئیں گے۔ تاکہ داخل ہونے سے پہلے ہی خوف کی وجہ سے لرز اٹھیں گے۔ پھر ان سے سوال کیا جائے گا کہ تمہارے وہ معبودان باطل کہاں گئے۔ جن کی تم خدا کے علاوہ پرستش کیا کرتے تھے۔ وہ نہ تمہاری مدد کر کے عذاب سے چھڑا سکتے ہیں اور نہ بدلہ ہی لے سکتے ہیں۔ وہ تمہاری تو کیا مدد کریں گے۔ ان کی بے بسی و بے چارگی کا تو یہ عالم ہے کہ خود اپنے کو بچانے پر بھی قادر نہیں۔ پھر یہ بت اور بت پرست اور اہلس کا سارا لشکر جو اس کی اتباع کرنے والے تھے، سب کو اوندھے منہ دوزخ میں گرا دیا جائے گا۔ وہاں پہنچ کر آپس میں جھگڑیں گے۔ ایک دوسرے کو الزام دیں گے اور بالآخر اپنی گمراہی کا اعتراف کریں گے اور یہ مشرکین اور ان کے پیجاری اپنے دیوی، دیوتاؤں سے کہیں گے کہ واقعی ہم سے بڑی سخت غلطی ہوئی کہ ہم نے تم کو رب العالمین کے برابر کر دیا اور تمہاری عبادت کرتے رہے۔ افسوس ہمیں اس غلط اور بری راہ پر ان شیطانوں نے لگائے رکھا اور اب نہ کوئی بت کام دیتا ہے اور نہ کوئی شیطان مدد کو پہنچتا ہے بلکہ وہ خود ہی دوزخ میں جل رہے ہیں۔

وہ آپس میں پوچھیں گے کہ کیا کوئی شفیع ہے جو ہماری شفاعت کرے یا کم از کم اس آڑے وقت میں کوئی دوست ہے جو ہمدردی ہی کا اظہار کرے۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ہم دوبارہ دنیا کی طرف لوٹائے جائیں۔ اگر ایسا ہو جائے تو ہم وہاں سے اب پکے اور سچے مومن بن کر آئیں گے۔

ارشاد ہے کہ اس قصہ ابراہیم میں لوگوں کے لئے عبرت ہے۔ مگر اس کے باوجود لوگ ایمان نہیں لاتے اور غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ بے شک خدا تعالیٰ بڑا قادر و غالب اور بڑا رحمت والا ہے۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ بِتَكْذِبِهِمْ لَهُمْ لَا شَرِيكَ لَهُمُ فِي الْمَجِيِّءِ بِالتَّوْحِيدِ أَوْ لِأَنَّهُ لَطُولُ لَبِئْسَ فِيهِمْ كَأَنَّهُ رُسُلٌ وَتَأْنِيْتُ قَوْمٍ بِإِعْتِبَارٍ مَعْنَاهُ وَتَذَكِيرُهُ بِإِعْتِبَارٍ لَفْظُهُ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نَسَبًا نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ اللَّهُ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ عَلَى تَبْلِيغٍ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٠٨﴾ فِيمَا أَمَرُكُمْ بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ عَلَى تَبْلِيغِهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا أَجْرِي أَيْ ثَوَابِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١١٠﴾ كَرَّرَهُ تَاكِيدًا قَالُوا أَنْزِلْ لَنَا نَصْدَقُ لَكَ لَقَوْلِكَ وَاتَّبَعْتُ وَفِي قِرَاءَةِ وَاتَّبَاعِكَ جَمْعُ تَابِعٍ مُبْتَدَأُ الْأَرْدَلُونَ ﴿١١١﴾ السَّفَلَةُ كَالْحَاكَةِ وَالْأَسَاكِفَةُ قَالَ وَمَا عَلِمِي أَيْ عَلِمَ لِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ مَا حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي فَيَجَارِيهِمْ لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ مَا عَبْتُمُوهُمْ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ مَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾ بَيْنَ الْإِنْدَارِ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ عَمَّا تَقُولُ لَنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ بِالْحَجَارَةِ أَوْ بِالْمَشْتَمِ قَالَ نُوحُ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا أَيْ أَحْكُمْ وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ قَالَ تَعَالَى فَإَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾ الْمَمْلُوءِ مِنَ النَّاسِ

وَالْحَيَوَانَ وَالْطَّيْرِ ثُمَّ اغْرَقْنَا بَعْدَ اٰی بَعْدَ اَنْحَاثِهِمُ الْبَاقِيْنَ ﴿۱۱۸﴾ مَنْ قَوْمِهِ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیةٌ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴿۱۱۹﴾ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ﴿۱۲۰﴾ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِيْنَ ﴿۱۲۱﴾ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ هُوْدٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ﴿۱۲۲﴾ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنٌ ﴿۱۲۳﴾ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ﴿۱۲۴﴾ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَا اَجْرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۱۲۵﴾ اَتَبْنُوْنَ بِكُلِّ رِیْعٍ مَّكَانٍ مُّرْتَفِعٍ اٰیةً بِنَآءٍ عَلٰمًا لِلْمَآرَةِ تَعْبُوْنَ ﴿۱۲۶﴾ بِمَنْ یْمُرُّبُكُمْ وَتَسْخَرُوْنَ مِنْهُمْ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِیْرِ تَبْنُوْنَ وَتَتَّخِذُوْنَ مَصَانِعَ لِلْمَآءِ تَحْتَ الْاَرْضِ لَعَلَّكُمْ كَانَتْكُمْ تَخْلُدُوْنَ ﴿۱۲۷﴾ فِیْهَا لَا تَمُوْتُوْنَ وَاِذَا بَطَشْتُمْ بَضْرِبٍ اَوْ قَتَلَ بَطَشْتُمْ جَبَّارِیْنَ ﴿۱۲۸﴾ مَنْ غَیْرَ اٰفَةٍ فَاتَّقُوا اللّٰهَ فِیْ ذٰلِكَ وَاَطِيعُوْنَ ﴿۱۲۹﴾ فِیْمَا اَمَرْتُكُمْ بِهٖ وَاتَّقُوا الَّذِیْ اَمَدَّكُمْ اَنْعَمَ عَلَیْكُمْ بِمَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۳۰﴾ اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَبَنِيْنَ ﴿۱۳۱﴾ وَجَنَّتْ بِسَاتِیْنِ وَعُیُوْنٍ ﴿۱۳۲﴾ اَنْهَارٍ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْكُمْ عَذَابَ یَوْمٍ عَظِیْمٍ ﴿۱۳۳﴾ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ اِنْ عَصَيْتُمُوْنِیْ قَالُوْا سَوَآءٌ عَلَیْنَا مُسْتَوٍ عِنْدَنَا اَوْ عَظُتْ اَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِیْنَ ﴿۱۳۴﴾ اَصْلًا اِیْ لَا نَرْعٰوِیْ لَعَظُكَ اِنْ مَا هٰذَا الَّذِیْ خَوَّفَتْنَا بِهٖ اِلَّا خُلُقُ الْاَوَّلِیْنَ ﴿۱۳۵﴾ اِیْ اِخْتِلَافُهُمْ وَكِذْبُهُمْ وَفِی قِرَآءَةِ بِضَمِّ الْخَآءِ وَاللَّامِ اِیْ مَا هٰذَا الَّذِیْ نَحْنُ عَلَیْهِ مِنْ اَنْ لَا یَعُكُ اِلَّا خُلُقُ الْاَوَّلِیْنَ اِیْ طَبِیْعَتُهُمْ وَعَادَتُهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِیْنَ ﴿۱۳۶﴾ فَكُذِّبُوْهُ بِالْعَذَابِ فَاَهْلَكْنَاهُمْ فِی الدُّنْیَا بِالرِّیْحِ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیةٌ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴿۱۳۷﴾ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ﴿۱۳۸﴾

ترجمہ:..... نوح علیہ السلام کی قوم نے پیغمبروں کو جھٹلایا (یہاں جمع کا صیغہ ہے۔ اس وجہ سے کہ کسی ایک نبی کا جھٹلانا گویا کہ تمام انبیاء کی تکذیب کرنا ہے۔ کیونکہ ہر ایک کا مقصد ایک ہوتا ہے۔ یعنی دعوت توحید یا یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے درمیان اتنا طویل وقت گزارا کہ انہوں نے کئی انبیاء کا دور دیکھا ہو۔ اس وجہ سے جمع کا صیغہ لایا گیا اور قوم کو مؤنث استعمال کرنا باعتبار معنی کے ہے۔ اگرچہ باعتبار لفظ کے یہ مذکر ہے) جب کہ ان سے ان کے بھائی نوح نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں؟ میں ہوں تمہارا رہبر استہدایہ (بھجایا گیا ہوں اس چیز کی تبلیغ کے لئے جو مجھے عطا کی گئی ہے) سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو (جو کچھ میں تمہیں حکم دوں۔ خدا تعالیٰ کی توحید اور اس کی اطاعت کے بارے میں) اور میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے۔ سو (میری اس نیک نیتی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ) اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو (اس جملہ کوتاہی کے لئے مکرر لایا گیا ہے) وہ لوگ بولے تو کیا ہم تمہیں ماننے لگیں در آنحالیکہ تمہارے پیروں ذیل (اور پست اقوام جیسے تور باف اور جوتہ ساز وغیرہ) ہی ہیں۔ (وابعک ایک قرأت ہے واتباعک ہے جمع ہے تابع کی اور ترکیب میں مبتداء واقع ہے نوح علیہ السلام نے) فرمایا کہ ان کے (پیشہ اور) کام سے مجھے کیا بحث۔ ان سے حساب کتاب لینا تو بس میرے پروردگار ہی کا کام ہے۔ (وہی انہیں جزا و جزا دے

گا) کاش تم اسے سمجھتے (اور جانتے جو تم نے انہیں عیب لگایا) اور میں ایمان والوں کو (اپنے پاس سے) دور کرنے والا نہیں۔ میں تو بس ایک صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔ وہ کہنے لگے کہ اے نوح اگر تم (اس کہنے سننے سے) باز نہ آئے تو ضرور سنگسار کر دیئے جاؤ گے۔ (پتھروں سے مار مار کر ہلاک کر دیا جائے گا یا سب و شتم کر کے پریشان کر دیا جائے گا۔ نوحؑ نے) دعا کی کہ اے میرے پروردگار، میری قوم مجھے جھٹلا رہی ہے۔ سو آپ ہی میرے اور ان کے درمیان کھلا ہوا فیصلہ فرما دیجئے اور مجھے اور میرے ساتھ جو ایمان والے ہیں انہیں نجات دیجئے (ارشاد ہوا) چنانچہ ہم نے (ان کی دعا قبول کی اور) انہیں اور جو ان کے ساتھ (انسانوں، حیوانوں اور پرندوں سے) بھری ہوئی کشتی میں تھے، سب کو نجات دی۔ پھر اس کے بعد (قوم کے) باقی لوگوں کو غرق کر دیا۔ اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے اور (اس کے باوجود) ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑا قوت والا، بڑی رحمت والا ہے۔ قوم عاد نے بھی پیغمبروں کو جھٹلایا۔ جبکہ ان سے ان کے بھائی ہود نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں؟ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ہی ذمہ ہے۔ تو کیا تم ایک یادگار (کے طور پر عمارت) ہر اونچے مقام پر بناتے ہو (اور وہاں سے ہر گزرنے والوں کا مذاق بناتے اور فضول کارروائی کرتے ہو۔ یہ جملہ حال واقع ہو رہا ہے تبسنوں کی ضمیر سے) اور (زمین سے نیچے پانی کے لئے) بڑے بڑے بند بناتے ہو۔ جیسے (دنیا میں) تم کو ہمیشہ رہنا ہے اور جب کسی پر ہاتھ ڈالتے ہو تو بالکل جاہر و ظالم بن کر دارو گیر کرتے ہو (بغیر کسی نرمی کے) سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو (جو کچھ میں تم سے کہتا ہوں) اور اس سے ڈرو جس نے تمہاری مدد ان چیزوں سے کی جنہیں تم جانتے ہو (یعنی) تمہاری مدد کی مویشیوں، بیٹوں، باغوں اور چشموں سے، مجھے اندیشہ ہے تمہارے لئے بڑے سخت دن کے عذاب کا (دنیا اور آخرت میں اگر تم اپنی معصیت و نافرمانی سے باز نہ آئے) وہ لوگ بولے کہ ہمارے لئے برابر ہے خواہ تم نصیحت کرو خواہ تم ناصح نہ بنو (اس سے ہمارے اندر کوئی فرق نہیں آئے گا) یہ (تمہارا ڈرانا دھمکانا) تو بس اگلے لوگوں کی ایک عادت ہے۔ (خلق الاولین کا ترجمہ ایک تو یہ ہے کہ اگلے لوگوں کی من گھڑت اور جھوٹی باتیں ہیں اور اگر خدا اور لام کو ضمہ پڑھیں تو ترجمہ ہوگا کہ یہ اگلوں کی ایک عادت ہے) اور ہم کو ہرگز عذاب نہ ہوگا۔ غرض ان لوگوں نے (حضرت ہودؑ کو اور دوسرا قول یہ ہے کہ عذاب کو) جھٹلایا تو ہم نے ان کو (دنیا میں آندھی کے عذاب سے) ہلاک کر دیا۔ اس واقعہ میں بھی عبرت ہے۔ لیکن ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہ تھے اور آپ کا پروردگار بے شک بڑا قوت والا، بڑا رحمت والا ہے۔

تحقیق و ترکیب: و ما علمی۔ بظاہر یہ ما استفہامیہ ہے۔ مرفوع میں بناء مبتدا ہے اور علمی اس کی خبر اور ہو سکتا ہے کہ مانا فیہ ہو اور ما متعلق علمی کے ہو۔ اس صورت میں خبر مقدر ماننا پڑے گی۔

وما انا بطارد۔ بیضاوی میں ہے کہ ما انا بطارد المؤمنین تردید ہے اور ان کے اس قول کی کہ آپ ﷺ اپنے پاس سے ان حقیر مسلمانوں کو ہٹا دیجئے۔ کیونکہ یہی ہمارے واسطے ایمان لانے سے مانع ہیں۔ اس صورت میں ان انا الا نذیر مبین علت ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ میں نذیر ہوں۔ میرے پاس ہر قسم کے آدمیوں کا اجتماع ہوگا۔ اس لئے میں کسی کو آنے سے روک نہیں سکتا۔

کذبت عاد۔ عاد، مونث استعمال ہوا ہے۔ چونکہ مراد قبیلہ ہے اور قبیلہ مونث ہے۔

ایۃ بناء۔ صاحب جلالین نے علماً نکال کر اس طرف اشارہ کیا ہے کہ یہاں موصوف مقدر ہے۔ اس طرح علماً تینوں

کا مفعول ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ تم عمارتیں بناتے ہو جو گزرنے والے مسافروں کے لئے علامت ہوتی ہیں۔

تتخذون مصانع۔ مصنع کی جمع مراد ہے۔ حوض، تالاب اور پانی کے ذخیرے جو جمع کرتے۔

امدکم بانعام۔ ہو سکتا ہے کہ ثانی جملہ اولیٰ کی تفسیر ہو۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ انعام بما تعلمون سے بدل ہو۔ لیکن اکثر بدل کی ترکیب کے مقابلہ میں اسے مکرر قرار دیتے ہیں۔

سواء علینا۔ خبر مقدم ہے اور اس کے بعد مفرد کی تاویل میں ہوگا۔ مراد ہے کہ الو عظ و عدمہ مستو۔ اس میں ہمزہ مفہوم مساوات کی وضاحت کے لئے۔ مراد یہ ہے کہ نصیحت کرو یا نہ کرو، ہمارے خیالات میں کوئی تبدیلی نہیں آئے گی۔
الاخلاق الاولین۔ مختلف اعراب کی بناء پر ترجمہ من گھڑت بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی تمہاری باتیں اگلوں کے گھڑے ہوئے افسانے اور تراشیدہ خیالات ہیں۔

بالریح۔ برفانی ہوائیں اور سرد جھونکے۔ برفانی ہواؤں کا یہ طوفان سردی کے اختتام پر ہوا تھا۔

﴿تشریح﴾:..... زمین پر جب بت پرستی شروع ہوئی اور لوگ غلط راستوں پر چلنے لگے تو خدا تعالیٰ نے اولوالعزم پیغمبروں کا سلسلہ شروع کیا اور سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام کو بھیجا۔ جنہوں نے آ کر لوگوں کو خدا کے عذاب سے ڈرایا اور انہیں راہ راست پر لانے کی کوشش کی۔ آپ نے قوم سے فرمایا کہ میں دیانت و امانت کے ساتھ خدا تعالیٰ کا پیغام بلا کم و کاست تم کو پہنچاتا ہوں۔ مجھ پر اور میرے لائے ہوئے پیغام پر اعتماد کرو اور خدا تعالیٰ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو۔ آپ نے فرمایا کہ میں تم سے اس تبلیغ پر کوئی معاوضہ بھی نہیں مانگتا۔ میرے اس تبلیغ کا اجر و ثواب تو میرا پروردگار ہی مجھ کو عنایت فرمائے گا۔ ایسے بے غرض اور بے لوث آدمی کی بات مانو اور صحیح عقائد کے قائل ہو جاؤ۔ لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی یہ تقریر سننے کے بعد بھی وہ اپنے کرتوت سے باز نہ آئے۔ بت پرستی کو چھوڑنے کے لئے آمادہ نہ ہوئے بلکہ الٹا حضرت نوح علیہ السلام کو جھوٹا کہا اور ان کے ایذا رسانی کے درپے ہو گئے۔ اسی کو قرآن نے کہا کہ قوم نوح نے پیغمبروں کی تکذیب کی۔ مرسلین یہاں جمع اس وجہ سے ہے کہ کسی ایک پیغمبر کی تکذیب سارے سلسلہ نبوت کی تکذیب کے ہم معنی ہے۔ کیونکہ اس کا مقصد کسی خاص پیغمبر کی شخص تکذیب نہیں ہوتی ہے بلکہ یہ تو رسالت ہی کے منکر ہوتے ہیں۔

قوم نوح نے اپنے پیغمبر کی باتوں کا جواب اس انداز میں دیا کہ یہ تھوڑے سے رذیل اور بچہ قوم کے لوگ اپنی نمود کے لئے تیرے ساتھ ہو گئے تو اس سے کیا ہوتا ہے اور ہمارا شرف و امتیاز اس کی کب اجازت دے سکتا ہے کہ ہم ان رذیلوں کے دوش بدوش تمہاری مجلسوں میں بیٹھا کریں۔ لہذا پہلے انہیں اپنے پاس سے ہٹاؤ۔ پھر دیکھا جائے گا۔

یہ بات ہمیشہ سے چلی آرہی ہے کہ پیغمبروں اور داعیان حق پر شروع شروع میں ایمان لانے والے اور ان کی دعوت کو قبول کرنے والے زیادہ تر غریب اور عوام ہی ہوا کرتے تھے۔

چنانچہ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام پر بھی شروع میں ایمان والے یہی عوام تھے جنہیں ان بد بختوں نے رذیل اور بچہ قوم سے خطاب کیا ہے۔ ان کے جواب میں حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے ان کے پیشوں کے اعلیٰ و ادنیٰ ہونے سے کیا بحث۔ نیز ان کا ایمان دل سے ہے یا صرف زبانی ہے۔ اس کی بھی میرے اوپر کوئی ذمہ داری نہیں۔ اس کا صلہ اور حساب تو خدا تعالیٰ کے یہاں ہوگا۔ میرا کام تبلیغ ہے۔ دلوں کو ٹٹولنا اور ان کا احتساب میرا کام نہیں۔ بہر حال ان غریب مومنین کو تمہیں خوش کرنے کی خاطر اپنے پاس سے دھکے دینا ممکن نہیں اور تمہاری اس غلط خواہش کو پورا کرنا میرے اختیار سے باہر ہے۔ جس پر قوم نے کہا کہ بس اپنی نصیحت بند کرو اور اگر تم اپنی اس حرکت سے باز نہ آئے تو سنگسار کر دیئے جاؤ گے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے ان باتوں سے تنگ آ کر خدا تعالیٰ کے سامنے ہاتھ اٹھادیے اور عرض کیا کہ میرے اور ان

کے درمیان عملی فیصلہ فرمادیجئے اور ان کے راہ راست پر آنے کی کوئی توقع باقی نہیں رہی۔ میں عاجز ہو چکا ہوں۔ میری مدد فرمائیے..... اور میرے ساتھیوں کو بھی بچا لیجئے۔ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی اور حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے متبعین کے کشتی میں سوار ہو جانے کے بعد آسمان وزمین میں سے ایک طوفان امنڈ آیا اور روئے زمین کے کفار و مشرکین کا قلع قمع کر دیا گیا۔ اس واقعہ میں لوگوں کے لئے بے پناہ عبرت ہے۔ لیکن اس کے باوجود اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ اس میں شبہ نہیں کہ خدا تعالیٰ بہت قادر مہربان ہے۔

قوم نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ہود علیہ السلام کا قصہ بیان کیا جاتا ہے۔ انہوں نے بھی حضرت نوح علیہ السلام کی طرح اپنی قوم عاد کو جو ملک یمن میں احقاف نامی جگہ کے رہنے والے تھے۔ اپنی اپنی اطاعت اور خدا کی وحدانیت کی دعوت دی۔ سمجھانے بجھانے کی کوشش کی اور خدا کے عذاب سے ڈرایا اور ساتھ ہی اپنی بے غرضی، نیک نیتی بھی ظاہر فرمادی اور اپنے اخلاص کا یقین دلایا۔ جس طرح کہ حضرت نوح علیہ السلام نے کیا تھا۔ مگر ان ساری کوششوں کا قوم پر کوئی اثر نہیں ہوا اور حضرت ہود علیہ السلام کو جھٹلاتے رہے۔ مگر اس کے باوجود حضرت ہود علیہ السلام نے اپنی کوششیں جاری رکھیں۔ قوم عاد کا ایک خاص مشغلہ یہ تھا کہ اونچے اونچے مقامات پر بلا ضرورت بطور یادگار کے عالیشان مکانات اور مینارے بناتے اور اس میں بڑی بڑی کاریگریاں دکھاتے اور اس طرح اپنے مال و دولت کو بیکار ضائع کرتے۔ اس سے بھی حضرت ہود علیہ السلام روکنے کی کوشش کرتے۔ کیونکہ اس سے دین و دنیا کا نہ کوئی فائدہ ان کے پیش نظر ہوتا اور نہ واقعتاً یہ کوئی مفید کام تھا۔ انہیں سمجھاتے ہوئے کہتے کہ تم جو یہ عالیشان مکانات بناتے ہو۔ اس سے کیا فائدہ۔ کیا تم نے یہ سوچ رکھا ہے کہ تمہیں ہمیشہ اسی دنیا میں رہنا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ خود یہ دنیا بھی ختم ہونے والی ہے۔ اور تم خود بھی فنا ہو جاؤ گے۔ نیز تم نے جو خدا کی مخلوق پر ظلم و ستم کر کے اور کمزوروں کو تنگ کر کے انہیں پریشان کر رکھا ہے۔ اپنے اس ظلم و ستم اور کبر و غرور سے باز آ جاؤ اور میری بات مانو۔ پھر انہیں وہ نعمتیں یاد دلانیں جو خدا تعالیٰ نے انہیں عطا کی تھیں۔ ان سے کہا گیا کہ تمہیں جو اپنی کثرت تعداد اپنے ملک کے باغات اور چشموں اور اپنے مال و دولت پر ناز ہے۔ یہ سب کچھ اسی خدائے واحد کے دیئے ہوئے ہیں۔ تو کیا اس منعم حقیقی کا تمہارا بے ذمہ کوئی حق نہیں ہے۔ تمہیں تو اور زیادہ توحید کا قائل ہونا چاہئے تھا۔ لیکن اگر تمہاری سرکشی و نافرمانی ختم نہیں ہوئی تو مجھے اندیشہ ہے کہ پہلی قوموں کی طرح کہیں تم بھی کسی آفت میں گرفتار نہ ہو جاؤ۔

حضرت ہود علیہ السلام کے ان موثر بیانات اور تقریروں سے قوم نے کوئی اثر نہیں لیا اور کہنے لگے کہ تمہارا یہ جادو ہم پر چل نہیں سکتا اور تمہاری نصیحتیں بیکار ہیں۔ اس قسم کے وعظ و نصیحت تو پرانے زمانے کے لوگ ہمیشہ کرتے آئے ہیں۔ مگر اس کی کوئی حقیقت نہیں۔ تو اس سے ہم کو کیا اندیشہ ہو سکتا ہے اور نہ ان عذاب کی دھمکیوں کا ہمیں کوئی خوف اور دوسری قرأت ہے خلق الاولین۔ خا اور لام کے ضمہ کے ساتھ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم جس طریقہ پر ہیں وہی ہمارے آباء و اجداد کا طریقہ تھا۔ ہم تو اسی پر اپنی زندگی گزار دیں گے اور یہ سب بیکار اور لغو باتیں ہیں کہ ہم پھر زندہ کئے جائیں گے اور ہمیں عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ تو بالآخر ان کی اس تکذیب و نافرمانی کی وجہ سے زبردست اور تیز آندھیوں کے ذریعہ انہیں تباہ و برباد کر دیا گیا۔

اس واقعہ میں لوگوں کے لئے سامان عبرت ہے کہ کس طرح ان کے مال و دولت دھرے کے دھرے رہ گئے اور کوئی چیز کام نہیں آئی۔ مگر اس کے باوجود لوگ ایمان نہیں لاتے۔

كَذَبْتَ ثُمُودَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ ﴿١٣٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٣٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٣٤﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِن مَّا أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣٥﴾ أَتُرْكُونَ فِي مَا ههنا مِنَ الْخَيْرِ آمِينَ ﴿١٣٦﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٣٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٣٨﴾ لَطِيفٌ لَيْنٌ وَتَنَحُّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ ﴿١٣٩﴾ بَطْرَيْنَ وَفِي قِرَاءَةٍ فَرِهِينَ حَادِقِينَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٤٠﴾ فِيمَا أَمَرُكُمْ بِهِ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالْمَعَاصِي وَلَا يَصْلَحُونَ ﴿١٤٢﴾ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٤٣﴾ الَّذِينَ سَجَرُوا كَثِيرًا حَتَّى غَلَبَ عَلَى عَقْلِهِمْ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَيَاةَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٤٤﴾ فِي رَسُولِكَ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ نَصِيبٌ مِنَ الْمَاءِ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿١٤٥﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٤٦﴾ يَعْظُمُ الْعَذَابُ فَعَقَرُوهَا أَى عَقَرَهَا بَعْضُهُمْ بِرِضَاهُمْ فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ ﴿١٤٧﴾ عَلَى عَقْرِهَا فَآخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۖ الْمَوْعُودُ بِهِ فَهَلَكُوا إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٤٩﴾ كَذَبْتَ قَوْمٌ لَوْ طِ ۖ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ لُوطٌ ﴿١٥١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٥٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٥٣﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِن مَّا أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥٤﴾ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٥٥﴾ أَى النَّاسِ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ ۖ أَى أَقْبَالِهِنَّ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٥٦﴾ مُتَجَاوِزُونَ الْحَلَالَ إِلَى الْحَرَامِ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ عَنْ انْكَارِكَ عَلَيْنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٥٧﴾ مِنْ بَلَدَيْنَا قَالَ لُوطُ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٥٨﴾ الْمُبْغِضِينَ رَبِّ نَجْنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٩﴾ أَى مِنْ عَذَابِهِ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٦٠﴾ الْأَعْجُوزَا امْرَأَتَهُ فِي الْغَيْرِينَ ﴿١٦١﴾ الْبَاقِينَ أَهْلَكْنَاهَا ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٦٢﴾ أَهْلَكْنَاهُمْ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا حِجَارَةً مِنْ جُمْلَةِ الْإِهْلَاكِ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٦٣﴾ مَطَرُهُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٥﴾

ترجمہ:..... قوم ثمود نے پیغمبروں کو چھلایا۔ جبکہ ان سے ان کے بھائی صالح علیہ السلام نے کہا کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں۔ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ بس میرا صلہ تو پروردگار

عالم کے ذمہ ہے۔ کیا تمہیں انہیں چیزوں میں بے فکری سے رہنے دیا جائے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں۔ یعنی باغوں میں، چشموں میں اور کھیتوں اور خوب گندھے ہوئے گچھے والے گجوروں میں؟ اور تم پہاڑوں کو تراش تراش کر اتراتے (اور فخر کرتے) ہوئے مکان بناتے ہو (اور ایک قرأت میں فرہین کے بجائے فارہین ہے۔ جس کے معنی ہیں ماہرانہ انداز) سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو (جو کچھ میں تم سے کہتا ہوں) اور حدود سے نکل جانے والوں کا کہنا مانو جو ملک میں فساد کرتے رہتے ہیں اور (خدا تعالیٰ کی اطاعت و بندگی اختیار کر کے اپنی) اصلاح نہیں کرتے۔ ان لوگوں نے کہا کہ تم پر تو کسی نے سخت جادو کر دیا ہے (جس کی وجہ سے تمہاری عقل مغلوب ہو کر رہ گئی ہے) تم ہمارے ہی جیسے ایک آدمی ہو۔ سو کوئی معجزہ پیش کرو۔ اگر تم (دعویٰ رسالت میں) سچے ہو۔ (صالح علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ ایک اونٹنی ہے پانی پینے کے لئے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقرر دن میں تمہاری۔ اور اس کو برائی کے ساتھ ہاتھ نہ لگانا۔ ورنہ تمہیں ایک بڑے دن کا عذاب آ پکڑے گا۔ پھر انہوں نے اس کی کوئی بھی کات ڈالیں (یہاں یہ اشکال ہے کہ کانٹے والے تو چند تھے مگر جمع لاکر منسوب سب کی طرف کر دیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کارروائی سب کی مرضی سے کی گئی تھی۔ اس وجہ سے جمع کا صیغہ لایا گیا۔ اسی کو صاحب جلالین نے غفرھا بعضهم برضاهم سے بتانا چاہا ہے) پھر (اس پر) پچھتائے۔ پھر ان کو عذاب نے آلیا۔ بے شک اس واقعہ میں بڑی عبرت ہے اور (اس کے باوجود) ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا پروردگار بڑا قوت والا، بڑی رحمت والا ہے۔

قوم لوط علیہ السلام نے پیغمبروں کو جھٹلایا۔ جبکہ ان سے ان کے بھائی لوط علیہ السلام نے کہا کہ تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں۔ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے تمام دنیا جہان والوں میں سے تم (یہ حرکت کرتے ہو کہ) لڑکوں سے فعل بد کرتے ہو اور تمہارے پروردگار نے تمہارے لئے جو یہاں پیدا کی ہیں انہیں چھوڑ رہتے ہو۔ بات یہ ہے کہ تم حد سے گزر جانے والے لوگ ہو (نہ حلال کا خیال نہ حرام کا) وہ لوگ کہنے لگے اے لوط! اگر تم (ہمارے کہنے سننے سے) باز نہیں آؤ گے تو تم ضرور (بستی سے) نکال دیئے جاؤ گے۔ (لوط علیہ السلام نے) کہا۔ میں تمہارے اس کام سے سخت نفرت رکھتا ہوں۔

(لوط علیہ السلام نے دعا کی کہ) اے میرے پروردگار! مجھے اور میرے متعلقین کو اس کام (کے وبال) سے نجات دے جو یہ کرتے ہیں۔ سو ہم نے ان کو اور ان کے متعلقین کو نجات دی۔ جزا ایک بڑھیا کے کہ وہ (عذاب کے اندر) رہنے والوں میں رہ گئی (اور حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی و ہلہ تھی) پھر ہم نے اور سب کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان پر ایک خاص قسم کا (یعنی پتھروں کا) مینہ برسایا۔ سو کیسا برا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا۔ جن کو (عذاب الہی سے) ڈرایا گیا تھا۔ بے شک اس (واقعہ) میں بھی بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا پروردگار بڑا قوت والا، بڑا رحم والا ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... فیما ہنا۔ مراد نیاوی نعمتیں ہیں۔

امنین۔ تتر کون سے حال واقع ہو رہا ہے۔ اور فی جنت۔ فیما ہنا کی تفسیر ہے۔

نخل۔ اسم جمع ہے۔ اس کا واحد نخلة ہے۔ اسم جمع مذکر اور مونث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ البتہ نخل مونث ہی مستعمل ہے۔

لا تطیعوا امر المسرفین۔ مراد ہے مسرفین کی اطاعت نہ کرو۔ مسرفین سے مراد عام مشرکین بھی ہو سکتے ہیں اور وہ سرکش بھی جنہوں نے اونٹنی کی کوئی بھی کاتی تھیں۔

من القالین۔ یہ ایک محذوف جو قال ہے اس سے متعلق ہے اور پھر یہ محذوف خبر ہے ان کی اور من القالین صفت ہے اور لعلکم متعلق ہے خبر محذوف کے۔ اور اگر من القالین کو ان کی خبر بنایا جائے تو قالین لعلکم میں عمل کرے گا۔ اس صورت میں صلہ موصول پر مقدم ہو جائے گا۔ الف لام کی موجودگی میں جس کا جواب ہے قالین باب ضرب سے مستعمل ہے۔ بغض شدید کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... اب حضرت صالح علیہ السلام کا بیان ہو رہا ہے جو اپنی قوم ثمود کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے تھے جو ملک شام کے قریب حجر نامی شہر میں رہتے تھے۔ حضرت صالح علیہ السلام نے انہیں خدا کی وحدانیت اور اپنی رسالت کی دعوت دی۔ جس طرح ان سے پہلے دوسرے انبیاء دیتے آئے تھے۔ مگر انہوں نے بھی انکار کیا اور اپنے پیغمبر کی تکذیب کی۔ مگر اس کے باوجود حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی تبلیغ کی کوششیں جاری رکھیں اور خدا کے عذاب سے ڈراتے رہے۔ ساتھ ہی اپنے رسول امین ہونے کا یقین دلاتے ہوئے اسے بھی واضح کر دیا کہ میں تم سے کسی اجر و معاوضہ کا طالب نہیں۔ میرا اجر تو خدا تعالیٰ کے ذمہ ہے۔ مگر قوم نے کسی طرح راہ ہدایت اختیار نہ کی۔ حضرت صالح علیہ السلام اپنی قوم کو سمجھاتے ہوئے خدا تعالیٰ کی نعمتوں کا تذکرہ کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ جس ذات نے تمہیں باغات، چشمے اور پھل پھول عنایت فرمائے ہیں اور پھر ان کھجوروں کے باغات میں تہ بہ تہ میٹھی اور خوش ذائقہ کھجوریں لگادی ہیں۔ کیا تمہاری نافرمانیوں کے باوجود وہ تمہیں انہی نعمتوں میں چھوڑ دے گا۔ کیا تم نے یہی خیال کیا ہے کہ ہمیشہ اسی عیش و آرام میں رہو گے اور پہاڑوں کو تراش کر جو پر تکلف مکان تیار کئے ہیں۔ اس سے کبھی نہ نکلو گے؟ یہ پتھر کے مضبوط مکانات تمہیں خدا کے عذاب سے بچالیں گے؟

نہیں، یہ ہرگز ممکن نہیں۔ افسوس ہے کہ تم خدا تعالیٰ کی نعمتوں کی قدر نہیں کرتے اور بلاوجہ اپنا سرمایہ ان مکانات کے نقش و نگار میں صرف کر رہے ہو۔ جس سے کوئی نفع ہونے والا نہیں۔ بلکہ اس کا وبال تمہارے اوپر پڑ کر رہے گا۔ لہذا تمہیں خدا سے ڈرنا چاہئے اور اپنے منعم حقیقی فرمانبرداری اور اطاعت میں لگ جانا چاہئے۔ قانون خداوندی کو نہ ماننے اور اس پر عمل نہ کرنے کا نتیجہ دنیا میں ہمیشہ خرابیوں کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔

عوام کو مخاطب بنا کر کہا گیا کہ تم ان مفسدوں اور شیطانوں کے پیچھے چل کر اور ان کی اتباع کر کے اپنے آپ کو تباہ و برباد نہ کرو۔ یہ تو زمین میں خرابی پھیلا رہے ہیں اور خود بھی گناہ اور فسق و فجور میں لگے ہوئے ہیں اور دوسروں کو بھی اس کی طرف بلارہے ہیں۔ اصلاح کرنے اور نیک و صحیح مشورہ دینے کی کوشش نہیں کرتے۔

اس کا جواب قوم نے اس انداز میں دیا کہ حضرت صالح علیہ السلام کو سحر زدہ قرار دیا اور کہنے لگے کہ تم پر تو کسی نے جادو کر دیا ہے جس سے العیاذ باللہ تمہاری عقل ماری گئی ہے اور تم ہم جیسے ہی ایک انسان ہو۔ ہم میں اور تم میں فرق کیا۔ اور اگر اپنے قول کے مطابق نبی ہو اور ہم سے کسی بھی اعتبار سے ممتاز ہو تو اپنے خدا سے کہہ کر کوئی ایسا معجزہ دکھاؤ جسے ہم بھی تسلیم کر لیں اور پھر خود ہی فرمائش کی کہ اچھا پتھر کی اس چٹان سے جو ہمارے سامنے ہے اس خصوصیت کی اونٹنی نکال دو۔ آپ نے فرمایا کہ اچھا اگر ہم نے تمہارا یہ مطالبہ پورا کر دیا اور خدا تعالیٰ میرے ہاتھوں پر تمہیں یہ معجزہ دکھا دے، پھر تو تمہیں میری نبوت کے ماننے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔ سب نے وعدہ وعید کئے کہ نہیں۔ اس کے بعد انکار کی کوئی وجہ باقی نہیں رہے گی۔

چنانچہ حضرت صالح علیہ السلام نے دعا کی اور خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ کے نتیجے میں یہ معجزہ دکھلادیا اور اسی وقت وہ

چٹان پھٹی اور ان کی فرمائش کے مطابق انہی خصوصیات کی حامل ایک اونٹنی نکل آئی۔ مگر اس کے باوجود اکثر منکر ہی رہے۔ وہ اونٹنی یونہی آزاد پھرتی اور جس جنگل میں یہ چرنے جاتی یا جس تالاب پر یہ پانی پینے جاتی، تمام جانور اسے دیکھ کر بھاگ پڑتے۔ چنانچہ یہ طے کیا گیا کہ ایک دن یہ اونٹنی اس جگہ پانی پئے اور دوسرے دن دوسروں کے جانور پانی پیا کریں اور حضرت صالح علیہ السلام نے قوم کو متنبہ کر دیا کہ اب باری مقرر کر دی گئی ہے۔ اس کے بعد کوئی اس اونٹنی کے ساتھ برا معاملہ نہ کرے ورنہ بدترین عذاب آئے گا۔ کچھ دن تو یہ اس ہدایت پر عمل کرتے رہے لیکن ان کی فطرتیں خراب تھیں۔ یہ کب تک اس سے باز رہتے۔ بلا آخر بد قسمتی سے ان میں سے کسی نے اونٹنی کے پچھلے پاؤں کی رگ کاٹ ڈالی جس کے نتیجے میں سارا خون بہہ گیا اور وہ اونٹنی مر گئی۔

اس کے بعد یہ بہت نادم ہوئے اور شرمندہ ہو گئے۔ مگر یہ پچھتانا ان کے لئے بے کار تھا۔ کیونکہ عذاب کا فیصلہ ہو چکا تھا اور پھر ایک دھماکہ ہوا جس سے سب ہلاک کر دیئے گئے۔ اس واقعہ میں لوگوں کے لئے بے پناہ عبرت کے سامان ہیں۔ مگر کسی کی بد بختی و بد نصیبی کا کیا علاج کہ ان عبرت آمیز واقعات کو دیکھنے اور سننے کے باوجود ایمان نہ لائے۔

عبرت انگیز واقعہ:..... حضرت صالح علیہ السلام کے بعد حضرت لوط علیہ السلام کا قصہ بیان کیا جا رہا ہے۔ آپ نے بھی دوسرے انبیاء علیہ السلام کی طرح اپنی قوم کو دعوت دین دی۔ مگر پچھلی قوموں کی طرح انہوں نے بھی تکذیب کی اور اپنے آپ کو ہلاک کر لیا۔

اس سورۃ میں مختلف انبیاء کی دعوت میں بار بار ایک ہی طرح کے جملے کی تکرار اس وجہ سے ہے کہ ان کی تبلیغ اور طرز تبلیغ ایک ہی تھی۔ ہر ایک خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اپنی رسالت کی لوگوں کو دعوت دینے کے لئے تشریف لائے تھے۔ حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم کو سمجھاتے ہوئے کہا کہ تمہاری فطرتیں مجرمانہ ہیں۔ کیا دنیا میں صرف مرد ہی تمہاری شہوت رانی کے لئے رہ گئے ہیں؟ تم اپنی بیویوں سے خواہش پوری کیوں نہیں کرتے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اسی مقصد کے لئے پیدا کیا ہے۔ تم لڑکوں سے بد فعلی نہ کیا کرو۔ یہ خلاف فطرت کام کر کے تم حدود انسانیت سے بھی نکل چکے ہو۔

اس کا جواب قوم نے یہ دیا کہ اے لوط! یہ وعظ و نصیحت چھوڑ دو اور اگر آئندہ تم نے ہمیں پریشان کیا تو ہم تمہیں جلا وطن کر دیں گے۔ لوط علیہ السلام نے فرمایا۔ میں تمہاری اس حرکت سے نفرت اور اظہار بیزاری کرتا ہوں۔ نیز میں تمہاری ان دھمکیوں سے مرعوب ہو کر اپنا وعظ و نصیحت بند نہیں کر سکتا۔ پھر آپ نے خدا تعالیٰ سے ان کے لئے بد دعا فرمائی اور اپنے گھرانہ و متعلقین کے لئے نجات طلب کی۔

چنانچہ خدا تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور خدا تعالیٰ کے حکم کے مطابق آپ مومنین کو ساتھ لے کر اس بستی سے نکل گئے۔ آپ کا اس بستی سے نکلنا تھا کہ قوم پر پتھروں کی بارش ہوئی اور سب کے سب ہلاک کر دیئے گئے۔ ان ہلاک ہونے والوں میں آپ کی بیوی و ہلبہ بھی تھی جو قوم کے ساتھ ملی ہوئی تھی اور ان کے فعل سے خوش تھی۔ ارشاد ہوا کہ ان عبرت انگیز واقعات کے بعد بھی لوگ ایمان نہیں لاتے اور راہ ہدایت اختیار نہیں کرتے۔

كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ وَفِي قِرَاءَةِ بِحَذْفِ الهمزة والقاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى اللَّامِ وَفَتْحُ الهاءِ هِيَ غِيضَةُ شَجَرٍ قُرْبَ مَدْيَنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لَمْ يَقُلْ أَخُوهُمْ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ إِلَّا تَتَقُونَ ﴿١٨﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿٢٠﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾ أَوْفُوا الْكَيْلَ أَتِمُّوهُ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿٢٢﴾ الْفَاقِصِينَ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿٢٣﴾ الْمِيزَانَ السَّوِيَّ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ لَا تَنْفُسُوهُمْ مِنْ حَقِّهِمْ شَيْئًا وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٢٤﴾ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ مِنْ عِثَى بَكْسِرِ الْمُثَلَّثَةِ أَفْسَدَ وَمُفْسِدِينَ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ لِمَعْنَى عَامِلِهَا تَعْتُوا وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْخَلِيفَةَ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحَرِينَ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الشَّقِيقَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ إِنَّهُ نَظُنُّكَ لِمَنْ الْكَذِبِينَ ﴿٢٧﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِثْلُ السَّيْنِ وَفَتْحُهَا قِطْعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٨﴾ فِي رِسَالَتِكَ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَيَحْزَنُكُمْ بِهِ فَيَكْذِبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ هِيَ سَحَابَةٌ أَظْلَمَتْهُمْ بَعْدَ حَرِّ شَدِيدٍ أَصَابَهُمْ فَاْمَطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاخْتَرَقُوا إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ ﴿٣٠﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٣٢﴾

ترجمہ:..... اصحاب الایکہ نے پیغمبروں کو جھٹلایا (دوسری قرأت) میں ایک کے ہمزہ کو حذف کر کے اس کا اعراب لام کو دیتے ہیں اور ہا کے فتح کے ساتھ بھی ہے اور یہ مدین کے قریب درختوں کا ایک جھنڈ ہے) جبکہ ان سے شعیب علیہ السلام نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں (دوسرے انبیاء کی طرح یہاں اخوہم شعیب نہیں کہا بلکہ صرف شعیب کہا۔ وہ اس وجہ سے کہ حضرت شعیب ان کے قبیلہ اور خاندان میں سے نہیں تھے) میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے۔ تم لوگ پورا ناپا کرو اور نقصان پہنچانے والے نہ بنو اور صحیح ترازو سے تولو کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان نہ کیا کرو اور (قتل و غارت گری کے ذریعہ) ملک میں فسادات مت مچایا کرو (عشی عین کے کسرہ کے ساتھ افسد کے معنی میں مفسدین حال مؤکدہ ہے۔ جس میں عامل تعنوا کا معنی ہے) اور اس خدا سے ڈرو جس نے تمہیں اور اگلی مخلوق کو پیدا کیا۔ وہ لو کہنے لگے کہ بس تم پر تو کسی نے بڑا جادو کر دیا ہے اور تم تو ہماری طرح محض ایک معمولی آدمی ہو اور ہم تو تم کو جھوٹے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں۔ اچھا تو تم ہم پر آسمان سے کوئی ٹکڑا لا کر گراؤ۔ اگر تم (اپنی رسالت میں) سچے ہو۔ (کسفا میں س کو سا کن اور فتح دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ جس کے معنی ٹکڑا کے ہیں اور ان نظنک میں ان مخففہ من الشقیقہ ہے اور اس کا اسم انہ محذوف ہے۔ شعیب علیہ السلام نے) کہا کہ میرا پروردگار ہی خوب جانتا ہے جو تم کرتے رہتے ہو (اور اس پر جزم و اصرار بھی وہی دے گا) پھر ان لوگوں نے انہیں جھٹلایا۔ سو انہیں پکڑ لیا سائبان والے دن کے عذاب نے (ہوایہ کہ شدید ترین گرمی کے بعد

بادل آیا جو سائبان کی طرح ان پر سایہ فگن ہو گیا۔ جب سب کے سب اس سایہ کے نیچے جمع ہو گئے تو پھر ان پر آگ کی بارش ہوئی۔ جس کے نتیجے میں سب جل کر راکھ ہو گئے۔ بے شک وہ بڑے سخت عذاب کا دن تھا۔ یقیناً اس واقعہ میں بھی لوگوں کے لئے عبرت ہے۔ مگر اس کے باوجود اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا پروردگار بڑا قوت والا، بڑا رحم والا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت شعیب علیہ السلام کو اس کی قوم کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا تھا جو مدین کے رہنے والے تھے۔ یہاں اسی قوم مدین کو اصحاب الایکہ کہہ کر خطاب کیا گیا۔ ایکہ ایک درخت تھا جسے یہ لوگ پوجتے تھے۔ اسی کی طرف نسبت کر کے انہیں اصحاب الایکہ کہا گیا۔ اور اسی وجہ سے حضرت شعیب علیہ السلام کو اخوہم سے تعبیر نہیں فرمایا۔ جب کہ آپ سے پہلے سارے انبیاء کو اخوہم سے تعبیر کیا گیا۔ درآنحالیکہ حضرت شعیب علیہ السلام بھی اسی قوم سے تعلق رکھتے تھے مگر چونکہ انبیاء کی اخوت قومی و نسبی بنیادوں پر مبنی تھی جب کہ یہاں اصحاب الایکہ کہہ کر مذہبی نسبت سے قوم کا ذکر کیا گیا۔ لہذا حضرت شعیب علیہ السلام کو اخوہم فرمانا ان کے شایان شان نہیں تھا۔ اگرچہ بعض مفسرین اور خود صاحب جلالین نے یہ بیان کیا ہے کہ چونکہ حضرت شعیب علیہ السلام اس قوم سے تعلق نہیں رکھتے تھے، اس وجہ سے اخوہم نہیں کہا گیا۔

لیکن ابن کثیرؒ کی تحقیق یہی ہے کہ آپ کا تعلق اسی قوم سے تھا مگر چونکہ قوم کا تذکرہ ایک مذہبی نسبت سے کیا گیا۔ لہذا اب اخوہم کہنا حضرت شعیب علیہ السلام کی شان کے خلاف تھا۔ غرضیکہ یہ قوم مدین اور اصحاب الایکہ ایک ہی قوم ہے۔ جس کی طرف شعیب علیہ السلام کو نبی بنا کر بھیجا گیا تھا۔

آپ نے سابقہ انبیاء کی طرح قوم کو دعوت تو حید دیتے ہوئے یہ فرمایا کہ معاملات میں خیانت و بے انصافی نہ کرو۔ جس طرح لینے کے وقت پورا ناپ تول کر لیتے ہو، اسی طرح دیتے وقت بھی پورا پورا ناپ کر دو۔ اس کے حق میں کچھ کمی نہ کرو۔ ترازو اور تولنے کے بانٹ بھی صحیح رکھا کرو۔ ڈنڈی مارنے اور ناپ تول میں کمی کرنے سے باز آ جاؤ۔ ان ہدایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی زراعت پیشہ و تجارت پیشہ قوم تھی۔ اور تجارتی بداخلاقی و بددیانتی میں مبتلا تھی۔ اسی کو دور کرنے کی انہیں تعلیم دی جا رہی ہے۔ حضرت شعیب علیہ السلام مزید فرما رہے ہیں کہ ملک میں لوٹ مار، غارت گری اور ڈاکے مت ڈالو اور لوگوں کو ڈرا دھمکا کر ان کے حقوق ضائع مت کرو۔ اس خدا کے عذاب سے ڈرو۔ جس نے تمہیں اور تمام اگلی مخلوق کو پیدا کیا۔

اس پر آپ کو قوم نے وہی جواب دیا جو قوم شمود نے اپنے نبی کو دیا تھا کہ تجھ پر تو کسی نے جادو کر دیا ہے جس سے تمہاری عقل ماری گئی ہے۔ (العیاذ باللہ) اور تم تو ہم ہی جیسے ایک انسان ہو۔ بلکہ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ تم نبوت کے دعوے اور عذاب وغیرہ کی دھمکیوں میں جھوٹے ہو۔ اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اور اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو ہم پر بادل یا آسمان کا کوئی ٹکرا کر ہلاک کیوں نہیں کر دیتے۔

آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کو تمہارے اعمال بخوبی معلوم ہیں اور وہی جانتا ہے کہ کس جرم پر کونسی اور کتنی سزا دینی چاہئے۔ سزا دینا میرا کام نہیں۔ میرا جو کام تھا وہ میں نے انجام دے دیا۔ اب تم جانو اور خدا جانے۔ عجیب اتفاق ہے کہ جس قسم کا عذاب یہ مانگ رہے تھے اسی قسم کا عذاب ان پر آ کر رہا۔ عذاب آنے سے پہلے ایک سایہ نمودار ہوا اور اس سے پہلے شدید گرمی محسوس ہوئی۔ کسی جگہ سایہ کا نام و نشان نہیں تھا۔ لوگ بے قرار ہواٹھے اور اس شدت کی گرمی سے تڑپنے لگے تھے۔ اچانک ایک سیاہ بادل کو آتا ہوا دیکھ کر ٹھنڈی ہوا کے شوق میں لوگ اس کے نیچے جمع ہو گئے۔ ان کا اس ابر کے نیچے جمع ہونا تھا کہ اس میں سے آگ برسنی شروع ہوئی اور

زمین کو ایک بھونچال آیا۔ جس سے ایک دھماکہ ہوا اور سب کے سب وہیں جل کر تباہ ہو گئے۔ وہ ابرسا تباہ کی طرح ان پر سایہ فگن ہو گئی تھی۔ اس وجہ سے اسے ساتباہ والے عذاب سے تعبیر کیا گیا۔ فرمایا گیا کہ ان واقعات میں لوگوں کے لئے کتنی عبرت ہے مگر پھر بھی یہ ایمان نہیں لاتے۔

وَإِنَّهُ أَيْ الْقُرْآنُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۹۲﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿۱۹۳﴾ جِبْرِيلُ عَلَى قَلْبِكَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿۱۹۴﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿۱۹۵﴾ بَيِّنَ وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَشْدِيدٍ نَزَلَ وَنَصَبَ الرُّوحُ الْفَاعِلُ اللَّهُ وَإِنَّهُ أَيْ ذِكْرُ الْقُرْآنِ الْمُنَزَّلِ عَلَى مُحَمَّدٍ لَفِي زُبُرِ كُتُبِ الْأَوَّلِينَ ﴿۱۹۶﴾ كَالْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَوْلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ آيَةٌ عَلَى ذَلِكَ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿۱۹۷﴾ كَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ مِمَّنْ آمَنُوا فَإِنَّهُمْ يُخْبِرُونَ بِذَلِكَ وَيَكُنْ بِالتَّحْتَانِيَةِ وَنَصَبَ آيَةً وَبِالْفَوْقَانِيَةِ وَرَفَعَ آيَةً وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿۱۹۸﴾ جَمْعُ أَعَجَمَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ أَيْ كُفَّارِ مَكَّةَ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۹۹﴾ أَنفَهُ مِنْ أَتْبَاعِهِ كَذَلِكَ أَيْ مِثْلَ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ بِقِرَاءَةِ الْأَعَجَمِ سَلَكْنَاهُ أَدْخَلْنَا التَّكْذِيبَ بِهِ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿۲۰۰﴾ أَيْ كُفَّارِ مَكَّةَ بِقِرَاءَةِ النَّبِيِّ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿۲۰۱﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۲۰۲﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿۲۰۳﴾ لَنُؤْمِنُ فَيَقَالَ لَهُمْ لَأَقَالُوا بَيْنِي هَذَا الْعَذَابَ قَالَ تَعَالَى أَفَبِعَدَايَايَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿۲۰۴﴾ أَفَرَأَيْتَ أَخْبِرْنِي إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿۲۰۵﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿۲۰۶﴾ مِنَ الْعَذَابِ مَا اسْتَفْهَامِيَّةٌ بِمَعْنَى أَيْ شَيْءٍ أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿۲۰۷﴾ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ أَوْ تَخْفِيفِهِ أَيْ لَمْ يُغْنِ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿۲۰۸﴾ رُسُلٌ تُنْذِرُ أَهْلَهَا ذِكْرًا عِظَةً لَهُمْ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۲۰۹﴾ فِي أَهْلَاكِهِمْ بَعْدَ إِذْ أَرَاهُمْ وَنَزَلَ رَدُّ الْقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ بِالْقُرْآنِ الشَّيْطَانِ ﴿۲۱۰﴾ وَمَا يَنْبَغِي يَصْلَحَ لَهُمْ أَنْ يَنْزِلُوا بِهِ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿۲۱۱﴾ ذَلِكَ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لِكَلامِ الْمَلَائِكَةِ لَمَعُزُّوْلُونَ ﴿۲۱۲﴾ مَحْجُوبُونَ بِالشَّهْبِ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴿۲۱۳﴾ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ الَّذِي دَعَاكَ إِلَيْهِ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿۲۱۴﴾ وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ وَقَدْ أَنْذَرَهُمْ جِهَارًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَخَفِضَ جَنَاحَكَ إِلَى جَانِبِكَ لِمَنْ أَتْبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۱۵﴾ الْمُوَحِّدِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ أَيْ عَشِيرَتَكَ فَقُلْ لَهُمْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۲۱۶﴾ مِنْ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ وَتَوَكَّلْ بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ عَلَى

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۲۷﴾ اللَّهُ أَيْ فَوْضَ إِلَيْهِ جَمِيعُ أُمُورِكَ الَّذِي يَزِلُّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿۲۸﴾ إِلَى الصَّلَاةِ وَتَقْلُبُكَ فِي أَرْكَانِ الصَّلَاةِ قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِعًا وَسَاجِدًا فِي السَّجْدَيْنِ ﴿۲۹﴾ أَيْ الْمُصَلِّينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۳۰﴾ هَلْ أَتَيْتُكُمْ أَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ عَلَى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿۳۱﴾ بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِينَ مِنَ الْأَصْلِ تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ كَذَّابٍ أَتَيْتُمْ ﴿۳۲﴾ فَاجِرٍ مِثْلَ مُسَيِّلَةٍ وَغَيْرِهِ مِنَ الْكُهَنَةِ يُلْقُونَ أَيْ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ أَيْ مَا سَمِعُوهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى الْكُهَنَةِ وَكَثَرَهُمْ كَذِبُونَ ﴿۳۳﴾ يَضُمُّونَ إِلَى الْمَسْمُوعِ كَذِبًا كَثِيرًا وَكَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ حُجِبَتِ الشَّيَاطِينُ عَنِ السَّمَاءِ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿۳۴﴾ فِي شَعْرِهِمْ يَقُولُونَ بِهِ يَرُودُونَ عَنْهُمْ فَهُمْ مَذْمُومُونَ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ الْكَلَامِ وَتُنَوِّنُهُ يَهَيِّمُونَ ﴿۳۵﴾ يَمْضُونَ فَيُحَاوِرُونَ الْحَدَّ مَدْحًا وَهَجَاءً وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فَعَلْنَا مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿۳۶﴾ أَيْ يَكْذِبُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الشُّعْرَاءِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا أَيْ لَمْ يَشْغَلْهُمْ الشُّعْرُ عَنِ الذِّكْرِ وَانْتَصَرُوا بِهِ حُجُورِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا بِهِ حُجُورِ الْكُفَّارِ لَهُمْ فِي جُحَنَّمَ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيَسُوا مَذْمُومِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْحَجَرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ الشُّعْرَاءِ وَغَيْرِهِمْ أَيْ مُنْقَلَبٍ مَرْجِعٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿۳۷﴾ يَرْجِعُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ

ترجمہ: اور بے شک یہ (قرآن) پروردگار عالم کا اتارا ہوا ہے۔ اسے روح الامین (جبرئیل علیہ السلام) نے آپ کے قلب پر صاف عربی زبان میں اتارا تا کہ آپ ڈرانے والوں میں سے ہوں (ایک قرأت میں نازل تشدید کے ساتھ ہے اور روح کو نصب اور فاعل اللہ ہے) اور بے شک اس (قرآن) کا ذکر پہلی امتوں کی کتابوں (مثلاً توریت و انجیل وغیرہ) میں ہے۔ کیا ان (کفار مکہ) کے لئے یہ بات دلیل نہیں کہ اس (پیشین گوئی) کو علانی بنی اسرائیل (جیسے عبد اللہ ابن سلام اور ان کے اصحاب جن پر انہیں اعتماد ہے وہ) جانتے ہیں (اور اس کے متعلق) انہیں اطلاع بھی دیتے رہتے ہیں۔ لیکن یساء کے ساتھ اور تساء کے ساتھ دونوں طرح ہے۔ اسی طرح آیہ کو رفع اور نصب دونوں طرح پڑھا گیا ہے) اگر ہم اس (قرآن) کو کسی عجمی پر نازل کرتے۔ پھر وہ ان (کفار مکہ) کے سامنے اسے پڑھ بھی دیتا۔ جب بھی یہ لوگ اسے (عناد کی وجہ سے) نہ مانتے (جس طرح ہم نے ان کے دلوں میں انکار ڈال رکھی ہے۔ اجمعی کی قرأت کی صورت میں) ہم نے اسی طرح اس (انکار اور ایمان نہ لانے) کو ان فرمانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے۔ یہ لوگ اس (قرآن) پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ دردناک عذاب نہ دیکھ لیں گے۔ جو اچانک ان کے سامنے آکھڑا ہوگا اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی۔ پھر (اس وقت) کہیں گے کہ کیا اب ہمیں مہلت مل سکتی ہے (تا کہ ہم ایمان لے آئیں۔ کہا جائے گا ہرگز نہیں۔ اور یہ لوگ پوچھتے ہیں کہ کب آئے گا وہ عذاب، ارشاد ہے کہ) یہ لوگ ہمارے عذاب (کو سن کر اس) کی کیا جلدی چاہتے ہیں۔ ذرا تلاؤ تم اگر ہم ان کو چند سال تک عیش میں رہنے دیں۔ پھر جس (عذاب) کا ان سے وعدہ ہے وہ آجائے تو ان کا عیش ان کے کیا کام آسکتا

ہے (عذاب کو روکنے یا اس کو ہلکا کرنے میں۔ ما اغنیٰ میں ما استفہامیہ معنی میں ای شئیء کے ہے) اور ہم نے جتنی بھی بستیاں ہلاک کیں سب میں نصیحت کے واسطے ڈرانے والے (پیغمبر) آچکے (جنہوں نے وہاں کے باشندوں کو خدا کے عذاب سے ڈرایا) اور ہم کوئی ظلم کرنے والے تو تھے نہیں (کہ قبل از وقت بغیر کسی تخویف کے انہیں ہلاک کر دیتے۔ آگے کی آیت ان مشرکین کے رد میں ہے جو یہ کہا کرتے تھے کہ یہ قرآن (العیاذ باللہ) شیطان کی جانب سے ہے) اور اس (قرآن) کو شیطان لے کر نہیں آئے اور نہ وہ اس قابل اور نہ ان کے بس کی بات۔ وہ تو (وحی آسمانی کے) سننے سے محروم کئے جا چکے ہیں (اور اگر وہ سننے کی کوشش کریں تو ان پر آگ کے انگارے برسائے جاتے ہیں) آپ اللہ کے ساتھ کسی اور کو مت پکاریے ورنہ (اگر آپ نے ایسا کیا تو) آپ کو بھی سزا ہونے لگے گی۔ اور اپنے کنبہ کے عزیزوں میں (مثلاً بنو ہاشم و بنو مطلب وغیرہ کو) ڈراتے رہئے اور جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ پر چلے تو آپ ان کے ساتھ (مشفقانہ) فروتنی سے پیش آئیے اور اگر یہ لوگ آپ کا کہنا نہ مانیں تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے اعمال سے (جو تم غیر اللہ کی پرستش کرتے ہو اس سے) بیزار ہوں اور آپ خدائے قادر و رحیم پر توکل رکھئے (اور اپنے سارے امور اس کے سپرد کر دیجئے۔ و توکل اور فتوکل دونوں قرأت ہیں) جو آپ کو جب آپ (نماز کے لئے) کھڑے ہوتے ہیں اور نمازیوں کے ساتھ (قیام و قعود اور رکوع و سجود میں) آپ کی نشست و برخاست کو دیکھتا رہتا ہے۔ بے شک وہ خوب سننے والا، خوب جاننے والا ہے۔

(اے کفار مکہ) کیا میں تم کو بتاؤں کہ شیطان کس پر اترا کرتے ہیں۔ (تنزل اصل میں تنزل تھا ایک تاء کو حذف کر دیا گیا) وہ اترتے ہیں ہر جھوٹے گناہگار (مثلاً مسلمہ اور دوسرے کاہنوں) پر لا ڈالتے ہیں (یہ شیاطین) سنی ہوئی بات (جو کچھ وہ فرشتوں سے سن لیتے ہیں) اور ان میں سے اکثر جھوٹے ہی ہوتے ہیں (کیونکہ یہ شیاطین فرشتوں سے سنی ہوئی باتوں میں اپنی طرف سے اضافے کر کے کاہنوں تک پہنچاتے ہیں اور یہ اس وقت کی بات ہے جبکہ شیاطین کو آسمان پر آنے جانے کی پابندی عائد نہیں ہوئی تھی) اور شاعروں کی پیروی تو بے راہ لوگ کرتے ہیں (یہ کفار بھی شاعروں کی باتوں کو سنتے ہیں اور پھر اسی کو نقل کرتے ہیں۔ لہذا ان شاعروں کی مذمت کی گئی جو بے سرو پا باتیں کرتے ہیں) کیا تمہیں معلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ تو (خیالی مضامین کے) ہر میدان میں حیران پھر کرتے ہیں (اور کسی کی تعریف یا تنقیص میں حد نہ آگے گزرتے جاتے ہیں) اور وہ باتیں کہتے ہیں جو وہ کرتے نہیں ہیں۔ البتہ جو (شعراء) لوگ ایمان لے آئے اور اچھے کام کئے اور انہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کا ذکر کیا اور بدلہ لیا (کفار کی جھوٹے) بعد اس کے کہ ان پر ظلم ہو چکا (کفار کی جانب سے جو کہ نتیجہ میں جو ان کی اور جملہ مومنین کی، گئی تو اس صورت میں یہ برے نہیں کہلائیں گے کیونکہ ارشاد خداوندی ہے کہ اللہ کو پسند نہیں کسی کی بری بات کو ظاہر کرنا۔ مگر جس پر ظلم ہو چکا ہو اور دوسری جگہ فرمایا گیا کہ جس نے تم پر زیادتی کی تو تم اس سے بدلہ لے سکتے برابر اس راہ) اور عنقریب ان شعراء وغیرہ شعراء کو معلوم ہو جائے گا جنہوں نے ظلم کر رکھا ہے کہ (مرنے کے بعد) کیسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے۔

تحقیق و ترکیب:نزل بہ۔ ایک قرأت میں نزول استعمال ہوا ہے۔

روح. نزول کا مفعول یہ ہے۔

آیہ. یہ یکن مقدم کی خبر ہے اور اگر آیت کو مرفوع پڑھ لیا جائے تو پھر یکن کا اسم ہوگا اور لہم خبر۔ ان یعلمہ اس کے اسم سے بدل ہے اور لہم اس صورت میں حال ہوگا۔

الاعجمین. انجم کی جمع ہے۔ اگر مذکر ہو و افعول کے وزن پر اور مونث کی صورت میں فعلاء کے وزن پر استعمال ہے۔ لیکن جمع بالیاء والنون کی شرائط میں ہے کہ وصف نہ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اعجمی کی جمع ہے۔ جس میں یاء نسبی تھی جسے تخفیفاً حذف کر دیا گیا۔

ماکانوا بہ مؤمنین۔ آنفہ مجرد کا مصدر ہے۔ ناگواری و استنکاف کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ ماکانوا مؤمنین میں ما مصدریہ، استفہامیہ اور موصولہ تینوں ہو سکتا ہے۔ ترجمہ یہ ہے کہ طویل عشرت انہیں خدا کے عذاب سے بچا نہیں سکتی۔

افرایت۔ اگرچہ یہ اخبونی کے معنی میں ہو تو یہ متعدی بہ دو مفعول ہوگا۔ جس میں سے ایک مفعول مفرد ہوگا اور دوسرا جملہ استفہامیہ افرایت اور جہاء ہم ماکانو یو عدون میں تازع ہے کہ کون اس کو اپنا معمول بنائے۔ اگر ثانی کو عمل دے دیا جائے تو ماکانوا فاعل ہونے کی بناء پر محلاً مرفوع ہوگا اور جملہ استفہامیہ مفعول ثانی بن جائے گا۔ لیکن اس ما کو اگر نافیہ بنا لیا جائے تو مفعول ثانی جملہ استفہامیہ نہیں ہوگا۔

الا لہا منذرون۔ یہ پورا جملہ قریہ کی صفت بن سکتا ہے اور حال بھی۔ زختری نے لکھا ہے کہ الا کے بعد واؤ ضرور ہونا چاہئے۔ جواب یہ ہے کہ چونکہ جملہ صفت ہے قریہ کی اس لئے واؤ کا ترک ہی بہتر ہے۔

﴿تشریح﴾..... اس صورت کے ابتداء میں قرآن کریم کا ذکر آیا ہے اور اس کی تکذیب پر ڈرایا دھمکایا گیا تھا۔ درمیان میں ان مکذبین کے کچھ واقعات بیان ہوئے اور اب پھر اسی قرآن کا تفصیلی ذکر ہے۔ فرمایا گیا کہ قرآن وہ مبارک کتاب ہے کہ جسے کسی مخلوق نے نہیں بلکہ خود رب العالمین نے اتارا ہے اور روح الامین حضرت جبریل علیہ السلام جیسے زبردست محافظ اور امانتدار فرشتے نے انہیں پہنچایا ہے۔ جن کے لائے ہوئے پیغام پر کسی غلطی یا تحریف کا امکان نہیں۔ اور پھر آپ کے پاک و صاف قلب پر اتاری گئی اور وہ بھی نہایت فصیح، واضح اور شکلفیہ عربی زبان میں۔ تاکہ آپ اپنی قوم کو خدا کے عذاب سے ڈرائیں۔ قرآن کے مخاطب اول چونکہ عرب تھے اس وجہ سے اسے عربی زبان میں نازل کیا گیا تاکہ ہر شخص اسے پڑھ سکے اور اس کے مضامین سمجھ سکے اور کسی کا کوئی عذر باقی نہ رہے۔

اس آیت سے بعض مفسرین نے یہ مطلب نکالا ہے کہ صرف مضامین قرآن آپ کے قلب پر اتار دیئے گئے اور آپ نے اسے اپنے الفاظ میں ادا کر دیا۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں۔ بلکہ الفاظ و معانی سب بذریعہ وحی آپ کے قلب میں القا کئے گئے۔ نیز قرآن کے عربی زبان ہونے پر جو بار بار زور دیا گیا ہے۔ اس سے فقہاء نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ غیر عربی قرآن یعنی قرآن کے ترجمے پر حکم قرآن کا نہیں لگایا جاسکتا ہے اور اس کے لانے والے کی پیشین گوئی انبیاء سابقین برابر کرتے چلے آئے ہیں۔

دوسرا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس قرآن کے بیشتر مضامین سابقہ کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔ اس آیت سے بعض مفسرین مثلاً حصاص اور صاحب مدارک وغیرہ نے بھی یہ استدلال کیا ہے کہ چونکہ قرآن کا ”زبور الاولین“ میں ہونا فرمایا گیا ہے۔ حالانکہ سابقہ کتابوں میں قرآن مجسمہ عربی زبانی میں نہیں۔ اس لئے قرآن کا اطلاق غیر عربی قرآن پر بھی ہو سکتا ہے۔ اسی استدلال سے کام لیتے ہوئے امام ابوحنیفہؒ نے نماز میں قرآن کے فارسی ترجمے کو خود قرآن کے قائم مقام کر دیا۔ اور اس کی اجازت دے دی، مگر پھر بعد میں امام اعظمؒ نے اپنے اس قول سے رجوع فرمایا تھا۔

انکار قرآن:..... پھر ارشاد ہوا کہ اگر یہ کفار ضد اور ہٹ دھرمی سے کام نہ لیں تو قرآن کی حقانیت پر کیا یہی دلیل کم ہے کہ خود بنی اسرائیل کے علماء جانتے ہیں کہ یہ وہی کتاب ہے اور پیغمبر ہے جس کی اطلاع سابقہ آسمانی کتابوں میں دی گئی تھی اور وہ اسے مانتے بھی ہیں اور ان علماء میں سے بعض جو حق گو ہیں وہ اس کا لوگوں کے سامنے اعلانیہ اظہار بھی کر رہے ہیں۔

پھر فرمایا گیا کہ آپ تو فصحاء عرب میں سے ہیں۔ ممکن ہے مشرکین مکہ بات بنانے کو یہ کہیں کہ قرآن خود آپ کی اپنی تصنیف

ہے اور وہ اسے ماننے کے لئے آمادہ نہ ہوں۔ لیکن ان کی ہٹ دھرمی اور بدبختی کا تو یہ عالم ہے کہ اگر یہ قرآن کو کسی غیر فصیح عرب یا عجمی انسان پر اتار دیتے جو عربی سے بالکل نا آشنا ہوتا اور اس کا ایک حرف بھی بولنے پر قادر نہ ہوتا پھر تو قرآن کے ہمارا کلام ہونے میں کوئی شک نہ ہوگا مگر یہ اس وقت بھی اپنی سرکشی کی وجہ سے ایمان نہ لاتے۔

جب انسان گناہوں کا خوگر ہو جاتا ہے اور نافرمانی اور سرکشی میں لگا رہتا ہے تو خدا تعالیٰ بھی اپنی عادت کے مطابق ڈھیل دیتا رہتا ہے۔ اسی کو فرمایا گیا ہے کہ وہ لوگ اپنی ضد اور ہٹ دھرمی پر شدت کے ساتھ قائم ہیں اور جب تک یہ عذاب اپنی آنکھوں سے دیکھ نہ لیں گے اس وقت تک ایمان نہ لائیں گے اور جب عذاب کو آتا ہوا دیکھ لیں گے اس وقت یہ پیغمبر اور اس کی لائی ہوئی کتاب کی صداقت کا اقرار کریں گے۔ مگر اس وقت کا اقرار اور تسلیم کرنا بے سود ہوگا۔ اس سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا۔ عذاب کے آجانے کے بعد یہ کہیں گے کہ کیا اب ہمیں کچھ مہلت مل سکتی ہے۔ تاکہ ہم توبہ کر لیں اور نیک بن جائیں۔ مگر وہ وقت نہ مہلت ملنے کا ہوگا اور نہ قبول ایمان کا ہوگا۔

ان کی بدبختی کا حال یہ ہے کہ عذاب کی وعیدیں سن کر کہتے ہیں کہ اگر یہ اطلاع صحیح ہے اور اس کی کوئی حقیقت ہے تو عذاب آخر کیوں نہیں آ جاتا۔ ارشاد ہوا کہ اگر بالفرض ہم انہیں کچھ مہلت دے بھی دیں اور عذاب کچھ دنوں کے لئے روک دیں تو اس سے کیا فائدہ۔ یہ سالہا سال کی ڈھیل اور مہلت بھی جو انہیں دی گئی تھی اس وقت کچھ کام نہ آئے گی جب ان پر عذاب آنا ہی ہے اور ان کا ایمان نہ لانا بھی طے ہے۔ تو پھر اس عارضی مہلت اور التواء سے کوئی ان کی جان تو نہ بچ جائے گی؟ اور اس وقت نہ ان کا مال و دولت اور نہ عزت و مرتبہ انہیں کوئی فائدہ پہنچا سکے گا۔

پھر فرمایا گیا کہ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ انبیاءؑ کو بھیجنے سے پہلے کسی امت کو ہلاک کر دیا گیا ہو۔ عذاب بھیجنے سے پہلے انہیں کافی مہلت دی گئی اور راہ راست پر لانے کے لئے انبیاءؑ بھیجے گئے تاکہ لوگ غفلت میں نہ رہیں۔ لیکن جب یہ کسی طرح نہ مانے اور اپنی حرکتوں سے باز نہ آئے بلکہ الٹی انبیاءؑ کی تکذیب و تضحیک میں لگ گئے تو پھر انہیں ہلاک کر دیا گیا۔

ایک غلط فہمی اور اس کی تردید:..... ابتداء سورت میں قرآن کا تذکرہ تھا اور درمیان میں مکہ میں قرآن کے کچھ احوال بیان فرما کر پھر اسی موضوع کو دہرا رہے ہیں۔ ارشاد ہوا کہ یہ کتاب خدا تعالیٰ کے یہاں سے جبرئیل امین لے کر آئے۔ یہ کوئی شیاطین کے ذریعے نہیں بھیجی گئی ہے۔ اس وجہ سے اس میں کسی تحریف یا رد و بدل کا امکان نہیں ہے اور شیاطین تو اس عظیم و متبرک امانت کو اٹھانے کے اہل اور لائق بھی نہیں چہ جائیکہ وہ اپنی طرف سے ایسی کوئی کتاب پیش کر سکیں۔ جیسا کہ مشرکین کا خیال تھا کہ شیاطین آ کر یہ قرآن آنحضور ﷺ کو سکھا جاتے ہیں (العیاذ باللہ) اسی کو فرمایا گیا کہ شیاطین کا کام تو بہکانا اور گمراہ کرنا ہے نہ کہ راہ راست پر لانا۔ نیز شیاطین تو تمام تر ظلمت و ضلالت ہیں اور قرآن از اول تا آخر نور ہدایت۔ اور پھر شیطانوں میں اتنی قوت و قدرت ہی کہاں کہ وہ وحی الہی کو گھڑسکیں یا اپنی طرف سے اس میں کچھ اجزاء شامل کر سکیں۔ کیونکہ نزول قرآن کے زمانہ میں اس کی حفاظت کے لئے تمام آسمانوں پر سخت پہرے لگادیئے گئے تھے۔ جس کی وجہ سے شیطان اس کے پاس بھی نہیں پھٹک سکتے تھے۔ اور اگر یہ اوپر چڑھنے کی کوشش بھی کرتے تو ان پر اوپر سے آگ برسائی جاتی۔ لہذا ایک حرف بھی سن لینا ان کے لئے ممکن نہ تھا۔ جب اسے واضح کر دیا گیا کہ یہ قرآن منجانب اللہ نازل شدہ ایک متبرک کتاب ہے۔ شیطان کا اس میں ذرہ برابر بھی دخل نہیں تو ارشاد ہوا کہ اب اس پر عمل کرو۔ اس کی اصل تعلیم و حدانیت کا سبق دینا اور کفر و شرک سے روکنا ہے۔ لہذا ان چیزوں سے باز آ جاؤ اور خدا کے علاوہ اور کسی کو عبادت میں شریک نہ کرو۔ جو بھی خدا کے ساتھ کسی اور کو شریک

کرے گا وہ ضرور مستحق سزا ہوگا۔ یہاں اگرچہ خطاب آنحضور ﷺ کو کیا گیا مگر مراد کوئی اور ہیں۔ نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ آنحضور ﷺ کو مخاطب بنانا لوگوں کو ڈرانے اور اس کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے ورنہ ظاہر ہے کہ پیغمبر سے شرک کس طرح ممکن ہے۔

پھر فرمایا گیا کہ دوسروں سے پہلے اپنے عزیز و اقارب کو تنبیہ کیجئے اور انہیں سمجھائیے کہ ایمان کے علاوہ کوئی چیز کام آنے والی نہیں ہے۔ قریبی عزیزوں کا ذکر خاص طور پر اس وجہ سے کیا گیا تاکہ انہیں بھی معلوم ہو جائے کہ پیغمبروں کی اتباع کے بغیر نجات ممکن نہیں ہے۔ صرف رشتہ داری قیامت کے دن کچھ کام نہ دے گی۔ چنانچہ آپ نے اس کی تعمیل کی اور اپنے رشتہ داروں کو جمع کر کے اس بات کی تبلیغ فرمائی۔ جس کی تفصیلات احادیث میں موجود ہیں۔

آپ نے اپنی صاحبزادی اور پھوپھی کو مخاطب بنا کر فرمایا کہ اے فاطمہ بنت محمد ﷺ اور اے صفیہ بنت عبدالمطلب میرے پاس جو کچھ مال ہو اس میں سے تم جتنا چاہو دینے کے لئے تیار ہوں۔ لیکن یہ خوب اچھی طرح سن لو کہ خدا کے یہاں میں کچھ کام نہیں آ سکتا ہوں۔ اسی طرح ایک جگہ آپ نے فرمایا کہ اے فاطمہ بنت محمد ﷺ (اپنے کو دوزخ سے بچالو۔ قسم ہے خدا کے یہاں کسی چیز کا میں مالک نہیں ہوں۔ البتہ تمہاری قرابت داری ہے جس کے دنیوی حقوق ادا کرنے کے لئے میں ہر طرح تیار ہوں۔

اس کے بعد حکم ملا کہ اپنے موحدین اور اپنے متبعین کے ساتھ خواہ وہ اپنے ہوں یا پرانے، لیکن ایمان لائے ہوئے ہوں تو ان کے ساتھ شفقت کا معاملہ کیجئے اور فروتنی عاجزی کے ساتھ ملے جو خدا کے حکم کی نافرمانی کرے اور مخالف توحید و سنت ہو تو اس سے بے تعلق رہئے اور ان سے اظہار بیزاری کر دیجئے۔ یہ نافرمانی کرنے والے کوئی ہوں اور تعداد میں کتنے ہی ہوں وہ آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ صرف خدا تعالیٰ پر بھروسہ رکھئے۔ وہی حافظ و ناصر ہے اور اس کی نظر عنایت ہر وقت آپ ﷺ پر ہے۔ وہ آپ کی دعاؤں کو خوب سننے والا اور آپ کے حالات سے اچھی طرح واقف ہے۔ نیز آپ ﷺ کے دشمنوں کی دشمنی بھی اس کے سامنے ہے۔

شیطانی الہام: مشرکین کہا کرتے تھے کہ محمد ﷺ کا لایا ہوا یہ قرآن حق نہیں ہے۔ اسے اس نے یا تو خود گھڑ لیا ہے یا شیاطین اس کے پاس اس قرآن کو لاتے ہیں۔ قرآن مجید ان کو اسی شبہ کا جواب دے رہا ہے اور خود مشرکین کو مخاطب بنا کر فرمایا گیا کہ آؤ تمہیں بتائیں کہ شیطانی الہام کس قسم کے لوگوں پر ہوتا ہے۔ یہ الہام جھوٹے، بدکردار اور بدکاروں پر ہوتا ہے جو شیطان کے متبعین ہیں اور اس کی مرضی پر چلتے ہیں نہ کہ اس پاکیزہ اور فرشتہ صفت انسان پر جس کا صدق و امانت اور پاکبازی و خدا ترسی سب کو معلوم ہے۔ نیز قرآنی تعلیمات تو شیطانی خواہشات کے قطعاً خلاف ہیں۔

اور یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ شیطان سے تعلق رکھنے والے اور اس کے فیض یافتہ کس سیرت اور کس اخلاق کے ہوتے ہیں۔ پھر کیا یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ایسا پاکیزہ اور لوگوں کو ہدایت کی راہ دکھانے والا وہ قرآن لا سکتا ہے۔ ان کا کام تو غلط راستہ دکھانا ہے نہ راہ راست پر لگانا۔ فرمایا گیا کہ غیبی امور سے متعلق ایک آدھ بات کی بھک ان شیاطین کے کانوں میں پڑ جاتی ہے تو وہ اسے لے بھاگتے ہیں۔ اور پھر اس میں اپنی طرف سے جھوٹ بچ ملا کر انسانوں تک پہنچا دیتے ہیں اور یہ بھی اس وقت تھا جب کہ انہیں آسمان پر آنے جانے کی اجازت تھی اور جب نزول قرآن کے وقت اس پر بھی پابندی لگا دی گئی تو اس کا بھی امکان باقی نہ رہا تو ان کی وحی کی یہ حقیقت ہے۔ برخلاف انبیاء کی وحی کے کہ اس میں ایک حرف بھی جھوٹ کا نہیں ہو سکتا۔ اسی کو فرمایا گیا کہ یہ مشرکین سب کے سب جھوٹے ہیں۔

اکثر ہم کاذبون میں سے اکثر مراد لیا گیا ہے اور زخمتی نے اس کا ترجمہ کیا ہے کہ ان میں سے اکثر خود جھوٹی کہانت میں جھوٹے ہیں۔ مشرکین آنحضور ﷺ کو بھی کاہن کہتے اور کبھی شاعر بتاتے۔

فرمایا گیا کہ شاعری کی باتیں تو محض خیالی ہوتی ہیں۔ حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا اور یہ تو محض ایک تفریح طبع کا ذریعہ ہوتا ہے۔ اس سے کوئی ہدایت یا ب نہیں ہوتا۔ حالانکہ قرآن کی حقیقت تو یہ ہے کہ اسی کو سن کر ہزاروں انسان نیک و پرہیزگار بن گئے۔ شاعروں کی پشت پناہی اور اس کی اتباع تو اوباش اور وہ لوگ کرتے ہیں جو خود بھٹکے ہوئے ہوں۔ شاعروں کو عمل کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہوا۔ بس زبانی باتیں کرتے ہیں اور عمل سے بالکل کورے۔ ان کا قول کچھ ہوتا ہے اور عمل کچھ۔ نیز شعراء خالی مضامین میں ٹکریں مارتے پھرتے ہیں۔

جھوٹ، مبالغہ آمیزی صبح شام کا مشغلہ۔ کسی کی تعریف کرتے ہیں تو آسمان پر پہنچا دیتے ہیں اور کسی مذمت و برائی پر آتے ہیں تو دنیا کے سارے عیوب اس میں جمع کر دیتے ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ ایک پیغمبر کو اس طرز زندگی سے کیا واسطہ اور لگاؤ ہو سکتا ہے۔ اسی کو فرمایا گیا کہ وما علمنا الشعر وما ينبغي له کہ ہم نے نہ تو انہیں شعر سکھایا اور نہ ہی ان کے لئے مناسب تھا۔ آپ ﷺ تو حسن عمل کے پیکر تھے۔ آپ ﷺ کے اعمال اقوال کے عین مطابق یہ نہیں کہہ سکتے کچھ اور کرتے کچھ تھے اور آپ ﷺ کی جو بات ہوتی وہ نہایت جچی تلی اور حقیقت سے قریب ہوتی۔ پھر آپ ﷺ کو شاعر اور قرآن کو ایک شاعرانہ کلام کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

اسلام نہ عام شاعری کو پسند کرتا ہے اور نہ شاعروں کی کچھ ہمت افزائی کرنا چاہتا ہے۔ لیکن اس عام شاعری سے وہ شاعری یقیناً مستثنی ہوگی جس میں حقائق و صداقت سے کام لیا گیا ہو اور وہ اشعار جو اسلام کی حمایت اور اللہ تعالیٰ کی حمد میں کہے گئے ہوں گے اور جس سے کسی نیکی اور بھلائی کی ترغیب ہوتی ہو۔ اسی طرح وہ اشعار جو کفر کی مذمت اور گناہوں کی برائی میں کہے گئے ہوں۔ اس طرح کے اشعار مذموم اور غیر پسندیدہ نہیں کہے جاسکتے۔

اب آخر میں ارشاد ہوا کہ یہ ظالم جو آنحضور ﷺ کو شاعر و کاہن قرار دے کر ان کی تکذیب کر رہے ہیں اور جو خدا اور اس کے رسول کے حقوق تلف کر رہے ہیں، انہیں بہت جلد اس کا انجام معلوم ہو جائے گا اور پتہ چل جائے گا کہ جہاں وہ لوٹ کر جانے والے ہیں وہ کتنی تکلیف دہ اور بری جگہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سُورَةُ النَّملِ

سُورَةُ النَّملِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَّ اللَّهُ أَعْلَمَ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَاتِ اَيْ الْقُرْآنِ اَيْ آيَاتِ مِنْهُ وَكِتَبَ مُبِينٍ ﴿۱﴾ مُظْهِرُ الْحَقِّ الْبَاطِلَ عَطَفَ بِزِيَادَةِ صِفَةٍ هُوَ هُدًى اَيْ هَادٍ مِنَ الضَّلَالَةِ وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۲﴾ الْمُصْذِفِينَ بِهِ بِالْجَنَّةِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يَأْتُونَ بِهَا عَلَى وَجْهِهَا وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿۳﴾ يَعْلَمُونَهَا بِالْإِسْتِدْلَالِ وَأَعِيدَهُمْ لِمَا فُصِّلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَيْرِ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنَالَهُمْ أَعْمَالُهُمُ الْقَبِيحَةُ بِتَرْكِيبِ الشَّهْوَةِ حَتَّى رَأَوْهَا حَسَنَةً فَهُمْ يَغْمَهُونَ ﴿۴﴾ يَتَحَيَّرُونَ فِيهَا يَقْبَحُهَا عِنْدَنَا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ أَشَدُّهُ فِي الدُّنْيَا الْقَتْلُ وَالْأَسْرُ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴿۵﴾ لِمَصِيرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِمْ وَإِنَّكَ خِطَابٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَقَى الْقُرْآنَ اَيْ يُلْقَى عَلَيْكَ بِشِدَّةٍ مِنْ لَدُنْ مَنْ عِنْدَ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿۶﴾ فِي ذَلِكَ أَذْكَرُ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ زَوْجَتِهِ عِنْدَ مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ إِلَى مِصْرَ اِنِّي أَنَسْتُ أَبْصَرْتُ مِنْ بَعِيدٍ نَارًا سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنْ حَالِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ ضَلَّهَا أَوْ اتَّيَكُم بِشَهَابٍ قَبَسٍ بِالإِضَافَةِ لِلْبَيَانِ وَتَرَكَهَا اَيْ شُعْلَةً نَارٍ فِي رَأْسِ فِتِيلَةٍ أَوْ غُودٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿۷﴾ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِنْ تَاءِ الْإِفْتِعَالِ مِنْ صَلَّى بِالنَّارِ بِكَسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا تَسْتَدْفِنُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ ائْتِي بَارَكَ اللَّهُ مِنْ فِي النَّارِ اَيْ مُوسَى وَمَنْ حَوْلَهَا اَيْ الْمَلَائِكَةُ أَوْ الْعَكْسُ وَبَارَكَ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ وَيَقْدَرُ بَعْدَ فِي مَكَانٍ وَبُسْخَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۸﴾ مِنْ جُمْلَةِ مَا نُودِيَ وَمَعْنَاهُ تَنَزَّاهُ اللَّهُ مِنَ السُّوءِ يَمُوسَى أَنَّهُ اَيْ الشَّانُ

إِنَّا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۹﴾ وَأَلْقِ عَصَاكَ ۖ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ تَحَرُّكًا كَأَنَّهَُا جَانٌّ خَفِيْفَةٌ
وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۖ يَـرْجِعُ قَالٌ تَعَالَى يَمْوَسَى لَا تَخَفْ ۖ مِنْهَا إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَىٰ عِنْدِي
الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۰﴾ مِنْ حَيَّةٍ وَغَيْرَهَا إِلَّا لَكِنْ مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا أَتَاهُ بَعْدَ سُوءٍ أَىٰ تَابَ
فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۱﴾ أَقْبِلُ التَّوْبَةَ وَاعْفِرْ لَهَا وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ طَوْقَ الْقَمِيْضِ تَخْرُجُ
خِلَافَ لَوْنِهَا مِنَ الْأُذْمَةِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۖ بَرِّصْ لَهَا شُعَاعَ يَغْشَى الْبَصَرَايَةَ فِي تِسْعِ آيَاتٍ
مُرْسَلًا بِهَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِقِينَ ﴿۱۲﴾ فَلَمَّا جَاءَ تَهُمَ آيَتُنَا مُبْصِرَةً أَىٰ
مُضِيْفَةً وَاضِحَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿۱۳﴾ بَيْنَ ظَاهِرٍ وَجَحْدُوا بِهَا أَىٰ لَمْ يَقْرُوا وَقَدْ اسْتَيْقَنَتْهَا
أَنفُسُهُمْ أَىٰ تَيَقَّنُوا أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ظُلْمًا وَعُلوًّا ۖ تَكْبَرًا عَنِ الْإِيْمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ رَاجِعٌ إِلَى
الْحَجْدِ فَانْظُرْ يَا مُحَمَّدٌ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۴﴾ الَّتِي عَلِمْتُمْهَا مِنْ أَهْلِ كَهْمِ

ترجمہ:..... طس (خدا تعالیٰ جانتا ہے اس کی مراد) یہ آیتیں ہیں قرآن اور ایک واضح کتاب کی (جو کہ حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی ہے۔ قرآن کا عطف کتب مبین کے اوپر صفت کی زیادتی کی وجہ سے کیا گیا۔ یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ قرآن اور کتاب دونوں ہم معنی الفاظ ہیں۔ پھر اس عطف کی کیا ضرورت تھی تو اس کا جواب ہے کہ اگرچہ یہ دونوں ہم معنی الفاظ ہیں۔ مگر جب معطوف علیہ سے معطوف میں زیادہ صفت پائے جاتے ہوں اور اس سے معطوف علیہ کی وضاحت ہوتی ہو تو اس صورت میں عطف مفید ہوتا ہے) یہ آیتیں ایمان والوں کے لئے موجب ہدایت و بشارت ہیں (خوشخبری یہ ہے کہ یہ جنت کی تصدیق کرنے والی ہیں) اور یہ خوشخبری ان کے لئے ہے جو نماز پابندی سے پڑھتے رہتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں اور آخرت پر پوزیقین رکھتے ہیں (اور دلائل کے ساتھ اس کا علم رکھتے ہیں۔ ضمیر ہم دومرتبہ لانے کی وجہ لکھتے ہیں کہ ہم مبتداء اور اس کی خبر یوقنون کے درمیان بالآخرۃ کا فصل آگیا تھا۔ اس وجہ سے پھر دوبارہ فرمایا گیا ہم یوقنون) اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔ ہم نے ان کے اعمال (بد) ان کی نظر میں خوشنما بنا رکھے ہیں (وہ معاصی اور شہوت دنیا میں مبتلا ہیں اور اسے بہت اچھا سمجھ رہے ہیں) سو وہ بھٹکتے پھرتے ہیں (اور ان کا یہ بھٹکنا ہماری نظروں میں ہے بوجہ معاصی کی قباحت کے ورنہ تو ان کی نظروں میں تو یہ ایک پسندیدہ چیز ہے۔ اس وجہ سے اس کا اس طرف خیال بھی نہیں جاتا ہے) یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے سخت عذاب ہے (دنیا میں بصورت قتل اور قید) اور آخرت میں تو وہ بڑا سخت نقصان اٹھانے والے ہیں (بوجہ جہنم میں ڈالنے جانے کے ہمیشہ کے لئے) اور آپ کو (اے محمد ﷺ) یقیناً قرآن دیا جا رہا ہے (جس میں آپ کو کچھ دشواری محسوس ہوگی لیکن یہ) ایک بڑے حکمت والے بڑے علم والے کی طرف سے ہے (وہ قصہ یاد کیجئے) جب موسیٰ نے (مدین سے مصر کی جانب سفر کے دوران) اپنے گھر والوں (یعنی بیوی) سے کہا میں نے (دور سے) آگ دیکھی ہے (اور ہم جو راستہ بھول گئے ہیں تو راستہ کی صحیح تفصیلات کی) میں ابھی وہاں سے کوئی خبر لے کر آتا ہوں یا تمہارے پاس آگ کا شعلہ لکڑی وغیرہ میں لگا ہوا لاتا ہوں (شہاب کی اضافت قبس کی جانب اس کی مزید تشریح کے لئے ہے اور بعضوں نے اس اضافت کی کوئی چیز محسوس نہیں کی وہ اس وجہ سے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ قبس یا شہاب سے واقع ہو رہا ہے یا اس کی صفت ہے کہ ایسی

آگ جو ککڑی وغیرہ میں لگی ہوئی ہو) تاکہ تم تاپ سکو (مصطلون کی طاء تاء استعمال سے بدلی ہوئی ہے اور یہ ناخوذ صلی بالنار سے ہے۔ اس کے مصدر میں لام کے کسرہ اور فتح دونوں طرح کی قرأت ہے۔ معنی ہے سردی سے بچنے کے لئے تاپنا) پھر جب وہ اس (آگ) کے پاس پہنچے تو انہیں آواز دی گئی کہ برکت ہو ان پر جو آگ کے اندر ہیں (یعنی موسیٰ) اور اس پر بھی جو اس کے پاس ہیں (یعنی فرشتے یا اس کا الٹا یعنی من فی النار سے مراد فرشتے اور من حولہا سے مراد موسیٰ ہیں اور لفظ بارک یہ متعدی بنفسہ اور متعدی بالحرف بھی ہے۔ یعنی اس کا صلہ فی علی اور لام وغیرہ بھی آتا ہے اور اس کے بغیر بھی استعمال ہے اور فی کے بعد لفظ کان مقدر مانا گیا ہے۔ عبارت اس طرح ہوگی۔ بودک من فی مکان النار اور پاک ہے اللہ پروردگار عالم (ہر نقص سے) اے موسیٰ یہ (جو کلام کر رہا ہے) میں اللہ ہوں بڑا غلبہ والا، بڑا حکمت والا اور تم اپنا عصا ڈال دو (حکم ملتے ہی۔ انہوں نے اپنی لاشی زمین پر ڈال دی) پھر جب انہوں نے اسے دیکھا کہ وہ حرکت کر رہا ہے جیسے (ایک چھوٹا) سانپ ہو تو پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (ارشاد ہوا کہ) اے موسیٰ (اس سے) ڈرو نہیں۔ ہمارے حضور میں پیغمبر (سانپ وغیرہ سے) نہیں ڈرا کرتے۔ ہاں البتہ جس سے کوئی قصور ہو جائے۔ پھر برائی کے بعد بجائے اس کے نیک کام کرے (یعنی توبہ کر لے) تو میں بڑا مغفرت والا، رحمت والا ہوں (توبہ قبول کر کے معاف کر دیتا ہوں) اور تم اپنا ہاتھ لپٹے گریبان کے اندر لے جاؤ تو وہ بلا کسی عیب (یعنی بغیر کسی مرض برض وغیرہ) کے سفید ہو کر نکلے گا (جس میں اس قدر چمک ہوگی کہ آنکھوں کو چکا چوند کر دے گی۔ یہ نو معجزات میں سے ہیں (جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو) فرعون اور اس کی قوم کے مقابل میں (دے کر بھیجا گیا) بے شک وہ لوگ حد سے گزر جانے والے ہیں۔

غرض ان لوگوں کے پاس جب ہمارے معجزات پہنچے جو نہایت واضح تھے تو وہ بولے یہ تو محض کھلا ہوا جادو ہے۔ اور ظلم و تکبر کی راہ سے ان معجزات کے بالکل منکر ہو گئے۔ درآ نکالکہ ان کے دلوں نے اس کا یقین کر لیا تھا (کہ یہ منجانب اللہ ہے) سو (اے محمد ﷺ) دیکھئے کیسا انجام ہو ان مفسدوں کا (جیسا کہ آپ کو ان کی ہلاکت کا حال معلوم ہو چکا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: ہم یوقنون۔ ہم مبتداء ہے یوقنون اس کی خبر۔ بالآخرۃ متعلق ہے کبر کے۔ خبر اور مبتداء میں فصل ہونے کی بناء پر مبتداء کا تکرار کیا گیا۔ زخشریٰ نے لکھا ہے کہ تکرار ضمیر تخصیص و تاکید کے لئے ہے ورنہ ضمیر ثانی خود اختصار کا فائدہ دے رہی تھی۔ واو عاطفہ اور حالیہ دونوں طرح ہو سکتا ہے۔

ہم الا خسرون۔ افعّل تفصیل کے لئے اور بتانا یہ ہے کہ کفار کا خسران آخرت میں اور بھی بڑھ گیا اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ اخسر افعّل کے وزن پر مبالغہ کے لئے۔ مضمون شرکت کی ادائیگی کے لئے نہیں۔ کیونکہ آخرت میں مومن کسی بھی خسران میں مبتلا نہ ہوگا۔

بشہاب قبس۔ کوئی کیونکہ اس کو بدل قرار دیتے ہیں۔ اس لئے ترک اضافت کرتے ہیں۔

نودی۔ کیونکہ یہ فعال کے قائم مقام ہے۔ اس لئے چند صورتیں ہوں گی۔ اول یہ کہ ضمیر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب راجح ہے۔ اس صورت میں ان مفسرہ للمضارع ہوگا جو ماقبل کے قول کی تفسیر کرتا ہے۔ ثانی یہ ان ناصب مضارع ہوگا۔ تیسرے ان مخففہ ہے اور ضمیر شان اس کا اسم ہے اور بودک خبر۔

تخرج بیضاء۔ بظاہر یہ ادخل کا جواب ہے۔ مطلب ہے کہ تم اپنا ہاتھ گریبان میں ڈال کر نکالو تو وہ چمکتا ہوا نکلے گا اور بعضوں نے کچھ کلام حذف مانا ہے۔ عبارت یوں ہوگی۔ ادخل یدلک ندخل واخر جہا تخرج۔ کیف کان۔ کیف خبر مقدم ہے۔ عاقبہ اس کا اسم اور پورا جملہ کل نصب میں ہے۔

میں حلول کر آئی ہے۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا کہ اس وقت تم سے کلام کرنے والا میں ہوں، جو سب پر غالب ہے اور ساری چیزیں اس کے ماتحت اور اس کے زیر حکم ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ اے موسیٰ اپنی لکڑی زمین پر ڈال دو اور پھر اپنی آنکھوں سے خدا تعالیٰ کی قدرت دیکھ لو۔ حکم ملتے ہی موسیٰ علیہ السلام نے اپنی لکڑی زمین پر ڈال دی اور اسی وقت وہ ایک سانپ کی شکل اختیار کر گئی۔ اسے چلا پھرتا دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام خوفزدہ ہو گئے اور اس تیزی کے ساتھ بھاگے کہ پیچھے مڑ بھی نہیں دیکھا۔ یہ خوف، خوف طبعی تھا۔ جو نبوت کے منافی نہیں ہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے آواز دی کہ اے موسیٰ! ڈرو نہیں۔ میں تمہیں اپنا برگزیدہ رسول بنانا چاہتا ہوں۔ اس مقام پر پہنچ کر کسی مخلوق یا سانپ وغیرہ سے ڈرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ خدا کے حضور میں تو خوف و اندیشہ صرف اسے ہونا چاہئے جو کوئی غلطی کر کے آیا ہو۔ درآں حالیکہ اس کے بارے میں بھی ہمارا فیصلہ یہ ہے کہ وہ دل سے توبہ کر لے اور برائیوں کے بدلہ نیکیاں کرنے لگے تو خدا تعالیٰ اپنی رحمت سے اسے معاف کر دیں گے۔

تو ایک معجزہ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو لکڑی کے سانپ بنانے کا ملا اور دوسرا معجزہ یہ دیا جاتا ہے کہ جب بھی آپ اپنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں ڈال کر نکالیں گے تو وہ چاند کی طرح چمکتا ہوا نکلے گا۔ یہ دونوں معجزے ان نو معجزات میں سے ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ملے تھے اور جن کی تفصیل آیت ولقد اتینا تسع آیات میں ذکر کی گئی ہے۔

جب یہ واضح اور صریح معجزات فرعونین کو دکھلائے گئی تو اپنی آنکھوں سے اسے دیکھ لینے کے باوجود اس میں تاویلات کرنے شروع کر دیں اور کہنے لگے کہ اسے حقانیت سے کیا واسطہ۔ یہ تو سب جادو کا نتیجہ ہے۔ حالانکہ انہیں یقین تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام برحق ہیں اور یہ معجزات منجانب اللہ ہیں۔ یہ جادو اور نظر بندی نہیں ہے۔ مگر پھر بھی صرف اپنی ضد اور نفسانیت کی وجہ سے اپنے ضمیر کے خلاف انکار کرتے رہے۔ جس کا نتیجہ کیا نکلا۔ چند روز کے بعد معلوم ہو گیا کہ ان مفسدین کا انجام کیا ہوتا ہے۔ دنیا میں سب کے سب غرقاب کئے گئے اور آخرت میں شدید ترین عذاب کے مستحق ہوئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس واقعہ کو سنانے سے مقصد آنحضرت ﷺ کے مکرین کو تنبیہ کرنا ہے کہ تم بھی اپنی حرکتوں سے باز آ جاؤ ورنہ اسی طرح تباہ و برباد کر دیئے جاؤ گے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِيمَانًا بِأَلْفِظَةٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْطِقَ الطَّيْرِ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَقَالَا شُكْرًا لِلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا بِالنُّبُوَّةِ وَتَسْخِيرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ النُّبُوَّةَ وَالْعِلْمَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ أَيْ فَهُمْ أَصَوَاتِهِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُوتَاهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُلُوكُ إِنَّ هَذَا الْمُؤْتَى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾ الْبَيْنُ الظَّاهِرُ وَخُسْرٍ جَمِيعٍ لِّسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فِي مَسِيرِهِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾ يُجْمَعُونَ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى إِذَا اتُّوا عَلَى وَادٍ النَّمْلِ هُوَ بِالطَّائِفِ أَوْ بِالشَّامِ نَمْلَةٌ صَغَارٌ أَوْ كِبَارٌ قَالَتْ نَمْلَةٌ مَلَكَةُ النَّمْلِ وَقَدَرَاتُ جُنْدِ سُلَيْمَانَ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَخْطِئُكُمْ يُكْسِرُكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ بِهَلَاكِكُمْ نَزَلَ النَّمْلُ مَنَزِلَةَ الْعُقْلَاءِ فِي الْخَطَابِ بِخَطَابِهِمْ فَتَبَسَّمَ سُلَيْمَانُ ابْتِدَاءً ضَاحِكًا انْتِهَاءً مِّنْ قَوْلِهَا وَقَدْ سَمِعَهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ حَمَلَتْهُ الرِّيحُ إِلَيْهِ فَحَبَسَ

جُنْدَهُ حِينَ أَشْرَفَ عَلَى وَادِيهِمْ حَتَّى دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ وَكَانَ جُنْدُهُ رُكْبَانًا وَمَشَاءَ فِي هَذَا الْمَسِيرِ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَهْمَنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ بِيهَا عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾ الْإِنبيَاءِ وَالْأَوَّلِيَاءِ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ لَيْسَى الْهُدَى هَذَا الَّذِي يَرَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ بِنَقَرِهِ فِيهَا فَتَسْتَعْرِجُهُ الشَّيْطَانُ لَا حَتِاجَ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ فَلَمْ يَرَهُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدَى هَذَا أَى أَعْرَضَ لِي مَا مَنَعَنِي مِنْ رُؤْيَيْهِ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾ فَلَمْ أَرَ لِعَيْنِيهِ فَلَمَّا تَحَقَّقَهَا قَالَ لَا عَذِيبَ لَهُ عَذَابًا أَى تَعَذُّبًا شَدِيدًا يَنْتَفِ رِيْشُهُ وَذَنَبُهُ وَرِمِيهِ فِي الشَّمْسِ فَلَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْهُوَامِ أَوْ لَا أَذْ بَحْنَةٍ بِقَطْعِ حُلُقُومِهِ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بَنُونَ مُشَدَّدَةٌ مَكْسُورَةٌ أَوْ مَفْتُوحَةٌ يَلِيهَا نُورٌ مَكْسُورَةٌ بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ﴿٢١﴾ بُرْهَانٍ بَيْنَ ظَاهِرٍ عَلَى عُدْرِهِ فَمَكَتْ بِضَمِّ الْكَافِ وَفَتَحَهَا غَيْرَ بَعِيدٍ أَى يَسِيرًا مِنَ الزَّمَانِ وَحَضَرَ لِسُلَيْمَانَ مُتَوَاضِعًا بَرَفِ رَأْسِهِ وَإِرْجَاءَ ذَنَبِهِ وَجَنَاحِيهِ فَعَفَا عَنْهُ وَسَأَلَهُ عَمَّا لَقِيَ فِي عَيْنِيهِ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ أَى أَطْلَعْتُ بِمَا لَمْ تَطَّلِعْ عَلَيْهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِالْصَّرْفِ وَتَرَكِمُ قَبِيلَةً بِالْيَمَنِ سُمِّيَتْ بِاسْمِ حَدَلَهُمْ بِاعْتِبَارِهِ صُرِفَ بَنِي بَخْبَرٍ يَقِينٍ ﴿٢٢﴾ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ أَى هِيَ مُلْكَةٌ لَهُمْ اسْمُهَا بَلْقَيْسُ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمُلُوكُ مِنَ الْآلَةِ وَالْعُدَّةِ وَلَهَا عَرْشٌ سَرِيرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ طَوْلُهُ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَعَرْضُهُ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَإِرْفَاعُهُ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا مَضْرُوبٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مُكَلَّلٌ بِاللُّذْرِ وَالْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْأَخْضَرِ وَالزَّمْرُودِ وَقَوَائِمُهُ مِنَ الْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْأَخْضَرِ وَالزَّمْرُودِ عَلَيْهِ سَبْعَةُ يَبُوتٍ عَلَى كُلِّ بَيْتٍ بَابٌ مُغْلَقٌ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ طَرِيقِ الْحَقِّ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ أَى أَنْ يَسْجُدُوا لَهُ فَرِيدَتِ لَا وَادِعَمَ فِيهَا نُورٌ أَنْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ وَالْحُمَلَةُ فِي مَوْضِعٍ مَفْعُولٌ يَهْتَدُونَ بِإِسْقَاطِ إِلَى الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمَخْبُوءِ مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ بِأَلْسِنَتِهِمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ اسْتَيْنَافٌ جُمْلَةٌ ثَنَاءٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى عَرْشِ الرَّحْمَنِ فِي مُقَابَلَةِ عَرْشِ بَلْقَيْسَ وَبَيْنَهُمَا بَوْنٌ عَظِيمٌ قَالَ سُلَيْمَانُ لِلْهُدَى سَنَنْظُرُ أَصْدَقْتَ فِيمَا أَخْبَرْتَانِيهِ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ أَى مِنْ هَذَا النَّوعِ فَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ أَمْ كَذَبْتَ فِيهِ ثُمَّ دَلَّهُمْ عَلَى الْمَاءِ فَاسْتُخْرِجَ وَارْتَوَوْا وَتَوَضَّأُوا وَاصْلَوْا ثُمَّ كَتَبَ

سُلَيْمَانَ كِتَابًا صُورَتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ إِلَى بَلْقَيْسَ مَلَكَهٖ سَبَاسِمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
السَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَلَا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأَتَتُونِي مُسْلِمِينَ ثُمَّ طَبَعَهُ بِالْمِسْكِ وَخَتَمَهُ بِخَاتَمِهِ
ثُمَّ قَالَ لِلْهُدُودِ اذْهَبِي بِكِتَابِي هَذَا فَالْقِهِ إِلَيْهِمْ أَيْ بَلْقَيْسَ وَقَوْمَهَا ثُمَّ تَوَلَّى أَنْصَرَفَ عَنْهُمْ وَقَفَ
قَرِيبًا مِنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ يَرُدُّونَ مِنَ الْحَوَابِ فَاحْذَرْ وَأَتَاهَا وَحَوْلَهَا جُنْدُهَا فَالْقَاهُ فِي
خِجَرِهَا فَلَمَّا رَأَتْهُ ارْتَعَدَتْ وَخَضَعَتْ خَوْفًا ثُمَّ قَالَتْ لَا أَشْرَافَ قَوْمِهَا يَأْتِيهَا الْمَلُوكُ لِتَحْقِيقِ الْهَمَزَيْنِ
وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بِقَلْبِهَا وَأَوَامِكُ سُورَةِ إِنِّي أَلْقَيْتُ إِلَيْكِ كِتَابَ كَرِيمٍ ﴿٢٩﴾ مَخْتُومٌ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ أَيْ
مَضْمُونُهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأَتَتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَتْ يَأْتِيهَا الْمَلُوكُ
أَفْتَتُونِي بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بِقَلْبِهَا وَأَوَا أَيْ أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا
قَاضِيَةً حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴿٣٢﴾ تَحْضُرُونَ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو أَقْوَةٍ وَأَوْلُو أَبَاسٍ شَدِيدَةٍ أَيْ أَصْحَابُ شِدَّةٍ
فِي الْحَرْبِ وَالْأَمْرِ إِلَيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٣﴾ نَطَعَكَ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا
قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا بِالتَّخْرِيبِ وَجَعَلُوا عِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾ أَيْ مُرْسِلُوا
الْكِتَابِ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنظُرْهُ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾ مِنْ قُبُولِ الْهَدِيَّةِ أَوْ رَدِّهَا إِنْ
كَانَ مَلِكًا قَبْلَهَا أَوْ نَبِيًّا لَمْ يَقْبَلْهَا فَارْسَلَتْ خَدْمًا ذُكُورًا أَوْ إِنَاثًا أَلْفًا بِالسُّوِّيَّةِ وَخَمْسِمِائَةٍ لَبَنَةً مِنَ الذَّهَبِ
وَتَاجًا مُكَلَّلًا بِالْجَوَاهِرِ وَمُسْكَوًا وَغَنِيمَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مَعَ رَسُولٍ بِكِتَابٍ فَاسْرِعَ الْهُدُودُ إِلَى سُلَيْمَانَ يُخْبِرُهُ
الْخَبَرَ فَامْرَأَتَانِ تَضْرِبُ لَبَنَاتِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَأَنْ تَبْسُطَ مِنْ مَوْضِعِهِ إِلَى تِسْعَةِ فَرَاسِخٍ مِيدَانًا وَأَنْ يَتَنَوَّاهَا
حَوْلَهُ حَائِطًا مُشْرِفًا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَأَنْ يُوَلِّي بِأَحْسَنِ دَوَابِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَعَ أَوْلَادِ الْحِجْنِ عَنْ يَمِينِ
الْمِيدَانِ وَشِمَالِهِ فَلَمَّا جَاءَ الرَّسُولُ بِالْهَدِيَّةِ وَمَعَهُ أَتْبَاعُهُ سُلَيْمَانُ قَالَ سُلَيْمَانُ أَتُمْلِكُونَنِي بِمَالٍ فَمَا
أَتَيْنِي اللَّهُ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ خَيْرٌ مِمَّا أَتَيْتُكُمْ مِنَ الدُّنْيَا بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾
فَخَرَجَكُمْ بِزَخَارِفِ الدُّنْيَا إِرْجِعْ إِلَيْهِمْ بِمَا أَتَيْتَ بِهِ مِنَ الْهَدِيَّةِ فَلَمَّا تَبَيَّنَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قَبْلَ لَا طَاقَةَ لَهُمْ
بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّ عَنْهُمْ مَتْنَهَا مِنْ بِلَدِهِمْ سَبَا سُمِّيَتْ بِاسْمِ أَبِي قَيْلِيَّتِهِمْ أَذِلَّةً وَهُمْ صَغُرُونَ ﴿٣٧﴾ أَيْ إِنْ لَمْ
يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَيْهَا الرَّسُولُ بِالْهَدِيَّةِ جَعَلَتْ سَرِيرَهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ دَاخِلَ قَصْرِهَا
قَصْرَهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ قُصُورٍ وَأَغْلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَجَعَلَتْ عَلَيْهَا سَرِيرَهَا حَرَسًا وَتَجَهَّزَتْ لِلْخَيْسِرِ إِلَى
سُلَيْمَانَ لِنَظَرِ مَا يَأْمُرُهَا بِهِ فَارْتَحَلَتْ فِي اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ قَبِيلٍ مَعَ كُلِّ قَبِيلٍ أَلُوفٌ كَثِيرَةٌ إِلَى أَنْ قَرُبَتْ مِنْهُ

عَلَى فَرَسَخٍ شَعْرِبَهَا قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ فِي الِهْمَزَتَيْنِ مَا تَقَدَّمَ يَأْتِيَنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿۳۸﴾ أَيْ مُنْقَادِينَ طَائِعِينَ فَلَمَّا أَخَذَهُ قَبْلَ ذَلِكَ لَا بَعْدَهُ قَالَ عَفَرَيْتُ مِنَ الْجِنِّ هُوَ الْقَوِيُّ الشَّدِيدُ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ۖ الَّذِي تَجْلِسُ فِيهِ لِلْقَضَاءِ وَهُوَ مِنَ الْغَدَاةِ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَيْ عَلَى حَمْلِهِ آمِينَ ﴿۳۹﴾ أَيْ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَغَيْرِهَا قَالَ سُلَيْمَانُ أُرِيدُ أَسْرَعَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ الْمُنْزَلِ وَهُوَ أَصْفُ بْنُ بَرْحِيَا كَانَ صَدِيقًا يَعْلَمُ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۖ إِذَا نَظَرْتُ بِهِ إِلَى شَيْءٍ مَا قَالَ لَهُ أَنْظُرْ إِلَى السَّمَاءِ فَتَنْظُرَ إِلَيْهَا ثُمَّ رَدَّ بَطْرَفَهُ فَوَجَدَهُ مُوَضَّوعًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَنَظَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ دَعَا أَصْفُ بِالِاسْمِ الْأَعْظَمِ أَوْ يَأْتِي اللَّهُ بِهِ فَحَصَلَ بِأَنْ جَرَى تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى أَرْتَفَعَ عِنْدَ كُرْسِيِّ سُلَيْمَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا أَيْ سَاكِنًا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا أَيْ الْإِتْيَانُ لِي بِهِ مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي لِيَحْتَبِرَنِي ۖ أَشْكُرُ بِتَحْقِيقِ الِهْمَزَتَيْنِ وَابْتِدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا وَإِذْ خَالَ أَلِفٌ بَيْنَ الْمُسْتَهْلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ أَمْ أَكْفُرُ ۖ النِّعْمَةُ وَمَنْ شَكَرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ أَيْ لَا جَلِيلَهَا لِأَنَّ ثَوَابَ شُكْرِهِ لَهُ وَمَنْ كَفَرَ النِّعْمَةَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ عَنْ شُكْرِهِ كَرِيمٌ ﴿۴۰﴾ بِالْإِفْضَالِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُهَا قَالَ نَكِرُوا لَهَا عَرْشَهَا أَيْ غَيَّرُوهُ إِلَى حَالِ تَنْكِرِهِ إِذَا رَأَتْهُ نَسْطَرُ أَتَهْتَدِي إِلَى مَعْرِفَتِهِ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿۴۱﴾ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا تَغَيَّرَ عَلَيْهِمْ قَصْدٌ بِذَلِكَ اخْتِبَارٌ عَقْلُهَا لَمَّا قِيلَ لَهُ أَلَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْئًا فَعَيَّرُوهُ بِزِيَادَةِ أَوْ نَقْصِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ لَهَا أَهْكَذَا عَرْشُكَ ۖ أَيْ أَمْثَلُ هَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۖ أَيْ فَعَرَفَتْهُ وَشَبَّهَتْ عَلَيْهِمْ كَمَا شَبَّهُوا عَلَيْهَا إِذْ لَمْ يَقُلْ أَهْذَا عَرْشُكَ وَلَوْ قِيلَ هَذَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ سُلَيْمَانُ لَمَّا رَأَى لَهَا مَعْرِفَةً وَعِلْمًا وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿۴۲﴾ وَصَدَّهَا عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ أَيْ غَيْرِهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿۴۳﴾ قِيلَ لَهَا أَيْضًا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۖ هُوَ سَطْحٌ مِنْ رُجَاجٍ أَيْضَ شَفَافٍ تَحْتَهُ مَاءٌ جَارٍ فِيهِ سَمَكٌ إِصْطَنَعَهُ سُلَيْمَانُ لَمَّا قِيلَ لَهُ إِنَّ سَاقِيَهَا وَرِجْلَيْهَا كَقَدَمَيَّ حِمَارٍ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً مِنَ الْمَاءِ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا ۖ لِتَخُوضَهُ وَكَانَ سُلَيْمَانُ عَلَى سَرِيرِهِ فِي صَدْرِ الصَّرْحِ فَرَأَى سَاقِيَهَا وَقَدَمَيْهَا جَسَانًا قَالَ لَهَا إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مُمَلَّسٌ مِنْ قَوَارِيرِهِ أَيْ رُجَاجٍ وَدَعَاَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِعِبَادَةِ غَيْرِكَ وَاسْتَلَمْتُ كَائِنَةً مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۴۴﴾ وَارَادَ تَزَوُّجَهَا فَكَرَّهَا شَعَرَ سَاقِيَهَا فَعَمِلْتُ لَهُ

الشَّيَاطِينُ النَّوْرَةَ فَازَالَتْهُ بِهَا فَتَزَوَّجَهَا وَأَجَبَهَا وَأَقْرَبَهَا عَلَى مُلْكِهَا وَكَانَ يَزُورُهَا كُلَّ شَهْرٍ مَرَّةً وَيُقِيمُ عِنْدَهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَإِنْ قَضَى مُلْكُهَا بِإِنْقِضَاءِ مُلْكِ سُلَيْمَانَ رُويَ أَنَّهُ مُلْكٌ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةِ سَنَةٍ وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ وَخَمْسِينَ سَنَةً فَسُبْحَانَ مَنْ لَا يُنْقِضُ لِدَاةً وَمُلْكُهَا

ترجمہ: اور ہم نے داؤد اور (ان کے بیٹے) سلیمان کو (ایک خاص) علم (اصول حکمرانی اور پرندوں کی زبان دانی وغیرہ سے متعلق) عطا فرمایا اور یہ دونوں (خدا تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرتے ہوئے) کہنے لگے کہ ساری تعریف اللہ ہی کے لئے ہے۔ جس نے ہمیں (نبوت اور جن و انس اور شیاطین کو مسخر کرنے) اپنے بہت سے ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور داؤد کے جانشین (اس علم اور نبوت کے) سلیمان ہوئے اور انہوں نے کہا کہ اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی سمجھنے کی تعلیم دی گئی ہے اور ہم کو ہر قسم کی چیزیں (جو انبیاء اور بادشاہوں کو ملتی ہیں) عطا ہوئی ہیں۔ بے شک یہ تو خدا تعالیٰ کا کھلا ہوا فضل ہے اور سلیمان کے لئے ان کا لشکر جمع کیا گیا (ایک سفر میں جس میں) جن بھی (تھے) اور انسان و پرندے بھی اور انہیں (صف بندی کے لئے) روکا جاتا تھا (اور سب کو اکٹھا کر کے جب صف بندی ہو جاتی تو پھر چلنے کا حکم دیا جاتا) یہاں تک کہ ایک مرتبہ جب وہ چیونٹی کے میدان میں پہنچے (یہ وادی طائف یا شام میں تھی) تو ایک چیونٹی نے (جو ان سب چیونٹیوں کی سردار تھی سلیمان کے لشکر کو آتا دیکھ کر) کہا کہ اے چیونٹیو! اپنے سوراخوں میں جا گھسو کہیں سلیمان اور ان کا لشکر تمہیں روند نہ ڈالیں اور انہیں (تمہارے پس جانے کی) خبر بھی نہ ہو۔ سو سلیمان اس کی بات سے مسکراتے ہوئے ہنس پڑے (ان کی بات آپ نے تین میل پہلے سن لی تھی جسے ہوانے آپ تک پہنچا دیا تھا۔ یہ سن کر آپ نے اپنی فوجوں کو جب وہ اس وادی میں پہنچے روک دیا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے اپنے سوراخوں میں گھس گئیں۔ آپ کے اس سفر میں پیدل اور گھڑ سوار دونوں طرح کی فوجیں تھیں) اور کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار مجھ کو اس پر بھی مداومت دیجئے) کہ میں نیک کام کروں۔ جس سے آپ خوش ہوں اور مجھ کو اپنی رحمت سے اپنے نیک بندوں (یعنی انبیاء اور اولیاء) میں داخل رکھئے اور انہوں نے پرندوں کی حاضری لی (تا کہ ہر ہد کے بارے میں پتہ چل سکے کہ وہ موجود ہے یا نہیں) جو کہ زمین کے نیچے پانی تلاش کرتا اور اپنی چونچ سے اس کی نشاندہی کر دیتا تھا کہ فلاں جگہ پانی موجود ہے۔ جب نشاندہی مکمل ہو جاتی تو شیاطین سلیمان علیہ السلام کی نماز وغیرہ کی ضرورت کے لئے زمین کے نیچے سے پانی نکالتے۔ حاضری لینے پر جب ہر ہد نظر نہیں آیا تو سلیمان علیہ السلام فرمانے لگے کہ یہ کیا بات ہے کہ میں ہر ہد کو نہیں دیکھتا۔ کیا وہ غیر حاضر ہے۔ (جس کی وجہ سے نظر نہیں آ رہا ہے۔ جب یہ معلوم ہوا کہ وہ واقعی غیر حاضر ہے تو آپ نے فرمایا کہ) میں اسے سخت سزا دوں گا (اور یہ کروں گا کہ اس کے پر وغیرہ اکھڑا کر سورج کی روشنی میں پھینک دوں گا۔ اس طرح وہ چوہا پاؤں سے اپنے آپ کو نہیں بچا سکے گا) یا (اس کا گلا کاٹ کر) اس کو زنج کر ڈالوں گا۔ یا وہ (غیر حاضری کا) کوئی صاف عذر میرے سامنے پیش کرے۔ (لیاستینی۔ میں نون مشددہ مکسورہ ہے۔ اور ایک قرأت کے مطابق نون مفتوحہ اور اس کے بعد ایک نون مکسورہ) سو تھوڑی ہی دیر میں وہ (سلیمان علیہ السلام کے دربار میں متواضعانہ اپنی سرکواٹھائے ہوئے اور اپنے پر اور دم کو نیچے گراتے ہوئے) آ گیا (اس پر سلیمان علیہ السلام نے اسے معاف فرما دیا اور اس سے غیبت کی وجہ دریافت فرمائی) تو کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں (اس کا اجمالی بیان یہ ہے) کہ میں آپ کے پاس قبیلہ سبا کی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں۔ (سبا منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح ہے۔ یہ یمن میں ایک قبیلہ ہے جس کا نام اس کے قبیلہ کے جدا مجد کے نام پر رکھا گیا ہے) میں نے ایک عورت کو دیکھا۔ وہ ان لوگوں پر حکومت کر رہی ہے۔ (یعنی وہ ان کی ملکہ ہے جس کا نام بلقیس ہے) اور اس کو (سلطنت کے لوازمات میں سے) ہر سامان

میسر ہے اور اس کے پاس ایک بڑا تخت ہے (جس کا طول اسی گز اور چوڑائی چالیس گز اور اس کی اونچائی تیس گز ہے۔ اس پر سونے اور چاندی کا ملمع ہے اور قیمتی موتی یا قوت اور زمرہ سے جڑا ہوا ہے اور اس کے پائے بھی یا قوت اور زمرہ کے ہیں۔ اس کے اوپر سات گھر ہیں اور ہر گھر کا دروازہ بند ہے) میں نے اسے اس کی قوم کو دیکھا کہ وہ اللہ کو چھوڑ کر آفتاب کی پوجا کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے اعمال ان کی نظر میں خوشنما کر رکھے ہیں اور ان کو راہ حق سے روک رکھا ہے۔ چنانچہ وہ راہ ہدایت پر نہیں چلتے اور اس خدا کو سجدہ نہیں کرتے جو آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو باہر لاتا ہے۔ (خسبہ مصدر ہے بمعنی منجوع کے اور الایسجدوا میں اصل عبارت ہے۔ ان یسجدوا، لا زائد ہے اور ان کی نون کو اس میں مدغم کر دیا گیا ہے۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ کے قول لَسْلَا یَعْلَم اهل الكتاب میں ہوا ہے اور یہ جملہ مفعول کی جگہ میں واقع ہے) اور جو کچھ پوشیدہ رکھتے ہو (اپنے دلوں میں) اور جو کچھ ظاہر کرتے ہو (اپنی زبانوں سے) سب کو جانتا ہے۔ اللہ وہ ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔ یہ جملہ متانفہ ہے۔ بشکل تعریف اور بلقیس کے تخت کے مقابل میں عرش رحمن کا تذکرہ ہے۔ درآں حالیکہ رحمن اور بلقیس کے تخت میں فرق عظیم ہے) کہا (سلیمان علیہ السلام نے ہد سے) ہم ابھی دیکھ لیتے ہیں کہ (تو نے جو خبر دی ہے) تو سچ کہتا ہے یا تو جھوٹوں میں سے ہے۔ (ام کنت من الکاذبین)۔ یہ زیادہ بلخ ہے ام کذبت فیہ سے۔ پھر اس ہد ہد نے پانی کی نشاندہی کی تو پانی نکالا گیا اور لوگ اس سے سیراب ہوئے۔ وضو کیا۔ پھر نماز پڑھی گئی۔ اس کے بعد سلیمان علیہ السلام نے ایک مکتوب لکھا۔ جس کا مضمون یہ تھا۔

من عبد اللہ سلیمان بن داؤد الی بلقیس ملکہ سبا . بسم اللہ الرحمن الرحیم . السلام علی من اتبع الهدی اما بعد . فلا تعلوا علی و اتونی مسلمین .

پھر اسے مشک سے خوشبودار بنا کر اس پر آپ نے اپنی مہر لگا دی اور ہد سے کہا، اچھا تو میرا یہ خط لے جا اور اسے اس (بلقیس اور اس کی قوم) کے پاس ڈال دینا۔ پھر (دہاں سے ذرا) ہٹ جانا (اور دور کھڑے ہو کر) دیکھنا کہ آپس میں کیا سوال و جواب کرتے ہیں (ہد ہد نے اس مکتوب کو لیا اور اسے بلقیس کے کمرے میں ڈال دیا۔ جہاں اس کے لشکری بھی موجود تھے۔ بلقیس اسے دیکھ کر خوف سے لرز اٹھی اور اپنی قوم کے سرداروں سے) کہا اے اہل دربار میرے پاس ایک نہایت با وقعت خط ڈالا گیا ہے۔ (یا ایہا الملأ میں دونوں ہمزہ کو باقی رکھا گیا ہے اور دوسری قرأت میں دوسرے ہمزہ کو واو مکسورہ سے بدل دیا گیا ہے) وہ سلیمان کی طرف سے ہے اور (اس کا مضمون) یہ ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ تم لوگ ہمارے مقابلہ میں بڑائی مت کرو اور میرے پاس مطیع ہو کر چلے آؤ۔ بلقیس نے کہا کہ اے اہل دربار تم مجھ کو میرے معاملہ میں رائے دو۔ میں کبھی کسی معاملہ کا فیصلہ نہیں کرتی جب تک تم میرے پاس موجود نہ ہو۔ (افتونی) میں دو قرأت ہیں۔ ایک دونوں ہمزہ کو باقی رکھنے کا۔ دوسرے ایک ہمزہ کو بغرض تسبیل واؤ سے بدل دینے کا (وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم بڑے طاقتور، بڑے لڑنے والے ہیں۔ لیکن اختیار آپ ہی کو ہے۔ آپ دیکھ لیجئے۔ آپ کو کیا حکم دینا ہے۔) ہم آپ کے حکم کی اطاعت کریں گے (وہ بولی کہ بادشاہ جب کسی بستی میں فاتحانہ داخل ہوتے ہیں تو اسے تہہ وبالا کر دیتے ہیں اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت والے ہوتے ہیں انہیں وہ ذلیل کر دیتے ہیں اور (یہ مکتوب بھیج چکے ہیں عدم اطاعت کی صورت میں) یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے اور میں ان لوگوں کے پاس کچھ ہدیہ بھیجتی ہوں۔ پھر دیکھوں گی کہ اپنی کیا جواب لے کر آتے ہیں۔ (ہدیہ کو قبول کرنے اور نہ کرنے کے بارے میں۔ اگر وہ دنیاوی بادشاہ ہوگا تو اس ہدیہ کو قبول کر لے گا اور اگر نبی ہوگا تو کبھی قبول نہیں کرے گا۔ چنانچہ اس نے ایک ہزار کم عمر لڑکے اور لڑکیاں بطور غلام اور باندی کے اور پانچ سو سونے کی اینٹیں اور تاج جن پر جواہر کا کام کیا تھا اور مشک وغیرہ اس کے علاوہ قاصد کے ساتھ ایک تحریر بھی تھی۔ ہد ہد فوری طور پر یہ اطلاع لے کر حضرت سلیمانؑ کے پاس پہنچا۔ حضرت

سلیمانؑ نے فوراً حکم دیا کہ سونے اور چاندی کی اینٹیں تیار کی جائیں اور انہیں میدان میں نو میل تک پھیلا دیا جائے اور سونے اور چاندی کا ایک محل فوراً تیار کیا جائے اور بروہ بحر کے عمدہ ترین جانور جنات کے ساتھ میدان کے دائیں بائیں جانب کھڑے کر دیے جائیں (سو جب وہ اپنی (تختہ وغیرہ لے کر) سلیمانؑ کے پاس پہنچا۔ تو آپؑ نے کہا کہ کیا تم لوگ میری مدد مال سے کرنا چاہتے ہو۔ سو اللہ نے جو کچھ مجھ کو (نبوت اور سلطنت) دے رکھا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو اس نے تم کو (اسباب دنیا) دیا ہے۔ ہاں تم ہی اپنے ہدیہ پر اترتے ہو گے۔ (دنیاوی مال اور دولت پر فخر ہونے کی وجہ سے) تم (ان ہدایا کے لوکر) لوٹ جاؤ۔ ان لوگوں کے پاس ہم ایسی فوج بھیجیں گے کہ ان لوگوں سے ان کا ذرا بھی مقابلہ نہ ہو سکے گا اور ہم ان کو وہاں سے ذلیل کر کے نکال دیں گے اور وہ ماتحت ہو جائیں گے۔ (اگر وہ ایمان نہ لائے تو جب یہ قاصد لوٹ کر بلیق سے پہنچا اور سارا قصہ سنایا تو اس نے اپنے شاہی تخت کو ایک کمرہ میں بند کیا۔ جس میں جانے کے لئے سات دروازے پار کرنے پڑتے تھے اور وہ کمرہ سات محلوں کے درمیان میں تھا تو ان تمام دروازوں کو بند کر کے اس پر حفاظت کے لئے پہرہ بٹھا دیا۔ اس کے بعد سلیمان علیہ السلام کی طرف روانگی کا پروگرام بنایا۔ یہ دیکھنے کے لئے کہ وہ کیا کہتے ہیں۔)

سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ اے درباریو! تم میں سے کون ایسا ہے جو اس (بلیق) کا تخت میرے پاس لے آئے۔ اس سے قبل کہ وہ لوگ مطیع ہو کر حاضر ہوں (کیونکہ اسلام سے قبل تو اس کا لینا میرے لئے جائز ہے۔ اس وجہ سے کہ وہ حربی ہیں اور بعد اسلام لینا جائز نہیں) ایک قوی ہیکل جن بوالا۔ اسے میں آپ کی خدمت میں لے آؤں گا۔ قبل اس کے کہ آپ اپنے اجلاس سے اٹھیں (جہاں آپ فیصلوں کے لئے تشریف رکھتے ہیں اور جو سلسلہ چاشت کے وقت سے سورج ڈھلنے تک جاری رہتا ہے) اور (اگرچہ وہ بہت بھاری ہے مگر) میں اس (کے لانے) پر قدرت رکھتا ہوں۔ (اور اگرچہ وہ بڑا قیمتی، جواہرات سے مرصع ہے مگر) امانت دار بھی ہوں۔ (اس پر سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں۔ تو جسے کتاب کا علم حاصل تھا) اور وہ آصف بن برخیا تھا جسے اسم اعظم معلوم تھا جس کے ذریعہ دعائیں قبول ہوتی ہیں) اس نے کہا کہ میں اسے تیرے پاس لے آؤں گا قبل اس کے کہ تیری پلک جھپکے۔ (آصف نے سلیمانؑ سے کہا کہ آپ آسمان کی طرف دیکھئے۔ جب سلیمانؑ نے آسمان سے نظر ہٹا کر نیچے دیکھا تو اس تخت کو اپنے سامنے پایا۔ گویا اس دوران جب سلیمانؑ کی نظر آسمان کی جانب تھی۔ آصف نے دعا کی۔ جس کے نتیجے میں خدا تعالیٰ نے اسے یہاں پہنچا دیا) پھر جب سلیمانؑ نے اسے اپنے پاس رکھا ہوا دیکھا تو بولے۔ یہ بھی میرے پروردگار کا ایک فضل ہے تاکہ میری آزمائش کرے کہ آیا میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری (اس کے نعمت کی، اشکر میں چند قرائتیں ہیں۔ دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کا، دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل دینے کا) اور جو کوئی شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے شکر کرتا ہے (اس وجہ سے کہ اس شکر کا ثواب اسی کو ملتا ہے) اور جو کوئی (نعمتوں پر) ناشکری کرتا ہے تو میرا پروردگار غمی ہے، کریم ہے (یہی وجہ ہے کہ ناشکری کے باوجود اسے نوازنا ہے۔)

اس کے بعد سلیمانؑ نے حکم دیا کہ اس کے لئے اس کے تخت کی صورت بدل دو (تاکہ وہ اسے دیکھ کر پہچان نہ سکے) ہم دیکھیں کہ اس کا پتہ لگ جاتا ہے یا وہ انہی لوگوں میں سے ہے۔ جنہیں (ایسی باتوں کا) پتہ نہیں لگتا (اور مقصد اس میں نقص پیدا کر دینے یا اس میں کچھ اضافہ کر کے اس کی صورت بدل دینے سے بلیق کی عقل کی آزمائش کرنی تھی۔ کیونکہ اس کی عقل کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس میں کچھ فور ہے) خیر جب وہ آئی تو (اس سے) کہا گیا کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی ہے وہ بولی کہ ہاں ہے تو ایسا ہی (گویا کہ وہ پہچان گئی لیکن اس نے بھی انہیں شبہ اور چکر میں ڈال دیا۔ جیسا کہ انہوں نے اٹھ کھڑا عروشل کا سوال کر کے انہیں شبہ میں ڈالنے کی کوشش کی

تھی) اور ہم کو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے اور ہم مطیع ہو چکے ہیں اور اس کو (ایمان لانے سے) غیر اللہ کی عبادت نے روک رکھا تھا (اس وجہ سے کہ) وہ کافر قوم تھی۔ اس سے کہا گیا کہ محل میں داخل ہو (جسے اس طرح بنایا گیا تھا کہ اس کی سطح صاف و شفاف شیشے کی تھی اور نیچے پانی کی لہریں تھیں جس میں مچھلیاں بھی نظر آتی تھیں) تو جب اس نے دیکھا تو اسے پانی سے بھرا ہوا سمجھا اور (اس کے اندر گھسنے کے لئے) اپنی دونوں پنڈلیاں کھول دیں۔ (سلیمان علیہ السلام جو کہ محل کے بیچ میں تخت نشین تھے۔ اس کے پیر اور پنڈلیاں دیکھ لیں اور اسی وقت انہوں نے) فرمایا کہ یہ تو ایک محل ہے جو شیشوں سے بنایا گیا ہے (اور پھر آپ نے اسے دعوت اسلام پیش کی تو) وہ کہنے لگیں کہ اے میرے پروردگار میں نے (اب تک) اپنے اوپر ظلم کیا تھا (کہ شرک میں مبتلا تھی) اور اب میں سلیمان کے ساتھ ہو کر اللہ پروردگار عالم پر ایمان لے آئی (اور بعد میں سلیمان علیہ السلام نے اس کی ساتھ شادی کا ارادہ کیا۔ لیکن اس کی پنڈلیوں کے بال انہیں ناگوار معلوم ہوئے تو ان کے حکم پر جنات نے ہڑتال تلاش کی جس سے ان کے بال صاف کئے گئے۔ پھر آپ نے اس سے شادی فرمائی اور اس طرح اس کا ملک بھی آپ کے زیر حکومت آ گیا۔ وہاں آپ ہر مہینہ اس کے ملک تشریف لے جاتے اور دو تین دن وہاں مقیم رہتے۔ سلیمان کی سلطنت ختم ہونے کے ساتھ اس کی حکومت بھی ختم ہو گئی۔ ایک روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کو جب بادشاہت ملی تو آپ تیرہ سال کے تھے اور جب آپ کی وفات ہوئی تو تریہن سال کے تھے۔ پس پاک ہے وہ ذات جس کی بادشاہت کبھی ختم نہ ہوگی۔

تحقیق و ترکیب:..... منطق الطیر۔ بیضاویؒ نے لکھا ہے کہ اصطلاح میں منطق ان الفاظ کو کہتے ہیں جو مافی الضمیر کی ادائیگی کریں۔ خواہ وہ مافی الضمیر مفرد ہو یا مرکب اور کبھی منطق و اطلاق صورت تشبیہ پر ہوتا ہے۔

حتیٰ اذا اتوا۔ یوزعون حتیٰ کی مغیا ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ چلتے رہے۔ یہاں تک کہ ایک وادی میں داخل ہو گئے اور ہو سکتا ہے کہ حتیٰ کی غایت محذوف ہو۔

یا ایہا النمل۔ علماء بلاغت کہتے ہیں کہ یہ قول بلاغت کی متعدد وجوہ پر مشتمل ہے۔ مثلاً اس میں ندا ہے۔ ”ای“ کا لفظ ہے تنبیہ کے لئے ”ہا“ ہے۔ نمل کا اسم موجود ہے۔ ادخلوا صیغہ امر موجود ہے۔ سلیمان علیہ السلام کے نام کی صراحت ہے وغیرہ۔ من سبا۔ یہ یمن کا ایک قبیلہ ہے۔ اگر اسے منصرف پڑھیں تو اس لئے کہ یہ ایک شخص کا نام ہے جو اس قبیلہ کا مورث اعلیٰ تھ اور غیر منصرف پڑھنے کی وجہ قبیلہ کا نام ہے۔ اس میں دو سبب، ایک معرفہ اور دوسرا تانیث ہے۔

واویت من کل شیء۔ یہ جملہ تملکھم پر بھی معطوف ہو سکتا ہے۔ یاد رکھنا چاہئے کہ ماضی کا مضارع پر عطف جائز ہے۔ کیونکہ مضارع ماضی ہی کے معنی میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ تملکھم سے حال ہو۔

الایسجدوا۔ مشدد ہے، مطلب ہے کہ اس طرز عبادت نے انہیں راہ حق سے روک دیا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ خدائے واحد کے سامنے سجدہ ریز نہ ہو سکے۔ اس صورت میں جار و مجرور دونوں محذوف ہیں اور نون کو لام میں مدغم کر دیا گیا اور ”لا“ زائد بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں معنی ہوں گے کہ معبود برحق تک انہیں رسائی نہیں ہوتی۔ ان دونوں دترکیب میں سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ ہاں زجاج کی تحقیق پر اگر تشدید کی صورت ہے تو سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔

ماذا یرجعون۔ انظر، کو اگر غور و فکر کے معنی میں لیا جائے۔ تو ما استفہامیہ ہوگا اور تقدیر عبارت ای شیء یرجعون ہوگی۔ اور ہو سکتا ہے کہ ”ما“ مبتداء ہو، ذا، الذی کے معنی میں اور ”یرجعون“ صلہ عبارت ہوگی۔ ای بشیء الذی یرجعون۔ پھر یہ موصول، ما استفہامیہ کی خبر ہوگا۔

الاتعلوا علی۔ ان مفسرہ اور "لا" لسنہی ہے۔ مطلب ہے کہ ایسا کبر کا مظاہرہ نہ کرو۔ جیسا کہ متکبرین کرتے ہیں اور ان مصدر یہ بنانے کی صورت میں ناصبہ للفعل ہوگا۔ بعض دوسری تراکیب نحوی یہاں ذکر ہوئیں جو شروع سے معلوم ہو سکتی ہیں۔

حتی تشهدون۔ یہ حتی سے منصوب ہے اور اظہار نصب نون کو حذف کر کے کہا گیا ہے۔

ماذا تأمرین۔ یہ تأمرین کا مفعول ثانی ہے۔ جبکہ پہلا مفعول محذوف ہے۔ عبارت بھی تامر مینا۔

فناظرۃ۔ عطف ہے مرسلة پر اور ہما کا تعلق بوجع سے ہے۔ معنی ہے کہ ہم فرستادہ کے لوٹنے کا انتظار کریں گے کہ وہ کیا جواب لے کر آتا ہے۔

مستقراً۔ استقرار کی تفسیر سکون سے کی۔ ملحوظ رہے کہ یہ افعال عامہ سے نہیں کہ جس کا حذف کرنا واجب ہے۔

اھکذا عرشک۔ اس میں ہمزہ استفہام کے لئے ہے اور ہا صرف تنبیہ کاف حرف جر جار مجرور خبر مقدم اور عرشک مبتداء مؤخر۔

﴿تشریح﴾:..... یہاں سے خدا تعالیٰ ان نعمتوں کا تذکرہ فرما رہے ہیں جو آپ نے حضرت سلیمان علیہ السلام اور داؤد علیہ السلام کو عطا فرمائی تھی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں۔ ان دونوں کو خدا تعالیٰ نے بے شمار نعمتوں سے نوازا تھا۔ ساتھ ہی انہیں ان نعمتوں پر شکر یہ کی بھی توفیق عطا فرمائی تھی جو خود ایک نعمت ہے۔ آپ نے تحدیث نعمت کرتے ہوئے فرمایا کہ فضل علی کثیر۔ گویا آپ کو ان فضیلت کل مومنین پر نہیں بلکہ اکثر مومنین پر دی گئی تھی۔ فضیلت کلی تو صرف آنحضور ﷺ کو حاصل ہوئی۔ یہاں ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ اظہار فضیلت ہر حال میں مذموم نہیں بلکہ صرف اس صورت میں ممنوع ہے جبکہ کبر و غرور پیش نظر ہو۔

فرمایا گیا ہے کہ داؤد علیہ السلام کی اولاد میں سے ان کے صحیح جانشین حضرت سلیمان علیہ السلام ہوئے جنہیں خدا تعالیٰ نے نبوت اور بادشاہت دونوں عطا فرمائی تھی اور حد تو یہ ہے کہ ہوا اور پرندوں تک کو آپ کے لئے مسخر کر دیا تھا۔ آپ خود فرماتے ہیں کہ اے لوگو! مجھے خدا تعالیٰ نے پرندوں کی زبان اور ان کی بولی بھی سمجھنے کی صلاحیت عطا فرمائی ہے اور حکومت و سلطنت سے متعلق جن چیزوں کی بھی ضرورت ہو سکتی تھی، سب کچھ دی گئی ہیں اور یہ صرف خدا تعالیٰ کے فضل و کرم کا نتیجہ ہے۔

جہاں تک پرندوں کی بولیاں سمجھنے کا سوال ہے تو اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ اس وجہ سے پرندے جو بولتے ہیں تو اس میں بھی افہام و تفہیم بہر حال پایا جاتا ہے۔ خود قرآن نے اطلاع دی تھی کہ ہر چیز خدا تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل میں مصروف ہے۔ مگر تم اسے سمجھ نہیں پاتے ہو اور پرندے بھی خدا تعالیٰ کی تحمید میں لگے ہوئے ہیں۔ احادیث سے بھی حیوانات بلکہ جمادات تک کا کلام کرنا ثابت ہے وراپ تو خود یورپ بھی اپنی تحقیقات کے نتیجہ میں اسے تسلیم کرنے پر مجبور ہے اور بطور معجزہ کے خدا تعالیٰ کسی نبی کو پرندوں کی بولیوں کو سمجھنے کی صلاحیت عطا فرمادے تو یہ کوئی حیرت انگیز بات نہیں ہے۔

سلیمان علیہ السلام جب کہیں روانہ ہوتے تو جنات، انسان اور پرندے تینوں قسم کے لشکروں میں سے حسب ضرورت آپ اپنے ساتھ لے جاتے اور ان میں ایک نظم و ضبط بھی قائم رکھا جاتا۔ ایسا نہیں کہ پیچھے کی جماعت آگے لکل جائے بلکہ جس زنجیر سے صف بندی کی جاتی اسی کے وہ پابند رہتے۔ تو ایک مرتبہ آپ انہیں ساتھ لے کر آپ کسی ایسی جگہ سے گزر رہے تھے کہ جہاں بکثرت چوئیاں آباد تھیں تو جب انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکر کو آتا ہوا دیکھا تو ایک دوسرے سے یا ان میں سے کسی ایک چوئی نے دوسری چوئیوں سے کہا کہ اپنے اپنے سوراخوں میں جا گھسو۔ کہیں لاعلمی میں سلیمان علیہ السلام کا لشکر نہیں روند نہ ڈالے۔

وہم لایشعرون سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ان سے ارادۃً تو ظلم ممکن نہیں ہے۔ البتہ بے خبری اور لاعلمی میں کہیں ان سے یہ زیادتی نہ ہو جائے۔ یہ سن کر حضرت سلیمان علیہ السلام کو مسکراہٹ بلکہ ہنسی آگئی اور چیونٹی کی بولی سمجھ لینے پر آپ اس قدر خوش اور مسرور ہوئے کہ فوراً مصروفِ شکر ہو گئے اور فرمایا کہ اے اللہ! میں آپ کی ان نعمتوں کا کس طرح شکریہ ادا کروں۔ لہذا آپ سے یہی التجا اور درخواست ہے کہ مجھے ہمیشہ زبان و عمل سے شاکر بنانا دیجئے اور عملِ مقبول عنایت فرمائیے اور اپنے نیک بندوں میں شامل رکھئے۔ پرندوں کی بولی کا علم تو آپ کو تھا ہی۔ اس قصہ سے معلوم ہوا کہ پرندوں کے علاوہ درندے و حیوانات کی بولیوں کا علم بھی آپ کو حاصل تھا۔ مفسرین کی رائے ہے کہ یہ وادی جہاں یہ واقعہ پیش آیا ملک شامل میں ہے۔

علماء حیوانات کی تحقیقات سے ظاہر ہوتا ہے کہ چیونٹی نہایت ذہین جانور ہے اور انعاموں کی طرح ان کے بھی خاندان و قبائل ہوتے ہیں۔ ماہرین فن کے بیان کے مطابق چیونٹی کی زندگی تنظیم اور تقسیم کار کے اعتبار سے بہت کامل و مکمل ہے اور نظامِ حکومت میں بھی یہ انسانوں سے بہت مشابہ ہے۔ چیونٹی کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب اسے کسی خطرہ کا احساس ہوتا ہے تو پہلے ایک چیونٹی باہر نکلتی ہے اور پھر وہ اپنی قوم کو اطلاعات بہم پہنچاتی ہے۔ اس سے متعلق اور بھی بہت سی چیزیں بیان کی گئی ہیں۔ مگر تفصیلات بیان کرنے کا یہ موقعہ نہیں ہے اور نہ اس کی گنجائش ہے۔

پرندوں سے سلیمان علیہ السلام مختلف کام لیا کرتے تھے۔ مثلاً گرمیوں میں یہ پرندے آپ کے سروں پر سایہ کر لیتے تھے یا ضرورت کے وقت پانی وغیرہ کی تلاش بھی انہی پرندوں سے کراتے۔ اسی طرح نامہ بری کا کام بھی آپ انہی سے لیتے۔ کسی ضرورت کی خاطر آپ نے پرندوں کا جائزہ لیا تو اس میں ہد ہد نظر نہیں آیا۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ آج ہد ہد نظر نہیں آیا ہے۔ کیا پرندوں کے جھنڈ کی وجہ سے وہ مجھ کو نظر نہیں آ رہا ہے یا واقعہً وہ غیر حاضر ہے اور اگر وہ فی الواقع غیر حاضر ہے تو اسے سخت سزا دوں گا۔ اس کے بال و پروں ج کر پھینک دوں گا تا کہ درندے اسے صاف کر دیں یا ذبح کر ڈالوں گا۔ الا یہ کہ وہ اپنی غیر حاضری پر کوئی معقول عذر پیش کر دے تو سزا سے بچ سکتا ہے۔ ممکن ہے ہد ہد کی اس وقت کوئی خاص ضرورت پیش آئی ہو۔ کیونکہ ہد ہد سے متعلق یہ مشہور ہے کہ اسے زمین کے نیچے پانی کا ادراک ہو جاتا ہے کہ اس جگہ پانی ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کتنی گہرائی میں۔ اس کی نشاندہی پر حضرت سلیمان علیہ السلام جنوں کو حکم دیتے کہ زمین کھود کر پانی نکالیں اور پھر اس سے لوگ سیراب ہوتے تھے۔ شاید اسی ضرورت کی خاطر آپ کو اس کی تلاش ہو۔ یا یہ حاضری محض انتظام کی خاطر لی گئی اور فوج سے غیر حاضری خود ایک جرم ہے۔ اس وجہ سے آپ نے یہ سزا مقرر کی ہو۔ تھوڑی دیر بعد جب ہد ہد واپس آیا تو اس نے اپنی غیر حاضری کا عذر پیش کرتے ہوئے کہا کہ میں کسی نافرمانی کی وجہ سے غیر حاضر نہیں تھا بلکہ میری غیر حاضری حکومت ہی کی خاطر تھی۔ اور میں ایک ایسی خبر لے کر آیا ہوں جس کی آپ کو خبر بھی نہیں ہے۔ میں ملک سہا سے آ رہا ہوں۔ وہاں بلقیس نامی ایک عورت بادشاہت کرتی ہے۔ وہ وہاں کی ملکہ ہے۔ اسے حکومت و سلطنت کے لئے جن چیزوں کی ضرورت ہو سکتی ہے وہ سب کثرت کے ساتھ حاصل ہے۔ مال و دولت، افواج و اسلحہ اور حسن و جمال بھی میسر ہے اور اس کا تخت جسامت میں بھی بڑا ہے اور مرصع بیش قیمت بھی ہے۔ یہ قوم سورج پرست ہے اور ان میں ایک بھی خدا کی پرستش کرنے والا نہیں ہے اور شیطان نے ان مشرکانہ رسوم و رواج کو ہی ان کی نظروں میں خوشما بنا رکھا ہے اور ایسی گمراہی میں مبتلا کر رکھا ہے کہ راہِ راست پر آنے کی انہیں توفیق نہیں ہوتی ہے۔ صحیح طریقہ تو یہ ہے کہ صرف خدا کو سجدہ کے لائق مانا جائے۔ نہ سورج، چاند اور ستارے کو۔ سجدہ صرف اسی خدا کو کرنا چاہئے جو پوشیدہ چیزوں کو آسمان اور زمین سے نکالتا رہتا ہے۔ مثلاً آسمان سے پانی اور زمین سے نباتات وغیرہ اور جو ہر مخفی اور ظاہر کام کو جانتا ہے اور ہر چیز کا علم رکھتا ہے۔ وہی معبودِ برحق ہے اور عرشِ عظیم کا رب وہی ہے جس کے آگے بلقیس کے تحت کی کیا

حیثیت ہے۔ امام رازیؒ نے کہا کہ بلقیس کے تخت کو جو عظیم کہا گیا وہ دوسرے بادشاہوں کے تخت کے مقابلے میں کہا گیا اور خدا تعالیٰ کے عرش عظیم کو تمام مخلوقات کے مقابلہ کہا گیا ہے۔

ہد ہد کی لائی ہوئی خبر سننے کے بعد سلیمان علیہ السلام اس کی تحقیقات میں لگ گئے اور فرمایا کہ ابھی تمہارا امتحان ہو جاتا ہے کہ تم سچے ہو یا جھوٹے اور آپ نے ایک خط لکھ کر ہد ہد کو دیا کہ اسے بلقیس کے پاس پہنچا دے اور اس کا جواب لے کر آ۔ ساتھ ہی اسے یہ بھی ہدایت کر دی کہ خط دے کر ذرا دور ہٹ کر دیکھنا کہ وہ آپس میں کیا باتیں کرتے ہیں۔ پرندوں کے ذریعے خطوط رسانی کا ذریعہ کوئی نیا نہیں بلکہ بہت پرانا ہے۔ بہر کیف ہد ہد اس خط کو لے کر گیا اور بلقیس کے خلوت خانہ میں ایک طاق میں اس کے سامنے رکھ دیا۔ بلقیس کو اس سے سخت حیرت ہوئی اور کچھ خوف و ڈر بھی محسوس کیا۔ پھر اس خط کو پڑھنے کے بعد اس نے اپنے مشیروں اور وزراء کو جمع کیا اور خط کے مضمون اور تمام صورت حال سے باخبر کیا اور کہا کہ یہ خط سلیمان علیہ السلام کا ہے اور اس میں اسلام کی دعوت دی گئی ہے۔ خط کا مضمون یہ تھا کہ میرے سامنے تکبر اور سرکشی سے کام نہ لو اور خیریت اسی میں ہے کہ اسلام قبول کر لو۔ اور مطیع و فرمانبردار بن کر میرے پاس چلے آؤ۔

بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط انہیں سنانے کے بعد ان سے مشورہ طلب کیا اور کہا کہ تمہیں تو معلوم ہے کہ میں تنہا کسی معاملہ کا فیصلہ نہیں کرتی ہوں تاوقتیکہ تم لوگوں سے مشورہ نہیں کر لیتی ہوں۔ لہذا اس معاملہ میں بھی تم سے مشورہ چاہتی ہوں کہ بتاؤ کیا جواب دیا جائے اور کیا کارروائی کی جائے۔ اس پر سب نے متفقہ طور پر جواب دیا کہ ہماری جنگی طاقت کسی سے کم نہیں ہی اور سامان حرب کی بھی کوئی کمی نہیں ہے۔ آپ کا حکم ہو تو ہم سلیمان سے جنگ کرنے کے لئے تیار ہیں۔ اب آگے آپ کا جو حکم ہو ہم اس کی اطاعت و تابعداری کریں گے۔ ان کے جواب سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ جنگ کے بھی خواہشمند تھے۔ لیکن بلقیس چونکہ سمجھدار اور عاقبت اندیش تھی وہ جنگ کو مناسب نہیں سمجھتی تھی۔ کیونکہ جنگ کے خوفناک نتائج اس کے سامنے تھے اور اس کی تباہی و بربادی سے خوب واقف تھی۔ اس وجہ سے اس نے اپنے مشیروں سے کہا کہا کہ بادشاہوں کا یہ قاعدہ ہے کہ وہ جب کسی ملک کو فتح کرتے ہیں تو اسے برباد کر دیتے ہیں اور وہاں کے ذی عزت لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں۔ اس وجہ سے سر دست تو میں صلح و دوستی کی کوشش کرتی ہوں اور کچھ ہدیہ وغیرہ کسی کے ذریعہ بھیجتی ہوں۔ اس کا جواب آنے پر پھر کچھ سوچا جائے گا۔

یہودی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ زرو جو اہر کے علاوہ ملکہ نے چھ ہزار ہم عمر اور ہم لباس لڑکے اور لڑکیاں بطور غلام اور باندی کے روانہ کئے۔ لیکن حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ بلقیس کے ان تحفوں و تحائف کی طرف کوئی توجہ نہیں کی اور فرمایا کہ میں نے تو اسلام کی دعوت دی تھی۔ اس مال و دولت سے ہمیں کیا لینا ہے اور کیا یہ ہمیں مالی رشوت دے کر اپنے ساتھ کرنا چاہتی ہے تو خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھے مال و دولت اور طاقت و قوت خوب عطا فرمائی ہے۔ وہ بلقیس سے کہیں زیادہ ہے۔ پھر آپ نے قاصدوں سے فرمایا کہ یہ ہدیے انہیں واپس کر دو اور ان سے کہہ دو کہ وہ مقابلہ کے لئے تیار ہو جائیں۔ عنقریب میں فوج کشی کر کے ان بے دینوں اور لالچہ جوں کا صفایا کر ڈالوں گا اور ان کی یہ شان و شوکت سب ختم ہو جائے گی اور اسیری و غلامی کی زندگی بسر کرنی پڑے گی۔

جب قاصد واپس پہنچا اور سلیمان علیہ السلام کے دربار کے حالات بتائے اور ان کا پیغام سنایا تو اسے سلیمان علیہ السلام کی نبوت کا یقین آ گیا اور آپ کے دربار میں حاضری کا اس نے ارادہ کیا۔ ملک کے انتظامات کسی کے سپرد کر کے اپنے بیش قیمت تخت کو سات محلوں کے اندر مقفل کر دیا اور اس پر محافظ و نگران مقرر کر دیئے۔ اس کی اطلاع وحی الہی یا جنات وغیرہ کے ذریعہ کسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کو ہو گئی۔ جب وہ وہاں سے روانہ ہو چکی تو آپ نے اپنے دربار میں موجود جن و انس سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی

ہے کہ اس کے تخت کو اس کے پہنچنے سے پہلے یہاں اٹھالائے۔ یہ سن کر ایک طاقتور سرکش جن بولا کہ آپ مجھے حکم دیں تو میں آپ کے دربار پر خواست کرنے سے پہلے اسے یہاں لا دیتا ہوں۔

روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صبح سے دوپہر تک دربار میں تشریف رکھا کرتے تھے۔ اس جن نے مزید کہا کہ میں اسے اٹھانے کی طاقت بھی رکھتا ہوں اور ساتھ ہی امانتدار بھی ہوں۔ لہذا اس میں کچھ خرد برد کرنے کا امکان بھی نہیں ہے۔ جس پر حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ اس سے بھی پہلے وہ میرے پاس پہنچ جائے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مقصد حضرت سلیمان کا اپنے معجزے اور طاقت بلیقیں کو دکھانا تھا کہ وہ تخت اس نے سات محلوں میں مقفل کر کے اور اس پر محافظ و مگران متعین کر کے آئی تھی وہ اس کے آنے سے پہلے دربار سلیمانی میں موجود ہے۔

بہر کیف حضرت سلیمان علیہ السلام کے عجلت کا مطالبہ سن کر ایک شخص نے کہا جسے علم کتاب حاصل تھا کہ میں اسے پلک جھپکنے سے بھی پہلے لا دوں گا۔ یہ کہنے والا کون تھا۔ اس سلسلے میں مختلف اقوال ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام یا کوئی اور فرشتہ تھے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ کہنے والے آصف بن برخیا تھے جو وزیر سلطنت تھے اور اکثر مفسرین کی یہی رائے ہے۔

بہر حال یہی ہوا کہ آپ نے اپنی نظر اوپر کو اٹھائی اور پھر نیچے دیکھا تو وہ تخت بلیقیں موجود تھا۔ ذرا سی دیر میں یمن سے بیت المقدس میں وہ تخت پہنچ گیا۔ جس پر آپ نے فرمایا کہ یہ صرف میرے پروردگار کا فضل ہے اور وہ مجھے آزمانا چاہتا ہے کہ میں اس پر اس کا شکر ادا کرتا ہوں یا نہیں اور جو خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہے وہ اپنا ہی نفع کرتا ہے اور جو ناشکری کرتا ہے وہ اپنا ہی نقصان۔ خدا تعالیٰ کو کسی کے شکر کرنے سے نہ نفع ہوتا ہے اور نہ کسی کی ناشکری سے کوئی نقصان۔ خدا تعالیٰ تو بندوں کی بندگی سے بے نیاز ہے۔

اس تخت کے آجانے پر سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اس میں کچھ تغیر و تبدل کر کے اس کی صورت کو بدل دیا جائے تاکہ بلیقیں کی عقلمندی اور ذہانت کا امتحان لیا جائے کہ وہ اسے تخت کو پہچانتی ہے یا نہیں؟ جب وہ دربار سلیمانی میں حاضر ہوئی تو اس سے دریافت کیا گیا کہ کیا یہ تیرا ہی تخت ہے؟ اس نے بڑی عقلمندی سے جواب دیا کہ بالکل اسی جیسا ہے۔ نہ سرے سے انکار ہی کیا اور نہ اقرار، بلکہ درمیانی صورت اختیار کی اور کہا کہ اسی کی مثل یا اسی جیسا ہے۔ اور پھر اس نے کہا کہ ہم لوگ تو اس معجزہ کو دیکھنے سے پہلے ہی ایمان لا چکے ہیں اور آپ کے مطیع و فرمانبردار ہو چکے ہیں۔ فرمایا گیا کہ ایسی ذہین اور صاحب فہم ملکہ کو اس کی بت پرستی اور کفر نے خدا تعالیٰ کی عبادت اور وحدانیت سے روکے رکھا۔

سلیمان علیہ السلام کو جب بلیقیں کے آنے کی اطلاع ہوئی تو آپ نے جنوں وغیرہ کی مدد سے ایک محل بنوایا تھا جو کہ شفاف شیشے کا تھا اور اس کے نیچے پانی سے بھرا ہوا حوض اس کمال صنائی سے بنایا گیا تھا کہ آنے والا شبہ میں پڑ جاتا کہ وہ فرش پر چل رہا ہے یا اس حوض کو عبور کرنا ہے۔ چنانچہ جب بلیقیں کو محل میں داخل ہونے کے لئے کہا گیا تو اس نے بھی پانی کے حوض کو دیکھ کر اپنے پانچے اوپر کو اٹھائے تاکہ بھینکنے نہ پائیں اور اس طرح اس کی پنڈلیاں حضرت سلیمان علیہ السلام کو نظر آ گئیں۔

اس وقت آپ نے فرمایا کہ تمہیں غلط فہمی ہوئی۔ یہ شیشے کا فرش ہے۔ پانچہ اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ سلیمان علیہ السلام اس سے شادی کرنا چاہتے تھے مگر آپ کو اطلاع ہوئی کہ اس کی پنڈلیوں میں کچھ عیب ہے۔ اسی کو دیکھنے کے لئے آپ نے یہ صنعت اختیار کی اور دوسرا قول وہی ہے کہ اس سے مقصد صرف اپنی حکومت اور سلطنت کا زور دکھا کر اس کے کبر و غرور کو ختم کرنا تھا۔ مگر اسرائیلی روایات اور بعض اسلامی روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ بلیقیں بعد میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے عقد میں آ گئی تھیں۔ اگرچہ قرآن و احادیث میں اس کی کوئی وضاحت یا ثبوت نہیں ہے۔

ملکہ بلقیس آپ کی نبوت کی تو پہلے ہی قائل ہو چکی تھی۔ اب جبکہ دنیوی سلطنت اور اس کی عظمت و شوکت دیکھی تو اور بھی متاثر ہوئی اور یقین آ گیا کہ آپ واقعی خدا تعالیٰ کے سچے رسول ہیں اور اسی وقت اپنے شرک و کفر سے توبہ کر کے مسلمان ہو گئی اور خدا تعالیٰ کی عبادت و بندگی میں لگ گئی۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِم مِّنَ الْقَبِيلَةِ ضَلْحًا أَنِ ابْتَغُوا اللَّهَ وَجِدُوهُ فَإِذَا هُم مِّنْ قَوْمٍ يَخْتَصِمُونَ ﴿۵۹﴾ فِي الدِّينِ فَرِيقٌ مُّؤْمِنُونَ مِنْ حِينِ إِرْسَالِهِ إِلَيْهِمْ وَفَرِيقٌ كَاذِبُونَ قَالُوا لِلْمُكَذِّبِينَ يَلْقَوْنَ لَئِمًّا تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۚ أَيُّ بِالْعَذَابِ قَبْلَ الرَّحْمَةِ حَيْثُ قُلْتُمْ إِنَّ كَانَ مَا آتَيْنَا بِهِ خِفَافًا نَبَا بِالْعَذَابِ لَوْلَا هَلَّا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ مِنَ الشِّرْكِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۶۰﴾ فَلَا تُعَذِّبُون قَالُوا أَطِيرْنَا أَصْلَهُ تَطِيرْنَا أَدْعَمَتِ النَّاءُ فِي الطَّاءِ وَأُحْبِلَتِ هَمْزَةٌ وَصَلَّى أَيُّ تَشَاءُ مِنَّا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ۚ أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ قُحِطُوا الْمَطَرُ وَجَاعُوا قَالُوا طِيرُكُمْ شُومُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَاكُمْ بِهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿۶۱﴾ تُخْتَبَرُونَ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ مَدِينَةُ ثَمُودَ تِسْعَةَ رَهْطٍ أَيُّ رِحَالٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالْمَعَاصِي مِنْهَا قَرَضَهُمُ الدَّانِيَرُوَالِدَّ رَاهِمَ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿۶۲﴾ بِالطَّاعَةِ قَالُوا أَيُّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَقَاسَمُوا أَيُّ أَحْلِفُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ بِالنُّونِ وَالنَّاءِ وَضَمِّ النَّاءِ الثَّانِيَةِ وَأَهْلَهُ أَيُّ مَنْ أَمَنَ بِهِ أَيُّ تَقْتُلُهُمْ لَيْلًا ثُمَّ لَنَقُولَنَّ بِالنُّونِ وَالنَّاءِ وَضَمِّ اللَّامِ الثَّانِيَةِ لِيُولِّيَهُ أَيُّ وَلِيٍّ ذِيهِ مَا شَهِدْنَا حَضَرْنَا مَهْلِكُ أَهْلِهِ بِضَمِّ الِيمِ وَفَتْحِهَا أَيُّ إِهْلَاكُهُمْ أَوْ هِلَاكُهُمْ فَلَا نَدْرِي مَنْ قَتَلَهُ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿۶۳﴾ وَمَكْرُؤًا فِي ذَلِكَ مَكْرًا وَمَكْرُؤًا مَكْرًا أَيُّ حَازَرْنَا هُمْ بِتَعْجِيلِ عُقُوبَتِهِمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۶۴﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُّكْرِهِمْ ۚ أَنَاذَرْتُهُمْ أَهْلَكْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿۶۵﴾ بِصَبْحَةِ جَبْرِيلَ أَوْ بِرَمِي الْمَلَايِكَةِ بِحِجَارَةٍ يَرَوْنَهَا وَلَا يَرَوْنَهُمْ فَعِلْتَكَ بِيُوتِهِمْ خَاوِيَةً أَلْحَالِيَةً وَنَصَبُهُ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ بِمَا ظَلَمُوا ۚ بِظُلْمِهِمْ أَيُّ كُفْرِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّعِبَرَةٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۶۶﴾ قُدْرَتَنَا فَيَتَعِظُونَ وَانْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِصَالِحٍ وَهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۶۷﴾ الشِّرْكَ وَلَوْ طَا مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرٍ مُّقْدَرًا قَبْلَهُ وَيَبْدُلُ مِنْهُ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ أَيْ الْفَوَاحِشَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿۶۸﴾ يَنْصُرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا إِنَّهُمَا كَانَا فِي الْمَعْصِيَةِ أَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿۶۹﴾ عَاقِبَةُ فِعْلِكُمْ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ أَيْ أَهْلَهُ مِّنْ

قَرِيتُكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ ﴿۵۲﴾ مِنْ اَدْبَارِ الرَّجَالِ فَانْجَيْنَهُ وَاَهْلَهُ اِلَّا اَمْرًا ۚ قَدَّرْنَاهَا جَعَلْنَاهَا بِتَقْدِيرِنَا مِنَ الْغَيْرِیْنَ ﴿۵۳﴾ الْبَاقِیْنَ فِی الْعَذَابِ وَاَمْطَرْنَا عَلَیْهِمْ مَطَرًا ۚ هُوَ حِجَارَةٌ السَّجِّیْلِ اَهْلَكْنَهُمْ فِسَءٌ بِفَسْءٍ مَطَرُ الْمُنْذَرِیْنَ ﴿۵۴﴾ بِالْعَذَابِ مَطَرُهُمْ قُلْ یَا مُحَمَّدُ الْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی هٰذَا كُفَّارِ الْاُمَمِ الْخَالِیَةِ وَسَلَّمٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی ۖ هُمْ اَللّٰهُ بِتَحْقِیْقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَاِبْدَالِ الثَّانِیَةِ اِلِفًا وَتَسْهِیْلِهَا وَاِذْخَالَ اِلِفٍ بَيْنَ الْمُسَهَّلَةِ وَالْاُخْرٰی تَرْكُهُ خَيْرٌ لِّمَنْ یَعْبُدُهُ اَمَّا یُشْرِكُوْنَ ﴿۵۹﴾ بِاَلِیَاءِ وَالتَّاءِ اٰی اَهْلٍ مَّكَّةَ بِهٖ الْاِلَٰهَةُ خَیْرٌ لِّعَابِدِیْهَا

ترجمہ:..... اور ہم نے قوم ثمود کے پاس ان کے بھائی صالح علیہ السلام کو بھیجا کہ تم اللہ کی عبادت کرو۔ سوان میں دو فریق ہو گئے جو (دین کے بارے میں) باہم جھگڑنے لگے۔ (منکرین سے صلح علیہ السلام نے کہا) کہ اے میری قوم والو! تم لوگ نیکی کے بجائے عذاب کو کیوں جلدی مانگ رہے ہو (میرے بارے میں یہ کہہ کر کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے انکار پر عذاب کیوں نہیں آ جاتا) تم لوگ اللہ کے سامنے (کفر سے) معافی کیوں نہیں چاہتے۔ جس سے توقع ہو کہ تم پر رحم کیا جائے (اور عذاب سے محفوظ ہو جاؤ) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تمہیں اور تمہارے ساتھیوں کو بخوبی سمجھ رہے ہیں (کہ تمہاری وجہ سے بارشیں رک گئیں اور لوگ بھوکے مرنے لگے۔

اطیورنا اصل میں تطیورنا تھا۔ تا کو طام میں ادغام کر دیا گیا اور اس سے پہلے ہمزہ وصل لے آیا گیا تا کہ تلفظ میں آسانی ہو۔ کیونکہ طام غم کا تلفظ مشکل ہو جاتا۔ صالح علیہ السلام نے کہا کہ تمہاری نحوست کا سبب تو اللہ کے علم میں ہے۔ البتہ تم ہی وہ لوگ ہو کہ عذاب میں مبتلا ہو گے اور شہر (ثمود) میں نو شخص تھے جو ملک میں فساد کیا کرتے تھے اور اصلاح نہ کرتے تھے۔ انہوں نے آپس میں کہا کہ سب خدا کی قسم کھاؤ۔ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین (مومنین) کو جا ماریں گے۔

(لبنیتہ اور لبنیتہ نون اور تاء دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے) پھر ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے مارے جانے کے وقت موجود بھی نہ تھے (اس وجہ سے ہمیں اس کا کوئی علم نہیں ہے) اور ہم بالکل سچے ہیں (لنقولن اور لنقولن دونوں قرأت ہیں اور مہلک اہلہ، میں میم کو ضمہ اور فتح بھی پڑھا گیا ہے) اور ایک چال وہ چلے اور ایک چال ہم چلے (کہ ان کی چال کی سزا بطور عذاب کے ہم نے دی) اور ہماری چال کی انہیں خبر بھی نہ ہوئی۔ سودیکھئے کہ ان کی چال کا کیا انجام ہوا۔ ہم نے ان کی قوم اور ان سب کو ہلاک کر ڈالا (جبریل علیہ السلام کی چنگھاڑ یا فرشتوں کی سنگساری کے ذریعہ اور یہ ان فرشتوں کو دیکھ بھی نہ سکے) سو یہ ان کے گھر ہیں جو دیران پڑے ہیں، ان کے کفر کے باعث۔

(خالیۃ منصوب بر بناء حال ہے اور اس میں عامل تلک اسم اشارہ کا معنی ہے) بلاشبہ اس واقع میں بڑی عبرت ہے۔ ان لوگوں کے لئے جو صاحب علم ہیں (اور ہماری قدرتوں سے واقف ہیں۔ انہیں اس سے نصیحت حاصل کرنی چاہئے اور ہم نے نجات دی ان لوگوں کو جو ایمان لائے) (صالح علیہ السلام پر اور وہ چار ہزار کے قریب تھے) اور جو بچتے تھے (شرک سے) اور لو ط علیہ السلام جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ کیا تم بے حیائی کا کام کرتے ہو۔ درآ نکالیہ تم سمجھدار ہو (اور جانتے ہو کہ یہ فعل معصیت ہے لوطاً منصوب ہے۔ اس وجہ سے کہ اس سے پہلے اذ کو مقدر ہے اور اذ قال لقومہ اس سے بدل واقع ہو رہا ہے) کیا تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر۔ مگر اس سلسلہ میں تم جہالت کر رہے ہو (اور اس کے انجام سے غافل ہو۔ انکم میں دونوں ہمزہ کے

باقی رکھنے یا ایک ہمزہ کو حذف کر دینا دونوں قرأت ہیں۔ مگر دونوں صورتوں میں الف باقی رہے گا۔

سوان کی قوم کوئی جواب نہ دے سکی۔ بجز اس کے کہ آپس میں یہ کہنے لگے کہ لوط علیہ السلام کے لوگوں کو تم بستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک و صاف بنتے ہیں۔ سو ہم نے لوط علیہ السلام اور ان کے متعلقین کو نجات دی۔ بجز لوط علیہ السلام کی بیوی کے۔ انہیں ہم نے (عذاب میں مبتلا) رہ جانے والوں میں تجویز کر رکھا تھا اور ہم نے ان کے اوپر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (اور پھر وہ پتھروں کی بارش تھی۔ جس نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا) سو جو لوگ ڈرائے جا چکے تھے ان کے لئے مینہ کیسا برا ہوا۔ اور آپ (اے محمد ﷺ) ان منکرین کی ہلاکت پر کہہ دیجئے کہ ہر تعریف اللہ ہی کے لئے اور اس کے ان بندوں پر سلام ہو جنہیں اس نے منتخب کیا۔ آیا اللہ بہتر ہے یا وہ جنہیں یہ (اس کا) شریک کرتے ہیں۔

(۱) اللہ میں دونوں ہمزہ کا باقی رکھنا اور دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل دینا اور دونوں ہمزہ کی درمیان الف کا لانا یہ سب صورتیں ہیں اسی طرح بشار کون میں یا اور تا دونوں قرأت ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... تسعة رهط. اکثر نحویوں کا کہنا ہے کہ عدد کی تیز من کے ذریعہ مجرور ہوتی ہے۔ جیسا کہ اربعة من الطیر. صاحب جالین نے رجال کی تقدیر سے ایک اشکال کے جواب کی جانب توجہ دلائی ہے۔ اشکال یہ ہے کہ رهط جمع مجرور ہے۔ پھر اس کی تیز مفرد کیسے استعمال ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ یہ لفظ مفرد ہے اور مخی جمع۔

انا دمرناہم. انا کا ہمزہ استیناف ہے۔ کوئین اسے فتح الہمزہ پڑھتے ہیں۔ اس صورت میں کان کا اسم ہوگا۔

عاقبة. صاحب جالین بتانا چاہتے ہیں کہ تجعلون کا مفعول محذوف ہے۔

فما کان جواب قومہ. خبر مقدم ہے۔

اللہ خیر. اصل میں ۱) اللہ خیر تھا۔ ہمزہ اولیٰ استفہامیہ اور دوسرا ہمزہ وصلی ہے۔ ہمزہ اولیٰ کو تخفیفاً د کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت صالح علیہ السلام جب اپنی قوم ثمود کے پاس نبی بنا کر بھیجے گئے اور انہوں نے قوم کو خدا تعالیٰ کی وحدانیت کی دعوت دی تو بجائے اس کے کہ یہ سب کے سب دعوت کو حید پر متفق ہو جاتے۔ ان میں دو فریق بن گئے۔ ایک جماعت مومنین کی اور دوسرا گروہ کافروں کا جو کہ ان سے جھگڑنے لگے اور کہنے لگے کہ تم اگر سچے پیغمبر ہو تو عذاب لا کر دکھاؤ۔ جس پر آپ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ بجائے رحمت طلب کرنے کے عذاب مانگ رہے ہو۔ خدا تعالیٰ سے توبہ و استغفار کرو۔ شاید وہ رحمت کے ساتھ متوجہ ہو۔ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمیں تو یقین ہے کہ ہماری تمام مصیبتوں کا سبب تم اور تمہارے متبعین ہیں۔ جب سے تم نے اس مذہب کی تبلیغ شروع کی ہے قوم میں ایک انتشار پیدا ہو گیا ہے۔ اس کے جواب میں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارے اعمال خدا کو اچھی طرح معلوم ہیں اور ساری نحوست تمہارے انہی اعمال بد کے نتیجہ میں ہے اور ابھی کیا ہے، تمہیں تو اس کفر کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہونا ہے۔

ارشاد ہے کہ قوم ثمود کے شہر میں نو شخص انتہائی فسادی تھے۔ جن کی طبیعت میں خیر تھی ہی نہیں۔ انہوں نے جمع ہو کر آپس میں مشورہ کیا کہ آج رات کو صالح علیہ السلام اور ان کے گھر والوں کو قتل کر ڈالو۔ ان کے درمیان عہد و پیمان مکمل ہو گیا اور قتل کا پورا منصوبہ تیار ہو گیا اور یہ کہ اگر پوچھ گچھ کی نوبت آئے تو ان کے متعلقین سے کہہ دو کہ ہمیں کیا خبر، ہمیں تو اس کی اطلاع بھی نہیں۔ لیکن خدا تعالیٰ

نے ان کے سارے منصوبوں پر پانی پھیر دیا اور قبل اس کے کہ یہ کوئی اقدام کریں۔ خدا تعالیٰ نے انہیں ہلاک کر دیا۔ اسی کو فرمایا گیا کہ انہوں نے ایک چال چلی تھی مگر ہم نے انہیں ان کی چال بازی کا مزہ چکھادیا اور انہیں اس کا علم بھی نہ ہوسکا۔

ارشاد ہوا کہ ان کے بارونق شہر اور ان کی بستیاں ان کے ظلم کی وجہ سے ویران پڑی ہیں اور یہ ہلاک کر دیئے گئے۔ اس ہلاکت و بربادی میں خدا تعالیٰ کی قدرت و حکمت اور انبیاء علیہ السلام کی صداقت کے بے شمار نشاناں ہیں اور اس سے لوگ عبرت حاصل کر سکتے ہیں۔ فرمایا کہ ہم نے مومنین اور خدا تعالیٰ سے ڈرنے والوں کو صاف بچالیا۔ عذاب سے بھی اور کفار کی سازش قتل سے بھی۔

قوم مہمود کے بعد قصہ لوط علیہ السلام کا تذکرہ ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم کا سمجھانے کی کوشش کی کہ تم جو یہ بے ہودہ فعل یعنی افلام بازی کرتے ہو اس کی قباحت کسی سے پوشیدہ نہیں یہ لوگ عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے اپنی خواہشات نفسانی پورا کرتے تھے اسی پر فرمایا کہ اپنی اس جہالت سے باز آ جاؤ اور کیا تم اتنے گئے گزرے ہو کہ اگر شرعی پاکیزگی کا خیال نہیں تو طبعی طہارت بھی تم سے جاتی رہی ہے۔ اس کا جواب قوم نے یہ دیا کہ جب لوط اور ان کے متعلقین تمہارے اس فعل سے بیزار ہیں اور تمہاری ان سے نہیں بنتی ہے تو ہمیشہ کے لئے اس جھگڑے کو ختم کر دو اور لوط علیہ السلام کو شہر سے نکال دو۔ جب کافروں نے اس کا پختہ ارادہ کر لیا اور اس سلسلہ میں ایک پروگرام بنالیا تو خدا تعالیٰ نے انہیں قبل اس کے کہ وہ اپنے پرہ گرام کو عملی جامہ پہنا سکیں ہلاک کر دیا اور حضرت لوط علیہ السلام اور ان کے تبعین کو ان کی سازش اور اپنے عذاب سے بھی محفوظ رکھا۔ البتہ حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی قوم کے ساتھ ہلاک کر دی گئی۔ کیونکہ وہ ان کی معاون و مددگار تھی اور ان کی بد اعمالیوں کو پسند کرتی تھی۔

عذاب اس انداز پر آیا کہ ان پر پتھروں کی بارش کی گئی۔ جس کے نتیجہ میں سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ ان کی سرکشی اور اس کی سزا بیان کرنے کے بعد آنحضور ﷺ کو حکم ہوا ہے کہ خدا تعالیٰ کی حمد اور اس کی تعریف بیان کیجئے اور کہئے کہ ساری تعریفوں کا مستحق صرف خدا تعالیٰ ہی ہے۔ اسی نے اپنے بندوں کو بے شمار نعمتیں عطا فرمائیں اور وہی عالی صفات ہے اور ساتھ ہی آپ ﷺ خدا تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام بھیجیں اور خدا تعالیٰ ان چیزوں سے جسے مشرکین اس کا شریک ٹھہراتے ہیں، سب سے پاک اور بری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ نمبر ۱۹ کی تفسیر تمام ہوئی﴾

پارہ نمبر ﴿۲۰﴾

اَمِّنْ خَلَقَ

فہرست پارہ ﴿امن خلق﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۱۵	حضرت حزقیل کی بروقت مدد	۳۸۵	ربط و شان نزول
۴۲۰	خدمت خلق، ترقی کا زینہ	۳۸۵	کائنات کا پیداواری نظام دلیل وحدانیت ہے
۴۳۱	حضرت موسیٰ کی شادی	۳۸۶	مصیبت زدوں کی فریادری
۴۳۷	معجزات انبیاء اختیاری نہیں ہوتے، اسلئے وہ خاف رہتے ہیں	۳۸۶	قیامت کی تعیین علم غیب میں داخل ہے
۴۳۷	ہٹ دھرم کی وجہ	۳۸۶	انکار قیامت کے باب میں درجہ بدرجہ منکرین کی ترقی
۴۳۸	فرعون کے تسخر کا انجام	۳۸۷	منکرین آخرت کے مختلف طبقات
۴۳۸	لطائف سلوک	۳۹۱	لطائف سلوک
۴۳۱	شریعت جہاد کے بعد آسمانی عذاب موقوف		پرانے افسانے ناسازگار حالات سے مصلح کو تنگ دل نہیں
۴۳۱	کسی بات کو معلوم کرنے کے چار طریقے	۳۹۲	ہونا چاہئے
۴۳۲	واقعات کی ترتیب بدلنے کا نکتہ	۳۹۲	فیصلہ کن شخصیت سب سے فائق ہونی چاہئے
۴۳۲	کفار کے شبہات کے جوابات	۳۹۳	مردوں کا سننا یا نہ سننا
۴۳۲	ہٹ دھرم کا کوئی علاج نہیں ہے	۳۹۸	مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا عقلاً ممکن ہے
۴۳۶	شان نزول	۳۹۹	صور قیامت اور اس کا اثر
۴۳۷	تدبیر تقدیر کو نہیں بدل سکتی	۳۹۹	دو آیتوں میں تعارض کا شبہ
۴۳۷	شیخ اکبر کا نکتہ	۳۹۹	لطائف سلوک
۴۳۷	اہل کتاب کو دوسرے ثواب کا مطلب	۴۰۱	سورة القصص
۴۳۸	حب جاہ، حب مال	۴۰۷	فرعون کا خواب اور اس کی تعبیر
۴۳۸	انسان کو تو کسی کی صلاحیت ہدایت کا علم بھی نہیں چہ جائیکہ	۴۰۷	فرعون کی بد تدبیری پر قدرت ہنس رہی ہوگی
۴۳۸	ہدایت کا اختیار	۴۰۸	حضرت موسیٰ کی اعلیٰ پرورش کیلئے دشمن کی گود منتخب کی گئی
۴۳۸	ابوطالب کا ایمان	۴۰۸	حضرت موسیٰ کی والدہ اور بہن کی دانشمندی
۴۳۸	مواعظ ایمان اور ان کا ازالہ	۴۰۹	دودھ پلانے کی اجرت
۴۴۲	شان نزول	۴۱۳	حضرت موسیٰ کا واقعہ لغزش
۴۴۵	ہر شخص اپنے کئے کا ذمہ دار ہے	۴۱۴	واقعات معیت اور عصمت انبیاء
۴۴۵	قیامت میں توحید کی طرح رسالت کا بھی سال ہوگا	۴۱۴	ہجرین کون تھے؟
۴۴۵	چاند سورج بڑے دیوتا نہیں ہیں۔ ان سے بھی اوپر ایک	۴۱۵	دوسرے دن کا ہنگامہ
۴۴۵	بالادست طاقت ہے		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۶۳	ظالم کی رسی دراز نہیں ہوتی صرف ڈھیل دی جاتی ہے	۴۴۶	بادیوں کی گمراہی
۴۶۴	دنیا کی کامیابی اور ناکامی آخرت کے مقابلہ میں بچ ہے	۴۵۱	کسی قوم کی بربادی قوم فروش افراد کی بدولت ہوتی ہے
۴۶۴	اطاعت والدین کی حدود	۴۵۱	ایک اخلاق سوز، رسوا کن بھونڈی اسکیم
۴۶۵	ضعیف القلوب یا منافقین کی حالت	۴۵۱	قارون کا خزانہ اور اس کی کنجیاں
۴۶۵	عقیدہ کفار کا بطلان	۴۵۱	مال و دولت کا نشہ سانپ کے کاٹنے کے نشہ سے کم نہیں
۴۶۵	ازالہ تعارض	۴۵۱	قارون کا جلوس اور عروج و زوال کی کہانی
۴۶۵	لطائف سلوک	۴۵۲	دنیا داروں اور دینداروں میں نظر و فکر کا فرق
۴۷۴	جنگ آمد جنگ آمد	۴۵۴	شان نزول
۴۷۴	اسباب میں تاثیر فی الجملہ ہوتی ہے	۴۵۵	معتزلہ کا رد
۴۷۴	مشہور شخصیتوں کی یادگار صورت یا مورت	۴۵۶	تارک الدنیا اور متروک الدنیا کا فرق
۴۷۵	بیک کرشمہ درکار	۴۵۶	اچھا انقلاب
۴۷۵	لطائف سلوک	۴۵۶	نبوت کسی نہیں ہوتی بلکہ وہی ہوتی ہے
۴۷۹	قوم لوط کی تباہی	۴۵۷	سورۃ العنکبوت
۴۸۰	عروج و زوال کی کہانی	۴۶۰	شان نزول
۴۸۰	خدا چاہے تو مکڑی سے بھی کام لے سکتا ہے نہ چاہے تو پہاڑ بھی بیکار ہے۔	۴۶۲	ایک شبہ کا ازالہ
		۴۶۲	ایک نادر علمی تحقیق

اَمَّنْ خَلَقَ

مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَأَنْبَتْنَا فِيهِ الْيَتَاتِ مِنَ الْغَيْبِ إِلَى
كُلِّمْ بِهِ حَدَ آتَقِ جَمْعُ حَدِيقَةٍ وَهُوَ الْبُسْتَانُ الْمُحَوَّطُ ذَاتُ بَهْجَةٍ حُسْنِ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنَبِّتُوا
جَوْرَهَا ۖ لَعَدَمُ قُدْرَتِكُمْ عَلَيْهِ ۚ إِلَهٌ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ الْفَاءِ بَيْنَهُمَا عَلَى
وَجْهَيْنِ فِي مَوَاضِعِهِ السَّبْعَةِ مَعَ اللَّهِ ۖ إِعَانَةٌ عَلَى ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾
لَسِرْ كُونَ بِاللَّهِ غَيْرُهُ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا لَا تَمِيدُ بِأَهْلِهَا وَجَعَلَ خِلَافَهَا فِيمَا بَيْنَهَا أَنْهَارًا
جَعَلَ لَهَا رَوَاسِي جَبَالًا أَثَبَتْ بِهَا الْأَرْضَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۖ بَيْنَ الْعَذَابِ وَالْمِلْحِ لَا
يَنْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ ۚ إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ تَوْجِيْدُهُ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ
كَرُوبَ الَّذِي مَسَّهُ الضَّرُّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۖ
ضَافَةٌ بِمَعْنَى فَيُؤَيِّدُ كُلَّ قَرْنٍ الْقَرْنَ الَّذِي قَبْلَهُ ۚ إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ تَتَعَطَّلُونَ
لِفُوقَانِيَّةٍ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَفِيهِ إِدْعَاءُ النَّاءِ فِي الدَّالِ وَمَا زَائِدَةٌ لِتَقْلِيلِ الْقَلِيلِ أَمَّنْ يُهْدِيكُمْ يُرِيدُكُمْ إِلَى
نَاصِدِكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِالنُّجُومِ لَيْلًا وَبِعَلَامَاتِ الْأَرْضِ نَهَارًا وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ
مَرًّا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ أَيْ قُدَّامَ الْمَطَرِ ۚ إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ بِهِ غَيْرُهُ أَمَّنْ
نَدَى الْخَلْقِ فِي الْأَرْحَامِ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ يُعِيدُهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَإِنْ لَمْ يَعْرِفُوا بِالْإِعَادَةِ لِقِيَامِ الْبَرَاهِمِ عَلَيْهَا
مَنْ يُرْزَلُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ بِالْمَطَرِ وَالْأَرْضِ بِالنَّبَاتِ ۚ إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ ۖ أَيْ لَا يَفْعَلُ شَيْئًا مِمَّا ذَكَرَ إِلَّا
، وَلَا إِلَهَ مَعَهُ قُلْ يَا مُحَمَّدُ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾ إِنْ مَعِيَ إِلَهًا فَعَلْ شَيْئًا

مِمَّا ذُكِّرُوا وَسَالَوْهُ عَنِ وَقْتِ قِيَامِ السَّاعَةِ فَنَزَلَ قُلٌ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ الْغَيْبِ أَيْ مَا غَاب عَنْهُمْ إِلَّا لِكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيْ الْكُفَّارُ كَعَبِيرُهُمْ آيَاتُ وَقْتُ
يُبْعَثُونَ ﴿۲۵﴾ بَلِ بِمَعْنَى هَلْ أَذْرَكَ بِبُوزْنِ أَكْرَمَ فِي قِرَاءَةٍ وَفِي أُخْرَى إِذَا رَكَ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ وَأَصْلُ
تَذَارَكَ أَبَدَ لَتِ النَّاءِ ذَالًا وَأُدْغِمَتْ فِي الدَّالِ وَاجْتَلَبَتْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ أَيْ بَلَغَ وَلِحَقٍّ أَوْ تَتَابَعَ وَتَلَا حَوْ
عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ قَفَّ أَيْ بِهَا حَتَّى سَأَلُوا عَنْ وَقْتِ مَجِيئِهَا لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ
عَنْ مَنَها بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿۲۶﴾ مِنْ عَمَى الْقَلْبُ وَهُوَ أَبْلَغُ مِمَّا قَبْلَهُ وَالْأَصْلُ عَمِيُونَ اسْتَشْفَلَتْ الصَّمَّةُ
عَلَى الْبَيَاءِ فَتَقَلَّتْ إِلَى الْمَيْمِ بَعْدَ حَذْفِ كَسْرِهَا

ترجمہ: یا وہ ذات جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور تمہارے لئے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر ہم نے اگائے
(لفظ انبتنا میں غائب صیغہ سے متکلم کی طرف صفت التفات ہے) پانی کے ذریعہ بارغ (لفظ حدائق حدیقہ کی جمع ہے۔ جس کے
معنی چار دیواری والے محفوظ باغ کے ہیں) رونق دار (خوبصورت) تم سے تو ممکن نہ تھا کہ تم ان کے درختوں کو اگا سکو (اس پر تمہاری
قدرت نہ ہونے کی وجہ سے) کیا اور بھی خدا ہے (لفظ اللہ یہاں سات جگہ آیا ہے۔ ان سب میں دو ہمزہ کی تحقیق کے ساتھ اور
دوسری ہمزہ کی تسہیل کرتے ہوئے نیز ان دونوں صورتوں میں دونوں ہمزہ کے درمیان الف بڑھا کر چاروں طریقہ سے پڑھا
گیا ہے) اللہ کے ساتھ (اس کام پر اس کی مدد کے لئے؟ یعنی ہرگز اللہ کے ساتھ دوسرا خدا نہیں ہے) مگر ہاں یہ لوگ اللہ کے برابر
ٹھہراتے ہیں (اللہ کے ساتھ دوسری ہستیوں کو شریک کرتے ہیں) یا وہ ذات جس نے زمین کو قرار گاہ بنایا (کہ اپنے رہنے والوں کے
ساتھ ڈگمگاتی نہیں ہے) اور بنائیں ان زمینوں کے درمیان (بیچ میں) ندیاں اور زمین کی خاطر بوجھل پہاڑ بنائے (جن سے زمین کو
ٹھہرایا) اور دریاؤں کے درمیان حد فاصل بنائی (جو شیریں اور شور پانیوں کو ایک دوسرے سے ملنے نہیں دیتی) کیا اللہ کے ساتھ اور بھی
خدا ہے؟ مگر ہاں ان میں سے اکثر تو (اس کی توحید کو) سمجھتے بھی نہیں۔ یا وہ ذات جو بے قرار کی فریاد سنتی ہے (کہ جو تکلیف کے
مارے بے چین ہو) جب وہ اس کو پکارتا ہے اور وہ مصیبت دور کر دیتا ہے (پکارنے والے سے بھی اور دوسروں سے بھی) اور تمہیں
زمین میں صاحب تصرف بناتا ہے۔ خلفاء الارض میں اضافت بواسطہ فی ہے۔ یعنی ہر پچھلا قرن پہلے قرن کا قائم مقام ہے۔ کیا
اللہ کے ساتھ اور بھی خدا ہے؟ تم لوگ بہت ہی کم غور کرتے ہو (کم نصیحت حاصل کرتے ہو۔ اکثر قراء کے نزدیک لفظ تذکرون
کے ساتھ ہے اور ابو عمر قاری کے نزدیک یا کے ساتھ آیا ہے۔ یہ لفظ اصل میں تذکرون تھا۔ تاکو ذال میں ادغام کر دیا ہے اور لفظ
زائد ہے۔ مگر ثقیل کی زیادتی کے لئے لایا گیا ہے) یا وہ ذات جو تمہیں راستہ بھاتی ہے (تمہاری منزل مقصود کی طرف رہنمائی کرتی
ہے) خشکی اور تری کی اندھیروں میں (رات کو ستاروں کے ذریعہ اور دن میں زمین کے نشانات کے ذریعہ) اور جو ہواؤں کو بارش
سے پہلے (رحمت سے یہاں مراد بارش ہے) بھیجتا ہے خوش کر دینے کے لئے کیا اللہ کے ساتھ اور خدا ہے؟ اللہ برتر ہے ان کے شرک
سے (جو دوسروں کو اس کا شریک ٹھہراتے ہیں) یا وہ ذات اول بار مخلوق کو پیدا کرتی ہے۔ (نطفہ کو رحم میں ڈال کر) پھر اسے دوبارہ پیدا
کرے گی مرنے کے بعد۔ اگرچہ یہ اس کا اقرار نہ کریں۔ مگر اس پر دلائل موجود ہیں) اور جو تمہیں رزق دیتا ہے آسمان سے (بارش
کے ذریعہ) اور زمین سے (اگا کر) کیا اللہ کے ساتھ اور کوئی خدا ہے؟ یعنی مذکورہ بالا چیزوں میں سے کوئی ایک چیز بھی اللہ کے

کوئی دوسرا نہیں بنا سکتا اور اللہ کے سوا کوئی دوسرا خدا نہیں ہے) آپ (اے محمد ﷺ) کہنے اپنی دلیل (حجت) پیش کرو۔ اگر تم سچے ہو (اس بارے میں کہ میرے ساتھ خدا ہے جس نے مذکورہ چیزوں میں سے کچھ بھی بنایا ہو اور چونکہ کفار مکہ نے قیامت کا وقت پوچھا تھا۔ اس لئے اگلی آیت نازل ہوئی) آپ کہہ دیجئے آسمانوں اور زمین میں جتنی مخلوق ہے (وہ خواہ فرشتے ہوں یا انسان) کوئی بھی غیب (نگاہوں سے اوجھل چیز) کو نہیں جانتا۔ جزو (سوائے) اللہ کے (وہ جانتا ہے اور یہ کفار وغیرہ) نہیں جانتے کہ کب (کس وقت) دوبارہ اٹھائے جائیں گے۔ بات یہ ہے (بل بمعنی ہل ہے) نیست و نابود ہو گیا ہے (لفظ ادرک بروزن اکرم ہے۔ ابو عمر کی قرأت میں اور دوسروں کی قرأت میں ادرک ہے۔ دال مشدود کے ساتھ۔ اصل میں تدارک تھا۔ تا کو دال سے بدل کر دال کا دال میں ادغام کر دیا اور ہمزہ وصل حذف کر دیا ہے۔ یعنی اتنا بڑھ گیا اور مسلسل ہو گیا) ان کا علم آخرت کے متعلق (حتیٰ کہ قیامت آنے کا وقت پوچھنے کی نوبت آگئی۔ واقعہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ ان کا کچھ علم نہیں ہے) بلکہ یہ اس کی طرف سے شک میں ہیں۔ بلکہ اس کی طرف سے اندھے بنے ہوئے ہیں۔ لفظ عمون۔ غمی القلب سے ماخوذ ہے۔ دوسرا جملہ پہلے جملہ سے بڑھ کر ہے۔ عمون دراصل عمیون تھا۔ یا پر ضمہ دشوار ہونے کی وجہ سے ما قبل میم کو دے دیا۔ میم کا حذف کر کے)۔

تحقیق و ترکیب: امن۔ اسم ام منقطع بمعنی بل ہے۔ ہمزہ استفہامیہ ہے یا اضراب کے لئے ہے خبر محذوف ہے۔ یعنی خبر اور ام متصل بھی ہو سکتا ہے۔ تقدیری عبارت اس طرح ہوگی۔ الا یصنام خیر ام الذی خلق السموات الخ قرینہ کے ہوتے ہوئے حذف کی گنجائش ہے۔ البتہ اس سے پہلی آیت اللہ خیر اما یشر کون میں سوال اجمالی کے وقت تو لفظ اللہ کو مقدم ذکر کیا گیا ہے اور ”امن خلق الخ“ میں تفصیلی سوال کے موقع پر ذکر اصنام کو مقدم اور اللہ کے ذکر کو مؤخر کیا گیا اور نکتہ اس میں یہ ہے کہ تفصیلی سوال میں اوصاف کا استحضار چونکہ مقصود ہے۔ اس لئے مناسب سمجھا گیا کہ اولاً ذہن ایک چیز سے فارغ ہو جائے۔ پھر پوری توجہ موصوف بالکمالات کی طرف ہو سکے گی۔ یعنی بتوں کا ذکر چونکہ اجمالی سوال میں مؤخر آیا ہے۔ سوال تفصیلی میں اسے مقدم کر دیا گیا ہے۔ تاکہ ذہن فارغ ہو کر بالکلیہ ذکر اللہ کی طرف متوجہ ہو جائے جو متصف بالکمالات ہے۔ اگر تفصیلی سوال میں ذکر اللہ کو مقدم کر دیا جاتا تو بتوں کا ذکر اجمالی سوال کی طرف تفصیلی سوال میں بھی مؤخر ہو جاتا اور ذہن فارغ نہ ہوتا اور ام منقطع کی صورت میں یہ توجیہ کی جائے گی کہ اجمالی سوال سے ذہن چونکہ تفصیلی سوال کی طرف منتقل ہو گیا ہے اس لئے امن خلق الخ فرما دیا گیا ہے۔ اس صورت میں من مبتداء ہوگا وار اس کی خبر ما کے بعد محذوف ہوگی۔ یعنی خبر پھر اما یشر کون اس پر معطوف ہو جائے گا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ الذی خلق وفعل کذا و کذا خیر ام الذی یشر کون خیر اسی طرح اگلے الفاظ میں بھی توجیہ کی جائے گی۔

فیہ التفسات۔ فعل اثبات کو اللہ کے ساتھ مخصوص کرنے میں اس کلمہ کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ دیکھو ہم نے ایک ہی پانی سے رنگ برنگ کے درخت اور کھیتیاں پیدا کر دیں، جن کے ذائقے بھی مختلف اور تاثیرات بھی مختلف ہیں۔

ذلک۔ مذکورہ تخلیق کی طرف اشارہ ہے۔ اور ءالہ میں استفہام انکاری کی طرف مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے۔

یعدلون۔ یہ لفظ عدول بمعنی تجاوز سے بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی اللہ کو چھوڑ کر غیر اللہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدل کے معنی برابری کے بھی ہو سکتے ہیں۔ یعنی اللہ کو ذکر کے برابر قرار دیتے ہیں۔

امن جعل الارض۔ یہ جملہ اور اگلے تینوں جملے امن خلق الخ سے بدل ہو سکتے ہیں۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ ہر جملہ کو پہلے جملہ سے اضراب پر محمول کیا جائے اور اس طرح مختلف جہات سے ایک تمکیت سے دوسری تمکیت کی طرف منتقل ہو جائے۔ یہ صورت الزام حجت کے لئے زیادہ موثر ہوگی۔

لا تمسید۔ اس میں زمین کی ذاتی حرکت و سکون سے بحث نہیں ہے جو فلاسفہ قدیم و جدید کے درمیان بحث طلب مسئلہ ہے۔ کیونکہ قرآن کا یہ موضوع نہیں ہے بلکہ حرکت عرضی مراد ہے۔ جس کے معنی ڈمگانے کے ہیں۔ یعنی زمین، پانی اور ہوا کی حرکت سے ڈمگاتی نہیں ہے مضبوط پہاڑوں کی میخوں نے جمادیا ہے۔ محال نہیں کہ ذرا بھی ڈانڈول ہو سکے۔

خلالہا۔ اگر جعل بمعنی خلق ہے تو یہ اس کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا۔ اور اگر جعل بمعنی صیر متعدد بدو مفعول ہے تو یہ مفعول ثانی کی جگہ ہو جائے گا۔

رواسی۔ جمع راسیۃ کی بمعنی مضبوط۔

اذا دعاه۔ اس میں اشارہ ہے کہ مضطر کی اجابت اس کی دعا پر موقوف ہے۔ حالت اضطرار میں بھی ترک دعا کی بجائے دعا ہی موثر ہوگی۔

لتقلیل القلیل۔ یعنی بالکلیہ نفی مراد ہے۔

لنقیام البراہین۔ یعنی ابتداء خلق کے جب یہ معترف ہیں تو اعادہ بہ نسبت ایجاد کے آسان ہے۔ اس کا اعتراف بھی ضرور ہونا چاہئے۔ گویا ابتداء تخلیق اعادہ تخلیق کی واضح دلیل ہے۔ دراصل بعثت و قیام کا اثبات تین مقدمات پر موقوف ہے اور وہ تینوں ظاہر و باہر ہیں۔ پس اثبات قیامت بھی بدیہی ہے اور وہ مقدمات حسب بیان قاضی بیضاویؒ یہ ہیں:

۱۔ موثر حقیقی یعنی حق تعالیٰ کا عالم ہونا۔

۲۔ اس کا قادر ہونا۔

۳۔ متاثر یعنی مادہ میں قابلیت کا علیٰ حالہ موجود رہنا۔

اللہ کا عالم و قادر ہونا تو ان آیات سے ظاہر ہے۔ اسی طرح مادہ کائنات میں وجود عدم کی قابلیت کا بدستور رہنا بھی واضح ہے۔ پھر قیامت میں عالم کا دوبارہ پیدا ہونا کیوں قابل تامل بنا ہوا ہے۔

برہانکم۔ میں اللہ کے مستحق عبادت ہونے پر تو مذکورہ دلائل قائم ہیں۔ اب شرک کے ثبوت و صحت پر نہیں دلائل پیش کرنے چاہئیں۔

ان معی۔ یہ بطور حکایت ہے ورنہ معہ ہونا چاہئے تھا اور جلالین کے بعض نسخوں میں معہ اللہ ہے۔ اس صورت میں توجیہ کی حاجت ہی نہیں رہتی۔

من فی السّموات۔ اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ یعلم کا فاعل من ہو اور فی السّموات والارض جن سے مراد بقول شارح انسان اور فرشتے ہیں۔ فاعل کی صفت ہے اور الغیب مفعول بہ ہے اور اللہ مبتداء ہے۔ جس کی خبر کی طرح شارح نے بعلمہ نکال کر اشارہ کیا ہے اور "الا" کی تفسیر "لکن" سے کر کے استثناء منقطع ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ دوسری ترکیب یہ ہو سکتی ہے کہ من مفعول ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہوا اور لفظ الغیب اس سے بدل ہو اور یعلم کا فاعل اللہ ہو۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ قل لا یعلم الاشیاء الا اللہ تعالیٰ۔ لا یہاں استثناء متصل کے لئے نہیں ہو سکتا۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کا مجملہ کائنات ہونا لازم آئے گا اور محتاج مکان ماننا پڑے گا جو بظاہر ہے کہ صحیح نہیں ہے۔ البتہ تاویل کرتے ہوئے استثناء متصل بھی بتایا جاسکتا ہے۔ جیسے وبلدۃ لیس بہا الیس۔ الا الیہا فیر و الا الیہیس۔ میں یعافیہ و یعیس کو الیس میں داخل کر لیا گیا ہے۔ اور بقول علامہ زکریاؒ مہدل منہ اگر مرفوع ہو تو بنی قسیم کے لغت پر مستثنیٰ منقطع بھی بطور

بدل کے مرفوع ہوتا ہے۔

ایمان بمعنی متنی ہے۔ مفسر علامؒ نے وقت کے ساتھ تفسیر کی ہے۔ مگر وہ یہاں کے معنی استفہام کے مناسب نہیں رہے گی اور متنی کے ساتھ تفسیر مناسب ہے۔ لفظ ایمان مرکب ہے۔ ای اور آن سے اصل عبارت اس طرح تھی۔ ای وقت ان یبعثون۔ بل بمعنی هل۔ اگرچہ نحو لغت کی کتابوں میں بل بمعنی هل نہیں ہے۔ مگر حضرت ابن عباسؓ کی قرأت ادرک دو ہمزہ کے ساتھ اور حضرت اور ابی بن کعبؓ کی قرأت ام تدارک علیہم اس معنی پر دلالت کر رہی ہے۔

ای بلغ۔ مفسر علامؒ نے چونکہ دو قراءتیں ذکر فرمائی ہیں۔ ایک ادرک دوسرے ادرک اس لئے لفظ بلغ پہلی قراءت کے معنی کی طرف مشیر ہے۔ چنانچہ ادرک علمی بولتے ہیں۔ بمعنی بلغ و ادرک۔ اور لفظ تابع و تلاحق سے دوسری قراءت کے معنی کی طرف اشارہ ہے۔ چنانچہ تدارک بنو فلاں بولا جاتا ہے۔ یعنی ہلاکت میں لگاتار لگ گئے۔

علمہم فی الاخرہ۔ اس میں دو توجہات ہو سکتی ہیں۔ ایک کی طرف مفسر علامؒ نے ای بھا کہہ کر اشارہ کیا ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے علمی بزد کذا کہا جائے۔ اس صورت میں استفہام انکاری ہوگا۔ جس کی طرف لیس الامر کذلک سے مفسرؒ نے اشارہ فرمایا ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ فسی کو اپنے معنی پر رکھا جائے اور لفظ ادرک اگرچہ لفظ ماضی ہے۔ مگر معنی مستقبل ہوگا۔ قیامت کے یقینی ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جیسے اتسی امور اللہ فرمایا گیا ہے۔ پہلی توجہ پر فی کا تعلق علم سے اور دوسری صورت میں فی کا ادرک سے ہوگا۔ یعنی علم قیامت کے اسباب کامل و مستحکم ہیں اور انہیں حاصل بھی ہو چکے۔ مگر پھر بھی یہ شکوک و جہالت میں گرفتار ہیں۔ بعد جذب کسرها۔ اور ضمہ کے بعد یا بھی ساکن ہونے کی وجہ سے گر جائے گی۔

رابط و شان نزول:..... شروع صورت سے یہاں تک رسالت سے متعلق بحث تھی۔ اب آیت سابقہ قل الحمد البخ سے ایک موثر اور بلیغ خطبہ کے بعد آیات ”امن خلق“ سے بحث توحید کا آغاز ہے۔ ان پانچ آیات میں پانچ قسم کی دلیلیں پیش فرمائی گئی ہیں۔ چونکہ بہترائی کا انحصار عقلی ہونے کی وجہ سے کفار کے نزدیک بھی اللہ ہی کے لئے تھا اور اس سے خدا کی یکتائی کا لزوم قضیہ عقلیہ ہے۔ اس لئے مقدمات کے بدیہی ہونے کی وجہ سے اگرچہ یہ بیان اجمالاً بھی کافی تھا۔ مگر زیادہ اہتمام کرتے ہوئے بطور تبرع تفصیل بیان فرمائی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... کائنات کا پیداواری نظام دلیل وحدانیت ہے:..... توحید پر زور اور شرک کی تمام صورتوں کی تردید کرتے ہوئے پہلی آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ وہی کائنات کا پیدا کرنے والا، پانی برسانے والا، نباتات اگانے والا ہے۔ نہ کوئی میگھ دیوتا اور بارش کا خدا ہے اور نہ زمین کی زراعت و پیداوار اور باغوں کے بہار کی دیوی ہے۔ یہ سب کام صرف اللہ کے ہیں۔ انسان خوب غور کر کے دیکھے کہ کاشت کاری یا باغبانی کے عظیم الشان نظام کے کسی جز میں بھی اس کو کچھ دسترس حاصل ہے۔ وہ زمین میں پیداوار کی صلاحیت ڈال سکتا ہے؟ مٹی میں نمو کی قوت رکھ دینا کیا اس کے بس کی بات ہے؟ مناسب وقت اور مناسب جگہ بارش لانا کیا اس کے اختیار میں ہے؟ بارش کے قطروں میں نباتات کے اگانے کی تاثیر، درختوں، پودوں سبزیوں، پھل پھلا دیوں کو سورج کی گرمی ایک خاص مقدار میں پہنچانا کیا اس کی قدرت نہیں ہے؟ الحاصل کھاد، سورج، پانی میں پیداواری صلاحیت اور تاثیر رکھ دینا اور اسے ایک مناسب حد تک بروئے کار لانا کیا غریب انسان کے قبضہ میں ہے؟ پس جب اس نباتاتی نظام کی کوئی سی کڑی بھی انسان کے اختیار میں نہیں ہے تو پھر اللہ کے علاوہ کوئی دوسری ہستی اس کی شریک خدایت ہے؟ اندھے، بہرے بے سمجھ مادہ میں

تو یہ سارے کرشمے نہیں ہو سکتے۔ پھر یہ تو حید حق کے ڈگر سے برہنہ اور بے راہ روی کیسی؟ افسوس کہ کلدانی ہوں یا مصری، ہندی ہوں یا سندھی، ایرانی ہوں یا یونانی، ترکی ہوں یا ساسانی اپنے عروج و تمدن اور کمال تہذیب کے دور میں بھی اس موٹی سی بات کو نہ سمجھ سکے۔ اکثر ہم لا یعلمون۔

مصیبت زدوں کی فریاد رسی:..... اللہ کی صفات خالقیت و ربوبیت کے بعد آیت امن یجیب المضطر الخ میں اس کی صفت دادرسی اور فریاد رسی کو یاد دلایا جا رہا ہے۔ البتہ پہلی آیات میں عام مشرکین کو خطاب تھا اور اس آیت میں خاص طور سے مسیحوں اور روح پرستوں کی طرف روئے سخن ہے کہ بتلاؤ اس کے سوا کون مضطر کی پکار سنتا ہے؟ لیکن آیت کا یہ منشا نہیں ہے۔ کہ اللہ ہمیشہ اور ہر فریاد منظور کر لیتا ہے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ جب بھی فریاد رسی ہوتی ہے اسی کی طرف سے ہوتی ہے کوئی دوسرا نہیں۔ جو دعا سنے اور مصیبت دور کرے۔ طالب علمانہ زبان میں کہنا چاہئے یہ قضیہ دائمی نہیں بلکہ مطلقہ ہے۔ رہا یہ کہ کون سی دعا قبول کی جائے اور کب منظور کی جائے۔ یہ اللہ کی مصالح اور حکمت پر موقوف ہے۔ اس لئے اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

قیامت کی تعیین علم غیب میں داخل ہے:..... اور کفار مکہ عقیدہ قیامت کے غلط ہونے کی ایک وجہ چونکہ یہ بھی بتلاتے تھے۔ کہ پوچھنے پر بھی اس کو بتلایا نہیں جاتا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قیامت نہیں ہوگی۔ گویا قیامت کے متعین نہ کرنے کو قیامت نہ ہونے کی دلیل بنا رہے ہیں۔ اس لئے اس مضمون کو علم غیب کے اللہ کے ساتھ خاص ہونے سے شروع کرتے ہوئے قل لا یعلم الخ فرمایا جا رہا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ کفار کا یہ استدلال ہی غلط ہے۔ کہ قیامت کی تعیین کسی کو معلوم نہیں کہ ٹھیک ٹھیک ناپ تول کر کوئی وقت متعین کر سکے۔ تو اس سے یہ سمجھ لینا کہ پھر قیامت کا وقوع ہی نہیں ہوگا کیونکہ قیامت ہی کی کیا تخصیص ہے۔ اور بھی بہت سی چیزیں ہیں جن کا پہلے سے ناپ معلوم کسی کو نہیں دیا گیا۔ مگر وہ پھر واقع ہوتی ہیں۔ اللہ کو تو بے بتلائے پہلے سے سب کچھ معلوم ہے۔ کسی اور کو بے بتلائے کچھ بھی معلوم نہیں ہے۔ پھر کیا ان سب چیزوں کا انکار کر دیا جاتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کا معلوم نہ ہونا اس کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں۔ بلکہ بات یہ ہے کہ بعض چیزوں کا چھپانا اور پوشیدہ رکھنا ہی اللہ کو منظور اور اس کی مصلحت ہوتا ہے۔ پس قیامت کی تعیین بھی انہی مخفی امور میں سے ہے۔ اسی لئے کسی کو اس کا علم نہیں دیا گیا۔ مگر اس سے فی نفسہ قیامت کی نفی کیسے لازم آگئی۔

انکار قیامت کے باب میں درجہ بدرجہ منکرین کی ترقی:..... اور خیر دوسروں کو صرف تعیین قیامت کا علم نہیں۔ مگر ان کفار کو تو اس سے بڑھ کر نفس قیامت کا علم ہی ہے۔ یہ تو سرے سے اس کے ہی منکر ہیں۔ جو ظاہر ہے پہلے سے بڑھ کر ہی ہے اور قابل مذمت بھی۔ کیونکہ معاد جسمانی کا ماننا واجب ہے اور واجب چھوڑ دینا دموم ہوتا ہے۔ بلکہ کفار اس سے بھی آگے قیامت کے متعلق شک میں پڑے ہوئے ہیں اور شک کا لاعلمی سے بڑھ کر ہونا اس معنی کو ظاہر کرتا ہے کہ لاعلمی خالی الذہن کو بھی شامل ہوتی ہے۔ لیکن شک میں التفات ذہن کے باوجود پھر عدم تصدیق ہوتی ہے۔ اس لئے یہ حالت پہلے سے بھی بدتر ہے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر قیامت کے باب میں یہ لوگ بالکل اندھے بنے ہوئے ہیں۔ جس طرح ایک اندھے کو جب راہ ہی نظر نہیں آتی تو منزل پر رسائی کہاں۔ اسی طرح ضد و عناد کی وجہ سے جب انہیں صحیح دلائل ہی نظر نہیں آتے اور نہ ان میں تامل و تدبر کرتے ہیں۔ تو تصدیق آخرت کی منزل تک کامیابی کیسی؟ پس یہ حالت شکی حالت سے بھی بڑھ کر ہے۔ کیونکہ گرفتار شک بعض دفعہ دلائل میں نظر کرنے سے رفع شک کر لیتا ہے۔ لیکن جو نظر ہی کھو بیٹھا ہو وہ مقصود سے ہمکنار کیسے ہو سکتا ہے۔

الْخِفَاءِ عَلَى النَّاسِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۷۵﴾ بَيِّنَ هُوَ السَّلَاحُ الْمَحْفُوظُ وَمَكْنُونٌ عِلْمُهُ تَعَالَى وَمِنْهُ تَعْدِيبُ الْكُفَّارِ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضُ عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ الْمَوْجُودِينَ فِي زَمَنِ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۷۶﴾ أَيْ بَيَّانَ مَا ذُكِرَ عَلَى وَجْهِهِ الرَّافِعِ لِلِاخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ لَوْ أَخَذُوا بِهِ وَأَسْلَمُوا وَإِنَّهُ لَهْدَى مِنَ الضَّلَالَةِ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿۷۷﴾ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ كَغَيْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِحُكْمِهِ أَيْ عَذْلِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْعَلِيمُ ﴿۷۸﴾ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ فَلَا يُمَكِّنُ أَحَدًا مُخَالَفَتَهُ كَمَا خَالَفَ الْكُفَّارُ فِي الدُّنْيَا أَنْبِيَاءَهُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ تَقِ بِهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿۷۹﴾ أَيْ الدِّينِ الْبَيِّنِ فَالْعَاقِبَةُ لَكَ بِالنَّصْرِ عَلَى الْكُفَّارِ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ أَمَثَلًا بِالمَوْتِ وَالصُّمِّ وَالْعَمَى فَقَالَ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتِ وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا بَتَحْقِيقِ الهمزتين وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ وَلَوْ مُدْبِرِينَ ﴿۸۰﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَدَى الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ط إِنَّ مَا تَسْمِعُ سَمَاعَ إِفْهَامٍ وَقَبُولٍ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۸۱﴾ مُخْلِصُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حَقَّ الْعَذَابِ أَنْ يُنْزَلَ بِهِمْ فِي جُمْلَةِ الْكُفَّارِ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَيْ تَكَلِّمُ الْمَوْجُودِينَ حِينَ خُرُوجِهَا بِالْعَرَبِيَّةِ تَقُولُ لَهُمْ مِنْ جُمْلَةٍ كَلَامِهَا نَائِيَةً عَنَّا أَنْ يَخْشَوْا النَّاسَ أَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ وَفِي قِرَاءَةٍ فَتَحْ هَمْزَةٍ إِنَّ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ بَعْدَ تَكَلِّمُهُمْ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿۸۲﴾ أَيْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ وَبِخُرُوجِهَا يَنْقَطِعُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يُؤْمِنُ كَافِرٌ كَمَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ

ترجمہ: اور یہ کافر (انکار قیامت کرتے ہوئے یہ بھی) کہتے ہیں کہ جب ہم اور ہمارے باپ دادا خاک ہو گئے تو کیا ہم نکالے جائیں گے (قبروں سے) اس کا وعدہ تو ہم سے اور ہمارے باپ دادوں سے پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے۔ یہ تو بس بے سند باتیں ہیں جو انگوٹوں سے نقل ہوتی چلی آرہی ہیں (اساطیر، لفظ اسطورہ بالضم کی جمع ہے جھوٹی لکھی ہوئی باتیں) آپ کہتے تم زمین پر چل کر دیکھو کہ مجرمین کا انجام کیا ہوا ہے؟ (اپنے انکار کی وجہ سے عذاب میں تباہ و برباد ہوئے) اور آپ ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ سازشیں کر رہے ہیں ان میں تنگ نہ ہو جائے (اس میں آنحضرت ﷺ کو تسلی دی جارہی ہے کہ آپ ان کی چالوں سے پریشان نہ ہو جائے کیونکہ ہماری مدد آپ کے شامل حال ہے) اور یہ پوچھتے ہیں کہ یہ وعدہ (عذاب کا) کب پورا ہوگا؟ اگر تم سچے ہو (اس بارے میں) آپ کہہ دیجئے جس عذاب کی تم جلدی مچا رہے ہو عجب نہیں کہ اس کا کچھ حصہ تمہارے پاس (قریب) ہی آ گیا ہو (چنانچہ غزوہ بدر میں بہت سے مارے گئے اور بقیہ عذاب موت کے بعد بھگتنا ہوگا) اور آپ کا پروردگار لوگوں پر بڑا فضل رکھنے والا ہے (کفار کو سیر دست عذاب نہ دینا بھی فضل ہی کا ایک حصہ ہے) لیکن اکثر آدمی شکر ادا نہیں کرتے (چنانچہ یہ کفار بھی عذاب کے ملتوی ہونے پر شکر گزار نہیں

ہوتے۔ کیونکہ یہ سرے سے عذاب ہی کے منکر ہیں) اور بلاشبہ آپ کا پروردگار خوب جانتا ہے جو کچھ ان کے سینوں میں چھپا ہوا ہے اور جو کچھ یہ (اپنی زبانوں سے) بظاہر کرتے ہیں اور آسمان وزمین میں کوئی ایسی مخفی چیز نہیں ہے (لفظ غائبۃ میں تاء مبالغہ کے لئے ہے یعنی پوشیدہ چیز) جو لوح محفوظ میں درج نہ ہو (لفظ مبین بمعنی بین ہے۔ کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے یا علم الہی جو سر بستہ رہتا ہے عذاب کفار بھی اسی میں داخل ہے) بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر (جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ہیں) بہت سی ان باتوں کو ظاہر کر دیتا ہے جن میں وہ اختلاف رکھتے ہیں (ایسے انداز سے بیان کر دیتا ہے کہ اگر اس کو قبول کر لیں اور مان لیں تو سارا اختلاف دور ہو جائے) اور یقیناً قرآن ایمان داروں کے لئے (گمراہی سے) ہدایت اور (عذاب سے) رحمت ہے۔ بالیقین آپ کا پروردگار ان میں (اور دوسروں میں قیامت کے روز) اپنے حکم (انصاف) سے فیصلہ فرما دے گا اور وہ زبردست علم والا ہے (فیصلہ سے پورے طور پر واقف)۔ لہذا کوئی اس کا خلاف نہیں کر سکے گا۔ جیسا کہ کفار دنیا میں انبیاء کا خلاف کرتے رہتے ہیں (سو آپ اللہ پر بھروسہ (اعتماد) رکھئے)۔ یقیناً آپ صریح حق پر ہیں (دین واضح پر اس لئے آخر کار کفار پر فتح آپ کی ہوگی۔ پھر آگے کفار کی مثال مردوں، بہروں، اندھوں سے دیتے ہوئے ارشاد ہے) آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے اور نہ بہروں کو اپنی پکار سنا سکتے ہیں۔ جب کہ (لفظ اذا) دونوں ہمزہ کی تحقیق کے ساتھ اور دوسری ہمزہ کو پہلی ہمزہ اور یاء کے درمیان تسہیل کرتے ہوئے پڑھا گیا ہے (وہ پٹھ پھیر کر چل دیں۔ اور نہ آپ اندھوں کو ان کی گمراہی سے راستہ دکھلانے والے ہیں۔ آپ (سمجھانے اور قبولیت کا سنانا) انہی کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیات (قرآن) پر یقین رکھتے ہیں پھر وہی مانتے ہیں (اللہ کی توحید میں مخلص ہیں) اور جب وعدہ ان پر پورا ہونے کو ہوگا (عذاب کا حق تو یہ ہے کہ منجملہ کفار کے ان پر بھی واقع ہو جاتا) تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک جانور نکالیں گے جو ان سے باتیں کرے گا (عرب کے موجودہ لوگوں پر اس کا ظہور ہوتا اور وہ ہماری نیابت کرے گا۔ ہوئے ان سے کہتا) کہ یہ لوگ (کفار مکہ اور ایک قراءت میں ان فتح ہمزہ کے ساتھ ہے لفظ کللمہم کے بعد بقدر پڑا) ہاتھ آیتوں پر یقین نہیں لاتے تھے (یعنی قرآن پر ایمان نہیں رکھتے تھے۔ جس میں قیامت، حساب، عذاب کا ذکر ہے۔ اس جانور نے ظہور کے بعد امر بالمعروف نہیں عن المنکر موقوف ہو جائے گا اور کوئی کافر ایمان نہیں لائے گا۔ جیسا کہ آیت انہ لن یؤمن من قومک الا من قد آمن الفح میں حضرت نوح علیہ السلام کو بذریعہ وحی پیش گوئی فرمادی گئی تھی)۔

تحقیق و ترکیب: اذا۔ ہمزہ کا دخل مقدر ہے جو عمل ہے اذا کا۔ اور لفظ آباؤنا کسان کے اسم یعنی ضمیر پر معطوف ہے اور فصل بالخمر کی وجہ سے یہ عطف جائز ہے اور اننا لمخو جون یہ لفظ تاکید کے لئے ہے اور لفظ اذا میں عامل نہیں ہے۔ کیونکہ ہمزہ استفہام اور ان اور لام ابتداء، ان کا مابعد ماقبل میں عمل نہیں کرتا اور یہاں یہ تینوں موانع موجود ہیں۔ ہمزہ کا تکرار تاکید کے لئے ہے۔ سیروا۔ یہ امر تہدید ہے گویا اشارہ اس طرف ہے کہ یہ اپنے سابقہ خیالات سے رجوع نہیں کریں گے اس لئے ان پر سابقہ لوگوں کی طرح عذاب ہی نازل ہو کر رہے گا۔

لا تحزن۔ غم مافات کو کہتے ہیں اور خوف و اندیشہ فردا کو کہتے ہیں۔ ان دونوں لفظوں میں دونوں سے آنحضرت ﷺ کو مطمئن فرمایا گیا ہے۔

ضیق۔ اس میں فتح ضاد اور کسر ضاد کے ساتھ دونوں قراءتیں متواتر ہیں اور دونوں ابن کثیرؒ کی ہیں۔

عسی۔ قاضیؒ کی رائے ہے کہ الفاظ عسی، لعل، سوف وعدوا کے سلسلہ میں شاہانہ طرز خطاب ہے۔ بڑوں کا امید

دلادینا بھی دوسروں کے یقینی وعدوں سے بڑھ کر ہوتا ہے۔ اس طرز خطاب میں وقار و تمکنت اور خود اعتمادی کی بھی جھلک ہے۔

ردف۔ اس میں تین ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ سب سے بہتر یہ ہے کہ بقول ابن عباسؓ یہ لفظ متعدی باللام فعل کے معنی کو متضمن ہے۔ جیسے ونا۔ قرب اور لفظ بعض الذی اس کا فاعل ہو۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا مفعول محذوف ہو اور لام علتہ کا مانا جائے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہو۔ ردف الخلق لا جملکم ولشرمکم۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ لام مفعول پر تاکید کے لئے زیادہ ہے۔ عام طور پر اس کا استعمال بغیر صلہ و لام کے آتا ہے۔ ردفہ، اردفہ بمعنی تبعہ، اتباعہ بعض نحو یوں کی رائے ہے کہ اس پر لام بوقت اضافت لایا جاتا ہے اور بعض کی رائے میں یہ زور کلام کے لئے لایا گیا ہے۔ یعنی ”قریب ہی آگاہ۔“

وما یعلنون۔ یعنی ان کا حال مخفی ہونے کی وجہ سے عذاب سے نہیں بچ رہے۔ بلکہ وقت موعود کا انتظار ہے۔ اور ما تکن وما یعلنون سے مراد پیغمبر کی عداوت بھی ہو سکتی ہے۔ جس پر ضرور یہ سزایاب ہوں گے اور ایک قراءت تکن بھی ہے۔ کننت الشئی واکننتہ بولتے ہیں بمعنی چھپانا۔

غائبہ۔ یہ صفت کا صیغہ ہے۔ مگر بغیر نقل الی الاسمیت کے اسمیت کے معنی میں ہے اور یہ تسمیہ بالغہ کے لئے ہوگی۔ جیسے رولیہ بمعنی کثیر الرولیۃ اور علامۃ بمعنی کثیر العلم۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ اٹل میں تاعاقبۃ اور عافیۃ کی طرح نقل من الوصفیت الی الاسمیت کے لئے ہو اور بقول علامہ زحمریؒ ذبیحہ، نطیحہ، رمیہ کی طرح اسماء غیر صفات میں سے ہو سکتا ہے۔ پہلی صورت میں اس کا اجزاء موصوف مذکر کے لئے بھی ہو سکتا ہے بخلاف دوسری صورت کے۔

ومکنون۔ اس میں واو بمعنی او ہے۔ اس دوسری صورت میں علم الہی پر کتاب کا اطلاق بطور استعارہ تصریح کے ہے۔ گویا وہ دفتر الہی ہے جس میں حوادث و واقعات کا اندراج ہے۔

یختلفون۔ جیسے حضرت مسیحؑ کے متعلق اہل کتاب میں شدید اختلافات تباعض کے درجہ میں ہیں۔

ای عدلہ۔ اس میں مفسر علام اس شبہ کا ازالہ کرنا چاہتے ہیں کہ قضا اور حکم دونوں کے ایک ہی معنی آتے ہیں۔ پس یہ عبارت یقضی بقضاۃ یا حکم بحکمہ کے درجہ میں ہوئی اور یہ ایسے ہی غلط ہے جیسے زید یضرب بضربہ کہنا غلط ہے۔ مگر مفسر علامؒ نے حکم بمعنی عدل کہہ کر اس کا ازالہ کر دیا اور بلاستہ کے لئے ہے۔ ای متلبسا بالعدل۔

انک علی الحق۔ معلوم ہوا کہ جو شخص برسر حق ہو وہی مستحق نصرت الہی ہوتا ہے۔

لا تسمع الموتی۔ بعض حضرات نے اس سے سماع موتی کی نفی پر استدلال کیا ہے۔ لیکن قائلین سماع کا کہنا ہے کہ بہت سی نصوص و روایات سے اس کا اثبات ہوتا ہے اور اس آیت میں سماع کی نفی ہے۔ یعنی جس طرح آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے۔ اسی طرح ان کفار کو آپ ہدایت نہیں دے سکتے۔ لیکن اس سے سماع یعنی خود ان کے سننے کی نفی نہیں ہوتی اور بعض حضرات نے اس میں سکوت کو بہتر قرار دیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بعض غالی لوگ اولیاء اللہ کے متعلق طرح طرح کے عقائد و خیالات میں مبتلا ہو کر ان سے استمداد اور استغاثہ کر کے شرکیہ افعال میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ ان کا لحاظ بھی ضروری ہے۔

دفع القول۔ اس سے مراد بعض علامات قیامت ہیں اور بعض نے کفار پر غضب الہی مراد لیا ہے۔ قادیان کی رائے یہی ہے۔ اور مجاہد بقول سے مراد انہم لایؤمنون لیتے ہیں۔ اور ابن عمرؓ ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ترک امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

پر اللہ کی ناراضگی مراد ہے۔ اور ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد علماء کی وفات، علم کا اور قرآن کا اٹھ جانا ہے..... اور روح البیان میں ہے کہ قرآن میں جہاں بھی لفظ وقع آیا ہے وہ عذاب و شدائد ہی کے موقع پر آیا ہے۔ اذا وقع کے معنی قریب آ پہنچنے کے ہیں۔ جیسے اذابلغن اجلهن میں قرب مدت کے معنی لئے ہیں۔

دابة۔ یہ بھی مجملہ علامات قیامت ہے۔ اس کی تفصیل معالم التنزیل میں ہے۔ تاہم مختلف جانوروں سے اس کو تشبیہ دی گئی ہے اور اس کو مختلف اخلاقت بتایا گیا ہے۔ صفا پہاڑ پر یہ چڑھے گا اور ایک رات جب کہ لوگ مزدلفہ میں ہوں گے نکلے گا اور بعض نے مقام حجر اور بعض نے طائف سے نکلنا بتلایا ہے۔ اس کے ساتھ عصائے موسیٰ اور سلیمانی انگشتری ہوگی۔ وہ کسی کے بھی ہاتھ نہیں آئے گا۔ مؤمن کے ہاتھ پر عصائے موسیٰ سے سفید نشان لگائے گا اور کافر کے منہ اور ناک پر سیاہ داغ لگائے گا اور روایت کے مطابق تین بار خروج ہوگا۔

متکلم الموجودین۔ بقول مقاتلؓ عربی زبان میں بات کرے گا اور اللہ کی طرف سے کلام کی حکایت کرے گا۔ اس جانور کا نام جسانہ ہوگا۔ دجال کی خبروں کی جاسوسی کی وجہ سے اس کی لمبائی ساٹھ ہاتھ اور اس کے چار ہاتھ پاؤں۔ رواں۔ پر، بازو، داڑھی ہوگی۔ مؤمن کی پیشانی پر اس کے عصا کا نشان لگانے سے لفظ مومن انت یا فلاں من اهل الجنة اور انگشتری کے نشان سے کافر کی پیشانی پر کافر انت یا فلاں من اهل النار لکھ دیا جائے گا۔ البتہ علامات قیامت کے ظہور کی ترتیب کیا ہوگی؟ اس کا فیصلہ نہایت مشکل ہے۔

ان الناس۔ کو فیوں کے نزدیک ان مفتوح ہے باسیہ یا تعدیہ کی تقدیر کے ساتھ اور باقی حضرات کے نزدیک ان مکسور ہوگا استیفاف کی وجہ سے۔

والنہی عن المنکر۔ جلالین کے بعض نسخوں میں اس کے بعد ولا یسقی نائب ولا قائب بھی ہے یعنی کوئی توبہ وانا بت کرنے والا باقی نہیں رہے گا..... لا یؤمن..... یعنی لا یقبل ایمانہ۔

رابط آیات:..... پہلی آیات میں انکار قیامت پر ہلاکت کی گئی تھی۔ آیت وقال الذین الخ میں ان کا ایک اور انکار نقل کر کے جواب دیا جا رہا ہے اور چونکہ قیامت عقلاً ممکن اور نقلاً مسلم ہے۔ جس کی خبر پہلے دی جا چکی ہے اور خبروں کی سچائی کا مدار خبر دینے والے کی سچائی پر ہوا کرتا ہے۔ اور خبر دینے والا قرآن کریم ہے۔ اس لئے آیت ان هذا القرآن الخ میں اس کی صداقت اور اعجاز کا ایک خاص طور سے بیان ہے۔ پھر بھی کفار کے انکار پر اصرار سے آنحضرت ﷺ کو رنج و الم ہو سکتا ہے۔

اس لئے آیت ان ربك الخ سے آپ کی سلی کا سامان ہے۔ آخر میں آیت اذا وقع القول سے علامات قیامت کا ذکر ہے۔

﴿تشریح﴾:..... پرانے افسانے:..... قیامت کے سلسلہ میں اگرچہ بالاتفاق سب پیغمبر اطلاع دیتے چلے آئے ہیں مگر آج تک نہ اس کا وقوع ہوا اور نہ کسی نے ٹھیک نہایتلا وقت بتلایا۔ اس لئے اس کو پرانے افسانے کہہ کر ٹال رہے ہیں۔ چونکہ اس پر عقلی نقلی دلائل قائم کئے جا چکے ہیں۔ اس لئے دھمکی آمیز جواب دیا جا رہا ہے کہ یا تو اپنی سرتابی سے باز آ جاؤ ورنہ سزائے الہی بھگتنے کے لئے تیار ہو جاؤ اور یقین نہ آئے تو دنیا میں گھوم پھر کر بحرین کا انجام اور ان کی تباہی و بربادی کو عبرت کی نگاہ سے دیکھو کہ کس طرح وہ باوجود اپنی شان و شوکت اور قوت و سطوت کے بالآخر پھر اسی دنیا میں کیسے تباہ و برباد ہوئے۔ آج ان کے عظیم قلعوں، شاندار محلات کے گرے پڑے، ٹوٹے پھوٹے کھنڈرات آثار قدیمہ میں تبدیل ہو کر کس طرح دیدہ و عبرت کے لئے تماشا گاہ بنے ہوئے ہیں۔

ناسازگار حالات سے مصلح کو تنگ دل نہیں ہونا چاہئے:..... مخالفین کی معاندانہ مسلسل سرگرمیوں سے آنحضرت ﷺ کے قلب پر دوہی اثر پڑ سکتے تھے۔ ایک انتہائی شفقت سے ان کی حالت پر آپ کا کڑھنا آیت لا تحزن الخ میں اسی کا ازالہ ہے۔ دوسرے اس فکر میں گھلنا کہ کہیں ان کی مخالفانہ روش کے نتیجہ میں اسلامی رفتار ترقی نہ رک جائے۔ آیت ولا تسکن فی ضیق الخ میں اس کا سد باب کیا جا رہا ہے۔ پچھلے انبیاء پر بھی یہ احوال بیت چکے ہیں۔ لایسکرون کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کی مہلت کو غنیمت سمجھ کر اپنی اصلاح اور درستی کی کوشش کرتے۔ مگر ان اس کا مذاق اڑانے لگے۔ کسی مصلحت سے تاخیر عذاب کو یہ نہ سمجھیں کہ سزا ہی نہیں ہوگی۔ کیونکہ بد اعمالیاں ایک طرف تو سزا کا سبب ہیں اور دوسری طرف یہ ساری بد کرداریاں دفتر الہی میں محفوظ بھی ہیں اور ان پر سزا کا ہونا بھی صحیح اطلاعات سے ثابت ہے۔ پھر سزا نہ ہونے کے کیا معنی؟ چنانچہ قحط سالی، قتل و غارت جیسی سزائیں ان کو مل چکی ہیں اور کچھ سزائیں برزخ میں واقع ہو جائیں گی۔ جو قریب ہی ہیں اور باقی سزائیں آخرت میں دی جائیں گی۔ ہر چیز کا علم براہ راست اگرچہ حق تعالیٰ کو ہے مگر ظاہری طور پر بھی باضابطہ ساری باتیں دفتر الہی میں محفوظ ہیں۔

یختلفون۔ یعنی قرآن نے اہل کتاب پر بہت سے وہ حقائق روشن کر دیئے ہیں۔ جن میں وہ غلط فہمیوں کا شکار تھے اپنے صحائف میں دانستہ نادانستہ بہت کچھ کتر بیونت کر چکے تھے۔ قرآن نے نچے تلے فیصلے صادر کئے اور جن حقائق کو وہ بھلا چکے تھے انہیں پھر سے روشن کر دیا ہے۔

فیصلہ کن شخصیت سب سے فائق ہونی چاہئے:..... اختلافات میں فیصلہ کن ہستی ظاہر ہے کہ فریقین سے زیادہ علم رکھنے والی ہونی چاہئے۔ اب فیصلہ کن شخصیت کے علم حاصل کرنے کے دو ہی ذریعہ ہو سکتے ہیں۔ یا براہ راست خالق سے یا مخلوق سے۔ رسول اللہ ﷺ کے متعلق کسی مخالف سے مخالف نے بھی یہ الزام نہیں لگایا اور نہ یہ احتمال نکالا کہ آپ نے کسی سے استفادہ کیا ہے۔ اس لئے پہلی صورت ہی متعین ہے۔ جس سے قرآن کا وحی اور آنحضرت ﷺ کا صاحب وحی ہونا ثابت ہو گیا۔ اور قرآن صادق ہے۔ لہذا اس کی بیان کردہ خبر قیامت بھی راست ہوگی۔ البتہ صدق وحی کے سلسلہ میں اعجازی بلاغت کا تعلق اس کے الفاظ سے ہے۔ جس سے اولاً استدلال علمائے بلاغت کر سکتے ہیں اور ان کے واسطے سے وہ استدلال عام ہو سکتا ہے۔ لیکن رفع اختلاف کی قرآنی صفت معنوی استدلال ہے۔ جس کا تعلق علمائے بلاغت اور غیر علماء سب سے عام ہے اور شاید اسی عموم کی وجہ سے یہاں اس استدلال عام کو اختیار کیا گیا ہے۔ البتہ یہ تو قرآن کی ظاہری برکت ہے۔ جو موافق مخالف سب کے لئے عام ہے۔ لیکن جہاں تک اس کی معنوی برکات کا تعلق ہے۔ سو کوئی اس ذات فقہ کو چھ کر دیکھے کہ وہ ہدایت و رحمت ہے۔ یہاں خصوصی ہدایت و رحمت مراد ہے۔ جو لحاظ طاعات و ثمرات کے ہے۔ ورنہ عمومی ہدایت و رحمت تو ساری دنیا کے لئے ہے۔

اصل کلام چونکہ قیامت کی صحت اور قرآن کی صداقت میں ہو رہا ہے۔ اس لئے یہ عبارت انص ہوئی۔ مگر اس سے صدق رسالت بھی ہو رہا ہے۔ اس لئے اس میں یہ آیت اشارۃ انص ہوئی۔ نیز اہل کتاب کے اختلافی امور قرآنی فیصلوں سے کم تھے۔ تب تو لفظ اکثر اپنے معنی پر ہے۔ ورنہ بمعنی کثیر لیا جائے گا۔

آیت ”ان ربک“ میں قیامت کے روز عملی فیصلے مراد ہیں۔ ورنہ عقلی، نقلی فیصلے تو دنیا میں بھی شریعت نے فرما دیئے ہیں۔ مقصود دراصل آپ کی تسلی ہے۔ اسی طرح آیت انک لا تسمع میں آپ کی تسلی مد نظر ہے کہ کفار مردوں، اندھوں، بہروں کی طرح ہیں۔ ان سے فہم و ہدایت کی توقع بیکار ہے اور جب توقع ہی نہ ہوگی۔ تو آپ کو رنج و کلفت بھی نہ ہوگی۔ کیونکہ تکلیف ہوا کرتی

ہے خلاف توقع ہونے سے۔

مردوں کا سننا یا نہ سننا:..... مردوں کے سننے نہ سننے کے متعلق علماء و خیال کے ہو گئے۔ بعض علماء کی رائے ہے کہ مردے سنتے ہیں۔ اور بعض کی رائے ہے کہ وہ مطلقاً نہیں سنتے جو علماء مردوں کے نہ سننے کے قائل ہیں وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ اگرچہ آیت میں مردوں سے مراد شبیہاً کفار ہیں۔ مگر تشبیہ اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب کہ مردے نہ سنتے ہوں۔ جو علماء مردوں کا سننا مانتے ہیں۔ وہ ان احادیث کو استدلال میں پیش کرتے ہیں جن سے مردوں کا سننا ثابت ہوتا ہے اگرچہ قریبی جگہ سے سہی۔

اب ایک طرف تو آیت وحدیث میں تعارض ہو رہا ہے۔ یعنی آیت سے بظاہر انکار اور حدیث سے ثبوت ہو رہا ہے۔ ادھر کفار کا بالکل نہ سننا بھی مشاہدہ کے خلاف ہے۔ جس سے بظاہر دوسری جماعت کا استدلال کمزور نظر آتا ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ اس کی تین طرح توجیہ کی جائے۔

۱۔ ایک یہ کہ آیت میں مطلقاً سننے کا انکار مقصود نہیں۔ بلکہ خاص قسم کے یعنی نفع بخش سننے کا انکار کرنا ہے۔ یعنی جس طرح مردوں کو نصیحت کرنا بیکار ہے۔ اسی طرح کفار کو نصیحت بے فائدہ ہے۔ اس صورت میں آیت وحدیث میں تعارض بھی نہیں رہتا۔ اور کفار کے متعلق یہ اشکال بھی نہیں رہتا کہ مطلقاً ان کے سننے سے انکار خلاف مشاہدہ ہے۔ قرآن شریف پڑھنے سے یا اور کسی طرح مردوں کو ثواب سے فائدہ ہونا یہ دوسری بات ہے۔ ہاں تو مقصود یہ ہے کہ وعظ و نصیحت مردوں کے لئے کارگر نہیں۔ کیونکہ عمل کا موقع اب ختم ہو چکا ہے۔ گویا ایک خاص قسم کے نفع کی نفی کرتا ہے۔

۲۔ بعض نے یہ تاویل کی ہے کہ آیت میں اسماع یعنی سنانے کی نفی کرتا ہے۔ سننے کی نفی کرنا نہیں ہے۔ یعنی کفار اور مردوں دونوں کو سنا دینا آپ کے اختیار میں نہیں ہے۔ بلکہ ہمارے اختیار میں ہے۔ اس کا حاصل بھی وہی نکلتا ہے کہ ایسا سنا دینا جو مفید ہو ہمارے بس میں ہے۔

۳۔ اور بعض نے یہ توجیہ کی ہے کہ مردے کے نہ سننے سے مراد اس کا بدن ہے کہ وہ نہیں سنتا۔ لیکن اس سے روح کا نہ سننا لازم نہیں آتا۔ اس طرح بھی آیت وحدیث میں تطبیق ہو سکتی ہے۔ علامات قیامت کے سلسلہ میں جس دابہ کا ذکر اس آیت میں ہے اس کا اصل نام حدیث میں ”جاسہ“ ہے۔ جو مختلف الخلقت ہوگا اور مسن الارض کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی پیدائش عام طریقہ سے نہیں ہوگی۔ بلکہ اچانک اس کا ظہور ہو جائے گا۔ بحر کے حوالہ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ دابہ یہاں بطور اسم جنس کے ہے۔ ہر ہر شہر سے ایک ایک جانور برآمد ہوگا۔

امام رازی کی رائے ہے کہ آیت اس کی تفصیلات سے خاموش ہے۔ روایت صحیحہ سے جو بات ثابت ہوگی وہ قابل تسلیم ہے ورنہ لائق رد ہے۔ قیامت کی بہت سی علامات ہیں۔ اس کا ظہور سب سے آخر میں ہوگا۔ اس لئے یہ علامت سب سے زیادہ عجیب و غریب ہوگی۔ مگر جس طرح بہت سی ایجادات پہلے عجیب معلوم ہوا کرتی ہیں مگر ناقابل انکار۔ اسی طرح قیامت کے قریب عجائب اور غرائب کو سمجھنا چاہئے۔ اس وقت کفار کی تصدیق چونکہ اضطراری ہوگی اس لئے معتبر نہیں ہوگی۔ البتہ ظہور سے پہلے اگر تصدیق کر لیتے تو وہ اختیاری اور معتبر ہوگی۔

لطاائف سلوک:..... قل سیروا الخ سے معلوم ہوا کہ دنیا کی سیاحت اگر کسی دینی غرض سے اور عبرت و موعظت کے لئے ہو تو وہ بھی عبادت ہے۔ ورنہ دنیاوی اغراض کے لئے یا محض تفریحی مشغلہ کے طور پر گھومنا پھرنا معرفت و طریقت نہیں ہے۔ آیت

ولا تعزن الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق میں مشغولیت خواہ اصلاح و ارشاد ہی کے لئے ہو اس میں بھی اعتدال ہونا چاہئے۔
فتوکل علی اللہ میں توکل کی علت آنحضرت ﷺ کا برسر حق ہونا بتلایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حق پر ہونے کی خاصیت ہی قوت قلب ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے دل مضبوط ہوتا ہے۔ یہ نعمت اہل باطل کو حاصل نہیں ہوتی۔
آیت انک تسمع الخ سے معلوم ہوا کہ جب انبیاء سے سنانے اور نفع پہنچانے کی لٹی کی جارہی ہے تو کسی غریب شیخ کے بس میں ہدایت کا کسی کے دل میں اتار دینا کہاں ہے؟

وَإِذْ كُنَّا يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا جَمَاعَةً مِمَّنْ يَكْذِبُ بَايِتَنَا وَهُمْ رُءُوسُهُمُ الْمَتَّبِعُونَ فَهُمْ يَوْمَ يُوزَعُونَ ﴿۸۳﴾ أَى يَجْمَعُونَ بِرَدِّ إِخْرِهِمْ إِلَى أَوَّلِهِمْ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ مَكَانَ الْحِسَابِ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ أَكْذَبْتُمْ أَنْبِيَائِي بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا مِنْ جِهَةٍ تَكْذِيبِهِمْ بِهَا عِلْمًا أَمَا فِيهِ إِدْغَامُ أَمِّ فِي مَا الْإِسْتِفْهَامِيَّةِ ذَا مُوَصُولٍ أَى مَا الَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۸۴﴾ مِمَّا أَمَرْتُمْ وَوَقَعَ الْقَوْلُ حَقَّ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا أَى أَشْرَكُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿۸۵﴾ إِذْ لَأَحْجَةً لَهُمْ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا خَلْقَنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ كَغَيْرِهِمْ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بِمَعْنَى يَبْصُرُ فِيهِ لِيَتَصَرَّفُوا فِيهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ دَلَالَاتٍ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۸۶﴾ خُصُّوا بِالذِّكْرِ لِإِنْتِفَاعِهِمْ بِهَا فِي الْإِيمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِينَ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ الْقَرْنُ النَّفْخَةُ الْأُولَى مِنْ إِسْرَافِيلَ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ أَى خَافُوا الْخَوْفَ الْمُفْضِي إِلَى الْمَوْتِ كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَى فَصَبَقَ وَالتَّعْبِيرُ فِيهِ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ أَى جِبْرِئِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَعِزْرَائِيلُ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هُمُ الشُّهَدَاءُ إِذْهُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ وَكُلُّ تَنْوِينَةٍ عَوَضَ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ أَى كُلُّهُمْ بَعْدَ أَحْيَائِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَتَوْهُ بِصِيغَةِ الْفَعْلِ وَإِسْمِ الْفَاعِلِ ذُخْرَيْنِ ﴿۸۷﴾ صَاغِرِينَ وَالتَّعْبِيرُ فِي الْإِتْيَانِ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ وَتَرَى الْجِبَالَ تَبْصُرُهَا وَقَتِ النَّفْخَةِ تَحْسِبُهَا تَظْنُهَا جَامِدَةً وَأَقْفَةً مَكَانَهَا لِعَظَمَتِهَا وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ط الْمَطَرُ إِذَا ضَرَبَتْهُ الرِّيحُ أَى تَسِيرُ سِيرَهُ حَتَّى تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ فَتَسْتَوِي بِهَا مَبْنُوتَةٌ ثُمَّ تَصِيرُ كَالْعِهْنِ ثُمَّ تَصِيرُ هَبَاءً مَثُورًا صُنَعَ اللَّهُ مَصْدَرًا مُؤَكَّدًا لِمَضْمُونِ الْحُمْلَةِ قَبْلَهُ أُضِيفَ إِلَى فَاعِلِهِ بَعْدَ جَذْفِ عَامِلِهِ أَى صَنَعَ اللَّهُ ذَلِكَ صَنَعًا الَّذِي اتَّقَنَ أَحْكَمَ كُلِّ شَيْءٍ ط صَنَعَهُ أَنَّهُ خَيْرٌ لِمَا تَفْعَلُونَ ﴿۸۸﴾ بِالْيَأْسِ وَالتَّاءِ أَى أَعْدَاؤُهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَأَوْلِيَائِهِ مِنَ الطَّاعَةِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ أَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَهُ خَيْرٌ ثَوَابٍ مِنْهَا أَى بِسَبَبِهَا وَلَيْسَ لِلتَّفْضِيلِ إِذْ لَا فِعْلَ خَيْرٍ مِنْهَا وَفِي آيَةِ أُخْرَى

عَشْرُ امْتَالِهَا وَهُمْ اَيَ الْحَاوُونَ بِهَا مِّنْ فَرْعٍ يُّؤَمِّدُ بِالْاِضَافَةِ وَكَسَرَ الْمِيمَ وَيَفْتَحُهَا وَفَزَعَ مُنُونًا وَفَتَحَ الْمِيمَ امْنُونٌ ﴿۸۹﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ اَيَ الشَّرِّ فَكَبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ط بَانَ وَلَيْتَهَا وَذُكِرَتْ الْوُجُوهُ لَا نَهَا مَوْضِعُ الشَّرَفِ مِنَ الْحَوَاسِ فَغَيَّرَهَا مِنْ بَابِ اَوَّلَى وَيُقَالُ لَهُمْ تَبَكَّيْنَا هَلْ اَيَ مَا تُجْزُونَ اِلَّا جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۹۰﴾ مِنَ الشَّرِّ وَالْمَعَاصِي قُلْ لَهُمْ اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ اَيَ مَكَّةَ الَّذِي حَرَّمَهَا اَيَ جَعَلَهَا حَرَمًا امِنًا لَا يُسْفِكُ فِيهَا دَمُ اِنْسَانٍ وَلَا يُظْلَمُ فِيهَا اَحَدٌ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهَا وَذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ عَلَى قُرَيْشٍ اَهْلِهَا فَيُ رَفَعَ اللَّهُ عَنْ بَلَدِهِمُ الْعَذَابَ وَالْفِتَنَ الشَّائِعَةَ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الْعَرَبِ وَلَهُ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ فَهُوَ رَبُّهُ وَحَالِقُهُ وَمَالِكُهُ وَأُمِرْتُ اَنْ اَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿۹۱﴾ لِلَّهِ بَتَوْجِيدهُ وَاَنْ اَتْلُوَ الْقُرْآنَ عَلَيْهِمُ تِلَاوَةَ الدَّعْوَةِ اِلَى الْاِيْمَانِ فَمَنْ اهْتَدَى لَهُ فَاِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ اَيَ لَا جَلِيلًا لِاَنَّ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ لَهُ وَمَنْ ضَلَّ عَنِ الْاِيْمَانِ وَاَخْطَا طَرِيقَ الْهُدَى فَقُلْ لَهُ اِنَّمَا اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿۹۲﴾ الْمُخَوِّفِينَ فَلَيْسَ عَلَيَّ اِلَّا التَّبْلِيغُ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ اٰيَتِهِ فَتَعْرِفُوْنَهَا ط فَاَرَاهُمُ اللَّهُ يَوْمَ بَدْرِ الْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَضَرَبَ الْمَلَائِكَةُ وَجُوهَهُمْ وَاَذْ بَارَهُمْ وَعَجَّلَهُمُ اللَّهُ اِلَى النَّارِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۹۳﴾ بِالْبَيَاءِ وَالنَّاءِ وَاِنَّمَا اَعْرَفُ

يُمَهِّلُهُمْ لِيُؤْتِيَهُمْ

ترجمہ: اور (یاد کیجئے) جس دن ہر امت میں سے ایک ایک گروہ (جماعت) ان کا جمع کریں گے..... جو ہماری آیتوں کو جھٹلایا کرتے تھے (یعنی سردار، پیشوا) پھر ان کو صف بستہ کھڑا کر دیا جائے گا۔ (یعنی آخر والے اول والے کی طرف لوٹا کر اٹھا کیا جائے گا۔ پھر انہیں ہٹکایا جائے گا) یہاں تک کہ جب سب حاضر ہو جائیں گے۔ (حساب کتاب کی جگہ) تو اللہ تعالیٰ (ان سے) ارشاد فرمائیں گے کہ کیا تم نے (میرے پیغمبروں کو) میری آیتوں کے ساتھ جھٹلایا تھا حالانکہ (لمحظا تکذیب کے) تم ان کو اپنے احاطہ علمی میں بھی نہیں لائے تھے۔ بلکہ اور کیا کیا (لفظ اما میں لفظ ما استفہامیہ میں ادغام ہو گیا ہے اور ذام وصول ہے بمعنی مالذی) کام کرتے رہے (جن کا تمہیں حکم دیا گیا تھا) اور وعدہ (عذاب) ان پر پورا ہو گیا۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے زیادتیاں کی تھیں (شرک کیا تھا) سودہ لوگ بات بھی نہ کر سکیں گے (کیونکہ ان کے پاس حجت نہیں ہوگی) کیا انہوں نے اس پر نظر نہیں کی کہ ہم نے رات بنائی (پیدا کی) تاکہ یہ لوگ (اور لوگوں کی طرح) آرام کر سکیں اور دن بنایا تاکہ لوگ دیکھیں بھالیں (یعنی کام کاج کے لئے اجالا کیا) بلاشبہ اس میں بڑی دلیلیں ہیں (اللہ کی قدرت کی نشانیاں) ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (ایمانداروں کی تخصیص اس لئے ہے کہ وہ ایمان کی وجہ سے دلیلوں سے فائدہ اٹھا لیتے ہیں برخلاف کفار کے) اور جس دن صور پھونکا جائے گا (حضرت اسرافیل پہلا صور پھونکیں گے) سو جنتے آسمان وزمین میں ہیں سب کا نپ اٹھیں گے (کہ مارے ڈر کے دم نکلنے کے قریب ہوگا جیسے دوسری آیت فصعق الخ میں ہے اور ماضی کے صیغہ سے بیان وقوع کے یقینی ہونے کی وجہ سے ہے) ہجر اس کے کہ جس کو

خدا چاہے (یعنی جبرائیل، میکائیل، اسرافیل اور عزرائیل علیہم السلام۔ اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ شہداء مراد ہیں جو اللہ کے یہاں زندہ ہیں اور انہیں وہاں رزق دیا جاتا ہے) اور سب کے سب (لفظ کل پر تنوین مضاف الیہ کے بدلہ میں ہے ای کلہم قیامت میں دوبارہ زندہ ہو کر) اسی کے سامنے حاضر رہیں گے۔

(لفظ اتسوه حمزہ اور حفص کے نزدیک صیغہ ماضی کے ساتھ اور باقی قراء کے نزدیک اسم فاعل کے ساتھ منقول ہے) دبے جھکے (عاجز انہ صیغہ ماضی کے ساتھ لفظ اتسوه کو لانا اس کے یقینی الوقوع ہونے کو ظاہر کرنا ہے) اور تو پہاڑوں کو دیکھ رہا ہے (صور پھونکتے وقت دیکھیے گا) اور ان کی نسبت گمان (خیال) کر رہا ہے کہ یہ جنبش نہ کریں گے (اتنے بڑے ہیں کہ ہل نہ سکیں گے) حالانکہ وہ بادلوں کی طرح اڑتے اڑتے پھریں گے (بارش کی طرح جو ہواؤں کی وجہ سے پھوار بن کر اڑتی پھرے۔ حتیٰ کہ زمین پر گر کر اس میں رل مل جائے پہلے نکھری رہے پھر دھنی ہوئی روئی کی طرح ہو جائی پھر ہوا میں اڑ جائے) یہ کارگیری اللہ ہی کی ہے (صنع اللہ مصدر ہے پہلے مضمون جملہ کی تاکید کے لئے ہے۔ عامل کے حذف کرنے کے بعد فاعل کی طرف مضاف ہے اصل عبارت اس طرح ہوگی صنع اللہ ذلک صنعاً) جس نے ہر چیز کو مضبوط (یا سیدار) بنا رکھا ہے (ایجاد کیا ہے) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب کاموں کی پوری طرح خبر ہے (یفعلون۔ ابو عمرو ابن کثیر ابوبکر کی قرائت میں جمع غائب کے صیغہ سے یا کے ساتھ ہے اور باقی قراء کے نزدیک صیغہ جمع حاضر یعنی تاکہ کے ساتھ ہے یعنی مخالفین کی نافرمانی اور تابعداروں کی فرمانبرداری سب سے واقف ہے) جو کوئی نیکی (کلمہ توحید قیامت کے روز) لائے گا سو اس کو اس کے سب اجر (ثواب) ملے گا (یعنی نیکی کی وجہ سے ثواب ملے گا۔ لفظ من یہاں تفصیل کے لئے نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز کلمہ توحید سے بڑھ کر نہیں ہے اور دوسری آیت میں اجر دس گنا بتلایا گیا ہے) اور وہ (نیکی لانے والے لوگ) اس روز کی بڑی گھبراہٹ سے ان میں رہیں گے (لفظ فزع اضافت کے ساتھ اور یسومذ فتح میم کے ساتھ بھی ہے) اور جو شخص بدی (شرک) لائے گا تو وہ لوگ اوندھے منہ آگ میں ڈال دیئے جائیں گے (انہیں آگ میں جھونک دیا جائے گا اور چہرہ کا ذکر اس لئے کیا کہ حواس میں یہ سب سے اشرف ہے پس دوسرے اعضاء بدرجہ اولیٰ جہنم میں جھونکے جائیں گے اور انہیں ڈانٹ ڈپٹ کر کہا جائے گا) تمہیں سزا انہی کرتوتوں کی مل رہی ہے جو تم (شرک و معاصی) کیا کرتے تھے مجھے تو یہی حکم ملا ہے کہ میں اس شہر (مکہ) کے مالک کی عبادت کیا کروں جس نے اس کو محترم بنایا ہے (یعنی مکہ کو حرم مامون بنایا ہے جس میں نہ کسی کی خوریزی کی اجازت ہے اور نہ کسی پر ظلم کرنے کی۔ نہ وہاں شکار کی اجازت ہے اور نہ گھاس اکھاڑنے کی اور یہ اہل مکہ قریش پر اللہ کی نعمتیں ہیں کہ ان کے شہر سے عذاب اور فتنوں کو اٹھالیا ہے جو تمام بلاد عرب میں پھیلے ہوئے ہیں) اور یہ سب چیزیں اسی کی ہیں (وہی رب اور خالق و مالک ہے) اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں فرمانبردار ہوں (اللہ کی توحید بجالا کر) اور یہ بھی کہ میں قرآن پڑھ پڑھ کر سناؤں۔ (تمہیں دعوت ایمان دیتے ہوئے تلاوت کروں) سو جو شخص راہ پر آئے گا (یعنی اپنے فائدہ کے لئے کیونکہ) اس کی راہ یابی کا ثواب خود اسی کو ہوگا اور جو شخص گمراہ رہے گا (بچلے گا، طریقہ ہدایت سے ہٹے گا) تو آپ (اسی سے) کہہ دیجئے کہ میں تو صرف ڈرانے والے پیغمبروں میں سے ہوں (مجھ پر بجز تبلیغ کے اور کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ یہ جواب جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے) اور آپ کہہ دیجئے کہ سب خوبیاں محض اللہ ہی کے لئے ہیں وہ تمہیں عنقریب اپنی نشانیاں دکھائے گا (چنانچہ غزوہ بدر میں انہیں قتل و قید کی صورت میں اللہ نے دکھلادیا ہے اور فرشتوں نے ان کے چہروں اور کمرؤں پر مارا ہے اور جلد ہی اللہ انہیں جہنم رسید کرے گا) اور آپ کا پروردگار ان کاموں سے بے خبر نہیں جو تم کر رہے ہو (لفظ یعلمون کی قراءت اور ابو عمرو کے نزدیک یا کے ساتھ اور دوسری قراءت کے ساتھ ہے۔)

تحقیق و ترکیب: من کل امة. اس میں من تبعیضیہ ہے۔

ممن یکذب. اس میں من بیانہ ہے فوج کا بیان ہے اور لفظ امة مومن و کافر سب کو شامل ہے۔
مکذبین. عام لفظ ہے جس میں عوام و خواص سب آجاتے ہیں۔ اس لئے دوسرا کے ساتھ مفسر علام کا خاص کرنا بہتر معلوم نہیں ہوتا۔

ولم تحیطوا. اس میں واو حالیہ ہے یا عطف کے لئے ہے۔ دوسری صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔
اجمعتم بین التکذیب بها وعدم القاء الا ذہان لتحققها.

اما ذا. مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ ما استغنیامیہ مبتداء ہے اور ذا موصول اس کی خبر ہے اور صلہ بعد میں ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ الشیء الذی کنتم تعملونه اور ام منقطعه بمعنی بل بھی ہو سکتا ہے۔

وقع. علم الہی کے اعتبار سے اگرچہ ماضی، حال، استقبال برابر ہیں۔ لیکن ماضی کے صیغہ میں یقینی ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔
جعلنا الیل. اس میں حذف ہے ای مظلماً۔ اب مبصراً کا مقابلہ ہو گیا۔ اسی طرح النهار مبصراً میں بھی حذف ہے۔ ای لیتحر کو افیہ۔ اب یسکنو افیہ کا مقابلہ ہو گیا۔ یہ صنعت احتباك ہے۔

ینفخ. پہلا نفخہ مراد ہے جیسے نفخۃ صعق اور نفخۃ فزع بھی کہا گیا ہے۔ اس میں سب چیزیں فنا ہو جائیں گی اور دوسرے فزع میں پھر سب چیزیں دوبارہ زندہ ہو جائیں گی۔ ان دونوں کے درمیان چالیس سال کا فصل ہوگا اور بعض نے ان دونوں سے پہلے ایک اور نفخۃ الزلزلہ مانا ہے۔ جس میں سارے عالم کا پٹھان اٹھے گا۔ صور کو یمنی لغت میں بوق اور ہندی میں نرسنگھا کہا جاتا ہے۔

فزع. انبیاء اور شہداء جو اپنی قبروں میں زندہ ہیں ان پر ایک طرح کی غشی طاری ہو جائے گی۔
من شاء اللہ یعنی چاروں فرشتوں کو بھی موت یا غشی پہلے نفخہ کے وقت نہیں ہوگی بلکہ اس کے بعد دوسرے نفخہ سے پہلے ہوگی۔ یہ استثناء مفرغ ہے۔

المطر. ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ صحاب کی تفسیر مطر کے ساتھ کرنا مناسب نہیں۔ عقل و نقل اس کے موافق نہیں ہے۔ بعض سائنسی مزاج رکھنے والے حضرات نے تمرر السحاب سے زمین کی حرکت پر استدلال کیا ہے اور آیت کا یہ مفہوم بتلایا ہے کہ پہاڑ اگرچہ بظاہر جمے ہوئے نظر آتے ہیں لیکن درحقیقت وہ بادلوں کی طرح تیزی سے رواں دواں ہیں۔ یہ مفہوم سیاق آیت کے بالکل خلاف ہے اور تمرر کو استقبال کے بجائے حال کے ساتھ خاص کرنا ہے۔

بالحسنۃ. ابو معشر اور ابراہیمؒ تو حسنہ کی تفسیر کلمہ طیبہ کے ساتھ حلیہ کرتے تھے اور بعض نے مطلقاً نیکی کے معنی لئے ہیں۔
منہا. یعنی آخرت میں جو کچھ بھی ثواب اور نعمتیں ہوں گی وہ سب کلمہ توحید کی بدولت ہوں گی۔ یہ نہیں کہ وہ اس کلمہ سے افضل ہوں گی اور بعض نے اس کا مصداق رضوان اللہ کہا ہے۔ جس کی نسبت دوسری آیت میں ورضوان من اللہ اکبر فرمایا گیا ہے اور محمد بن کعبؒ اور عبدالرحمنؒ نے فیلہ خیر منہا کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ایک نیکی کے ثواب کا دس گنا ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ ایک کے مقابلہ میں دس گنا افضل ہوتا ہے۔ غرض یہ کہ حسنہ سے مراد اگر کلمہ توحید ہو تو پھر خیر تفصیل کے لئے نہیں ہوگا بلکہ من سیئہ ہوگا۔ البتہ حسنہ سے مراد اگر کلمہ توحید کے علاوہ نیکیاں ہوں تو پھر یہ تفصیل کے لئے ہو سکتا ہے۔

فزع یومئذ مفسر علامؒ نے تین مشہور قراءتوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ مفسر کی عبارت میں واو بمعنی او ہے۔

فزع یومئذ۔ پہلے فزع سے مراد صور کی دہشت ہے اور اس سے مراد عذاب الہی ہے۔ اس لئے ان دونوں معنی کے اعتبار سے پہلے معنی کے ثبوت اور دوسرے کی نفی میں کوئی منافات نہیں ہے۔

بالسیئۃ۔ اس سے شرک مراد لینے پر جملہ فسکت و جوہم میں بھی قرینہ ہے۔ اور ابن عباسؓ سے حاکمؒ نے حسنۃ کی تفسیر کلمہ طیبہ سے اور سیئہ کی تفسیر شرک نقل کی ہے۔

حرمہا۔ حرم بنانے کی نسبت اللہ کی طرف حکم کے لحاظ سے ہے اور حدیث ان ابراہیم حرم مکہ میں حضرت ابراہیم کی طرف نسبت بالمحافظ اظہار حکم کے ہے۔

خلاھا۔ ترکھا اس کو خلا اور سوکھی گھاس کو خشیش کہا جاتا ہے۔

اتلوا۔ مفسر علامؒ نے بہ نیت تبلیغ و دعوت تلاوت مراد لی ہے۔ لیکن تدبر و تفکر کے لئے تلاوت کا جاری رکھنا بھی مراد ہو سکتا ہے۔

فقل لہ۔ مفسرؒ نے لہ سے اشارہ کر دیا کہ من ضل کے جواب میں ربط محذوف ہے اور یہ اس سے بہتر ہے کہ بعض لوگوں نے جواب کو محذوف مان کر تقدیر عبارت اس طرح بتلائی ہے۔ فوبال امرہ علیہ۔ توحید، رسالت، بعثت کے تین حقائق میں سے اول میں لفظ قل مقدر ہے۔ ائی قل انما صرح بتاقی دونوں میں مذکور ہے۔ یعنی قل انما انا من المنذرین اور قل الحمد للہ۔

رابط آیات:..... آیت اذا وقع القول میں بھی آیت قل لا یعلم الخ کی طرح قیامت کا ذکر ہے۔ پہلے علامات قیامت کا ذکر کیا۔ پھر یوم نحشر الخ میں حشر کا واقع ہونا بتلایا گیا۔ پھر آیت الم یرو الخ میں امکان بعثت کی دلیل ہے۔ پھر آیت یوم ینفخ میں قیامت کے کچھ واقعات کا تذکرہ ہے۔ پھر آیت من جاء بالحسنۃ الخ میں جزا و سزا کا بیان ہے۔ اسی طرح ابتداء سورت میں نبوت و توحید اور معاد کا بیان تھا۔ آیت انما امرت الخ میں انہی تین مضامین کا اجمالاً ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... آیت فہم یوزعون میں قیامت کے ہجوم کو بیان کیا جا رہا ہے کہ لوگوں کی اتنی کثرت ہوگی کہ چلنے کے وقت اگلوں کو روکا جائے گا تاکہ بچھلے بھی ان کے ساتھ آلیں اور آگے پیچھے ہو کر نہ چلیں بلکہ اکٹھے ہو کر سب ساتھ چلیں۔

آیت ولسم تحیطوا کا مطلب یہ ہے کہ آیات سنتے ہی ایک دم جھٹلا دیتے ہیں اور فکر و تدبر نہیں کرتے۔ اما اذا کنتم عملون میں یہ بتلانا ہے کہ تمکذیب کے علاوہ اور بہت سے کام کئے جیسے انبیاء کو ستانا اور اعمال اور اعتقادات کفریہ اختیار کرنا۔

مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا عقلاً ممکن ہے:..... آیت الم یروا میں بعثت کے امکان کا بیان ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ روزانہ سونے جاگنے میں بعثت کا نقشہ سامنے ہو جاتا ہے۔ کیونکہ موت نام ہے بدن سے روح کے تعلق کا ختم ہو جانا۔ چنانچہ نیند میں بھی ایک درجہ میں تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ اسی طرح دوبارہ زندگی اسی پہلے تعلق کے دوبارہ قائم ہونے کا نام ہے اور جاگنے میں بھی یہی ہوتا ہے۔ پس ان دونوں حالتوں میں پوری طرح مماثلت پائی گئی اور ان سے ایک نظیر یعنی سونے جاگنے سے اللہ کی قدرت کا تماشا روزانہ دیکھنے میں آتا رہتا ہے اور یہ تعلق کسی اور علت کا محتاج نہیں بلکہ اللہ کی ذات اس کی مقتضی ہے۔

ادھر کل قدرت کا متمتع ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں بلکہ اس کا امکان بدیہی ہے اور اس کی نظیر یعنی خواب و بیداری کا بدیہی ہونا، اس کی بدایت کو اور بھی واضح کر دیتا ہے۔ اس سے دوسری نظیر یعنی مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا بھی ممکن ہو گیا اور یہ عقلی دلیل گرچہ سب کے لئے عام ہے۔ مگر نفع خاص خاص لوگ ہی اٹھاتے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ نظر و فکر کرتے ہیں جو نتیجہ نکالنے کے لئے ضروری ہے اور عوام یعنی گھٹا را اس سے محروم۔ اس لئے نتیجہ یعنی نفع سے بھی محروم ہیں۔

صور قیامت اور اس کا اثر:..... اور حشر جو دوسرا نغمہ ہے اس سے پہلے ایک مرتبہ اور صور پھونکا جائے گا اس سے سب گھبرا اٹھیں گے اور پھر مرجائیں اور جو پہلے مر چکے تھے ان کی روحیں بے ہوش ہو جائیں گی۔ البتہ حدیث مرفوعہ کے مطابق چاروں مشہور فرشتے اور حاملان عرش اس موت اور گھبراہٹ سے محفوظ رہیں گے۔ پھر حسب بیان درمنشور ان کی وفات بھی بغیر نغمہ کے اثر کے ہو جائے گی اور جانداروں کی طرح بے جان چیزوں میں بھی اس پہلے نغمہ کا اثر ہوگا۔

وتسرى الجبال الخ میں اسی کا بیان ہے کہ بادلوں کی طرح ہلکے پھلکے ہو کر اڑے پھریں گے۔ پھر آیت صنع اللہ میں اس شبہ کا جواب ہے کہ پہاڑوں جیسی ٹھوس اور وزنی چیز کو ڈھل ڈھلا اور ہلکا پھلکا کس طرح کر دیا جائے گا۔ فرمایا کہ ہم نے ہی تو پہاڑوں کو مضبوط بنایا ہے۔ ورنہ ابتداء میں تو کوئی چیز بھی موجود نہ تھی۔ چہ جائیکہ مضبوط۔ اسی نے ناپید کو پیدا کیا اور کمزور کو قویٰ بنایا۔ پس وہ اٹنا بھی کر سکتا ہے۔ کیونکہ موصوف اور صفات دونوں اس کے بس میں ہیں۔ اس کی ذاتی قدرت مقدمات کے ساتھ یکساں ہے۔ بالخصوص متماثل اور تشابہ چیزوں کا تماثل تو اور بھی واضح ہے۔

حاصل یہ ہے کہ پہاڑوں کو نہ صرف یہ کہ موجود کیا بلکہ کمزور سے مضبوط بنایا۔ اسی طرح پہاڑوں سے بڑھ کر زمین و آسمان جیسی عظیم مخلوق میں بھی ہمارے جاری کردہ تغیرات ہوں گے۔ وحملت الارض والجبال فدکنا ذکة واحدة۔ پہلے نطفہ کے بعد پھر دوسرا نطفہ ہوگا۔ جس کے اثر سے روحیں ہوش میں آکر بدن سے متعلق ہو جائیں گی اور حشر برپا ہو جائے گا۔ اس کے بعد قیامت قائم ہوگی جس میں قانون مجازات جاری کیا جائے گا۔ من جاء بالحسنة الخ۔

صور کتنی مرتبہ پھونکا جائے گا؟ اس میں اختلاف ہے۔ آیات سے اس کا متعدد ہونا تو معلوم ہوتا ہے مگر کسی خاص تعداد کی صراحت نہیں ہے۔ تعداد کا کم از کم اور یقینی درجہ چونکہ دو ہے اور وہ تمام واقعات جو نفلوں سے متعلق منقول ہیں دونوں میں پورے ہو سکتے ہیں۔ اس لئے دو نغمے مان لینا کافی ہوگا۔ تین چار نغمے ماننے کی ضرورت نہیں رہتی۔ نہ عقلاً نہ نقلاً۔

دو آیتوں میں تعارض کا شبہ:..... البتہ اس مقام پر ایک اشکال ہے کہ آیت ففزع من فی السفوت الخ سے پہلے نغمہ سے سب کا متاثر ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ہم من فزع یومئذ امنون سے معلوم ہو رہا ہے کہ مومن اس سے محفوظ رہیں گے۔ اس طرح دونوں باتوں میں تعارض ہو گیا۔ جواب یہ ہے کہ چونکہ دونوں کا وقت اور ان کی حقیقت اور اثرات الگ الگ ہیں اس لئے کوئی تعارض نہیں ہوتا۔ کیونکہ پہلا نغمہ فزع کے وقت ہوگا۔ جس سے سب متاثر ہوں گے اور دوسرا فزع دوسرے نغمہ کے وقت ہوگا۔ جس سے مومن محفوظ رہیں گے۔ نیز پہلے نغمہ کی حقیقت طبعی دہشت اور ہول دلی ہے اور اس کا اثر موت ہے۔ لیکن دوسرے نغمہ کی حقیقت دائمی عذاب کا ڈر ہے۔

لطائف سلوک:..... آیت اکذبتنم بالیتی الخ سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ جس کو انسان نہ سمجھے تو ایک اس کا انکار کر دینا برا ہے۔ جیسے بعض خشک لوگ عارفین کے کلام پر بے سوچے سمجھے رد کرنے لگتے ہیں۔ اگر تائید نہیں کر سکتے تو تردید سے بہتر تو یہ ہے کہ سکوت کریں۔

آیت وتسرى الجبال الخ سے معلوم ہوا کہ پہاڑوں کو بادلوں کی طرح اڑے اڑے پھرنا اتقان صنعت کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اتقان کے معنی یہ ہیں کہ ہر چیز کو حکمت کے مطابق بنایا جائے۔ پس ہر چیز کی مضبوطی اس کے مناسب حال ہوتی ہے۔ جب انہیں جمانا ہو تو جے رہیں اور جب حکمت کا تقاضہ ان کے ختم کر دینے کا ہو تو ختم ہو جائیں گے۔ جب ٹھوس رکھنا مصلحت ہو تو ٹھوس

رہیں اور جب مکمل تقاضائے حکمت ہو تو مکمل قبول کر لے۔ یہی کمال کارگیری ہے۔

من جاء بالحسنة. ایک طرف تو اعتقادات میں توحید و رسالت بھی ہے۔ جس کا بہتر ہونا ظاہر ہے اور ہر جزا میں کھانے پینے کی چیزیں بھی ہیں۔ جس کی لذت سے عبادات کا افضل ہونا ظاہر ہے۔ لیکن اس کے باوجود جزا کو اطاعت سے افضل فرمایا گیا ہے؟ مگر کہا جائے گا کہ جزاء بالذات، طاعت سے افضل نہیں۔ بلکہ اس لئے ہے کہ وہ عطاء حق ہے اور طاعت بندہ کا فعل ہے اور عطاء حق بندہ کے عمل سے بہتر ہوتی ہے۔ پس نعمتوں کی لذتوں سے تو عبادت و طاعت افضل ہے اور عبادت و طاعت سے عطاء حق افضل ہے۔ انما امرت الخ سے واضح ہے کہ تکلیفات شرعیہ سے انبیاء علیہم السلام بھی مستثنیٰ نہیں۔ پس اولیاء اللہ کو کس طرح شرعی طاعت سے سبکدوش سمجھا جاسکتا ہے۔

آیت قل الحمد الخ سے معلوم ہوا کہ فیوض و برکات کو اپنے مجاہدہ و عمل کی طرف منسوب نہیں کرنا چاہئے بلکہ اسے توفیق الہی اور بخشائش خداوندی سمجھنا چاہئے۔

سُورَةُ الْقَصَصِ

سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا إِنَّ الَّذِي فَرَضَ الْآيَةَ نَزَلَتْ بِالْمُحَقَّةِ وَالْأَذَيْنِ اثْنَاهُمُ الْكِتَابُ
إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَهِيَ سَبْعٌ أَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ ﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ أَى هَذِهِ الْآيَاتِ آيَةُ الْكِتَابِ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ الْمُبِينِ ﴿۲﴾
الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ نَتْلُوا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ خَبَرِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ لِقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ ﴿۳﴾ لَا جَلِيمَ لَهُمْ لِأَنَّهُمْ الْمُتَتَفِعُونَ بِهِ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تَعَظَّمَ فِي الْأَرْضِ مِصْرَ وَجَعَلَ
أَهْلَهَا شَيْعًا فِرْقًا فِي خِدْمَتِهِ يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ وَهُمْ بَنَى إِسْرَءِيلَ يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ الْمَوْلُودِينَ
وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ ۖ يَسْتَبْقِيَهُنَّ أَحْيَاءَ لِقَوْلِ بَعْضِ الْكَهَنَةِ لَهُ إِنَّ مَوْلُودًا يُوَلَّدُ فِي بَنَى إِسْرَءِيلَ يَكُونُ
سَبَبَ ذَهَابِ مُلْكِكَ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿۴﴾ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ
اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أُمَّةً بِيَسْتَحْقِيقِ الْهَمَزَيْنِ وَإِنْدَالِ الثَّانِيَةِ يَاءٌ يَقْتَدِي بِهِمْ فِي الْخَيْرِ
وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿۵﴾ مُلْكُ فِرْعَوْنَ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِصْرَ وَالشَّامَ وَنُرَى فِرْعَوْنَ
وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا وَفِي قِرَاءَةٍ وَيَرَى بَفَتْحِ التَّحْنَاتِيَةِ وَالرَّاءِ وَرَفْعِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ مِنْهُمْ مَا كَانُوا
يَحْذَرُونَ ﴿۶﴾ يَخَافُونَ مِنَ الْمَوْلُودِ الَّذِي يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ وَأَوْحَيْنَا وَحَى إِلَهُامٍ أَوْثَمًا إِلَى أُمِّ
مُوسَى وَهُوَ الْمَوْلُودُ الْمَذْكُورُ وَلَمْ يَشْعُرْ بِوِلَادَتِهِ غَيْرَ أَحْتَهُ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقَاهُ
فِي الْيَمِّ الْبَحْرِ أَيْ النَّيْلِ وَلَا تَخَافِي عَرَفَهُ وَلَا تَحْزَنِي ۖ لِفِرْقَانِهِ إِنَّا رَأَيْنَاهُ إِلَيْنَا وَجَاعِلُوهُ مِنْ

الْمُرْسَلِينَ ﴿۷﴾ فَأَرْضَعَتْهُ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ لَا يَبْكِي وَخَافَتْ عَلَيْهِ فَوْضَعَتْهُ فِي الثَّابُوتِ مَطْلَى بِالْقَارِ مِنْ دَاخِلِ مُمَهَّدِلِهِ فِيهِ وَأَغْلَقَتْهُ وَالْقَتَّةُ فِي بَحْرِ النَّيْلِ لَيْلًا فَالْتَقَطَهُ بِالثَّابُوتِ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ أَلْ أَعْوَا فِرْعَوْنَ فَوْضَعُوهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفَتَحَ وَأَخْرَجَ مُوسَى مِنْهُ وَهُوَ يَمْصُ مِنْ إِبْهَامِهِ لَبَنًا لِيَكُونَ لَهُمْ أَى فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ عَدُوًّا يَقْتُلُ رِجَالَهُمْ وَحَزَنًا يَسْتَعْبُدُ نِسَاءَهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ بِضَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ الرَّاءِ لُغَتَانِ فِي الْمَصْدَرِ وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى اسْمِ الْفَاعِلِ مِنْ حَزَنَةٍ كَأَحْزَنَةٍ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَزَيْرَةَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَطِئِينَ ﴿۸﴾ مِنَ الْخَطِيئَةِ أَى عَاصِينَ فَعُوقُوا عَلَى يَدَيْهِ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ وَقَدْهُمْ مَعَ أَغْوَانِهِ يَقْتُلُهُ هُوَ قُتِرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا فَاطَاعُوهَا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ﴿۹﴾ بِعَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ مَعَهُ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى لَمَّا عَلِمَتْ بِالْتِقَاطِهِ فِرْعَاظًا مِمَّا سِوَاهُ أَنْ مُحْفَفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمُهَا مُحْدُوفٌ أَى أَنَّهَا كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ أَى بِأَنَّهُ ابْنُهَا لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا بِالصَّبْرِ أَى تَسْكَنَاهُ لَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰﴾ الْمُصْلَقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَجَوَابُ لَوْلَا دَلَّ عَلَيْهِ مَاقِلُهَا وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ مَرِيَمُ قُصِّيهِ اتَّبِعِي أَثَرَهُ حَتَّى تَعْلَمِي خَبْرَهُ فَبَصُرَتْ بِهِ أَى أَبْصَرَتْهُ عَنْ جُنُبٍ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اخْتِلَاسًا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ﴿۱۱﴾ أَنَّهَا أُخْتُهُ وَأَنَّهَا تَرْفُئُهُ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ أَى قَبْلَ رَدِّهِ إِلَى أُمِّهِ أَى مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ ثَدْيِ مُرْضِعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ ثَدْيَ وَاحِدَةٍ مِنَ الْمَرَاضِعِ الْمُحْضَرَةِ فَقَالَتْ أُخْتُ هَلْ أَذَلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ لَمَّارَاتٍ حَسُوهُمْ عَلَيْهِ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ بِالْإِرْضَاعِ وَغَيْرِهِ وَهُمْ لَهُ نَصِصُونَ ﴿۱۲﴾ وَفُسِّرَتْ ضَمِيرُ لَهُ بِالْمَلِكِ جَوَابًا لَهُمْ فَاجِئَتْ فَجَاءَتْ بِأُمِّهِ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا وَاجْتَابَتْهُمْ عَنْ قُبُولِهِ بِأَنَّهَا طَيِّبَةُ الرَّيْحِ طَيِّبَةُ اللَّبَنِ فَادَّزَّ لَهَا بِإِرْضَاعِهِ فِي بَيْتِهَا فَرَجَعَتْ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَرَدَّ ذُنْهُ إِلَى أُمِّهِ كَى تَقَرَّعَيْنَهَا بِلِقَائِهِ وَلَا تَحْزَنَ حِينَئِذٍ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِرَدِّهِ إِلَيْهَا حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ أَى النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۳﴾ بِهَذَا الْوَعْدِ وَلَا بَانَ هَذِهِ أُخْتُهُ وَهَذِهِ أُمُّهُ فَمَكَتْ عِنْدَهَا إِلَى أَنْ فَطِمَتْهُ وَأَجْرَى عَلَيْهَا أُجْرَتَهَا لِكُلِّ يَوْمٍ دِينَارًا وَأَخَذَتْهَا لِأَنَّهَا مَالٌ جَرَبِي فَاتَتْ بِهِ فِرْعَوْنَ فَتَرَبَّى عِنْدَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلَيْدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ

ترجمہ:..... سورۃ القصص کی سے بجز آیت ان الذی فرض کے کردہ مقام جحفہ میں نازل ہوئی ہے اور بجز آیت الذین اتیناہم الکُتُب سے لابتغی الجاہلین تک اس میں کل آیات ۸۷ یا ۸۸ میں۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ طسم (اس کی قطعی مراد اللہ کو زیادہ معلوم ہے) یہ آیات روشن کتاب کی ہیں (ایات کتاب میں اضافہ تو بواسطہ من ہے اور مبین کے معنی حق و باطل کو واضح

کرنا ہیں) ہم آپ کو موسیٰ و فرعون کا کچھ قصہ (خبر) ٹھیک ٹھیک (سچائی کے ساتھ) پڑھ کر سناتے ہیں۔ ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی خاص ان کے لئے کیونکہ یہی لوگ نفع اٹھاتے ہیں) بلاشبہ فرعون (مصر) کے ملک میں بہت بڑھ چڑھ گیا تھا اور اس نے وہاں کے باشندوں کو مختلف طبقات میں بانٹ رکھا تھا (اپنی بیگار کے لئے مختلف ٹکڑیاں کر لی تھیں) ان میں سے ایک طبقہ (بنی اسرائیل) کا زور گھٹا رکھا تھا۔ ان کے لڑکوں کو (پیدا ہوتے ہی) مروا ڈالتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رہنے دیتا تھا (جینے دیتا تھا۔ بعض کاہنوں کی پشتگونی کرنے سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا ہوگا جو تیری سلطنت کی تباہی کا باعث بنے گا) واقعی وہ (قتل و غارت کر کے) بڑا ہی فسادی تھا اور ہمیں یہ منظور تھا کہ جن لوگوں کا زور ملک میں گھٹایا جا رہا ہے ہم ان پر احسان کریں اور انہیں پیشوا بنادیں (لفظ ائمہ اکثر فقراء کے نزدیک دونوں ہمزہ کی تحقیق کرتے ہوئے اور نافع اور ابو عمرو اور ابن کثیر کے نزدیک پہلی ہمزہ کی یسا سے تبدیلی ہے۔ بھلائی کے کاموں میں انہیں آگے بڑھایا جائے تاکہ لوگ ان کی پیروی کریں) اور ہم انہیں (سلطنت فرعون کا) مالک بنائیں اور (ملک شام میں) انہیں سلطنت بخش دیں اور فرعون وہاں اور ان کے لاؤ لشکر کو دکھلا دیں (حزہ اور علی کی قرأت میں لفظ یسریٰ یا مفتوح اور مفتوح کے ساتھ آیا ہے اور تینوں الفاظ فرعون، ہامان، جنود دھما مرفوع ہیں) ان کی جانب سے وہ واقعات جن سے وہ بچنا چاہتے تھے (لڑکے کے پیدا ہونے کے ڈر سے کہ کہیں اس کے ہاتھوں سے سلطنت نہ چھن جائے) اور ہم نے الہام کیا (وحی سے مراد الہام ہے یا خواب میں بتلادینا) موسیٰ کی والدہ کو (کہ یہ وہی بچہ ہے۔ اس کے پیدا ہونے کی خبر ان کی بہن کے علاوہ کسی کو نہ ہوئی) کہ تم اسے دودھ پلاؤ۔ پھر جب تمہیں ان کی نسبت اندیشہ ہوتا ہے دریا (منیل) میں چھوڑ دینا اور (اس کے ڈوبنے) کا فکر نہ کرنا اور نہ (اس کی جدائی پر) رنج کرنا۔ ہم ضرور پھر اسے تمہارے پاس ہی پہنچا دیں گے اور انہیں پیغمبر بنائیں گے۔ (چنانچہ تین ماہ تک ان کی والدہ نے اس طرح دودھ پلایا کہ موسیٰ نے چون تک نہ کی۔ انہیں بچہ کی نسبت ڈر پیدا ہوا تو انہوں نے ایک صندوق کے اندر دینی حصہ میں تار کول لگا کر بستر بچھایا اور بچہ کو اس پر لٹا کر رات کے وقت دریائے نیل میں چھوڑ دیا۔ چنانچہ (اسی رات کی صبح) فرعون کے لوگوں (مددگاروں) نے موسیٰ کو اٹھالیا (فرعون نے صندوق سامنے رکھ کر کھولا اور موسیٰ کو اس میں سے باہر نکالا جو اپنے انگوٹھے سے دودھ چوس رہے تھے) تاکہ وہ ان کے لئے (آخر کار) دشمن ثابت ہو (ان کے مردوں کو قتل کر کے) اور رنج کا باعث بنیں (ان کی عورتوں کو باندی بنا کر ایک قرأت میں لفظ حزناً ضمہ حاء اور سکون زاء کے ساتھ ہے مصدر میں یہ دونوں لغت ہیں اور یہاں مصدر اسم فاعل کے معنی میں ہے۔ یہ ماخوذ ہے حزنه اور احزنه سے۔ بے شک فرعون اور (اس کا وزیر) ہامان اور لاؤ لشکر سب بڑے خطا کار تھے) لفظ خاطبین ماخوذ ہے خطیبۃ سے۔ یعنی نافرمان تھے۔ اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں سزایاب ہوئے) اور فرعون کی بیوی بولیں جب کہ فرعون کے ملازمین نے موسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنا چاہا کہ یہ تو میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے، اسے قتل مت کرنا۔ عجب نہیں کہ یہ ہمیں کچھ فائدہ پہنچائے یا ہم اسے بیٹا بنالیں (پس ان لوگوں نے فرعون کی بیگم کا حکم مان لیا) اور انہیں کچھ خبر نہیں تھی (اپنے اور موسیٰ کے انجام کی) اور موسیٰ کی والدہ کا دل بے قرار ہو گیا (جب انہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اٹھالینے کا حال معلوم ہوا) یکسر (موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ سب سے فارغ) حقیقت میں (ان مشد تھا جس کی تخفیف ہو گئی۔ اس کا اسم محذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے انہا) قریب تھا کہ موسیٰ کی والدہ ان کا حال ظاہر کر دیتیں (کہ یہ میرا بیٹا ہے) اگر ہم ان کے دل کو اسی طرح سے مضبوط نہ کئے رہتے (انہیں صبر دلا کر یعنی ہم نے انہیں سکون بخشا) کہ وہ یقین کئے رہیں (اللہ کے وعدہ کو سچ سمجھ کر۔ لہذا جواب محذوف ہے۔ جس پر پہلا جملہ دلالت کر رہا ہے) اور انہوں نے اس (موسیٰ علیہ السلام) کی بہن (مریم) سے کہا کہ اس (موسیٰ علیہ السلام) کا سراغ تو لگانا۔ یعنی پتہ لگانے کے لئے ان کے پیچھے پیچھے جاؤ۔ سو بہن نے اس (موسیٰ) کو دور سے اچھتی نگاہ کے ساتھ فاصلہ سے

دیکھا اور وہ لوگ بے خبر تھے (کہ مریم، موسیٰ کی بہن ہے اور اس کی ٹوہ میں لگی ہوئی ہے) اور ہم نے موسیٰ پر دایوں کی بندش پہلے ہی کر رکھی تھی۔ (موسیٰ کے اپنی والدہ کے پاس واپس آنے سے پہلے یعنی ماں کے علاوہ کسی بھی دودھیاری کے دودھ پینے سے روک دیا تھا۔ چنانچہ آنے والی دودھیاریوں میں سے کسی کا دودھ بھی موسیٰ علیہ السلام نے قبول نہیں کیا) سو (موسیٰ کی بہن) کہنے لگی کیا میں تم لوگوں کو ایسے گھرانہ کا پتہ بتلاؤ (جبکہ بہن نے بچہ کی طرف ان لوگوں کا جھکاؤ دیکھا) جو تمہارے لئے (دودھ پلا کر اور دوسری ذمہ داریاں اٹھا کر) پرورش کریں اور ساتھ ہی اس بچہ کے خیر خواہ بھی ہوں (لیکن بہن نے لہ کی ضمیر سے مراد بادشاہ بیان کیا جب ان سے پوچھا گیا۔ غرض کہ بہن کی نشاندہی منظور کر لی گئی اور وہ اپنی والدہ کو لے آئیں۔ چنانچہ بچہ فوراً ان کی چھاتی سے لپٹ گیا اور جب اس سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو والدہ نے جواب دیا کہ میری گود (اور دودھ بہترین ہے جس پر انہیں دودھ پلانے کے لئے بچہ کو اپنے گھر لے جانے کی اجازت مل گئی اور وہ اسے لے کر گھر واپس آ گئیں۔ اسی کو حق تعالیٰ بیان فرماتے ہیں) غرض ہم نے اس (موسیٰ) کو اس کی والدہ کے پاس واپس پہنچا دیا۔ تاکہ (ان کو پا کر) ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور وہ (اب) غم میں نہ رہیں اور یہ کہ اس بات کو جان لیں۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ (بچہ کے انہیں واپس ملنے کا) سچا ہے۔ البتہ اکثر لوگ علم نہیں رکھتے (نہ اس وعدہ کا اور نہ اس کا یہ موسیٰ کی بہن اور یہ والدہ ہیں۔ چنانچہ موسیٰ پورے شیر خواری کے زمانے میں اپنی والدہ کے پاس رہے۔ اس طرح روزانہ ایک اشرفی بطور اجرت ملتی رہی اور وہ اسے قبول کرتی رہیں۔ کیونکہ وہ روپیہ حربی کافر کا تھا۔ پھر وہ فرعون کے پاس بچہ کو لے جا کر پرورش کرتی رہیں۔ جیسا کہ سورۃ الشعراء کی آیت الم نربک فینا ولیداً ولبث فینا من عمرک سنین میں حق تعالیٰ نے فرعون کی طرف سے نقل فرمایا ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... سورۃ القصص۔ اس میں واقعات و اخبار چونکہ بیان کئے گئے ہیں اس لئے قصص نام رکھا گیا یہ مصدر بمعنی اخبار ہے۔ اس سورت کا نام سورۃ موسیٰ بھی ہے۔

بالحجفہ۔ بقول مقاتل: ہجرت کے موقع پر رات کو عمار سے نکل کر عام راستہ سے ہٹ کر چلنے لگے۔ تاکہ دشمن تعاقب نہ کر سکے۔ اور پھر عام راستہ پر آ کر مقام حجفہ میں فروکش ہوئے تو مکہ کی سڑک نظر پڑی۔ جس سے وطن کا شوق ابھرا۔ اس پر تسلی کے لئے آیت ان الذی فرض نازل ہوئی۔ جس میں معاد سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔ اس لئے عازمین مسافروں کو رخصت کرتے ہوئے تقاولاً یہ آیت تلاوت کرتے ہیں۔ اس صورت میں یہ آیت نہ کی ہے اور نہ مدنی بلکہ حجفہ میں نازل ہوئی۔

لیکن سعید نے حضرت ابن عباسؓ سے معاد سے مراد موت نقل کی ہے۔ اسی طرح مجاہدؓ اور عکرمہؓ اور زہریؓ اور حسنؓ سے معاد کے معنی قیامت کے منقول ہیں اور بعض نے ان الذین اتیناہم الكتاب آیت کا استثناء کیا ہے۔

نسلوا علیک اس کا مفعول محذوف بھی ہو سکتا ہے۔ جس کی صفت ”من نبا موسیٰ“ ہوگی۔ تقدیر عبارت اس صورت میں اس طرح ہوگی۔ نسلوا علیک شیاء من نبا موسیٰ میں من تبعیضیہ ہے اور انقباض کی رائے پر من زائد بھی ہو سکتا ہے اور بالحق اس لئے کہا کہ اسرائیلیوں میں یہ قصہ نام تمام مشہور تھا۔

بعض الکھنۃ۔ ابن حریر، سدئی سے تخریج کرتے ہیں کہ فرعون نے خواب میں ایک آگ دیکھی جو بیت المقدس سے نکل کر سارے مصر میں پھیل گئی اور جہاں جہاں قطبی ہیں سب کے گھر جلا کر بھسم کر ڈالے۔ لیکن بنی اسرائیل کے مکانات محفوظ رہے۔ فرعون نے معبرین کو بلا کر خواب کی تعبیر پوچھی۔ انہوں نے وہی تعبیر دی جس کا ذکر مفسر علام کر رہے ہیں۔ اس پر فرعون نے اسرائیلی بچوں کے قتل کے سخت احکامات نافذ کر دیئے اور بیگار لینے کے لئے لڑکیوں کو چھوڑ دیا۔

ونمکن۔ معرفہ کو دوبارہ ذکر کرنے سے اگرچہ پہلا ہی معرفہ مراد ہوتا ہے اور اس قاعدہ سے الارض سے مراد صرف مصر

ہونا چاہئے تھا۔ لیکن اول تو یہ قاعدہ یکسر نہیں اکثر ہے۔ دوسرے اسرائیلیوں کا استقرار بھی ملک شام رہا۔ اس لئے مفسر نے شام و مصر دونوں مراد لئے ہیں۔

جنودہما۔ اس میں تغلیب ہے۔

او حی۔ قاعدہ اس کی تاویل الہام کے ساتھ کرتے ہیں اور مقاتل کہتے ہیں کہ جبرئیل متمثل ہوئے تھے اور بعض نے خواب میں یہ کہنا نقل کیا ہی۔ غرضیکہ اس پر سب کا تعلق ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ پیغمبر نہیں تھیں۔ کیونکہ وہی عام معنی میں بھی مستعمل ہے۔ جیسے واوحی ربک الی النحل مطلقاً دل میں ڈال دینا۔

ام موسیٰ۔ ان کا نام یارخا، یارخت نو حاند۔ یوحاند مختلف طریقہ سے ذکر کیا گیا ہے اور ثعلبی نے یوحانبت حاند بن لاوی بن یعقوب بتلایا ہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہمشیرہ کا نام کلثوم یا کلثمہ ہے۔ اگرچہ ایک روایت میں مریم بھی آیا ہے۔

ولا تسخافی۔ دوسری آیت میں فاذا خفت علیہ ہے۔ جس سے خوف کا ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہاں لا تسخافی سے نفی معلوم ہو رہی ہے۔ مفسر علام نے اس تعارض کو دور کرنے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے غرقہ کہا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ غرق کے خوف کی نفی مراد ہے اور اثبات خوف سے ذبح کا خطرہ مراد ہے۔ پس تعارض نہیں رہا۔ خوف کہتے ہیں آئندہ خطرہ کو اور حزن کہتے ہیں گزشتہ رنج کو۔ گویا خوف مآت کا نام ہے اور حزن مافات کو کہتے ہیں۔ اس آیت میں دو امر دو نہی، دو خبر، دو بشارتیں ہیں جو انتہائی بلاغت ہے۔

لیکون۔ یعنی لام عاقبتہ کا ہے۔ لام علت نہیں ہے کیونکہ علت التقاطع دوتی ہوا کرتی ہے نہ کہ دشمنی۔ آیت میں استعارہ بعبیہ ہے۔ حزننا۔ اس میں یہ دونوں لغت ہیں۔ حزنہ قریش کا لغت ہے اور احزنہ بنو نضیم کا لغت ہے۔ قاموس میں ہے کہ حزنہ الارض حزننا واحزنہ جعلہ حزینا فھو محزون ومحزون وحزین کہا جاتا ہے اور صراح میں ہے حزنہ واحزنہ بمعنی اندوہ گین کرد۔ فاللغظہ بطور لفظ کے اٹھالیا۔ تاکہ بچہ ضائع نہ ہو۔

لیکون۔ اس میں استعارہ جہکمیہ ہے۔ کیونکہ بچہ کو اٹھانے کی اصل غرض محبت و دوستی ہوا کرتی ہے نہ کہ دشمنی۔

خطیبین۔ اگر یہ لفظ خطیبۃ ہے تو گناہ کے معنی ہیں اور خطا سے ہو تو بمعنی غلطی

امراۃ فرعون۔ ان کا نام آسیہ بنت مزاحم بن عبید بن ریان بن ولید ہے جو حضرت یوسفؑ کے زمانہ میں فرعون مصر تھا۔ نیز انبیاء کی اولاد سے تھیں اور بہترین اوصاف کی مالک تھیں۔ فرعون نے گرچہ سخت قانون قتل نافذ کیا تھا، مگر انہوں نے کہا ہوگا کہ یہ بچہ بظاہر یہاں کا معلوم نہیں ہوتا۔ کہیں باہر دوسری بستی سے بہہ کر آیا ہوگا اور ممکن ہے بعد میں فرعون نے قانون کو نرم کرتے ہوئے ایک سال قتل کرنے اور ایک سال چھوڑ دینے کا حکم دیا ہو۔ اس پر آسیہ نے کہا ہو کہ یہ بچہ تو اس سال کا معلوم نہیں ہوتا، پچھلے سال کا ہوگا۔ اس لئے چھوڑ دیا جائے۔

قوت عین۔ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای ہو قرۃ عین۔ دوسری بعید صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ مبتداء ہو اور اس کی خبر لا متقتلوہ ہو اور قرۃ کی تفصیح شان کی وجہ سے آسیہ نے لنا کی بجائے لی ولک کہا اور چونکہ فرعون کو بہ نسبت اپنے آسیہ کی خاطر زیادہ عزیز تھی، اس لئے وہ زیادہ اظہار محبت کر رہا تھا۔ اس صورت حال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے آسیہ نے لی ولک کہہ کر خود کو مقدم ذکر کیا تاکہ فرعون ان کی خاطر قتل کے منصوبہ سے باز رہے۔ اس کے برعکس کہنے میں یہ نکتہ نہ ہوتا۔ غرض کہ آسیہ نے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دونوں کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک کہا تھا۔ مگر فرعون بولا قرۃ عین لک لالی۔ حدیث میں ہے کہ اگر فرعون آسیہ کے جواب میں لی ولک کہہ لیتا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام دونوں کے لئے قرۃ عین ہوتے۔

لا تقتلوه۔ اس کا مخاطب اگر صرف فرعون ہو جمع تعظیم کے لئے ہے۔ ورنہ تغلیبا اپنی اصل پر ہے۔ چاہے وہاں اس وقت درباری نہ ہوں۔

ان ینفعنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چہرہ بشرہ سے ہونہار ہونے کے آثار محسوس کر کے آسیہ یہ بولیں۔ مشہور ہے کہ ہونہا بردا کے چکنے چکنے بات۔

لا یسعرون۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے یا آسیہ کا مقولہ ہے۔ علمائے معانی و بیان اس آیت کی بلاغت سے بڑے ہی لطف اندوز ہوتے ہیں۔

فارغا۔ حاکم اور ابن جریر نے ابن عباسؓ سے اس کے معنی خالی کے بیان کئے ہیں۔ ای خالیا عن الصبر اور ابو عبیدہؓ اس کے معنی قرار دل کے لیتے ہیں۔ لیکن طبریؒ تمام اقوال کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس کی تردید کرتے ہیں۔ جس کا ماحصل یہ ہے کہ شیطان حضرت موسیٰؑ کی والدہ کے پاس آ کر کہنے لگا کہ فرعون تمہارے فرزند کو مار ڈالے گا اور پھر تمہارے ہاتھوں فرعون غرق ہو کر ہلاک ہوگا۔ وہ یہ سن کر اس قدر ملول اور رنجیدہ ہوئیں کہ ہمہ تن حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کے خیال میں فکر مند اور منہمک ہو گئیں اور انہیں وعدہ الہی کا دھیان بھی نہ رہا۔

لتبسی۔ یعنی مارے شدت خوشی یا شدت رنج کے راز کھول دینے کے قریب ہو گئیں۔ چونکہ لفظ تبسی تصریح کے معنی کو مضمّن ہے۔ اس لئے با کے ذریعہ تعدیہ کیا گیا ہے اور بقول سمین با زائد بھی ہو سکتی ہے۔ لیکن باسیہ ہو سکتی ہے اور مفعول محذوف ہو اور ضمیر بہ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام یا وحی کی طرف راجع ہو۔

جواب لولا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ لا بدت بانہ ابنہا۔

لاختہ۔ حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خدیجہؓ سے فرمایا۔ اشعرت ان اللہ زوجنی معک فی الجنة ومزیم بنت عمران وکلثوم اخت موسیٰ واسیہ امراة فرعون فقالت اللہ اخبرک بذلك فقال نعم فقالت بالرفاء والبنین۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان کا نام کلثوم تھا اور لبنتھا کی بجائے لاختہ اس لئے کہا کہ امتثال حکم کا مدار جس جہت پر ہے اس کی تصریح ہو جائے۔

حر منا۔ تحریم شرعی مراد نہیں۔ کیونکہ بچہ مکلف نہیں ہوتا بلکہ بطور مجاز یا استعارہ کے ممانعت کے معنی میں ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کو کسی کا فرعورت کے بجائے ماں باپ کے پاس رکھ کر انہی کے دودھ سے پرورش کرانا چاہتے تھے۔

مراضع۔ محل رضاع۔ پستان کے معنی ہیں اور مرضع دودھیاری کے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔ تذکیر تانیث کی اس میں ضرورت نہیں۔ اس لئے مرضع اور مرضعۃ دونوں برابر ہیں۔

لہ ناصحون۔ جب حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کی ہمشیرہ نے یہ کہا تو ہامان اور فرعونوں کو شبہ ہوا کہ یہ بچہ کو جانتی ہے۔ اس لئے ان سے بچہ کے گھروالوں کی نشاندہی چاہی۔ مگر انہوں نے فوراً بطور تور یہ کہا کہ میری مراد تو لہ سے فرعون ہے۔ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام فرعون کی گود میں رو رہے تھے اور وہ انہیں بہلا رہا تھا۔ جوں ہی ان کی والدہ سامنے آئیں فوراً چپ ہو گئے۔ اس پر بھی لوگوں کو شبہ ہوا کہ ہونہ ہو بچہ انہی کا معلوم ہوتا ہے۔ مگر انہوں نے کہا کہ میری گود صاف اور دودھ عمدہ ہے۔ اس لئے سب ہی بچے میرے پاس آ کر خوش اور مانوس ہو جاتے ہیں۔ اس طرح بات آئی گئی ہو گئی اور ایک ہفتہ کی پریشانی دور ہو گئی۔

فطمته۔ دودھ چھڑانا۔

واخذتها۔ حاصل جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے یہ مال دودھ پلانے کی اجرت کے طور پر نہیں لیا بلکہ مال حربی ہونے کی وجہ سے لیا جو مباح ہے۔ اس لئے کوئی شبہ نہ رہا۔

رابط آیات:..... اس سے پہلی سورت (نمل) کے آخر میں تلاوت قرآن کا حکم مذکور ہے۔ سورہ قصص کا آغاز بھی حقیقت قرآن سے کیا گیا ہے۔ اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مفصل واقعات کا تذکرہ ہے۔ آدھی سورت تک حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کے واقعات چلے گئے اور آخر سورت کے قریب حضرت موسیٰ اور قارون کے واقعات ذکر فرمائے ہیں۔ جس سے سورہ نمل کی آخری آیت ومن ضل الخ کے ساتھ بھی اور اس طرح دونوں سورتوں میں فی الجملہ ارتباط ہو جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مومنین سے مراد عام ہے، خواہ حقیقہ مومن ہوں یا ان میں ایمان کی طلب ہو۔ کافر ہی سہی۔ مگر ضدی اور ہٹ دھرم نہ ہوں۔ ان پر حق واضح ہو جائے تو وہ ایمان قبول کر لیں۔ اولاً آیت ان فرعون الخ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کی اجمالی تفصیل اور پھر آیت و اوحینا الی موسیٰ شرح وسط کے ساتھ اس کی تفصیلات ذکر کی جا رہی ہیں۔ فرعون نے ملکی باشندوں کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ قبطیوں کو ہر قسم کے اعزازات سے نوازتا تھا اور سبطیوں (اسرائیلیوں) کو بچ سمجھ کر ان سے بیگار لیتا تھا۔ حق تعالیٰ کا منشا اس کے قتل کرنے سے مسلمانوں کو تسلی دینا ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کمان میں بنی اسرائیل کو باوجودیکہ وہ کمزور تھے مظفر و منصور فرمایا، اس طرح مسلمان جو فی الحال مکہ میں ناتواں اور ضعیف ہیں آنحضرت ﷺ کے زیر کمان رہ کر ایک وقت آئے گا کہ اپنے بے شمار اور طاقتور حریفوں پر فتح پائیں گے۔

فرعون کا خواب اور اس کی تعبیر:..... فرعون نے ایک ڈراؤنا خواب دیکھا۔ جس کی تعبیر نجومیوں نے یہ دی کہ کسی اسرائیلی کے ہاتھوں تیری سلطنت چھن جائے گی۔ اس لئے اس خطرہ کی پیش بندی اور سد باب کے لئے یہ ظالمانہ اور احمقانہ منصوبہ بنایا کہ اسرائیلیوں کو کمزور کرتے رہنا چاہئے تاکہ ان میں سیاسی شعور ہی پیدا نہ ہو سکے اور حکومت کے مد مقابل نہ آسکیں۔ چنانچہ اس منصوبہ کے مطابق پہلے تو یہ اسکیم جاری کی کہ اسرائیلی لڑکوں کو پیدا ہوتے ہی مار ڈالا جائے۔ چنانچہ کتنے ہی معصوم بچے اس طرح اس کے ظلم کا شکار ہوئے۔ مگر پھر جب خدمت گاروں کی کمی کا اندیشہ ہوا ہوگا تو ایک سال قتل کرنے اور ایک سال قتل نہ کرنے کی ترمیم منظور کر لی۔ البتہ لڑکیوں سے اس زمانہ میں کسی سیاسی یا غیر سیاسی تحریک کا اندیشہ نہیں تھا۔ بلکہ انہیں باندیاں بنا کر رکھنے کا مفاد سامنے تھا۔ نیز ان کے زندہ رکھنے میں اسرائیلیوں کی تذلیل کے مواقع بھی ملتے تھے۔ اس لئے انہیں قتل نہیں کیا۔

اور حافظ ابن کثیر کا کہنا ہے کہ اسرائیلی حضرت ابراہیمؑ کی ایک پیش گوئی بیان کیا کرتے تھے کہ سلطنت مصر کی تباہی ایک اسرائیلی جوان کے ہاتھ پر مقدر ہے۔ فرعون نے سنا تو تقدیری فیصلہ کو بدلنے کے لئے ظلم کی یہ انوکھی مشین ایجاد کی۔ جس کی سرشت میں ظلم و ستم ہوا سے کیا جھجک ہو سکتی تھی۔ کبر و غرور، دولت و سلطنت کے نشہ میں جو جی میں آیابی سوچے سمجھے کر گزرا۔

فرعون کی بد تدبیری پر قدرت ہنس رہی ہوگی:..... ایک طرف فرعون نوشتہ تقدیر بدلنے پر آمادہ تھا۔ دوسری طرف قدرت اس پر ہنس رہی تھی۔ اللہ کا فیصلہ زیر دستوں کو زبردست بنا کر اور گرے ہوؤں کو اٹھا کر انقلاب لانے کا تھا۔ وہ متکبروں اور ظالموں سے سر زمین مصر کو خالی کر کے پسپا ہوئی اور آفت رسیدہ قوم بنی اسرائیلی کے سر پر تاج رکھ دینا چاہتا تھا۔ اللہ کا ارادہ غالب ہوا اور دینی سیادت کے ساتھ مظلوم قوم تاج و تخت کی مالک بنی اور بنی اسرائیل جو غلامی کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اور فرعون کے

ساتھ اس کا وزیر ہامان بھی اس کا شریک ظلم و ستم اور آلہ کار بنا ہوا تھا۔ دونوں نا انصافی کی چکی میں ان کو پیس رہے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دینی سیاسی کمان کے نیچے آزادی اور رہائی نصیب ہوئی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اعلیٰ پرورش کے لئے دشمن کی گود منتخب کی گئی: ماسکابوا یحذرون کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح خطرہ کی وجہ سے انہوں نے لاکھوں اسرائیلی بچوں کو تہ تیغ کر ڈالا تھا۔ اللہ نے چاہا کہ وہی خطرہ ان کے سامنے آئے۔ فرعون کی حکومت کی پوری مشینری حرکت میں آگئی کہ کس طرح اس بچہ سے نجات مل جائے جس کے ہاتھوں ان کی تباہی مقدر تھی مگر تقدیر الہی کہاں ٹلنے والی تھی۔ وہ بچہ اسی کے محلات میں، اسی کی گود میں پلا اور شاہانہ ناز برداریوں کے ساتھ پلا، تاکہ معلوم ہو جائے کہ خدائی نظام کو کوئی طاقت نہیں روک سکتی۔

چونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو الہام ہوا یا خواب دیکھا یا کسی اور طریقہ سے انہیں بتا دیا گیا کہ بے کھٹکے بچے کو دودھ پلاتی رہیں اور جب کوئی اندیشہ ہو تو بحفاظت تابوت میں رکھ کر دریائے نیل میں چھوڑ دیں۔ بچہ ضائع نہیں ہوگا اور بچہ کی عارضی جدائی سے غمگین مت ہونا، وہ بہت جلد تمہاری آغوش شفقت میں پہنچا دیا جائے گا۔ وہ منصب رسالت پر فائز ہوگا۔ اس سے بڑے بڑے کام لینے ہیں۔ اس سلسلہ کی تمام رکاوٹیں دور کر دی جائیں گی۔

ماں نے اس حکم کی تعمیل کی۔ تابوت بہتا ہوا ایسی جگہ جا لگا جہاں سے آسیہ نے دیکھ لیا۔ بچہ کی موہنی صورت دیکھ کر تڑپ اٹھی اور فرعون سے با اصرار لے پالک بنا لینے پر اصرار کیا۔ فرعون کو کیا خبر تھی کہ جس کے ڈر سے ہزاروں معصوم بچوں کو موت کے گھاٹ اتار چکا ہوں، وہ یہی بچہ ہے جسے بڑے چاؤ، پیار سے پال پوس کر اپنی تباہی کو دعوت دے رہا ہوں۔ فرعون بڑے ہی چوکے کہ لاکھوں بچوں کو جس شبہ میں قتل کیا، اسی شبہ کو پروان چڑھایا، اور کیسے نہ چوکتے۔ کیا خدائی تقدیر کو بدل سکتے تھے۔ ان کی بڑی چوک تو یہ تھی کہ انسانی تدبیر سے تقدیر الہی کو روکنے کی کوشش کر رہے تھے

وہم لایشعرون کا مطلب یہ ہے کہ انہیں یہ تو خبر نہ تھی کہ بڑا ہو کر یہ بچہ کیا کرے گا؟ یہ سمجھے کہ کسی بیرونی شہر سے یہ تابوت بہہ کر آیا ہوگا۔ یا یہیں کسی اسرائیلی نے ڈر کے مارے پھینک دیا ہوگا۔ مگر ایک لڑکے کو نہ مارا تو کیا ہوا۔ یہ کیا ضرور ہے کہ جس بچہ سے ہم ڈر رہے ہیں، یہ وہی بچہ ہے۔ بلکہ امید ہے کہ ہماری پرورش کے زیر اثر رہے گا اور ہمارے احسانات کے تلے دبا رہے گا۔ یہ کس طرح ممکن ہے کہ ہم سے ہی دشمنی کرنے لگے۔ مگر انہیں کیا پتہ تھا کہ وہ اپنے دشمن کو پال رہے ہیں۔ وہ اس کا دوست ہے جو سارے جہان کا پالنے والا ہے۔ جب تم اس کے غدار ہو تو پھر وہ تمہارا مخالف کیوں نہیں ہوگا۔ فرعون کا قانون قتل اگرچہ سب سے بڑی رکاوٹ تھا، مگر القیت علیک کے پردہ میں مشیت الہی کا رفر ماتھی۔ جو بھی بچہ کو دیکھتا تھا، اسے بے اختیار پیارا آتا تھا۔

ان وعد اللہ حق۔ یعنی جس طرح حیرت انگیز طریقہ پر ہم نے ماں کے پاس پہنچا دینے کا وعدہ پورا کر دکھایا ہے، اسی طرح وجاعلوہ من المرسلین کے وعدہ کو بھی سمجھنا چاہئے کہ پورا ہو کر رہے گا۔ کیونکہ اللہ کا وعدہ پورا ہو کر ہی رہتا ہے۔ البتہ بیچ میں جو بعض دفعہ بڑے بڑے پھیر پڑ جاتے ہیں ان کی وجہ سے کچھ لوگ بے یقین ہونے لگتے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ اور بہن کی دانشمندی: واصبح فواد کا مفہوم یہ ہے کہ حکم الہی کے مطابق حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ انہیں پانی میں تو ڈال آئیں مگر ماں کی مانتا کہاں چین سے رہنے دیتی۔ دل سے قرار جاتا رہا۔ رہ رہ کر بچہ کی یاد آتی رہی۔ موسیٰ علیہ السلام کی یاد کے سوا کوئی چیز دل میں باقی نہ رہی۔ قریب تھا کہ صبر و ضبط کا رشتہ ہاتھ سے چھوٹ

جائے اور رازا گل دیں۔ لیکن اللہ نے عین وقت پر مدد کی اور ان کے دل کو تھام لیا اور وہ سنبھل گئیں۔ اس طرح قبل از وقت راز نہ کھل سکا اور نوشتہ الہی سر بستہ رہا۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے اندرونی پہلے کو دباتے ہوئے ان کی بہن کو ٹوہ میں لگا دیا کہ وہ اس تماشہ کو بڑی احتیاط سے دیکھے۔ لڑکی ہوشیار تھی۔ وہ اجنبی بن کر حالات کا مطالعہ کرتی رہی اور ماں کو تازہ حالات سے روشناس کراتی رہی۔ ادھر موقع بہ موقع مناسب رنگ بھرتی رہی کہ کسی کو ہوا تک نہ لگی کہ یہ بچہ کی بہن ہے۔

حر منا علیہ المر اضیع۔ دودھ پیاری کی تلاش شروع ہوئی۔ مختلف دایاں طلب ہوئیں۔ مگر قدرت نے بچہ پر بندش لگا دی۔ جس کی وجہ سے وہ ماں کے سوا کسی کا دودھ نہ پکڑ سکیں۔ اس کشاکش اور تنگ دودھ میں موسیٰ کی بہن نے نہایت ہوشیاری سے ایک بہترین دایہ کی پیش کش کی اور کہا کہ نہایت شریف گھرانہ ہے۔ شاہی خاندان کا خیر خواہ ہے۔ لڑکی کی نشاندہی پڑان کی والدہ کی طلبی ہوئی۔ بچہ کا چھاتی سے لگانا تھا کہ دودھ پینا شروع کر دیا۔ سب کو غنیمت معلوم ہوا کہ بچہ نے ایک عورت کا دودھ پینا شروع کر دیا ہے۔ دھوم دھام سے خوشیاں منائی گئیں اور کسی کو خیال بھی نہ گزرا کہ یہ کیا عجوبہ ہے۔ انعام و اکرام لے کر دودھ پیاری نے اپنا گھر چھوڑ کر شاہی محل میں رہنے سے کوئی مجبور ظاہر کی۔ مرتا کیا نہیں کرتا۔ سب کو خاموش ہو جانا پڑا اور بخوشی بچہ کو گھر لے جانے پر رضامندی دی گئی۔ اس طرح وعدہ الہی پورا ہو کر رہا اور شاہی روزینہ مفت ہاتھ آیا۔

موسیٰ کی بہن نے جب وہم لہ ناصحون کہا تو بقول ابن جریرؒ لوگوں کو شبہ ہوا کہ یہ لڑکی بچہ اور بچہ والوں کو پہچانتی ہے۔ مگر لڑکی نے فوراً ذہانت سے بات کا رخ بدل دیا کہ میری مراد شاہی خیر خواہی تھی۔ علم بدیع میں اس کو موجب کہتے ہیں۔ دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ میری مراد یہ تھی کہ وہ گھرانہ اپنی فطری شرافت اور جبلت سے بچہ کا ہمدرد ہوتا ہے۔

دودھ پلانے کی اجرت:..... در منشور کی مرفوع و موقوف روایت کی بناء پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے دودھ پلانے کی اجرت لینے پر شبہ ہوتا ہے کہ وہ تو ماں پر واجب ہے اور واجب پر اجرت لینا جائز نہیں۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ ان کی شریعت میں جائز ہوگی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کافر حربی کا مال اس کی رضامندی سے لینا کسی بھی طریقہ سے ہو ہمارے یہاں بھی جائز ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت وہاں کسی شریعت کا وجود نہیں تھا۔ انہوں نے جو کچھ کیا وہ محض اپنی رائے سے کیا ہے اور شریعت کے حکم سے پہلے کوئی کام کرنا قابل خلاف نہیں ہے۔ پھر ممکن ہے اجرت نہ لینے کی صورت میں ان پر ماں ہونے کا شبہ گزرتا۔ اس لئے لے لینے میں مصلحت سمجھی۔

ان وعد اللہ حق۔ یعنی جس طرح حیرت انگیز طریقہ پر ہم نے ماں کے پاس پہنچا دیئے کا وعدہ پورا کر دکھایا ہے، اسی طرح وجاعلوہ من المرسلین کے وعدہ کو بھی سمجھنا چاہئے کہ پورا ہو کر رہے گا۔ کیونکہ اللہ کا وعدہ پورا ہو کر ہی رہتا ہے۔ البتہ بیچ میں جو بعض دفعہ بڑے بڑے پھیر پڑ جاتے ہیں، ان کی وجہ سے کچھ لوگ بے یقین ہونے لگتے ہیں۔

لطا ئف سلوک:..... آیت نرید ان نمن سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبر کے زائل ہونے سے فضل الہی کی رکاوٹ دور ہو جاتی ہے اور مرتبہ امامت حاصل ہو جاتا ہے جو فضل کا فرد اعلیٰ ہے۔

لا تخافی الخ نقصانات کے خطرات سے جو خوف و حزن پیش آتا ہے وہ اگرچہ اختیاری اور عقلی ہے لیکن اس میں طبعی غیر اختیاری خوف و حزن بھی شامل ہو سکتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ممکن تھا کہ اس اختیاری خوف سے بھی بچنے کا اہتمام نہ

کرتیں۔ اس لئے تنبیہ کی گئی کہ اس اختیاری خوف سے بچنے کا اہتمام کریں۔ پس سائلین کو بعض دفعہ اختیاری اور غیر اختیاری کے ساتھ اور اسی طرح طبعی غیر اختیاری و عقلی اختیاری کے ساتھ مشتمل ہو جاتا ہے۔ اس میں فرق کرنا ضروری ہے۔

قوت عین لی اس سے معلوم ہوا کہ اہل اللہ کی محبت اگرچہ طبعی ہوتا ہم ایمان و ہدایت کے لئے مفید ہوتی ہے۔ بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔

ام موسیٰ فارغا سے معلوم ہوا کہ کالمین میں بھی طبعی امور ابھر آتے ہیں۔ اس پر مغموم نہیں ہونا چاہئے۔ البتہ کالمین ان طبعی امور کے تقاضوں پر عمل نہیں کرتے۔ نیز لولا ان ربطنا سے یہ معلوم ہوا کہ صرف انسانی قوت اخلاق کی تکمیل کے لئے کافی نہیں ہوتی بلکہ اس کا مدار ادا الہی پر ہے۔

آیت لاختہ قصیہ الخ سے معلوم ہوا کہ اعتدال کے ساتھ تدبیر توکل کے منافی نہیں۔

آیت لتعلم ان وعد اللہ حق سے معلوم ہوا کہ مشاہدہ کے بعد جو اطمینانی کیفیت حاصل ہوتی ہے وہ مشاہدہ سے پہلے نہ ہو تو وہ کمال ایمان کے منافی نہیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو الہام کے ذریعہ کمال ایمان، وعدہ الہی کے مشاہدہ سے پہلے بھی حاصل تھا۔ البتہ اب اس میں اطمینانی کیفیت مزید ہو گئی۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَهُوَ ثَلَاثُونَ سَنَةً أَوْ ثَلَاثٌ وَاسْتَوَىٰ أَيْ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً أَتَيْنَهُ حُكْمًا حَكَمَةً
وَعِلْمًا فَقَهَا فِي الدِّينِ قَبْلَ أَنْ يَبْعَثَ نَبِيًّا وَكَذَلِكَ كَمَا جَزَيْنَاهُ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۳﴾ لِأَنفُسِهِمْ
وَدَخَلَ مُوسَى الْمَدِينَةَ مَدِينَةَ فِرْعَوْنَ وَهِيَ مُنْفَ بَعْدَ أَنْ غَابَ عَنْهُ مُدَّةً عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا
وَقَتِ الْقَيْلُولَةِ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ إِسْرَائِيلَ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ أَيْ قِبْطِيٍّ
يَسْحَرُ الْإِسْرَائِيلِيَّ لِيَحْمِلَ حَطْبًا إِلَى مَطْبَخِ فِرْعَوْنَ فَاسْتَعَانَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ
عَدُوِّهِ فَقَالَ لَهُ مُوسَى خَلِّ سَبِيلَهُ فَقِيلَ إِنَّهُ قَالَ لِمُوسَى لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَحْمِلَهُ عَلَيْكَ فَوَكَرَهُ مُوسَى
أَيْ ضَرَبَهُ بِجَمْعِ كَفِّهِ وَكَانَ شَدِيدَ الْقُوَّةِ وَالْبَطْشِ فَقَضَى عَلَيْهِ أَيْ قَتَلَهُ وَلَمْ يَكُنْ قَصْدُ قَتْلِهِ وَدَفَنَهُ
فِي الرَّمْلِ قَالَ هَذَا أَيْ قَتَلَهُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ الْمَهِيْجِ غَضَبِي إِنَّهُ عَدُوٌّ لِابْنِ آدَمَ مُضِلٌّ لَهُ
مُبِينٌ ﴿۱۵﴾ بَيْنَ الْإِضْلَالِ قَالَ نَادِمًا رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بَقْتْلِهِ فَاعْفِرْ لِي فَغَفَرَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ
الرَّحِيمُ ﴿۱۶﴾ أَيْ الْمُتَّصِفُ بِهِمَا أَرْلًا وَابْدًا قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ بِحَقِّ أَنْعَامِكَ عَلَى بِالْمَغْفِرَةِ
أَعْصِمْنِي فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا عَوْنًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴿۱۷﴾ الْكَافِرِينَ بَعْدَ هَذِهِ إِنْ عَصَمْتَنِي فَاصْبَحْ فِي
الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ يَنْتَظِرُ مَا يَنَالُهُ مِنْ جَهَةِ الْقَيْلِ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ
يَسْتَعِيْثُ بِهِ عَلَى قِبْطِيٍّ آخَرَ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴿۱۸﴾ بَيْنَ الْغَوَايَةِ لِمَا فَعَلْتَهُ أَمْسِ وَالْيَوْمِ
فَلَمَّا أَنْ زَائِدَةٌ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا لِمُوسَى وَالْمُسْتَعِيْثُ بِهِ قَالَ الْمُسْتَعِيْثُ ظَانًّا

أَنَّهُ يَبْطِشُ بِهِ لَمَّا قَالَ لَهُ يُمُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتُ نَفْسًا بَالًا مُسِّقٍ إِنْ مَا تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلِحِينَ ﴿۱۹﴾ فَسَمِعَ الْقُبُطِيُّ ذَلِكَ فَقَلِمَ أَنَّ الْقَاتِلَ مُوسَى فَاذْطَلَقَ إِلَى فِرْعَوْنَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَأَمَرَ فِرْعَوْنُ الدَّبَّاءَ حِينَ يَقْتُلُ مُوسَى فَاتَّخَذُوا الطَّرِيقَ إِلَيْهِ قَالَ تَعَالَى وَجَاءَ رَجُلٌ هُوَ مُؤْمِنٌ إِنْ فِرْعَوْنَ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ آخِرَهَا يَسْعَى نَيْسَرُ فِي مَشْيِهِ مِنْ طَرِيقٍ أَقْرَبَ مِنْ طَرِيقِهِمْ قَالَ يُمُوسَى إِنَّ الْمَلَائِكَةَ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ يَأْتِمِرُونَ بِكَ يَتَشَاوَرُونَ فِيكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ مِنَ الْمَدِينَةِ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿۲۰﴾ فِي الْأَمْرِ بِالْخُرُوجِ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ لِحُوقِ طَالِبِ أَوْغُوثِ اللَّهِ إِيَّاهُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۲۱﴾ قَوْمِ فِرْعَوْنَ

ترجمہ: اور موسیٰ علیہ السلام جب اپنی چنگلی کو پہنچ گئے (تیس یا تینتیس سال کی عمر ہو گئی) اور پورے طور پر سنبھل گئے (چالیس سال کے ہو گئے) ہم نے انہیں حکمت اور علم (نبوت سے پہلے جتنی سمجھ بوجھ) عطا کیا اور ہم اسی طرح (جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بدلہ عطا کیا۔ نیکو کاروں کو صلہ دیا کرتے ہیں اور (موسیٰ علیہ السلام) شہر میں (فرعون کی ہستی منصف مراد ہے۔ جس میں ایک مدت بعد پھر آئے) داخل ہوئے۔ ایسے وقت کہ وہاں کے باشندے (دوپہر کو سونے میں) بے خبر تھے تو انہوں نے وہاں دو آدمیوں کو لڑتے ہوئے پایا، ایک تو ان میں سے ان کی (اسرائیلی) برادری کا تھا اور ایک ان کے مخالفین میں سے تھا (یعنی قبلی جو اسرائیلی پر فرعون کے مطیع کی کڑیاں بیگاں اٹھوائے ہوئے تھا) سوان کی برادری کے آدمی نے اس کے مقابلہ میں دادخواہی چاہی جو اس کے مقابلہ میں مخالفین سے تھا (حضرت موسیٰ نے اس سے کہا کہ اس کو بیگار سے چھوڑ دے۔ اس پر بعض کی رائے ہے کہ وہ بولا کہ اے موسیٰ پھر کیا تم پر اس گھنے کو (لا دوں؟) سو موسیٰ نے اس کے گھونہ مارا (یعنی بھرپور مکہ رسید کر دیا۔ اور حضرت موسیٰ بڑے طاقتور مضبوط تھے) سو اس کا کام تمام کر دیا (یعنی اسے ان سے مار ڈالا۔ حالانکہ انہوں نے ارادہ ایسا نہیں کیا۔ پھر اس کی نش کوریت میں چھپا دیا) موسیٰ بولے یہ (قتل) تو شیطانی حرکت ہو گئی (غصہ کے ہیجان سے یہ ہوا) بلاشبہ شیطان (انسان کا) دشمن کھلم کھلا بہکانے والا ہے۔ عرض کیا (شرمندہ ہوتے ہوئے) اے میرے پروردگار مجھ سے (اس کے مارنے کا) قصور ہو گیا۔ سو بخش دیجئے۔ پھر انہیں بخش دیا۔ بلاشبہ وہی ہے بڑا بخشنے والا بڑا رحم کرنے والا (یعنی ان خوبیوں سے ہمیشہ متصف رہتا ہے) موسیٰ نے عرض کیا اے میرے پروردگار آپ نے مجھ پر جو انعام کیا ہے (اس کا واسطہ، میری مغفرت کر کے مجھے بچائیے) سو میں مجرموں کی مدد نہیں کروں گا (اگر آپ نے مجھے بچالیا تو میں کافروں کی مدد نہیں کروں گا) موسیٰ کو شہر میں صبح ہوئی خوف اور دہشت کی حالت میں دیکھے مقتول کی جانب سے کیا کچھ ہوتا ہے کہ اتنے میں وہی شخص جس نے گزشتہ کل ان سے مدد چاہی تھی وہ پھر انہیں پکار رہا ہے (کسی دوسرے قبیلے کے مقابلہ میں دہائی دے رہا ہے) موسیٰ اس سے فرمانے لگے تو وہی بڑا بدراہ ہے (کل اور آج کی کارروائی کی رو سے نہایت غلط کار ہے) پھر جب (موسیٰ نے) اس پر (بزدلہ) ہاتھ بڑھایا جو ان دونوں (موسیٰ اور فریادی) کا مخالف تھا تو (اسرائیلی) بول اٹھا کہ (فریادی یہ سمجھا کہ موسیٰ فریاد کے جواب میں اسے پکڑیں گے) اے موسیٰ کیا اب مجھے قتل کرنا چاہتے ہو جیسا کل ایک آدمی قتل کر چکے ہو۔ پس تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو اور صلح کروانا نہیں چاہتے (قبیلے نے جب یہ ماجرا سنا تو سمجھ گیا کہ قاتل موسیٰ ہی ہیں فوراً ہی فرعون کے پاس جا شکایت کی۔ فرعون نے جلا دوں کو حکم دیا کہ موسیٰ کو مار ڈالا جائے۔ چنانچہ ان کو گرفتار کرنے کے لئے سپاہی دوڑے) حق تعالیٰ فرماتے ہیں) اور ایک صاحب (قبیلی مسلمان) شہر

کے (آخری) کنارے سے دوڑے ہوئے آئے (نزدیک راستہ سے بھاگ کر) کہنے لگے اے موسیٰ اہل دربار (فرعون کے درباری) آپ کے متعلق مشورہ کر رہے ہیں (تمہاری نسبت سوچ بچار کر رہے ہیں) کہ آپ کو قتل کر دیں سو آپ (شہر سے) بھاگ جائیے۔ میں آپ کی خیر خواہی کر رہا ہوں (شہر سے نکل جانے کا مشورہ دے کر) چنانچہ (موسیٰ) وہاں سے نکل کھڑے ہوئے خوف و امید کے ساتھ (کسی پکڑنے والے کے آنے سے) یا تائید غیبی سے (کہنے لگے اے میرے پروردگار مجھے ان (فرعونی) ظالموں سے بچالینے۔

تحقیق و ترکیب:..... اشد۔ جمع شدت کی جیسے انعم جمع نعمت کی ہے۔ کمال قوت و عقل مراد ہے۔

استبوی۔ عمر کی پختگی مراد ہے جو چالیس سال میں ہوتی ہے۔ اکثری طور پر یہی سال نبوت ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مصر میں تیس ۳۰ سال اور مدین میں دس ۱۰ سال قیام رہا۔ واقعہ قتل مدین کو روانگی سے پہلے ہوا تھا۔ مجاہد بلوغ اشد تینتیس سال اور زمانہ استوی چالیس سال مانتے ہیں۔ اور ابن عباسؓ زمانہ اشد اٹھارہ سے تیس سال اور زمانہ استوی تیس سے چالیس سال کے درمیان مانتے ہیں۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اشخاص و احوال، زمان و مکان کے لحاظ سے کمال قوت و عقل پر مدار ہے نہ کہ عمر کے تعین پر۔

قبلک ان یبعث۔ مدین سے یوی کے ساتھ واپسی پر نبوت و مہکلامی سے سرفراز ہوئے۔

منف۔ علمیت و عجمہ یا تائید کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ مصر سے دفرخ کے فاصلہ پر فرعون کا شہر ہے قاہرہ سے ۱۲ میل جانب جنوب میں اپنے زمانہ کا بڑا نامور شہر تھا۔ اب مطربۃ اس جگہ پر ہے۔

علیٰ حین غفلة۔ علیٰ بمعنی فی ہے۔ بعض نے مغرب و عشاء کا درمیانی وقت کہا ہے۔ اس وقت پوشیدہ طریقہ سے آنے کی وجہ یہ تھی کہ حضرت موسیٰ کو فرعون کا شہزادہ کہا جاتا تھا۔ اسی لئے وہ شاہی لباس اور شاہی سواری استعمال کرتے تھے۔ ایک روز حضرت موسیٰ کی غیر موجودگی میں فرعون سوار ہو کر کہیں نکلا۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے آ کر معلوم کیا تو وہ بھی اس کے پیچھے نکل کھڑے ہوئے اور اس کی بہتی منف میں ایسے وقت پہنچے کہ راستے سنان اور بازار بند ہو چکے تھے۔

من عدوہ۔ یہ فرعون کا باورچی تھا۔ جو کسی اسرائیلی سے باورچی جانے کے لئے لکڑیاں بیگار لے جانا چاہتا تھا۔

لفظی علیہ۔ یہ علی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔

ای انھی حیوۃ۔ اس کی زندگی ختم کر دی۔ کافر حربی متامن کو قتل کرنا جائز نہیں یا اس وقت تک حضرت موسیٰ کو کسی کافر کے مار ڈالنے کی اجازت تک نہیں تھی۔ پھر کیسے قتل کر دیا؟ مفسر علامؒ نے اس کا جواب ”من غیر قصد“ کہہ کر دیا ہے۔ یعنی اتفاقاً مکہ زور سے پڑ گیا اور وہ مر گیا۔ اس لئے عصمت انبیاءؑ پر بھی کچھ اشکال نہیں رہا۔ گویا قتل خطا تھا یا مدافعتاً قتل تھا جو جائز ہے۔ الہتہ استغفار حسنات الا برار سیئات المقربین کے اعتبار سے کیا۔

بما انعمت۔ یہ قسم ہے جواب محذوف ای اقسام بانعامک علی بالمغفرة لا بوین یا محض استعطاف کے لئے بھی

ہو سکتا ہے۔ ای رب اعصمنی بحق ما انعمت علی من القتل۔

فلن اکون۔ یہ جملہ دعائیہ بھی ہو سکتا ہے۔ ای فلان تجعلنی یا رب ظہیرا للمجرمین اور مقدر پر اس کا عطف بھی ہو سکتا ہے۔ انی اذکر نعمتک فلن اکون مفسر علامؒ نے بما انعمت میں ما مصدریہ کی طرف اور اعصمنی سے با کے متعلق کے مقدر ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے فلن اکون شرط مقدر کا جواب ہے ای ان اعصمنی فلن اکون الخ فا عطفہ جواب امر کے لئے ہے اور بما میں با اعصمنی سے متعلق ہے اور علی استعطاف کے لئے ہے اور حضرت موسیٰ کو مغفرت کا علم بذریعہ الہام ہوا ہوا یا بذریعہ خواب یا محض استغفار کی قبولیت کی امید پر سمجھے ہوں۔

فأصبح في المدينة. لفظ خائفاً خبر ہے اصبح کی اور فی المدينة متعلق ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے اور فی المدينة خبر ہوا اور یزقرب خبر ثانی ہے یا حال ثانی ہے یا خبر اول یا حال سے حال ہے۔ یا خائفاً کی ضمیر سے حال ہو۔ یعنی حال متداخلہ اور یترقب کا مفعول محذوف ہے۔ ای یترقب المکروہ او الفرج۔

فإذا الذي. اس میں اذا مفاعلیہ ہے اور الذي مبتدا اور صفت ہے محذوف کی۔ ای فإذا الا سرايلى الذي. لفظ استنصرہ صلہ ہے اور لفظ يستصر خہ خبر ہے مبتدا کی۔

غوى مبين. حضرت موسیٰ کے اسی جملہ سے اسرائیلی یہ سمجھا کہ اب موسیٰ میری بھی خبر لیں گے۔ اس لئے وہ بول پڑا تو رید ان تقتلنى یا حضرت موسیٰ کے زیادہ غضب ناک اور پر جلال ہونے کی وجہ سے وہ از خود گھبرا گیا ہو کہ کہیں میری بھی کشتی نہ آجائے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قال یا موسیٰ الخ کا قائل اسرائیلی نہ ہو۔ بلکہ یہ دوسرا قبطی ہو۔ وہ اسرائیلی کو حضرت موسیٰ کے برا بھلا کہنے سے یہ سمجھا کہ گذشتہ روز قبطی کا قتل اسی اسرائیلی کی وجہ سے ہوا ہے اور اس کے قاتل موسیٰ ہیں۔ اور غوى اس بے تدبیری کی وجہ سے کہا کہ خود بھی مبتلا ہوا اور مجھے بھی مشکل میں ڈال دیا۔

هو عدو لهما. یہ اس کی دشمنی اختلاف مذہب کی وجہ سے تھی یا اختلاف نسل کی وجہ سے۔

جاء رجل. ان کا نام حزقیل ہے جو فرعون کے بھتیجے تھے۔

انى لك من الناصحين. لک بیان ہے صلہ نہیں ہے۔ کیونکہ صلہ موصول پر مقدم نہیں ہوا کرتا۔ ای انی من الناصحين لک جیسے مرجأ لک وسقیأ لک کہا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لک کا متعلق محذوف ہو۔ جس پر لفظ ناصحين دلالت کر رہا ہے۔ ای ناصح لک من الناصحين یا خود ناصحین سے متعلق ہو۔ کیونکہ ظروف میں توسع ہوتا ہے۔ یترقب. کسی آفت کا اندیشہ مراد ہے یا امداد الہی کا انتظار۔

﴿تشریح﴾..... یہ رکوع بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

واستوى. یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام ابھی نبی تو نہیں ہوئے تھے۔ مگر آثار نبوت اور سامان رشد و ہدایت قوائے جسمانی و عقلی کے علاوہ سب بیدار ہو چکے تھے۔

كذلك نجوى المحسنين. میں اسی طرف اشارہ ہے کہ نیک چلتی کی برکت سے علوم میں بھی ترقی ہوتی ہے اور یہ کہ حضرت موسیٰ کسی وقت بھی فرعون کے مسلک پر نہیں چلے۔ بلکہ ہمیشہ اس کے ظلم و کفر سے بیزار رہتے اور حکومت کی پوری مشینری اور اس کی قوم کے افراد کو اسی کے کل پرزے سمجھتے۔ اسرائیلی جو فرعونى مظالم کی چکی میں بری طرح پس رہے تھے۔ وہ ان کے جوان ہونے پر ان سے امیدیں لگائے ہوئے تھے اور ان کے گرد جمع رہتے۔ ادھر قبطی بھی صورت حال کو اپنے لئے خطرہ سمجھ رہے تھے۔ انہی ڈر تھا کہ یہ غیر قوم کا نو جوان کہیں زور نہ پکڑ جائے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ کی آمد و رفت جہاں اپنی والدہ اور برادری کے پاس رہتی۔ وہیں وہ شاہی محلات میں بھی بڑے ٹھاٹ باٹ کے ساتھ رہتے۔ اتفاقاً ایک اسرائیلی نے ایک شاہی باورچی قبطی کو الجھتے ہوئے دیکھا۔

حضرت موسیٰ کا واقعہ لغزش..... اتفاقاً ایک اسرائیلی سے ایک شاہی باورچی کو الجھتے ہوئے دیکھا اپنی آنکھ سے دیکھ کر ان کی زیادتیوں کی تصدیق ہو گئی۔ پہلے انہوں نے قبطی کو سمجھایا بجھایا ہوگا۔ ممکن ہے قبطی نے طیش میں آ کر جواب میں کوئی تیز لفظ کہہ دیا ہو۔ جس نے آگ پر تیل کا کام کیا اور موسیٰ علیہ السلام تاب نہ لا سکے اور بطور گوشمالی ایک مکار سید کر ہی دیا۔ چونکہ طاقت ور جوان تھے۔

اس لئے ایک ہی گھونہ میں قبطی نے پانی نہ مانگا۔ موسیٰ کو یہ اندازہ نہ تھا کہ اس طرح وہ کجخت ایک دم دم توڑ دے گا اور ایک ہی گھونہ میں کام تمام ہو جائے گا۔ مانا کہ قبطی کا فرح رہا تھا، ظالم تھا اور حضرت موسیٰ کی نیت بھی کچھ مار ڈالنے کی نہ تھی۔ بلکہ محض تادیب و تنبیہ کے لئے کچھ سرزنش کا ارادہ تھا۔ مگر گھونہ کچھ بے جگہ پڑ گیا اور قبطی وہیں ڈھیر ہو گیا۔ اس وقت کوئی معرکہ جہاد نہ تھا اور نہ ہی حضرت موسیٰ نے اس کو کوئی الٹی میٹم دیا تھا۔ ادھر مصری بھی ان کی عادات و اطوار کو دیکھ کر انہیں اس طرح کا کوئی شبہ بھی نہیں گزرا کہ وہ یونہی کسی کی جان و مال کو نقصان پہنچا میں گے۔ صرف ایک وقتی جوش کا نتیجہ تھا کہ ایک گھونہ میں قبطی ٹھنڈا ہو گیا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی پر تعزیری کی جائے اور وہ اتفاقاً مر جائے۔ تو ہمارے یہاں بھی نہ قاضی پر گناہ ہو گا نہ جلاد پر۔ مگر اس پر بھی حضرت موسیٰ کچھ بتائے کہ بے ارادہ یہ خون ہو گیا۔ جوش غضب میں معاملہ کی تحقیق سرسری ہوئی اور اس کا بھی اندازہ نہ کر سکے کہ سرزنش کے لئے کتنی مار کافی ہے۔ پھر فرقہ وارانہ اشتعال کا اندیشہ دامن گیر ہوا ہو گا کہ کہیں اور فتنوں کا دروازہ نہ کھل جائے۔ اس لئے اپنے فعل پر نادم ہوئے کہ اس میں شیطانی دخل معلوم ہوتا ہے۔ انبیاء کی فطرت چونکہ پاک و صاف ہوتی ہے۔ وہ نبوت سے پہلے ہی اپنے ذرہ ذرہ کاموں کا محاسبہ کرتے رہتے ہیں۔ ایک ذرا سی لغزش اور معمولی خطا پر بھی توبہ تلا کرنے لگتے ہیں۔ کیونکہ نبوت سے پہلے بھی وہ ولی ہوتے ہیں۔ کمالین کی عام عادت ہوتی ہے کہ اپنی خفیف سی بے احتیاطی کو بھی پہاڑ سمجھتے ہیں۔ حسنات الابرار سیئات المقربین۔

واقعات معیت اور عصمت انبیاء:..... رب انی ظلمت نفسی الخ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عرض کرنا یہ سنت آدم ہے۔ وہ بھی ایک ذرا سی لغزش پر گھبرا اٹھے تھے اور میں نے ظلمنا انفسنا کا ورد زبان سے کرتے رہے۔ یہاں تک کہ رحمت باری کو جوش آیا اور فتناب علیہ کی بشارت سنائی۔ یہاں حضرت موسیٰ کو بھی الہام یا منام میں بشارت ہو گئی ہوگی۔ البتہ اس کا قطعی علم نبوت کے بعد ہوا ہو گا۔

عصمت انبیاء چونکہ دلائل قطعیہ سے ثابت ہے۔ اس لئے وہ تو عقیدہ مسلمہ رہے گا۔ البتہ جہاں اس سے ہٹ کر کوئی بات سامنے آئے گی اس کی مناسبت توجیہ و تاویل کرنی ہوگی۔ کہیں روایات موضوع میں، کہیں خبر واحد ظنی سے بعض واقعات کا پتہ چلتا ہے۔ کہیں نبوت سے پہلے کا کوئی جزئی واقعہ ہے۔ کہیں محض خلاف اولیٰ کا ارتکاب ہوا ہے۔ کہیں کوئی ادنیٰ لغزش سہو و نسیان یا خطائے اجتہادی کا نتیجہ ہے۔ غرض یہ کہ مسئلہ عصمت جو قطعی ہے وہ بدستور محفوظ رہے گا۔ توجیہات ان واقعات میں کی جائیں گی۔

اسی طرح شیطان کا تصرف انبیاء پر ہو سکتا ہے۔ مگر وہ ان سے معصیت نہیں کر سکتا۔ صرف اس کے تصرف سے کوئی خلاف اولیٰ بات ان سے سرزد ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ یہاں حضرت موسیٰ کے ہاتھوں فرعونی حربی کا اتفاقہ مارا جانا ہوا۔ اس لئے کوئی اشکال نہیں رہتا۔

مجرمین کون تھے؟..... حضرت موسیٰ کے فلن اکون ظہیرا للمجرمین عرض کرنے کا منشاء ظالم کفار ہوں انہیں مجرم کہا ہوا یا ممکن ہے۔ اسرائیلی فریادی کا مجرم ہونا کچھ محسوس ہوا ہو یا چونکہ وہ اس بے احتیاطی کا سبب بنا ہے۔ پہلے آئندہ احتیاط کا وعدہ کر رہے ہوں یا مجرمین سے مراد شیاطین لئے ہوں کہ میں آئندہ کبھی ان کی وسوسہ اندازی میں نہیں آؤں گا کہ بعد میں پچھتا نا پڑے۔ بلکہ ہمیشہ چوکنا رہوں گا۔

چونکہ یہ واقعہ بھری دو پہر یارات کے وقت پیش آیا تھا۔ سڑکیں اور بازار سنبھان ہوں گے۔ کسی کو کانوں کان خبر نہ ہوئی۔ لیکن صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ کچھ متفکر رہے مگر دیکھئے اب کیا ہوتا ہے اور اونٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے۔ کہیں واقعہ کا چرچا نہ ہوا ہو اور فرعون تک نہ پہنچی ہو۔ نتیجہ کیا گل کھلتا ہے۔

دوسرے دن کا ہنگامہ:..... اگلے روز دیکھا تو وہی اسرائیلی کسی اور قبطی سے الجھ رہا ہے۔ فرمایا تو روز ظالموں سے لڑتا ہے اور مجھ کو لڑواتا ہے۔ لیکن فرعون کی زیادتی دیکھ کر اسے روکنے کے لئے آگے بڑھے۔ فرعونی چونکہ اسرائیلیوں کا مخالف تھا۔ اس لئے ان دونوں کا بھی مخالف ہوا۔ گویا بالعین حضرت موسیٰ کو اسرائیلی نہ سمجھتا ہو یا چونکہ حضرت موسیٰ کا فرعونی طور طریق سے متنفر ہونا مشہور ہو چکا ہے۔ اس لئے منجملہ قبطیوں کے یہ بھی حضرت موسیٰ کا مخالف تھا۔ بہر حال حضرت موسیٰ فرعون کی طرف لپکے اور اس سے پہلے اسرائیلی پر خفا ہو چکے تھے۔ ہاتھ ڈالنا چاہا اس ظالم پر، بول اٹھا مظلوم۔ سمجھا کہ زبانی مجھ پر غصہ کیا ہے تو ہاتھ بھی مجھ پر چلائیں گی۔ کہنے لگا کہ جس طرح کل ایک کو مارا تھا آج مجھے مارو گے؟ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو۔ زور زبردستی سے قتل کرنا ہی آتا ہے۔ یہ نہ ہوا کہ سمجھا بجا کر دونوں میں صلح کر دیتے قاتل کی تلاش تو بھی ہی۔ اتنا سراغ ملنا کافی تھا۔ سنتے ہی قبطی نے جافرعون کے کان بھر دیئے۔ وہاں مشورے ہوئے کہ غیر قوم کا آدمی اور یہ حوصلہ کہ سرکاری ملازموں اور بادشاہ کے آدمیوں کو قتل کر ڈالے۔ ممکن ہے خواب کا اندیشہ بھی فرعون کے سامنے ہو۔ سپاہی دوڑائے گئے۔ وارنٹ گرفتاری جاری ہوا۔ شاید مل جاتے تو قتل کر دیتے۔

حضرت حزقیلؑ کی بروقت مدد:..... مگر ایک نیک طہیت شخص کے دل میں اللہ نے موسیٰ کی خیر خواہی ڈال دی اور وہ مجلس نے جلدی اٹھ کر کسی مختصر راستہ سے بھاگا ہوا حضرت موسیٰ کے پاس آیا اور انہیں صورت حال بتلا کر مشورہ دیا کہ تم فوراً شہر سے کہیں نکل جاؤ۔ یہ سنتی ہی حضرت موسیٰ مصر سے نکل کھڑے ہوئے۔ راستوں سے واقف نہ تھے۔ اللہ سے دعا کی۔ اس نے مدین جانے والی سیدھی سڑک پر ڈال دیا۔ جو مصر سے آٹھ دس دن کی مسافت پر تھا۔

اطائف سلوک:..... رب انسی ظلمت۔ یہ فرعونی اگرچہ حربی تھا۔ مگر معاہدہ اور قوی معاہدہ نہ سہی۔ مگر معاہدہ حالی تھا۔ تاہم حضرت موسیٰ کا ارادہ اس کو بالکل مار ڈالنے کا نہیں تھا کہ اشکال ہو۔ بلکہ صرف تادیب کی نیت سے مکامارا۔ اتفاقاً لگ گیا اس طرح کہ مر گیا۔ اس وقت تو غصہ میں خیال نہیں ہوا۔ مگر بعد میں سوچا تو سمجھ میں آیا کہ یہ ظلم تو کسی اور طریقہ سے بھی دفع ہو سکتا تھا۔ اس سے کئی مستفاد ہوئیں۔

۱۔ غصہ وغیرہ طبعی چیزیں کالمین سے بھی سرزد ہو جاتی ہیں۔

۲۔ حسات الارباب و سبائات المہتر بین کے لحاظ سے وہ اپنی معمولی اغزشوں پر بھی پچھتاتے ہیں۔ یہاں حسہ دفع ظلم ہے۔

۳۔ کالمین کو دوسروں سے زیادہ خشیت ہوتی ہے۔

فلن اٹھون ظھیرا للمجرمین۔ سے معلوم ہوا کہ ظالم کا مددگار ہونا بھی جائز نہیں اور حکومت کی دعا ظالم کے لئے ایک طرح کی اعانت ہے۔ اس لئے اہل اللہ کسی ظالم کے لئے حکومت کی دعا نہیں کرتے۔ البتہ ضرورت کے موقعہ پر خیر کی قید کے ساتھ دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ استجارہ میں خیر کی قید کے ساتھ دعا مانور ہے۔

خائفا یترقب۔ اگر اس سے مراد خوف ہے تو اول تو اس وقت تک حضرت موسیٰ نبی نہیں ہوئے تھے کہ اشکال ہو اور اگر نبی بھی ہوں تو طبعی خوف تھا جو کمال کے منافی نہیں ہے۔ خوف عقلی منافی ہے اور وہ ثابت نہیں۔ لیکن اگر یترقب سے تائید غیبی کا انتظار مراد ہو تو پھر کوئی اشکال ہی نہیں رہتا۔

انک لغوی مبین۔ سے معلوم ہوا کہ کالمین دشمن کی طرح دوست پر بھی سیاست و مواخذہ کرتے ہیں۔ بادشاہ کا ان کے یہاں فرق نہیں ہوتا۔

وَلَمَّا تَوَجَّهَ قَصْدَ بَوَاجِهِ تَلْقَاءَ مَدِينٍ جِهَتَهَا وَهِيَ قَرْيَةٌ شُعَيْبٌ مَسِيرَةَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ مِنْ مِصْرَ سُمِّيَتْ
بِمَدْيَنَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفْ طَرِيقَهَا قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿۲۲﴾ أَيْ
قَصْدَ الطَّرِيقِ أَيْ الطَّرِيقِ الْوَسْطِ إِلَيْهَا فَأَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا بِيَدِهِ عِزَّةٌ فَاذْطَلَقَ بِهِ إِلَيْهَا وَلَمَّا وَرَدَ مَاءُ
مَدْيَنَ بَقَرٌ فِيهَا أَيْ وَصَلَ إِلَيْهَا وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْفُقُونَ مَوَاشِيَهُمْ وَوَجَدَ مِنْ
دُونِهِمْ أَيْ سِوَاهُمْ أَمْرَاتَيْنِ تَذُودُونَ ۚ تَمْنَعَانِ أَغْنَاهُمَا عَنِ الْمَاءِ قَالَ مُوسَى لَهُمَا مَا خُطْبُكُمَا ۖ أَيْ
شَانُكُمَا لَا تَسْقِيَانِ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ۖ جَمْعُ رَاعٍ أَيْ يَرْجِعُونَ مِنْ سَقْيِهِمْ خَوْفَ
الزَّحَامِ فَنَسْقِي وَفِي قِرَاءَةٍ يُصْدِرُ مِنَ الرُّبَاعَى أَيْ يُصْرِفُوا مَوَاشِيَهُمْ عَنِ الْمَاءِ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿۲۳﴾
لَا يَقْدِرُ أَنْ يَسْقِيَ فَسْقَى لَهُمَا مِنْ بَقَرٍ أُخْرَى بِقَرْبِهَا رَفَعَ حَجَرًا عَنْهَا لَا يَرْفَعُهُ إِلَّا عَشْرَةُ أَنْفُسٍ ثُمَّ تَوَلَّى
إِنْصَرَفَ إِلَى الظِّلِّ لِسَمَرَةٍ مِنْ شِدَّةِ حَرِّ الشَّمْسِ وَهُوَ جَائِعٌ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرِ
طَعَامٍ فَقِيرٌ ﴿۲۴﴾ مُحْتَاجٌ فَرَجَعْنَا إِلَى أَبِيهِمَا فِي زَمَنِ أَقَلِّ مِمَّا كَانَتَا تَرْجِعَانِ فِيهِ فَسَأَلَ لَهُمَا عَنْ ذَلِكَ
فَاخْبَرَتْهُ بِمَنْ سَقَى لَهُمَا فَقَالَ لِأَحَدِهِمَا أَدْعِ إِلَيَّ قَالَ تَعَالَى فَجَاءَتْهُ أَحَدُهُمَا تَمْشِي عَلَى
اسْتِحْيَاءٍ ۖ أَيْ وَاضِعَةً كُمِ دِرْعَهَا عَلَى وَجْهِهَا حَيَاءً مِنْهُ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ
مَا سَقَيْتَ لَنَا ۖ فَاجَابَهَا مُنْكَرًا فِي نَفْسِهِ أَخَذَ الْأُخْرَى وَكَانَتْهَا قَصْدَتِ الْمُكَافَأَةِ إِنْ كَانَ مِنْ يَرْيُدُهَا
فَمَشَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلَتْ الرِّيحُ تَضْرِبُ ثَوْبَهَا فَتُكْشِفُ سَاقَهَا فَقَالَ لَهَا امْشِي خَلْفِي وَذَلِّبِي عَلَى
الطَّرِيقِ فَفَعَلَتْ إِلَى أَنْ جَاءَ أَبَاهَا وَهُوَ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِنْدَهُ عِشَاءٌ قَالَ لَهُ اجْلِسْ فَتَعَشَّ قَالَ أَخَافُ
أَنْ يَكُونُ عَوْضًا مِمَّا سَقَيْتَ لَهُمَا وَأَنَا أَهْلُ بَيْتٍ لَا نَطْلُبُ عَلَى عَمَلٍ خَيْرَ عَوْضًا قَالَ لَأَعَادَتِي وَعَادَةُ آبَائِي
نَقَرِي الضَّيْفِ وَنُطْعِمُ الطَّعَامَ فَآكُلُ وَآخِبَرَهُ بِحَالِهِ قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ لَا مَصْدَرَ
بِمَعْنَى الْمَقْصُوصِ مِنْ قَتْلِهِ الْقَبِيضِيِّ وَقَصْدِهِمْ قَتْلَهُ وَخَوْفِهِ مِنْ فِرْعَوْنَ قَالَ لَا تَخَفْ ۖ نَجَوْتَ مِنَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۲۵﴾ إِذْ لَا سُلْطَانَ لِفِرْعَوْنَ عَلَى مَدْيَنَ قَالَتْ أَحَدُهُمَا وَهِيَ الْمُرْسَلَةُ الْكُبْرَى
أَوِ الصُّغْرَى يَا بَتِ اسْتَاجِرْهُ ۖ اتَّخِذْهُ أَجِيرًا يَرْغَى عَنْنَا أَيْ بَدَلْنَا إِنْ خَيْرٌ مِنْ اسْتَاجَرْتَ الْقَوِيَّ
الْأَمِينُ ﴿۲۶﴾ أَيْ اسْتَاجِرْهُ لِقُوَّتِهِ وَأَمَانَتِهِ فَسَالَهَا عَنْهُمَا فَاخْبَرَتْهُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ رَفْعِهِ حَجَرَ الْبُيُوتِ وَمِنْ قَوْلِهِ
لَهَا امْشِي خَلْفِي وَزِيَادَةُ أَنَّهَا لَمَّا جَاءَتْهُ وَعَلِمَ بِهَا صَوَّبَ رَأْسَهُ فَلَمْ يَرْفَعْهُ فَرَغَبَ فِي إِنْكَاحِهَا قَالَ إِنِّي
أُرِيدُ أَنْ أُنْكَحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ وَهِيَ الْكُبْرَى أَوِ الصُّغْرَى عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي تَكُونُ أَجِيرًا إِلَى

فِي رَعْيِ عَتَمِي ثَمَانِي حَجَجَ ۚ أَي سَيْنَيْنِ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا أَي رَعَى عَشْرَ سِنَيْنِ فَمِنْ عِنْدِكَ ۚ
 التَّمَامُ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ۖ بِإِشْتِرَاطِ الْعَشْرِ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِلتَّبَرُّكِ مِنَ
 الصَّالِحِينَ ﴿۲۷﴾ الْوَافِينَ بِالْعَهْدِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ الَّذِي قُلْتُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ۖ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ التَّمَامُ
 أَوِ الْعَشْرُ وَمَا زَائِدَةٌ أَي رَعِيَّةٌ قَضَيْتُ بِهِ أَي فَرَعْتُ عَنْهُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ۖ بِطَلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ
 عَلَى مَا نَقُولُ أَنَا وَأَنْتَ وَكِيلٌ ﴿۲۸﴾ حَفِيفٌ أَوْ شَهِيدٌ فَتَمَّ الْعَقْدُ بِذَلِكَ وَأَمَرَ شُعَيْبٌ ابْنَتَهُ أَنْ يُعْطِيَ مُوسَى
 عَصَا يَدْفَعُ بِهَا السَّبَاعَ مِنْ غَنَمِهِ وَكَانَتْ عِصًى الْأَنْبِيَاءِ عِنْدَهُ فَوَقَعَ فِي يَدِهَا عَصَا آدَمَ مِنْ آسِ الْحَنَةِ
 فَأَخَذَهَا مُوسَى بِعِلْمِ شُعَيْبٍ

ترجمہ:..... اور جب (موسیٰ نے) رخ کیا (متوجہ ہوئے) مدین کی طرف (یہ شہر مصر سے ایک ہفتہ کی مسافت پر تھا۔ اس شہر کا نام مدین ابن ابراہیم کے نام پر ہے۔ حضرت موسیٰ اس کا راستہ نہیں جانتے تھے) تو بولے امید ہے کہ میرا پروردگار مجھے سیدھی راہ چلائے گا (مدین کے درمیانی راستہ سے لے جائے گا۔ چنانچہ ایک فرشتہ نے آپ کی رہنمائی شہر مدین کی طرف کی جس کے ہاتھ میں ایک چھوٹا نیزہ بھی تھا) اور جب وہ مدین کے پانی کے کنویں پر پہنچے تو اس پر ایک مجمع (بھیڑ) کو دیکھا لوگوں کے کہ (اپنے مویشیوں کو) پانی پلا رہے ہیں اور مردوں کے علاوہ (سوا) دو گھوڑوں کو دیکھا جو ایک طرف کو (پانی سے اپنے جانوروں کو) روکے کھڑی ہیں۔ (موسیٰ نے ان سے) پوچھا تمہارا مدعا کیا ہے (کیوں اپنے جانوروں کو پانی نہیں پلا رہی ہو) دونوں بولیں ہم اس وقت تک پانی نہیں پلاتیں جب تک یہ چرواہے اپنے جانوروں کو نہیں پلا لے جاتے (لفظ رعاء راعی کی جمع ہے بھیڑ کے ڈر سے ان کی واپسی تک ہم رک رہتی ہیں پھر ہم پانی پلاتی ہیں۔ اور ایک قرأت میں لفظ یصدر رباعی سے ہے یعنی تا وقتیکہ اپنے جانوروں کو کنویں سے نہ پلا لیں اور ہمارے والد بہت بوڑھے ہیں (جانوروں کو خود پانی نہیں پلا سکتے) پس ان لڑکیوں کا خیال کرتے ہوئے موسیٰ نے پانی پلا دیا۔ (نزدیک کے دوسرے کنویں کا ایسا بڑا پتھر ہٹا کر جس کو دس آدمی بھی ہلانہ سکیں) پھر ہٹ کر (مڑ کر) سایہ میں آ گئے (سخت گرمی کے مارے کیکر کے نیچے بھوک کی حالت میں) پھر دعا کی اے میرے پروردگار تو جو نعمت (کھا جا) بھی دے دے میں اس کا حاجت مند ہوں (محتاج ہوں۔ چنانچہ لڑکیاں واپسی کے معمول سے پہلے ہی جلد اپنے باپ کے پاس پہنچ گئیں۔ انہوں نے جلد آنے کی وجہ پوچھی لڑکیوں نے پانی پلانے والے کا حال سنایا۔ باپ نے ایک لڑکی سے کہا انہیں میرے پاس بلا لاؤ۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر ان میں سے ایک لڑکی (موسیٰ کے پاس) آئی شرماتی ہوئی چلتی تھی (یعنی موسیٰ سے شرم کرتے ہوئے چہرہ پر آستین کا پلہ کر لیا) بولی کہ میرے والد آپ کو یاد فرماتے ہیں۔ جو آپ نے ہماری خاطر ہماری بکریوں کو پانی پلایا ہے اس کا بدلہ دینے کے لئے (چنانچہ موسیٰ نے اسے منظور کر لیا۔ مگر دل میں طے کر لیا کہ اجرت نہیں لوں گا۔ حالانکہ لڑکی کا منشا یہ تھا۔ کہ موسیٰ اگر چاہیں گے تو اس احسان کا بدلہ احسان کی صورت میں ہو جائے گا۔

غرضیکہ لڑکی موسیٰ کے آگے آگے چلی۔ مگر ہوا سے اس کی لنگی کا پلہ ہٹ گیا جس سے اس کی پنڈلی کچھ کھل گئی۔ حضرت موسیٰ نے فوراً کہا کہ میرے پیچھے چلو اور راستہ بتلاتی رہنا۔ لڑکی نے ایسا ہی کیا اور اس طرح اپنے والد حضرت شعیب علیہ السلام کی خدمت میں لا کر پیش کیا۔ وہ رات کے دسترخوان پر تشریف فرما تھے انہوں نے کھانے پر حضرت موسیٰ کی تواضع فرمائی۔ موسیٰ نے عرض کیا ایسا نہ ہو کہ یہ

ضیافت میرے پانی پلانے کی اجرت ہو جائے اور ہم اہل بیت کسی بھلائی پر اجرت کے خواہاں نہیں ہوا کرتے۔ فرمایا ایسا نہیں بلکہ ہماری اور ہمارے خاندان کی روایات مہمان نوازی اور کھانا کھانا رہا ہے۔ یہ سنتے ہی موسیٰ علیہ السلام کھانے میں شریک ہو گئے اور حضرت شعیب علیہ السلام کو اپنی سرگذشت سنادی۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں (پھر موسیٰ) جب (حضرت شعیب کی) خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے سب حالات بیان کئے۔

(قصص مصدر ہے بمعنی مقصود یعنی قبطی کا مارا جانا اور فرعونوں کا آمادہ قتل ہو جانا اور فرعون سے خوف) فرمایا کہ کچھ اندیشہ مت کرو تم ظالم لوگوں سے بچ آئے (کیونکہ شہر مدین فرعونوں کی حدود و سلطنت سے باہر ہے) ان میں سے ایک لڑکی یولی (جسے بلانے کے لئے بھیجا تھا خواہ وہ بڑی ہو یا چھوٹی) اے ابا جان انہیں آپ نوکر رکھ لیجئے (بکریوں کی دیکھ بھال پر ہماری بجائے انہیں مقرر کر لیجئے) کیونکہ اچھا نو کر وہی ہوتا ہے جو مضبوط اور امانتدار ہو (یعنی ان کی قوت و امانت کی وجہ سے انہیں کارندہ بنا لیجئے۔ والد نے لڑکی سے ان دونوں باتوں کی وجہ پوچھی۔ انہوں نے ان سے وہی بیان کر دیا کہ جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ یعنی کنوئیں کے بھاری پتھر کو تنہا ہٹا دینا اور لڑکی کو پیچھے چلنے کی ہدایت دینا۔ اور نیز یہ زائد بات بھی بتلائی کہ جب وہ ان کے سامنے گئی اور انہیں معلوم ہوا تو فوراً سر نیچے کر لیا اور پھر نہیں اٹھایا۔ یہ احوال سن کر حضرت شعیب کی ان سے شادی کرنے کی رغبت ہو گئی) کہنے لگے کہ میں چاہتا ہوں کہ ان دونوں (بڑی یا چھوٹی) لڑکیوں میں سے ایک کو تمہارے نکاح میں دے دوں اس شرط پر کہ تم میری نوکری کرو (میری بکریاں چرانے کا کام کرو) آٹھ سال (برس) پھر اگر دس سال پورے کرو (یعنی دس برس بکریاں چراؤ) تو یہ تمہاری طرف سے (پورا کرنا) ہے اور میں تم پر کوئی مشقت (دس سال مدت کی شرط کر کے) ڈالنا نہیں چاہتا۔ تم انشاء اللہ (یہ لفظ تبرکاً ہے) مجھے خوش معاملہ پاؤ گے۔ کہنے لگے (موسیٰ) یہ بات (آپ نے جو فرمائی ہے) میرے اور آپ کے درمیان ہو چکی ہے۔ ان دونوں مدتوں میں سے جو بھی (آٹھ سال یا دس سال۔ لفظ ایما میں مازائد ہے یعنی اس مدت میں چرائی) پوری کر دوں (اسے مکمل کر دوں) مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا (اور زیادہ فرمائش کر کے) اور ہم (میں اور آپ) جو بات کر رہے ہیں اللہ اس کا گواہ ہے (نگراں یا شاہد ہے۔ اس جملہ سے معاملہ طے ہو گیا۔ اور حضرت شعیب علیہ السلام نے صاحبزادی سے فرمایا کہ انہیں لاٹھی لا دو جس کے ذریعہ درندوں سے بکریوں کی حفاظت کریں۔ حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس انبیاء کی بہت سی لاٹھیاں تھیں۔ جن میں سے لڑکی کے ہاتھ حضرت آدم علیہ السلام کی لاٹھی آئی جو جنتی سا گوان کی تھی۔ حضرت موسیٰ نے اس لاٹھی کو حضرت شعیب علیہ السلام کے علم میں آنے کے بعد قبول کر لیا۔)

تحقیق و ترکیب: تلقاء مدین۔ حضرت موسیٰ کو مدین چلے جانے کا الہام ہوا۔ کیونکہ یہ شہر فرعون کی عملداری سے باہر تھا۔ یہ شہر حضرت ابراہیم کے صاحبزادے مدین کے نام پر آباد ہوا تھا۔ کیونکہ حضرت ابراہیم کے چار صاحبزادے ہوئے ہیں۔ ۱۔ حضرت اسماعیل ۲۔ حضرت اسحق مشہور پیغمبر ۳۔ مدین ۴۔ مدائن جو پیغمبر نہیں ہوئے۔ اس طرح مدین اور مصر کے درمیان قربتداروں کے روابط بھی تھے۔ ان تعلقات کی وجہ سے حضرت موسیٰ کے لئے اس شہر کا انتخاب کیا گیا ہوگا۔

سواء السبیل۔ مصر سے مدین جانے کے تین راستے تھے۔ جن میں سے درمیانی راستہ سے حضرت موسیٰ گئے اور ان کے تعاقب میں جانے والی پولیس دور راستوں پر تلاش کرتی رہی اور ناکام رہی۔ حضرت جبرائیل نے چوہدار کی حیثیت سے حضرت موسیٰ کی راہنمائی کی۔

ماء مدین۔ تلاب یا کنواں۔

تذودان۔ مردوں کے ازدحام یا اختلاط سے بچنے کے لئے یا بکریوں کو اختلاط سے بچانے کے لئے لڑکیاں الگ کھڑی

رہیں گاؤں کے کنوؤں اور تالابوں کو جو اہمیت حاصل ہے۔ وہ آج کے دور میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔

یصدر الرعاء۔ ابو عمرو اور ابن عامر کی قراءت یصدر اور جمہور اور عاصم کی قراءت یصدر باب افعال سے رباعی ہے۔ ابو ناسیح کیسے، اول تو عرب اور عجم کے تمدنی اور معاشرتی حالات میں اسی طرح شہر اور دیہات کے ماحول میں آج بھی نمایاں فرق دیکھا جاسکتا ہے۔ پھر اس دور کے ماحول میں اور آج کے معاشرہ میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ پھر گھر میں بوڑھے معذور باپ کے سوا کوئی نہ ہو تو آخر عورتیں اور لڑکیاں کام کاج کے لئے باہر نہیں آئیں جائیں گی۔ تو کس طرح زندگی کی گاڑی چلے گی۔ فنان الضرورات تبیح المحذورات۔

من خیر فقیر۔ ضحاکؒ فرماتے ہیں کہ ایک ہفتہ سے حضرت موسیٰؑ بھوکے تھے یا فقیر سے مراد ترک دینا ہے۔ علی استحیاء۔ علیؑ بمعنی مع ہے تمشی سے حال ہے۔ لفظ حیاء بالمد بمعنی حشمت ہے لفظ استحیت ایک یا اور دو یا کے ساتھ ہے بمعنی خود اور کبھی حرف کے ذریعہ متعدی ہوتا ہے استحیاء استحیت منہ دونوں طرح ہوتے ہیں گھونگھٹ اور پردہ کے ساتھ مردوں سے ضروری کلام کی اجازت معلوم ہو رہی ہے۔

فاجابھا۔ مفسر علامؒ اس عبارت سے اس شبہ کا جواب دے رہے ہیں کہ دعویٰ فقر کے ساتھ حضرت موسیٰؑ نے اجابت دعوت کیسے کی؟ حاصل جواب یہ ہے کہ پانی تو لوجہ اللہ پلایا۔ اجابت دعوت بلا اشراف نفس کے محض حصول برکت کے لئے۔ یا بھوک کی شدت کی وجہ سے جیسا کہ حضرت خضرؑ کے واقعہ میں بھی اسی طرح حضرت موسیٰؑ نے کہا تھا کہ لو شئت لا اتخذت علیہ اجرا۔ لیکن ابام رازیؒ نے اس دوسری توجیہ کو تسلیم نہیں کیا۔ کیونکہ واقعہ خضرؑ میں ابتداء استیجار مراد ہے جو بلا کراہت جائز ہے اور یہاں پانی پلانا محض بہ نیت خیر تھا اس پر اجرت مناسب نہیں ہے۔

وقص۔ مصدر بمعنی مفعول اور قص بمعنی اقتصاص بھی آتا ہے۔

قال لا تخف۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی عمر تین ہزار یا ساڑھے تین ہزار سال ہوئی ہے اور بکریوں کی تعداد تو کتنی ہوگی۔ جب کہ ان کے رکھوالی کتے بارہ ہزار بتلائے جاتے ہیں۔

احدھما۔ ابن جریرؒ اور وہبؒ اور زحمریؒ کی رائے ہے کہ بڑی لڑکی تھی جس کا نام صفر تھا۔ لیکن خطیب نے اپنی تاریخ میں ابو ذرؓ سے مرفوعاً تخریج کی ہے کہ چھوٹی لڑکی تھی جس کا نام صغیر تھا۔ اسی نے استاجورہ کہہ کر سفارش کی تھی۔

انی ارید ان انکحک۔ یہ وعدہ نکاح ہے نکاح نہیں ہے۔ ورنہ انکحک کہنا چاہئے تھا۔

ثمانيہ حجج۔ جمع حجۃ ہے بمعنی سال۔ جانوروں کی چرائی بالاتفاق مہربن سکتی ہے۔ البتہ خدمت کے بدل مہربنے میں

اختلاف ہے۔

اتممت عشرًا۔ مفسر علامؒ نے لفظی رععی نکال کر تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے۔

فمن عندک۔ یعنی یہ مدت واجب نہیں بلکہ تبرعاً ہے جس کا پورا کرنا اختیاری ہے۔ ضروری نہیں۔

ان شاء اللہ۔ یعنی یہ قضیہ شرطیہ بطور تعلیق کے نہیں ہے بلکہ صرف تبرکاً کہا ہے۔

ایما الاجلین۔ یہ شرط ہے اور فلا عدوان جزاء ہے اور ما زائد ہے یا پھر نکرہ ہے اور اجلین بدل ہے۔ مفسر علامؒ نے ای

رعیہ نکال کر اشارہ کیا ہے کہ لفظ ایما مفعول ہے قضیت کا بتقدیر مضاف ای قضیت رععی ای الاجلین۔

فلا عدوان۔ یعنی جس طرح دس سال سے زیادتی کا مطالبہ عدوان ہے۔ اسی طرح آٹھ سال سے زیادتی کا مطالبہ بھی

نہیں کروں گا۔ اس کو بھی عدوان سمجھتا ہوں۔ طرفین کے ایجاب و قبول کے بعد اب عقد نکاح مکمل ہو گیا اور بعض نے علیحدہ ایجاب و قبول مانا ہے۔ اس سے عورت کی بکریوں کی چرائی کے بدل مہر پنہ اور نکاح اور اجارہ دونوں کے ایک صنعت میں جمع کرنے کا جواز معلوم ہوا۔ نیز یہ کہ مالدار کی کفالت میں داخل نہیں ہے۔

واللہ علی ما نقول وکیل۔ معنٰی نے اس کو گواہوں کے شرط نکاح نہ ہونے پر استدلال کیا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ گواہوں کی موجودگی اسلام میں شرط نکاح ہے۔ ممکن ہے ان کی شریعت میں جائز ہو جو ہمارے لئے حجت نہیں اور یا کہا جائے کہ اس سے محض وعدہ کی پختگی مراد ہے نہ کہ گواہوں کا غیر ضروری ہونا۔

عصا آدم۔ حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس انبیاء علیہم السلام کے مختلف تبرکات ہوں گے۔ ان میں حضرت آدم کا یہ عصا بھی تھا۔ چنانچہ مشائخ کے یہاں عصا وغیرہ تبرکات میں رائج ہے۔

﴿تشریح﴾..... حضرت موسیٰ وہاں بھوکے پیاسے پہنچے۔ دیکھا کہ کنویں پر لوگ موسیٰوں کو پانی پلا رہے ہیں۔ ان میں دو عورتوں کو بھی دیکھا کہ الگ کو اپنی بکریاں لئے حیا کے ساتھ کھڑی ہیں۔ شاید اوروں سے بچا ہوا پانی پلاتی ہوں یا سب کے چلے جانے کے بعد کھینچ کر پلاتی ہوں۔ اور موسیٰ کے پوچھنے پر کہنے لگیں بوڑھے باپ کے علاوہ ہمارے یہاں کوئی مرد نہیں۔ اس لئے مجبوراً ہمیں ہی آنا پڑتا ہے۔

خدمت خلق ترقی کا زینہ..... موسیٰ علیہ السلام اگرچہ تھکے ماندے بھوکے پیاسے تھے۔ مگر ترس آیا کہ میری موجودگی میں عورت ذات اس درجہ مجبور و پریشان رہے اور میں انسانی ہمدردی کچھ نہ کر سکوں۔ اٹھے اور لڑکیوں کے جانوروں کو سیراب کر دیا۔ حضرت موسیٰ میں پیغمبرانہ اعلیٰ اوصاف تھے۔ ایک عام انسان بھی ایسے موقع پر ہمدردی سے تڑپ اٹھتا ہے اور جو کچھ بس میں ہو کر گزرتا ہے۔ اس کے بعد حق تعالیٰ کی بارگاہ میں ملتی ہوئے کہ اے اللہ میں کسی مخلوق سے کسی صلہ کی طمع نہیں رکھتا۔ البتہ آپ سے ہرقت بھلائی کا محتاج و امیدوار ہوں۔

ان لڑکیوں نے حضرت موسیٰ کی بہیت اور دوسرے قرآن سے ان کے مسافر اور بھوکا پیاسا ہونے کا اندازہ کر لیا۔ آج یہ لڑکیاں معمول کے خلاف چونکہ جلد گھر لوٹیں۔ اس لئے والد نے حال دریافت کیا۔ تو انہوں نے سارا ماجرا اپنے بوڑھے باپ حضرت شعیب علیہ السلام سے کہہ سنایا۔ سن کر اس شرافت سے وہ بھی بے حد متاثر ہوئے اور ایک لڑکی کو حکم دیا کہ جاؤ انہیں بلا لاؤ۔ ایک نے ان میں سے قبیل کی اور فطری شرافت اور نسوانی شرم و حیا کے ساتھ حضرت موسیٰ کو باپ کا حکم پہنچایا۔ حضرت موسیٰ ابھی دعا مانگ کر فارغ ہی ہوئے تھے کہ غیر متوقع طور پر قبولیت دعا کے یہ آثار دیکھے، قبول کیوں نہ کرتے۔ اٹھ کر فوراً ساتھ ہو لئے اور لڑکی کو ہدایت فرمادی کہ میں آگے رہوں گا تم پیچھے چلنا۔ اس خیال سے کہ مبادا بلا ضرورت احبیبہ پر نظر نہ پڑے۔ چنانچہ لڑکی شرمیلی پیچھے پیچھے چلی اور راستہ بتلاتی اپنے گھر لے آئی۔ ضرورت کی وجہ سے عورتوں کا اس طرح آنا جانا باعث اشکال نہیں ہونا چاہیے۔ حضرت موسیٰ کا حضرت شعیب کے دولت کدہ پر حاضری کا منشاء پانی پلانے کی اجرت لینا نہیں تھا۔ بلکہ حالات کے لحاظ سے کسی شفیق ہمدرد اور ٹھکانہ کے البتہ جو یا تھے اگر بھوک کی شدت بھی اس جانے میں دخیل ہو۔ تب بھی کچھ مضا لفقہ نہیں۔ اس کا اجرت سے کوئی تعلق نہیں اور دعوت کی خواہش خاص کر ضرورت کے وقت اوبالخصوص ایک کریم شخص سے کچھ ذلت کی بات نہیں چہ جائیکہ دوسرے کی خواہش پر دعوت کو منظور کرنا اس میں تو احتمال ذلت بھی نہیں۔

حضرت موسیٰ کی شادی:..... حضرت موسیٰ نے حضرت شعیب علیہ السلام کو اپنی داستان شائی ہوگی انہوں نے تسلی بخشی دیتے ہوئے فرمایا کہ مدین چونکہ حدود سلطنت سے باہر ہے اس لئے تم بے فکر رہو۔ ظالم قوم کے پنجہ سے تم نکل گئے۔ ایک لڑکی بولی کہ ابا جان آپ بوڑھے ہو گئے ہیں اور آپ کو سہارے کی ضرورت ہے۔ ہم بھی سیانی ہو گئی ہیں۔ اب ہمیں گھر میں ہی رہنا چاہئے۔ آپ انہیں کیوں نہیں رکھ لیتے۔ ان میں دونوں خوبیاں ہیں۔ طاقت و قوت کا اندازہ تو تھا ان کے اتنے بڑے ڈول کھینچ لینے سے ہوا۔ اور امانتداری ان کے بے لالچ اور عقیقانہ برتاؤ سے معلوم ہو گئی۔ ایک عورت کسی مرد کی خوبی اس سے زیادہ بلاغت کے ساتھ اور کیا بیان کر سکتی ہے۔

یہ سن کر وہ بزرگ موسیٰ علیہ السلام سے بولے۔ میاں میں چاہتا ہوں کہ تم آٹھ سال میری خدمت کرو تو تمہیں ایک لڑکی بیاہ دوں۔ آٹھ سال تو ضروری مدت ہے۔ باقی دو سال کا اضافہ بطور تبرع ہے۔ جس طرح مال بدل مہر ہوتا ہے۔ اور بیوی کی نوکری اور خدمت گاری بدل مہر ہوتی ہے۔ اسی طرح بالغہ عورت کی رضا مندی سے دوسرے عزیز واقارب کی خدمت گاری بھی بدل مہر بن سکتی ہے۔ بکریاں لڑکی کی ہوں یا ان کے والد کی۔ دونوں صورتوں میں کوئی شبہ ہماری شریعت کی رو سے بھی نہیں رہتا۔ اور پردیسی موسیٰ کی اجنبیت دور کرنے کے لئے یہ بھی فرمایا کہ تم سے کوئی سخت خدمت نہیں لی جائے گی۔ میں بری طبیعت کا آدمی نہیں۔ بلکہ بفضل خدا خوش معاملہ ہوں۔ میری صحبت میں رہ کر انشاء اللہ گھبراؤ گے نہیں۔ تمہیں خود اس کا تجربہ اور اندازہ ہو جائے گا۔

موسیٰ علیہ السلام اس بات چیت سے مطمئن اور اس معاملہ پر رضا مند ہو گئے۔ اور عرض کیا کہ خدا کا بھروسہ مجھے منظور ہے۔ اور ان دونوں مدتوں میں مجھے اختیار ہوگا۔ مگر حدیث میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے دس سال کی مدت پوری کی۔

حضرت موسیٰ سے اثنائے گفتگو میں ان کا اولاد ابراہیم سے ہونا معلوم ہو گیا ہو۔ اس لئے یہ شبہ نہیں رہتا۔ کہ حضرت شعیب نے تحقیق نسب و کفایت کیوں نہ کی۔ اور اس معاہدہ سے یہ لازم نہیں۔ کہ اسی وقت نکاح ہو گیا۔ اور نہ واللہ علی ما نقول کہنے سے یہ لازم آتا ہے کہ نکاح بغیر گواہوں کے ہوا۔ بلکہ یہ صورت نکاح کی ابتدائی گفتگو تھی۔ بعد میں انہوں نے ایک لڑکی کی تعین اور اس کی رضا مندی اور گواہوں کی موجودگی سب شرائط پوری کر لی ہوں گی۔

موسیٰ علیہ السلام کی اس سرگذشت میں آنحضرت ﷺ کے لئے بھی پیغام اور بشارت ہے کہ مخالفین آپ کی جان لینے کی بھی فکر کریں گے اور آپ کو بھی وطن سے بے وطن ہونا پڑے گا اور آٹھ سال بعد پھر بخیرت وطن واپسی ہوگی۔ چنانچہ واقعہ ہجرت پیش آیا اور آٹھ برس میں مکہ فتح کیا اور دسویں برس تک کافروں سے پاک کر دیا۔

لطاائف سلوک:..... فسقى لهما سے معلوم ہوا کہ خدمت خلق سے کالمین کو عار نہیں آتی۔

رب انی لما انزلت میں اس کی تعلیم ہے کہ کالمین کو چھوٹی بڑی ہر چیز میں اللہ کی طرف احتیاج کرنی چاہئے۔ حق تعالیٰ کی نعمتوں سے بے نیازی اور لا پرواہی متکبر مدعیان زہد کا شیوہ ہے۔

ان ابی ید عولک سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کام کرنے کے وقت مزدوری کی نیت نہ ہو اور کام کے بعد اشراف نفس کے بغیر عوض قبول کر لیا جائے تو یہ اخلاص کے خلاف نہیں ہے۔ البتہ جس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے ایک صحابی کو تعلیم دینے کے بدلہ کمان قبول کر لینے پر واپسی کا حکم دیا تھا۔ وہ ممانعت سد ذرائع کے طور پر ہوگی۔ جس کو قرآن سے عربی سمجھ سکتا ہے۔

علیٰ ان تاجونی۔ سے معلوم ہوا کہ اسباب معاش اختیار کرنا توکل کے خلاف نہیں۔ ہاں اگر کوئی معاش میں مشغول ہو کر علم و عمل سے محروم رہنے کا اندیشہ رکھتا ہو یا وہ تکالیف کو جھیل سکتا ہو۔ پھر اسباب معاش کا چھوڑ دینا اس کے لئے بہتر ہے۔

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ أَيَّ رَعِيَّةٍ وَهُوَ ثَمَانٌ أَوْ عَشْرُ سِنِينَ وَهُوَ الْمَطْنُونُ بِهِ وَسَارِبًا هَلِيلَ زَوْجَتِهِ
بِأَذْنِ أَبِيهَا نَحْوَ مِصْرَ أَنَسَ أَبْصَرَ مِنْ بَعِيدٍ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ اسْمُ جَبَلٍ نَارًا ۖ قَالَ لَاهِلِهِ امْكُثُوا هُنَا
إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ أَخْطَأَهَا أَوْ جَدُّوهُ بِتَثْلِيثِ الْحِجَمِ
قِطْعَةً أَوْ شُعْلَةً مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿۲۹﴾ تَسْتَدْفِقُونَ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِّنْ تَاءِ الْإِفْتِعَالِ مِنْ صَلَّى بِالنَّارِ
بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتَحَهَا فَلَمَّا أَتَمَّ نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ جَانِبِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ لِمُوسَى فِي الْبُقْعَةِ
الْمُبْرَكَةِ لِمُوسَى لِسَمَاعِهِ كَلَامَ اللَّهِ فِيهَا مِنَ الشَّجَرَةِ بَدَلٌ مِنْ شَاطِئِ بِاعَادَةِ الْحَارِ لِنَبَاتِهَا فِيهِ وَهِيَ
شَجَرَةُ غَنَابٍ أَوْ عُثْقٍ أَوْ عَوْسَجٍ أَنْ مُفْسِّرَةٌ لَامْخَفَّةٌ يُمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۰﴾ وَأَنْ أَلْقِ
عَصَاكَ ۖ فَالْقَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ تَحْتَرِّكُ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَهِيَ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ مِنْ سُرْعَةِ حَرَكَتِهَا
وَلَّى مُدْبِرًا هَارِبًا مِنْهَا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۖ أَيُّ يَرْجِعْ فَنُودِيَ يَمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ ۚ إِنَّكَ مِنَ
الْأَمِينِ ﴿۳۱﴾ أَسْلُكَ أَدْخَلَ يَدَكَ الْيَمْنَى بِمَعْنَى الْكَفِّ فِي جَيْبِكَ هُوَ طَوْقُ الْقَمِيصِ وَأَخْرَجَهَا
تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَذْمَةِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۖ أَيُّ بَرَصٍ فَادْخَلَهَا وَأَخْرَجَهَا تَضَيُّ
كَشْعَاعِ الشَّمْسِ تَغَشَّى الْبَصَرَ وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ بِفَتْحِ الْحَرْفَيْنِ وَسُكُونِ
الثَّانِي مَعَ فَتْحِ الْأَوَّلِ وَضَمِّهِ أَيُّ الْخَوْفِ الْحَاصِلِ مِنْ إِضَاعَةِ الْيَدَيَّانِ تَدْخِلَهَا فِي جَيْبِكَ فَتَعُودُ إِلَى
حَالَتِهَا الْأُولَى وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْجَنَاحِ لِأَنَّهَا لِلْإِنْسَانِ كَالْجَنَاحِ لِلطَّائِرِ فَذَلِكَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ أَيُّ
الْعَصَاوَالِيدِ وَهُمَا مُؤْتَنَانِ وَإِنَّمَا ذَكَرَ الْمُشَارِبَةَ إِلَيْهِمَا الْمُبْتَدَأَ لِتَذْكِيرِ خَبَرِهِ بُرْهَانِ مُرْسَلَانِ مِنْ رَبِّكَ
إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿۳۲﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هُوَ الْقِبْطِيُّ
السَّابِقُ فَآخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿۳۳﴾ بِهِ وَأَخَى هَرُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا آيِنُ فَارِسُهُ مَعِيَ رِدْأُ
مُعِينًا وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ الدَّالِ بِلَاهْمَزَةٍ يُصَدِّقُنِي بِالْحَزْمِ حَوَابُ الدُّعَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ وَجُمْلَتُهُ صِفَةُ
رَدِّهِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿۳۴﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضْذَكَ نُقُودَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعُلُ لَكُمَا
سُلْطَنَا غَلَبَةً فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِسُوءٍ إِذْ هَبَا بَايَعْنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعُكُمَا الْغَلْبُونَ ﴿۳۵﴾ لَهُمْ فَلَمَّا
جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَتِنَا بَيِّنَاتٍ وَاضْحَاتِ حَالٌ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى مُخْتَلَقٌ وَمَا سَمِعْنَا
بِهَذَا كَاتِبًا فِي أَيَّامِ آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿۳۶﴾ وَقَالَ بَوَاوٍ وَبَدُونَهَا مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ أَيُّ عَالِمٍ بِمَنْ جَاءَ
بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ الضَّمِيرُ لِلرَّبِّ وَمَنْ عَطَفَ عَلَى مَنْ تَكُونُ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۖ

أَيُّ الْعَاقِبَةِ الْمَحْمُودَةِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ أَيْ وَهُوَ أَنَا فِي الشَّقِيَّينِ فَأَنَا مُحِقٌّ فِيمَا جِئْتُ بِهِ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ
الظَّالِمُونَ ﴿۲۷﴾ الْكَافِرُونَ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ۚ فَأَوْقَدْ لِي
يَهَامُنُ عَلَى الطِّينِ فَاطْبِخْ لِي الْأَجْرَ فَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا قَصْرًا عَالِيًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ۚ
أَنْظُرْ إِلَيْهِ ۚ وَاقِفْ عَلَيْهِ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۲۸﴾ فَبَدَّ لَهُ إِدْعَاءَهُ إِلَهَا أَخْرَوَاتِهِ رَسُولَهُ وَاسْتَكْبَرَ
هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمُ الْبَالِغُونَ ﴿۲۹﴾ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ
فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ طَرَحْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ۚ الْبَحْرِ الْمَالِحِ فَغَرَقُوا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الظَّالِمِينَ ﴿۳۰﴾ حِينَ صَارُوا إِلَى الْهَلَاكِ وَجَعَلْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا أُمَّةً يَتَخَفَتِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْتَدَالَ الثَّانِيَةَ يَاءَ
رُوسَاءَ فِي الشِّرْكِ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ يَدْعَائِهِمْ إِلَى الشِّرْكِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿۳۱﴾ بِدَفْعِ
الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۚ خِزْيًا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿۳۲﴾ الْمُبْعَدِينَ ۚ

ترجمہ:..... پھر موسیٰ جب اس مدت کو پورا کر چکے (بکریاں چرانے کی مدت آٹھ سال۔ یا غالباً دس سال پورے کئے ہوں گے) اور اپنی اہلیہ کو لے کر روانہ ہوئے (بیوی کو ان کے والد کی اجازت سے معز کی طرف) تو انہیں دکھلائی دی (دور سے نظر آئی) (کوہ طور کی طرف سے) (ایک پہاڑ کا نام ہے) ایک آگ انہوں نے اپنے گھروالوں سے کہا تم ٹھہرو میں نے ایک آگ دیکھی ہے شاید میں وہاں سے کچھ خبر لاؤں (راستہ کے متعلق کیونکہ وہ راستہ بہک گئے تھے) یا کوئی انگارہ ہی (لفظ جذوۃ تینوں طرح ہے) جیم کے فتح، کسرہ، ضمہ کے ساتھ (کلوہ یا شعلہ) آگ لیتا آؤں تاکہ تم سینک لو (گرمائی لے لو۔ لفظ تصطلون اصل میں ط کی بجائے ف کے ساتھ تھا باب افتعال سے صلی بالنار سے ماخوذ ہے لام کے کسرہ اور فتح کے ساتھ آگ سے تاپنا) سو جب وہ آگ کے پاس پہنچے تو انہیں آواز آئی اس میدان کی دہنی طرف (جانب) سے (حضرت موسیٰ کے دانے سے) اس مبارک مقام میں (حضرت موسیٰ کے لئے وہ مقام بابرکت تھا۔ کیونکہ وہاں انہوں نے کلام الہی سنا تھا) ایک درخت سے (من الشجرة بدل ہے لفظ شاطی سے اعادہ جار کے ساتھ کیونکہ یہ درخت اس جانب اگے ہوئے تھے۔ عتاب کے درخت ہوں یا گھاسیل یا جھڑبیری کے (لفظ ان مفسرہ ہے ان مخففہ نہیں ہے) اے موسیٰ میں اللہ رب العالمین ہوں اور یہ کہ تم اپنا عصا ڈال دو (چنانچہ حضرت موسیٰ نے لاٹھی ڈال دی) پھر جب انہوں نے اسے لہراتا ہوا (دوڑتا ہوا) دیکھا جیسا پتلا سانپ (سپولیا۔ پھر تیتلا ہونے میں) تو وہ پشت پھیر کر بھاگے (سانپ کی وجہ سے) اور پھر کربھی نہ دیکھا (یعنی مرکز بھی نہ دیکھا۔ پھر انہیں پکارا گیا۔ اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو مت۔ تم مامون ہو۔ ڈالو (داخل کرو) اپنا ہاتھ (دہانا۔ مراد ہتھیلی ہے) اپنے گریبان میں (چاک میں ڈال کر پھر نکال لو) نکلے گا (برخلاف اس کے جو پہلے اس کا رنگ گندمی تھا) خوب روشن ہو کر بغیر کسی بیماری کے (یعنی برص کے بغیر۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے گریبان میں ہاتھ ڈال کر نکال لیا تو آفتاب کی شعاع کی طرح چمکنے لگا۔ جس سے نگاہ چکا چونہ ہو جاتی) اور پھر اپنے سے ملالینا اپنا بازو خوف کی وجہ سے۔

(لفظ رہب پہلے دو حرفوں کے ضمہ کے ساتھ اور دوسرے حرف کے سکون اور پہلے حرف کے فتح اور ضمہ کے ساتھ تینوں طرح ہے یعنی جو خوف ہاتھ کیا چمک سے پیدا ہوگا جب کہ گریبان میں ہاتھ ڈال کر پھر نکالنے سے وہ پہلی حالت پر لوٹے گا۔ اور ہاتھ کو جناح سے تعبیر

کیا ہے۔ کیونکہ انسانی ہاتھ جانور کے بازو کے حکم میں ہوتے ہیں) سو یہ (لفظ ذالک تشدید اور تخفیف دونوں طریقہ سے آیا ہے۔ اس سے عصا اور ید مراد ہیں اور اسم اشارہ جو مبتداء ہے اس کا خبر لانا خبر کے مذکر ہونے کی وجہ سے ہے) دو سندیں ہیں (جو بھیجی جا رہی ہیں) آپ کے پروردگار کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس یقیناً وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں۔ عرض کیا اے پروردگار میں نے ان میں سے ایک شخص (پہلے قبلی) کا قتل کیا ہے۔ سو مجھے اندیشہ ہے کہ وہ مجھے (اس کے بدلہ میں) قتل کر ڈالیں گے۔ اور میرے بھائی ہارون کہ وہ مجھ سے بھی زیادہ خوش بیان (رواں زبان) میں انہیں بھی میرا مددگار بنا کر رسالت سے نواز دیجئے۔

(لفظ ردء یعنی معاون۔ ایک قراءت میں فتح دال کے ساتھ بلا ہمزہ کے بھی ہے) کہ وہ میری تصدیق کرتے رہیں (بصدق فی جزم کے ساتھ تو جواب دعا ہے اور ایک قراءت میں مرفوع یہ جملہ ردء کی صفت ہوگا) مجھے یہ اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب بھی کریں گے۔ فرمایا ہم ابھی تمہاری قوت بازو بنائے دیتے ہیں (تمہیں مضبوط کئے دیتے ہیں) تمہارے بھائی کو اور تم دونوں کو ایک شوکت (غلبہ) عطا کئے دیتے ہیں سو انہیں تم دونوں پر درست نہ ہوگی (بدسلوکی کرنے کی۔ تم دونوں جاؤ) ہمارے نشانات لے کر جاؤ۔ تم دونوں اور جو تمہارا تابعدار ہوگا وہ غالب رہے گا (فرعونوں پر) پھر جب موسیٰ ان کے پاس ہمارے کھلے نشانات لے کر پہنچے (جو واضح تھے لفظ بینات حال ہے) تو وہ بولے کہ یہ تو محض ایک گھڑا ہوا (من گھڑت) جادو ہے اور ہم نے ایسی بات (کا ہونا) اپنے اگلے باپ دادوں کے وقت (زمانہ) میں تو سنا نہیں اور موسیٰ نے (قال) واؤ کے ساتھ اور غیر واؤ کے دونوں طرح ہے) فرمایا کہ میرا پروردگار خوب جانتا ہے (واقف ہے) اس کو جو اس کے پاس سے ہدایت لے کر آیا ہے (عندہ کی ضمیر ب کی طرف راجع ہے) اور جسے (لفظ من کا لفظ من پر عطف ہے)..... یکنون اکثر قراء کے نزدیک تاک کے ساتھ ہے اور حمزہ کے نزدیک یا کے ساتھ ہے) آخرت کا گھر ملنے والا ہے (یعنی آخرت میں بہترین انجام کس کا ہوگا؟ یعنی میں ہی ان دونوں باتوں کا مصداق ہوں لہذا امیر ایضاً برحق ہے) بلاشبہ ظالم (کافر) کبھی فلاح نہیں پائیں گے۔ اور فرعون بولا اے سردارو! مجھے تو اپنے سوا کوئی تمہارا خدا معلوم نہیں ہوتا۔ تو اے ہامان میرے لئے مٹی کو آگ میں پکا (اینٹوں کا پڑا وہ بھٹ لگا) پھر میرے لئے ایک بلند عمارت (اونچا مینار) بنا۔ تاکہ میں موسیٰ کے خدا کو دیکھوں (نظر دوڑا کر معلوم کروں) اور میں تو موسیٰ کو جھوٹا ہی سمجھتا ہوں (کہ میرے علاوہ اور کوئی خدا ہے اور اس کا رسول ہے) اور فرعون اور اس کے لاؤ لشکر نے ملک میں ناحق اپنا سزاٹھا رکھا تھا اور یہ سمجھ رکھا تھا کہ انہیں لوٹ کر ہمارے پاس آنا نہیں ہے۔

(لا یسر جعون، معروف اور مجہول دونوں طرح ہے) سو ہم نے اس کو اور اس کے لاؤ لشکر کو پکڑ کر پھینک دیا (ڈال دیا) سمندر میں (کھارے پانی میں وہ سب ڈوب گئے) سودیکھنے ظالموں کا انجام کیا ہوا؟ اور ہم نے انہیں (دنیا میں) ایسا رکھیں بنا دیا تھا جو (لفظ انما دونوں ہمزہ کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے ہمزہ کو یا سے بدل کر دونوں طرح ہے۔ شرک کی پیشوائی مراد ہے) جو لوگوں کو دوزخ کی طرف بلاتے رہے (شرک کی دعوت دے کر) اور قیامت کے روز کوئی ان کا ساتھ نہیں دے گا (ان سے عذاب دور کرنے میں) اور دنیا میں بھی (رسوائی کے لئے) ہم نے ان کے پیچھے لعنت لگا دی اور قیامت کے دن بھی وہ لوگ بد حال (رانده) لوگوں میں ہوں گے۔

تحقیق و ترکیب:..... سار باہلہ۔ تورات میں ہے کہ آپ کی بیوی کا نام صفورا تھا اور ان کے دو بچے تھے۔ جیسا کہ امکاناً صیغہ جمع سے اشارہ ہوتا ہے۔

جدوة۔ حمزہ نے ضمہ جیم کے ساتھ اور عاصم نے فتح اور باقی قراء نے کسرہ جیم کے ساتھ پڑھا ہے۔ بقول صاحب کشف موئی لکڑی۔ جس کے سرے پر آگ روشن ہو۔ اور بقول زجاج موئے لکڑے کو جدو کہتے ہیں۔ اس کو تاء مبالغہ کی وجہ سے کہا گیا ہے۔

انسی انا اللہ۔ یہ کلام بلا کیف تھا۔ جس سے حضرت موسیٰ کو یقین ہو گیا۔ کہ یہ کلام الہی ہے اور سرسبز درخت پر آگ روشن دیکھ کر یقین ہو گیا کہ یہ صرف قدرت الہی کا کرشمہ ہے۔

من الشجرة. لفظ شاطی سے بدل الاشتمال ہے۔

علیق. بقول قاموس ایک قسم کی گھاس جو درخت پر پھلتی ہے۔ اس کے چبانے سے سوڑھے مضبوط ہو جاتے ہیں اور عوج بقول صراح گھاس تیل یا کانٹے دار جنگلی درخت جس پر پھل پھلنے کے برابر آتے ہیں قدرے لمبے۔

و اد ایمن. حضرت موسیٰ کی داہنی جانب ہونے کے لحاظ سے ہے۔

ان یعموسی. ان مفسرہ ہے ای بان یعموسی. ان مخفف نہیں ہے۔ کیونکہ یہ معنی مقصود اس صورت میں حاصل نہیں ہے۔ اس سے ان لوگوں پر رد ہو گیا۔ جو اسم ان کو ضمیر مکان محذوف مانتے ہیں ای نو دی بانہ۔

جان. اس آیت میں ”فاذا ہسی ثعبان مبین“ ہے۔ جس کے معنی بڑے موٹے اژدہا کے ہیں۔ مفسر علامؒ نے من سرعة حرکتھا کہہ کر اشارہ کیا ہے کہ جان کہنا بلحاظ تیز رفتاری کے ہے اور ثعبان کہنا بلحاظ حبشہ کے ہوگا۔ یا ابتداء میں جان ہوتا ہو اور بڑا ہوتے ہوتے ثعبان بن جاتا ہے۔

جناحہ. یہاں جناح کو محذوم اور سورہ طہ کی آیت واضہ یدل الی جناحہ میں مضمون الیہ فرمایا گیا ہے دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ یہاں داہنا بازو اور سورہ طہ میں بایاں بازو مراد لیا جائے اور جس طرح خوف و امن کے وقت پرندوں کے بازو پھیلتے اور سکڑتے ہیں۔ اسی طرح انسان کے بازوؤں کا حال ہے۔ اس لئے جناح سے تعبیر کیا اور گریبان یا بغل میں ہاتھ ڈال کر طبعی خوف کے ازالہ کی تدبیر مقصود ہوگی۔ جو کھڑی کے تغیرات سے پیش آیا تھا۔

من غیر سوء. اس سے موجودہ تورات کے اس بیان کی تغلیط ہوگی کہ عیاذ باللہ آپ کو برص کی بیماری تھی۔

ذالک. مشدقراء ابو عمروؒ اور ابن مالکؒ کی ہے۔ اسی صورت میں ذلک کا تثنیہ ہوگا۔ لام کو عوض مشدق کر دیا گیا اور مخفف باقی قراء کی قراءت ہے۔ اور ذاک تثنیہ ہے۔ البتہ اس کا مشار الیہ عصا اور ید ہیں۔ اس لئے اسم اشارہ لفظ تان آنا چاہئے تھا۔ مفسر علامؒ نے جواب دیا۔ کہ اس کی خبر بوہانان کے مذکر ہونے کی وجہ سے اسم اشارہ مذکر لایا گیا ہے۔

من ربک. مفسر علامؒ نے اس کا متعلق مرسلاں نکالا ہے۔ لفظ کائنات بھی مقدر ہو سکتا ہے۔ بہر صورت یہ بوہانان کی صفت ہے۔ اور کرفیؒ نے الی فرعون کا متعلق محذوف نکالا ہے۔ ای اذهب الی فرعون. یصدقنی. یہ ارسلا کا جواب ہونے کی وجہ سے مجزوم بھی ہو سکتا ہے۔ لیکن جمہور اور عاصم کی قراءت میں مرفوع ہے اور جملہ صفت ہو جائے گی ردء آ کی۔ اس صورت میں جواب کی ضرورت نہیں۔ جیسا کہ قاضی نے جواب نکالا ہے۔ کیونکہ ہر امر اس کا جواب ضروری نہیں۔

عصدا. قاضی بیضاویؒ نے اس میں دو ہر ا مجاز مرسل مانا ہے۔ سبب اول مسبب مراد لیا گیا ہے۔ کیونکہ شدت عضد سبب ہے شدت ید کا اور شدت ید سبب ہے قوت شخصی کا۔

بایتنا. اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ نجعل کے متعلق کہا جائے۔

۲۔ یصلون کے متعلق کہا جائے۔

۳۔ محذوف کے متعلق کہا جائے ای اذهب بایتنا۔

۴۔ بیان مان کر محذوف سے متعلق ہے۔

۵۔ غالبون سے متعلق ہے اور الغالبون میں الف لام موصول ہو یا موصول نہ ہو ظروف میں توسع ہوتا ہے۔

۶۔ یہ قسم ہے اور اس کا جواب محذوف ہو جس پر فلا یصلون دلالت کر رہا ہے۔

۷۔ قسم لغو ہے یہاں آیات سے اگرچہ عصا اور ید بیضا مراد ہیں۔ مگر جمع کے ساتھ تعبیر بہت سی نشانیوں پر ان دونوں کے مشتمل ہونے کی وجہ سے ہے۔

ما سمعنا۔ یہ محض عناد کی وجہ سے کہا ہے۔ ورنہ حضرت ابراہیم واسحاق یعقوب علیہم السلام اور ان کی تعلیمات مشہور تھیں۔
وقال۔ ابن کثیر بغیر واؤ کے پڑھتے ہیں۔ کیونکہ یہ ان کے قول کا جواب ہے۔ لیکن اکثر قراء واؤ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ گویا دونوں قول کی حکایت بطریق عطف کردی۔ تاکہ ناظر صحیح اور غیر صحیح میں امتیاز کر سکے۔
ربی اعلم۔ مفسر علام نے اسم تفصیل کو بمعنی اسم فاعل کہا ہے۔ اس لئے اب یہ شبہ نہیں ہو سکتا۔ کہ اسم تفصیل تو اسم ظاہر کو نصب نہیں دے سکتا۔

من تکون۔ عام قراءتاً کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ عاقبۃ اسم اور لہ خبر ہے اور اسم ضمیر قصہ بھی ہو سکتی ہے اور تانیث بھی اسی وجہ سے ہے اور لہ عاقبۃ الدار یہ جملہ خبر کی جگہ ہے اور بعض نے یکون پڑھا ہے۔ عاقبۃ اسم اور مذکر ہونا فصل کی وجہ سے نیز مجازی ہونے کی وجہ سے ہے اور اسم ضمیر شان اور جملہ خبر بھی ہو سکتا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ تکون تامہ ہو اس میں ضمیر جس کا مرجع من ہو اور جملہ حال ہو۔

عاقبۃ الدار۔ قاضی بیضاوی نے دار سے مراد دنیا اور عاقبۃ سے مراد خیریت لی ہے۔ لیکن مفسر علام دار سے دار آخرت اور عاقبۃ سے مراد محمود لے رہے ہیں۔ جس کا قرینہ لہ کلام ہے۔ جس کے معنی نفع کے ہیں۔

فاوقد۔ اینٹوں کے بھٹے اور بڑا وہ کاموجذوعون وہامان کو بتلایا جاتا ہے۔

انظر۔ احمق یہ سمجھا کہ خدا کوئی جسم ہے جو نظر آ جائے گا۔ یا محض عوام کو دھوکہ دینے کے لئے یہ کہا ہو کہ حضرت موسیٰ کے معتقد اور مجھ سے فرشتہ نہ ہو جائیں۔ کہا جاتا ہے کہ ہامان نے پچاس ہزار کارگر بلوائے اور اتنا اونچا منارہ بنایا کہ اس سے پہلے کبھی اتنی بلند عمارت نہیں بنائی گئی تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے جبرائیل کے ذریعہ اسے تہس نہس کر دیا۔

فانظر۔ آنحضرت ﷺ کو یا عام طور سے سب کو خطاب ہے۔

ائمۃ۔ اس میں دوسرے ہمزہ کو یا سے بدلنے کی قرأت کسی کی نہیں ہے۔ صرف عربیت کے لحاظ سے مفسر علام نے بیان کر دیا ہے۔ من المقبوحین۔ اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ یوم القیامۃ کا تعلق مقبوحین سے ہو۔ درانحالیکہ الف لام موصول نہ ہو یا موصول ہو۔

۲۔ اس کا تعلق محذوف کے ساتھ ہو۔ اس کی تفسیر مقبوحین سے ہو رہی ہے ای و تجزایوم القیامۃ۔

۳۔ یوم القیامۃ کا عطف فی هذه الدنيا پر ہو ای و اتبعنا ہم لعنة و یوم القیمة۔

۴۔ متہقد یرضاف لعنة پر عطف کیا جائے۔ ای ولعنة یوم القیامۃ۔ مقبوح کے معنی مردود کے ہیں یا برائشان جیسے چہرہ کی سیاہی آنکھوں کی نیل گوئی وغیرہ۔

﴿تشریح﴾:..... شادی کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے خسر حضرت شعیب علیہ السلام کی اجازت سے گھر واپسی کے لئے بیوی کے ساتھ رخصت ہوئے۔ اثنائے سفر میں ایک رات اتفاق سے سردی ہوئی اور حضرت موسیٰ راستہ بھی بھول گئے۔ کہ اچانک انہیں طور چھاڑ پر آگ کے شعلے نظر آئے۔ جو ایک درخت پر بھڑک رہے تھے۔ وہ ایک نور اور روشنی تھی جو انہیں آگ کی صورت میں نظر آئی اور یہ سمجھے کہ یہاں کہیں آبادی ہوگی۔ وہاں شرف ہمکلامی نصیب ہوا۔ جس کی وجہ سے وہ کلیم اللہ کہلائے۔ اور عصا کے اڑدھابن کر پھر لکڑی بن جانے اور ید بیضا کے دو معجزات بطور نبوت کی نشانیوں کے عطا ہوئے۔ لاکھی کے سانپ بننے سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جو طبعی خوف ہوا۔ اس کے ازالہ کے لئے گریبان میں ہاتھ ڈالنے اور بازو کو پہلو سے ملا لینے کا حکم ہوا اور شاید آگ کے لئے بھی خوف دور کرنے کی یہ ترکیب بتلا دی ہو۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معجزہ تمام تر اللہ کا فعل ہوتا ہے۔ پیغمبر اس کا صرف واسطہ ہوتا ہے۔ اسے اس معجزہ کی تکوین و تخلیق میں مطلقاً دخل نہیں ہوتا۔ ورنہ پیغمبر کو کم از کم اپنے معجزہ سے تو خوف نہیں ہونا چاہئے۔ اسی لئے بعض عارفین نے لانتخف کی یہ توجیہ کی ہے کہ تخلیق کی طرح پیغمبر کو اس کے صادر کرنے کا اختیار بھی نہیں ہوتا۔ اس لئے ڈر ہوا کہ کہیں اس کو ظاہر کرنا مناسب سمجھوں اور مصلحت خداوندی نہ ہوئی۔ تو پھر معجزہ کا اظہار بھی نہیں ہوگا۔ ایسا نہ ہو کہ شرمندہ ہونا پڑے۔

معجزات انبیاء اختیار کی نہیں ہوتے اس لئے وہ خائف رہتے ہیں:..... یہ دو سندیں اس لئے عطا کی گئیں۔ تاکہ فرعون اور قبطیوں پر اتمام حجت ہو سکے۔ یہ عنایات و نوازش دیکھ کر حضرت موسیٰ نے خصوصی امداد کی درخواست پیش کرتے ہوئے دو باتیں عرض کیں۔ ایک تو قبطی کے واقعہ قتل کے نتائج کا فکر اور دوسرے اپنی زبان میں قدرے لستگی۔ جس سے بیان کی روانی میں رکاوٹ ہوتی ہے۔ جو حجت و مباحثہ کے موقعہ پر ٹھل ہو سکتی ہے۔ اس لئے پہلے خطرہ کے سدباب کے ساتھ بڑے بھائی حضرت ہارون کے لئے بطور تائید نبوت کی استدعا کی۔ حضرت موسیٰ کی زبان میں قدرے لکنت تھی۔ مگر حضرت ہارون علیہ السلام بڑے شگفتہ بیان صاف بیان تھے۔ بہر حال یہ دونوں درخواستیں منظور فرما کر مطمئن فرما دیا گیا۔ اصل داعی حضرت موسیٰ ہوئے اور ان کے معاون و مددگار حضرت ہارون رہے۔

یہ واپسی اگر مصر کی طرف ہو رہی تھی تب تو فرعون کا خطرہ بالکل واضح ہے۔ واقعہ قتل کو پرانا ہو چکا تھا۔ مگر فرعون سے حضرت موسیٰ کا چھیڑھنا مشکل تھا۔ البتہ اگر حضرت موسیٰ ملک شام تشریف لے جا رہے تھے۔ تو بظاہر وہاں رہ کر فرعون سے اگرچہ کوئی خطرہ نہیں تھا۔ مگر ممکن ہے فرعون کے پاس مستقل طور پر جانے کے حکم پر حضرت موسیٰ نے یہ خدشہ ظاہر ہوا ہو۔ سورہ اعراف، سورہ طہ، سورہ نمل میں بھی اس واقعہ ذکر آیا ہے۔

ہٹ دھرمی کی حد:..... ان نشانیوں اور حضرت موسیٰ کی گفتگو سن کر فرعون نے لوگ بولے کہ یہ تو جادو ہے اور جو باتیں خدا کی طرف منسوب کر کے بیان کی جا رہی ہیں وہ بھی جادو ہے۔ جو خود ان کی من گھڑت ہیں۔ مگر نام ان کو وحی کا دیتے ہیں۔ یہ وحی وغیرہ کچھ نہیں۔ محض ساحرانہ تخیل ہے۔ مثلاً ساری دنیا کو پیدا کرنے والا ایک خدا کو کہنا اور ایک وقت میں سب کو فنا کر کے دوبارہ زندہ کر دینا اور خدا کا کسی کو پیغمبر بنا کر بھیجنا یہ باتیں ہم نے آج تک اپنے بزرگوں سے نہیں سنی ہیں۔

پہلے تو فرعون نے درباریوں کے سامنے ڈینگ ماری۔ کہ دنیا میں میرے علاوہ دوسرا خدا کون ہے؟ اس میں شک نہیں کہ فرعون خود مختار، مطلق العنان جابر بادشاہ تھا۔ اس کی زبان سے صادر ہوئے فیصلہ کی اپیل کی بھی کہیں منجائش نہیں تھی۔ وہ سب کچھ اپنے

اختیار سے کر سکتا تھا۔ اسی کو وہ اپنی خدائی سے تعبیر کر رہا ہے۔ ملک کی ایک بڑی اکثریت اس کو سب سے بڑے دیوتا کا اوتار سمجھتی تھی۔
 بیچارے حضرت موسیٰ وہاروں تو پھر ایک محکوم مظلوم قوم کے فرد تھے۔ ان کو وہ کیا خاطر میں لاتا فرعون مصر۔ مصریوں کے عقیدہ میں خدائی اوتار تھے اور بادشاہ سب سے بڑے دیوتا سورج کا ترجمان ہوتا تھا اور اپنا رعب جمانے کے لئے لوگوں کو دھوکہ اور مغالطہ میں ڈالنے یا محض دفع الوقتی کے لئے اپنے وزیر ہامان کو حکم دیا کہ کچی اینٹوں کا بھٹہ اور پڑاؤ لگا کر ایک نہایت اونچی لاٹھ بناؤ۔ میں ذرا آسمان کے قریب پہنچ کر موسیٰ کے خدا کو جھانک آؤں اور ذرا اس کی خبر لیتا آؤں۔ زمین میں تو مجھے اپنے سوا کوئی خدا نظر نہیں آتا۔ آسمان میں بھی خیال تو یہی ہے کہ کوئی نہ ہوگا۔ تاہم موسیٰ کی بات کا جواب ہو جائے گا اور لوگ سمجھیں گے بڑا ہی محقق ہے۔ اس تعبیر کا بننا نہ بننا کسی صحیح روایت میں نہیں آیا۔

فرعون کے تمسخر کا انجام:..... یہ بات اس ملعون نے یا تو تمسخر و استہزاء کے انداز میں کہی ہوگی یا پھر اس درجہ بدحواس اور پاگل ہو گیا ہو کہ اس طرح کی پوچ اور مضحکہ خیز تجویزیں سوچنے لگا۔ اپنے انجام سے غافل ہو کر اس قدر بلند بانگ دعویٰ کر بیٹھا اور یہ نہ سوچا کہ کوئی اس کی گردن نیچی کرنے والا اور سر توڑنے والا بھی موجود ہے۔ بالآخر خدائے قہار نے دنیا کو عبرت کا تماشا دکھلانے کے لئے لاؤ لشکر سمیت فرعون کو بحر قلزم میں ڈبو کر ہمیشہ کے لئے اس کا قصہ پاک کر دیا۔ یہ تو ہوا دنیا میں ان کا انجام۔ لیکن جس طرح یہاں وہ سرکش اور برگشتہ لوگوں کے پیش پیش رہے۔ وہاں بھی دوزخیوں کے آگے امام بنا کر رکھا جائے گا۔ دنیا میں گمراہی کی قیادت کا انجام تو یہ ہوا کہ سب کی زبان پر ہمیشہ لعنت رہی۔ کوئی انہیں اچھا کہنے والا نہیں ہے۔ اسی طرح آخرت میں پیشوائی کا تمغہ ہمیشہ کے لئے رحمت خداوندی سے محرومی ہوگی۔

لطا ئف سلوک:..... و يجعل لكما سلطانا سے اہل اللہ کے لئے باوجود انتہائی سادگی اور بے سروسامانی کے ہیبت و جلال کا عطا ہونا معلوم ہوا اور یہ کہ اس ہیبت سے اگر خدمت دین میں کام لیا جائے تو خدا کا بہت بڑا انعام بھی ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَغَيْرَهُمْ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ جَمْعُ بَصِيرَةٍ وَهِيَ نُورُ الْقَلْبِ أَيْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ وَهُدًى مِنَ الضَّلَالَةِ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ وَرَحْمَةً لِمَنْ آمَنَ بِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۳۳﴾ يَتَعَطَّوْنَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَمَا كُنْتُ بِأَمِّ مُحَمَّدٍ بِجَانِبِ الْجَبَلِ أَوْ الْوَادِي أَوْ الْمَكَانِ الْغُرَبِيِّ مِنْ مُوسَى حِينَ الْمُنَاجَاةِ إِذْ قَضَيْنَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ بِالرِّسَالَةِ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَمَا كُنْتُ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۳۴﴾ لِذَلِكَ فَتَعَرَّفَهُ فُتْخِرُ بِهِ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا أَمَّا بَعْدَ مُوسَى فَتَطَاوَلْ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَيْ طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ فَتَسَوَّاهُ الْعُثُودَ وَانْدَرَسَتِ الْعُلُومُ وَانْقَطَعَ الْوَحْيُ فَجَنَّبْنَاكَ رَسُولًا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ خَبَرَ مُوسَى وَغَيْرِهِ وَمَا كُنْتُ ثَاوِيًا مُقِيمًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتَلَوْا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا خَبَرُ ثَانٍ فَتَعَرَّفَ قِصَّتَهُمْ فَتُخْبِرُهَا وَلَكِنَّا كُنَّا

مُرْسِلِينَ ﴿۳۵﴾ لَكَ وَالْيَكِّ بِأَخْبَارِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ الْجَبَلِ إِذْ حِينُ نَادَيْنَا مُوسَى أَنْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَلَكِنْ أَرْسَلْنَاكَ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ وَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۳۶﴾ يَتَعَفَّوْنَ وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ أَغْوَوْتَهُ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ مِّنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا هَٰذَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۷﴾ وَجَوَابُ لَوْلَا مَحْذُوفٌ وَمَابَعْدَهَا مُبْتَدَأٌ وَالْمَعْنَى لَوْلَا الْإِصَابَةُ الْمُسَبِّبُ عَنْهَا قَوْلُهُمْ أَوَّلَوْلَا قَوْلُهُمُ الْمُسَبِّبُ عَنْهَا لَعَا جَلَنَاهُمْ بِالْعُقُوبَةِ وَلَمَّا أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مُحَمَّدٌ مِّنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا هَٰذَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ ط مِّنَ الْآيَاتِ كَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَالْعَصَا وَغَيْرِهِمَا أَوِ الْكِتَابِ جُمْلَةً وَاحِدَةً قَالَ تَعَالَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ حَيْثُ قَالُوا فِيهِ وَفِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِحْرَانِ وَفِي قِرَاءَةِ سِحْرَانِ آيِ التَّوْرَةِ وَالْقُرْآنِ تَظَاهَرَا ۖ تَعَاوَنَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالْكِتَابَيْنِ كَافِرُونَ ﴿۳۸﴾ قُلْ لَهُمْ فَاتُوا بَكْتَبٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا مِّنَ الْكِتَابَيْنِ اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۹﴾ فَيُقَالُ لَكُمْ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ دُعَاءُكَ بِالْآيَاتِنِ بِكِتَابٍ فَاغْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ فَيُكْفَرِهِمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ط أَيْ لَا أَضَلُّ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۴۰﴾ الْكَافِرِينَ ۵

ترجمہ: اور بالیقین ہم نے موسیٰ کو کتاب (تورات) دی تھی۔ اگلی امتوں (قوم عاد و ثمود وغیرہ) کے ہلاک ہونے کے بعد۔ جو لوگوں کے لئے دانش مند یوں کا ذریعہ تھی (یہ حال ہے کتاب سے بصائر جمع ہے بصیرۃ کی بمعنی نور قلب ای انواراً للقلوب) اور ہدایت کا (گمراہوں کے لئے) اور (مومنین کے لئے) رحمت کا۔ تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں (اس میں جو نصیحت آمیز باتیں ہیں ان سے سبق لیں) اور (اے محمد ﷺ) آپ موجود نہ تھے (پہاڑ یا وادی یا مکان کی) غربی جانب (حضرت موسیٰ کے مناجات کرتے وقت) جب ہم نے احکام دیئے (وحی کی) موسیٰ کو (فرعون اور اس کی قوم کے پاس جانے کے لئے) اور نہ آپ قیام پذیر (ٹھہرے ہوئے) تھے اہل مدین میں کہ ہماری آیتیں ان لوگوں کو پڑھ کر سنار ہے ہوتے (یہ خبر ثانی ہے کہ اس طرح آپ ان کے حالات سے باخبر ہو کر ان کو بیان کر سکتے) لیکن ہم ہی آپ کو رسول بنانے والے ہیں (آپ کو پیغمبر بنا کر اور آپ کی طرف پچھلے حالات کی پیغام رسانی کر کے) اور نہ آپ طور (پہاڑ) کے دامن میں تھے جب ہم نے آواز دی (موسیٰ کو کہ مضبوطی سے کتاب تھامو) لیکن (ہم نے آپ کو پیغمبر بنایا) آپ کے پروردگار کی رحمت سے تاکہ آپ ایسے لوگوں کو ڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا (مکہ کے لوگ مراد ہیں) کیا عجب ہے کہ یہ لوگ نصیحت قبول کریں (عبرت پکڑیں) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان پر کوئی مصیبت (سزا) نازل ہو جاتی ان کے کرتوتوں کے سبب (کفر وغیرہ کی وجہ سے) تو یہ کہنے لگتے اے ہمارے پروردگار آپ نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر کیوں نہ بھیج دیا کہ آپ کے احکام کی پیروی کرتے (جو آپ نے بھیجے ہیں) اور ایمان لانے والوں میں ہو جاتے

(لولا) کا جواب محذوف ہے اور اس کے بعد کا جملہ مبتداء ہے۔ معنی یہ ہوں گے کہ اگر وہ مصیبت نہ آتی جس کا سبب ان کا یہ کہنا ہوتا۔ یا ان کا یہ کہنا باعث نہ ہوتا تو ہم اسے فوراً سزا دے دیتے اور آپ کو ان کے پاس رسول بنا کر نہ بھیجتے (جو جب ان لوگوں کے پاس ہماری طرف سے حق (یعنی حضرت محمد ﷺ) پہنچے تو کہنے لگے کہ اس رسول کو وہ کیوں نہ ملا جیسا موسیٰ کو ملا تھا (یعنی ید بیضاء۔ عصا وغیرہ نشانیاں یا پوری کتاب ایک دم فرمایا) کیا جو موسیٰ کو ملا تھا تو پہلے یہ لوگ اس کے منکر نہ ہوئے تھے کہنے لگے (موسیٰ کے متعلق یا محمد ﷺ کی نسبت) کہ دونوں کو جادو کہیں (اور ایک قراء میں لفظ سحران ہے مراد تورات و قرآن ہے) ایک دوسرے کے مددگار (معاون) اور کہتے ہیں ہم تو ہر ایک (نبی یا کتابوں) کے منکر ہیں۔ آپ (ان سے) کہے کہ اچھا تو کوئی کتاب اللہ کے پاس سے ایسی لے آؤ۔ جو ہدایت میں ان (دونوں کتابوں) سے بہتر ہوں۔ میں اسی کی پیروی کرنے لگوں گا۔ اگر تم (اپنی بات میں) سچے ہو۔ پھر اگر یہ لوگ (کتاب لانے کے متعلق) آپ کا یہ کہنا نہ کر سکیں تو آپ سمجھ لیجئے کہ یہ لوگ (اپنی کفریات میں) محض اپنی نفسانی خواہشات پر چلتے ہیں اور اس سے زیادہ گمراہ کون ہوگا جو اللہ کی ہدایت کے علاوہ محض اپنی نفسانی خواہش پر چلے (یعنی اس سے بڑھ کر گمراہ کوئی نہیں) بلاشبہ اللہ ایسے ظالموں (کافروں) کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

تحقیق و ترکیب: بصائر۔ حال۔ مفعول لہ مبالغہ کے لئے ہو سکتا ہے۔ بصیرۃ نور نظر کو بصارت اور نور قلب کو بصیرۃ کہا جاتا ہے۔ بصائر۔ انوار قلوب۔

جانب المغربی۔ مفسر علامؒ نے اشارہ کیا ہے کہ موصوف کی اضافت الی الصفت ہو رہی ہے۔ متقدیر المضاف جو کوئیوں کے نزدیک جائز ہے۔ قرآن وحدیث میں بکثرت اس کی مثالیں ہیں۔ اور بصیرین نے ان میں جو تاویلات کی ہیں وہ رکیک اور بارد ہیں۔ اور بصری نحاۃ اضافت موصوف الی الصفت جائز نہیں مانتے۔ کیونکہ اس میں اضافت الشئی الی نفسہ لازم آتی ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ صفت سے مضاف مقدر ماننے سے فی الجملہ مغایرت ہو جاتی ہے اور یہ اشکال نہیں رہتا۔

من الشاہدین۔ بظاہر ما کنت بجانب المغربی کے بعد اس جملہ کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ کیونکہ دونوں جملوں کا مفہوم ایک ہی مغلوم ہوتا ہے۔ مگر کہا جائے گا۔ کہ دونوں کا مفہوم الگ الگ ہے۔ کیونکہ کسی جگہ موجود ہونے سے وہاں کے واقعات کا دیکھنا لازم نہیں آتا۔

ما کنت ناویا۔ بظاہر بلحاظ ترتیب یہ جملہ پہلے مانا جائے گا۔ مگر مقصود متعدد نعمتوں کا مستقل طور پر شمار کرنا ہے اور وہ غیر مرتب صورت میں واضح طور پر سمجھ میں آتا ہے۔ کیونکہ بالترتیب بیان کرنے میں دھوکہ ہو سکتا ہے کہ پورا ایک ہی واقعہ بیان کرنا ہے۔ اباننا۔ خبر ثانی کی طرح حال بھی بن سکتا ہے۔

بجانب الطور۔ جس چوٹی کا نام طور ہے وہ کوہستان سینا کی جانب مغرب میں ہے۔ حضرت موسیٰ کی طور پر یہ حاضری تورات عطا ہونے کے سلسلہ میں تھی اور پہلی عطاء نبوت کے لئے ان دونوں کے درمیان تیس سال فصل ہے اور بعض نے اس کی ترتیب برعکس بیان کی ہے۔

من قبلک۔ حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کے بعد آنحضرت ﷺ پہلے عرب میں اور کوئی پیغمبر نہیں آئے۔ خالد بن سنان کا نبی ہونا اگر درست بھی تسلیم کر لیا جائے تو کہا جائے گا۔ کہ ان کی رسالت عرب میں شائع نہیں ہوئی ہوگی۔ اسی طرح حضرت ابراہیم واسماعیل کی دعوت کی تفصیلات نہیں پہنچی ہوں گی اور حضرت موسیٰ عیسیٰ علیہما السلام کی دعوت بنی اسرائیل کے ساتھ مخصوص تھی۔ اس لئے فی الجملہ عرب کا اعتدال صحیح ہوتا۔ مگر آنحضرت ﷺ کی رسالت سے اتمام حجت ہو گیا۔

لولا ان تصيبهم - یہ لولا اتنا عیب ہے اور ان اور ما مرفوع ہیں۔ ابتداء کی وجہ سے ای لولا اصابۃ المصيبة لهم جواب محذوف ہے۔ زجاجؒ نے ما از سلنا الیہم مرسلانا مانا ہے اور ابن عطیہؒ نے لعاجلنا ہم بالعقوبۃ اور فبقولوا کا عطف نصیبہم پر ہے اور دوسرا لولا تخفضیہ ہے اور فتبع اس کا جواب ہے۔ منصوب باضمار ان مفسر علام کا قول لولا الا صابة متقاضی ترکیب کا بیان ہے اور لولا قولہم سے حاصل معنی کا بیان ہے۔ اس آیت پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر مصائب آئے ہوں گے اور انہوں نے مذکورہ قول بھی کہا ہوگا۔ حالانکہ نزول آیت کے وقت یہ دونوں باتیں صحیح نہیں ہیں..... جواب یہ ہے کہ یہ گفتگو محض بفرض محال اور برسمیل تقدیر ہے جس میں صرف احتمال بھی کافی ہوتا ہے۔ یعنی بالفرض اگر ان پر مصیبت آتی اور یہ بطور عذر کہتے کہ ہمارے پاس کیوں نہیں کسی کو بھیج دیا ہوتا ہم ضرور اس کی پیروی کرتے..... عربی اسلوب بیان میں ایسے مواقع پر حذف اور تقدیر کلام کمال حسن اور عین فصاحت ہے۔

ربط آیت:..... ولقد اتينا النخ سنے واقعات بنی اسرائیل کا حوالہ دے کر انبیاء کی بعثت و رسالت کی ضرورت ہر زمانہ کے لحاظ سے بیان کی جا رہی ہے کہ لوگ جب خراب ہو جاتے ہیں تو انبیاء کے ذریعہ ان کی اصلاح کرا دی جاتی ہے۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ تمام عالم کی تاقیامت اصلاح کے لئے مبعوث ہوئے۔ اس رکوع کی اگلی آیات میں آپ ﷺ کی نبوت کے دلائل اور بعض شبہات کے جوابات ذکر فرمائے گئے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... مشر و عیت جہاد کے بعد آسمانی عذاب موقوف:..... من بعد ما اهلکنا القرون تورات سے پہلے تو دنیا میں تباہ و برباد اور بالکل غارت کر دینے والے عذاب آئے۔ مگر بعد میں عام سماوی ہلاکت کی بجائے جہاد کا طریقہ مشروع کر دیا گیا۔ کیونکہ کچھ نہ کچھ لوگ شریعت پر قائم رہے۔ جن کی وجہ سے بالکل نیست و نابود نہیں کیا گیا اور سچ تو یہ ہے۔ کہ قرآن شریف کے بعد تورات ہی کا درجہ ہے۔ جس میں قرآن سے ملتی جلتی بہت خوبیاں ہیں اور آج جب کہ اس کی پیرویوں نے اسے ضائع کر دیا تو قرآن ہی اس کے ضروری علوم و ہدایات کی حفاظت کر رہا ہے۔ قرآن کے ذریعہ آنحضرت ﷺ پچھلے تاریخی واقعات باوجود امی محض ہونے کے من وعن ایسے بیان کر دیتے کہ گویا آپ ان واقعات کو دیکھ رہے ہیں۔ واقعات موسیٰ ہی کو لے لیجئے ایسی صحت و صفائی سے آپ بیان فرما رہے ہیں جیسے وہیں طور کے پاس کھڑے دیکھ رہے ہوں۔ حالانکہ نہ آپ ﷺ وہاں موجود تھے اور نہ کسی عالم کی صحبت میں رہے۔ ٹھیک ٹھیک واقعات کا جید عالم مکہ میں تھا ہی کہاں؟ پھر زمانہ ہو گیا تھا ان واقعات کو بیٹے ہوئے، ان کے تذکرے بھی مٹ مٹا گئے تھے۔ اب ان حالات میں ایک بالکل امی شخص جب ان کو اس طرح کھول کھول کر بتلائے کہ کہیں ایک نقطہ اور ایک شوشہ کافر فرق نہ رہے تو آخر یہ کس بات کی شہادت و علامت ہے؟

کسی بات کو معلوم کرنے کے چار طریقے:..... کسی واقعہ کے جاننے کی چار ہی صورتیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ عقلیات میں تو عقل، اور ظاہر ہے کہ یہ واقعات عقلی نہیں کہ زور عقل سے معلوم کر لئے جائیں۔

۲۔ نقلیات ہوں تو ان کے جاننے والوں سے اس کا علم۔

۳۔ یا پھر اپنا مشاہدہ۔ ان دونوں صورتوں کا آنحضرت ﷺ کے لئے اتنا جلی ہے کہ مخالفین بھی انکار نہیں کر سکتے۔

۴۔ پس اب یہ بات متعین ہو گئی کہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اسی علم و خبر نے یہ حالات بتلائے ہیں جس کے سامنے ہر غائب بھی حاضر ہے۔

آیت وما کنت بجانب الغربی میں یہ بتلاتا ہے کہ یہ حق تعالیٰ کا انعام ہے کہ آپ کو ان حقائق و واقعات سے آگاہ کیا۔ نیز آپ ﷺ کے ساتھ بھی وہی برتاؤ کیا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ کیا تھا۔ گویا ”مکہ مدینہ میں“ مدین کی اور جبل النور (غار حرا) میں جبل طور کی تاریخ و ہرادی گئی۔

واقعات کی ترتیب بدلنے کا نکتہ:..... ان تین واقعات میں مدین کا قیام پہلے ہوا۔ اس کے بعد عطاء نبوت کے سلسلے میں کوہ طور پر حاضری پھر اس کے بعد عطاء تورات کے سلسلہ میں طور پر دوبارہ حاضری۔ مگر آیات میں ترتیب بدل دی گئی ہے۔ تاکہ مستقلاً ان متعدد انعامات کا ہونا معلوم ہو۔ ورنہ ترتیب واقعی کی صورت میں سب کے ایک دلیل ہونے کا شبہ ہوتا۔

کفار کے شبہات کے جوابات:..... آیت لولا ان تصیبا الخ میں یہ بتلاتا ہے کہ ان میں پیغمبر کا بھیجنا خوش قسمتی ہے۔ حق تعالیٰ ان کی کھلی ہوئی بے عقلیوں اور بے ایمانیوں پر بغیر پیغمبر بھیجے بھی عذاب نازل فرما دیتا اور سزا دے دیتا۔ تب بھی ظلم نہ ہوتا۔ لیکن اس نے ازراہ کرم و احسان اتمام حجت کر دیا۔ اب انہیں یہ کہنے کا موقع نہیں رہتا۔ کہ صاحب ہمارے پاس کوئی پیغمبر تو بھیجا نہیں جو ہماری غلطیوں پر ہمیں متنبہ تو کر دیتا۔ بس ایک دم عذاب میں رکھ کر گھسیٹ دیا۔ لیکن یہ عذر بھی ختم ہو گیا۔ اور ایسے عالی شان پیغمبر بھیجے جن کا جواب نہیں مگر اب اور کوئی بہانہ نہیں ملا تو یہی کہنے لگے کہ صاحب ہم تو جب جانیں کہ ان کے پاس بھی حضرت موسیٰ کی طرح ”عصا اور ید بیضا“ جیسے معجزات ظاہر ہوتے یا ایک دم پوری کتاب لکھی لکھائی اتر آئی۔ یہ کیا کہ دو دو چار چار آیتیں آتی ہیں..... اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اچھا موسیٰ کو یہ کچھ ملا تو نتیجہ کیا ہوا؟ کیا ان کی قوم نے خواہ مخواہ کی کج نگرانی نہیں کی اور آسانی سے ان کی سب باتوں کو مان لیا۔ شبہے نکالنے والے انہیں بھی ساحر و مفتری کہتے رہے۔

ہٹ دھرمی کا کوئی علاج نہیں ہے:..... بات یہ ہے کہ جسے ماننا نہیں ہوتا وہ ہر بات میں کچھ نہ کچھ انجینئرنگ نکال لیتا ہے۔ مثلاً انہی کفار مکہ نے جب آپ کا پیغام نہ سنا تو یہ حیلہ بہانہ کیا۔ مگر جب اپنے اطمینان کے لئے یہود سے پوچھنے گئے اور انہوں نے تورات کی بہت سی آیتیں آنحضرت ﷺ کی تعلیمات کے مطابق بتلائیں تو بول اٹھے کہ یہ دونوں (یعنی معاذ اللہ تورات و قرآن) جادو ہیں اور محمد ﷺ و موسیٰ جادوگر ہیں (العیاذ باللہ) ”خوئے بدر ابہانہ بسیار“ اسی کو کہتے ہیں۔ گویا یہ سمجھے کہ دونوں کی ملی بھگت ہے۔ فرمایا جب یہ ایک انسان کا بنایا ہوا جادو ہے تو تم ساری دنیا کے جادوگروں کو اکٹھا کر کے اس سے بڑا جادو لے آؤ۔ آخر جادو تو ایسی چیز نہیں جس کا کوئی مقابلہ نہ کر سکے۔ اور نہ کر سکے تو معلوم ہوا کہ جادو نہیں و۔ بلکہ جادو کا توڑ کلام الہی ہے۔

پس جب یہ نہ مقابلہ میں کوئی چیز پیش کرتے ہیں اور نہ قرآن کو قبول کرتے ہیں۔ تو معلوم ہوا انہیں راہ ہدایت پر چلنا منظور ہی نہیں۔ محض اپنی خواہشات کی پیروی مقصود ہے۔ جس کو دل چاہا مان لیا اور جسے مرضی اور خواہش کے خلاف پایا رد کر دیا۔ بتلائیے ایسے ہوا پرست ظالموں کو کیا ہدایت ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ان کے انکار کا منشاء کوئی عقلی اشتباہ یا نادانستہ غلط فہمی نہیں ہے۔ بلکہ نفس کے بندے اور غلام بنے ہوئے ہیں۔ ایسوں کو ہدایت کیوں کر نصیب ہو۔ اللہ کی عادت اسی کو ہدایت دینے کی ہے۔ جو ہدایت پانے کا ارادہ کرے اور محض ہوا ہو اس کو حق کا معیار نہ بنالے۔

قَدْ وَصَّلْنَا بِبَنِي آلِهِمُ الْقَوْلَ الْقُرْآنَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۵۱﴾ يَتَّبِعُونَ فَيُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ قَبْلَهُ أَى الْقُرْآنِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿۵۲﴾ أَيْضًا نَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ أَسْلَمُوا مِنَ الْيَهُودِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ بِيَرِهِ وَمِنَ النَّصَارَى قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَمِنَ الشَّامِ وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿۵۳﴾ مُوَحِّدِينَ أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِإِيمَانِهِمْ كِتَابَيْنِ بِمَا صَبَرُوا بِصَبْرِهِمْ عَلَى الْعَمَلِ بِهِمَا وَيَذَرُونَ يَدَقْعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ مِنْهُمْ وَمِمَّا فَهِمُ يَنْفَقُونَ ﴿۵۴﴾ يَتَصَدَّقُونَ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ الشَّتْمَ وَالْأَذَى مِنَ الْكُفَّارِ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ سَلَامٌ مُتَارِكَةٌ أَى سَلَّمْتُمْ مِنَّا مِنَ الشَّتْمِ وَعَیْرِهِ لَا نَبْتَغِي طَاهِلِينَ ﴿۵۵﴾ لَا نَصْحَبُهُمْ وَنَزَلَ فِي حَرْصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِيْمَانِ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ إِنَّكَ نَهْدَى مَنْ أَحْبَبْتَ هِدَايَتَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ أَى عَالِمٍ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿۵۶﴾ لَوْ أَى قَوْمُهُ إِنْ تَبِعَ الْهُدَى مَعَكَ لَتَخَطَّفَ مِنْ أَرْضِنَا ۚ أَى نُنْتَزِعُ مِنْهَا بِسُرْعَةٍ قَالَ تَعَالَى هُمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يَأْمِنُونَ فِيهِ مِنَ الْإِعَارَةِ وَالْقَتْلِ الْوَاقِعِينَ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ عَلَى بَعْضٍ آتَى بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ رَزَقًا لَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَى عِنْدَنَا نَكُنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۷﴾ أَلْ مَا نَقُولُهُ حَقٌّ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا أَى هَا وَأُرِيدُ بِالْقَرْيَةِ أَهْلِهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۚ لِلْبَارَةِ يَوْمًا أَوْ نَهًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿۵۸﴾ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ أَهْلِهَا حَتَّى يَبْعَثَ أَمِيرًا أَى أَعْظَمَهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿۵۹﴾ يَبِ الرُّسُلِ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا ۚ أَى تَمَتَّعُونَ وَتَزَيَّنُونَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ نَبِي وَمَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ ثَوَابُهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۶۰﴾ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ أَلْ الْبَاقِي خَيْرٌ مِنَ الْفَاقِي

ج

جمہ: اور ہم نے وقتاً فوقتاً بھیجا (بیان کیا) ان کے لئے کلام (قرآن) یکے بعد دیگرے تاکہ یہ لوگ نصیحت حاصل کریں۔ (متاثر ہو کر ایمان لے آئیں) جن لوگوں کو ہم نے (قرآن سے) پہلے کتابیں دی تھیں وہ ان پر ایمان لائے ہیں (یہ) ت بھی یہود میں سے ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں جو مسلمان ہوئے۔ جیسے عبد اللہ ابن سلام وغیرہ اور ان عیسائیوں متعلق بھی جو ملک حبشہ اور شام سے حاضر ہوئے تھے) اور جب (قرآن) ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو کہتے ہیں ہم اس پر ان لائے یہ حق ہے ہمارے پروردگار کی طرف سے اور ہم تو اس سے پہلے بھی مانتے تھے (توحید پرست تھے) ان لوگوں کو دودھرا بے لے گا (تورات و قرآن پر ایمان لانے کی وجہ سے) اس لئے یہ پختہ (ان پر عمل کرنے میں مضبوط) رہے اور یہ لوگ دفعیہ

(بدلہ) کرتے رہتے ہیں نیکی ہے (ان کی) بدی کا اور جو کچھ ہم نے انہیں دے رکھا ہے اس میں سے خیرات (صدقہ) کرتے رہتے ہیں اور جب کوئی لغو بات (کفار کی گالم گلوچ اور تکلیف دہ باتیں) سنتے ہیں تو اسے نال جاتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں۔ کہ ہمارا عمل ہمارے لئے ہے اور تمہارا کیا ہوا تمہارے سامنے آئے گا تمہیں ہم سلام کرتے ہیں (یہ سلام تعلق توڑ لینے کا ہے یعنی ہم اب برا بھلا بھی نہیں کہیں گے) ہم بے سمجھ لوگوں سے الجھنا نہیں چاہتے (تعلق رکھنا نہیں چاہتے۔ اگلی آیت اس وقت نازل ہوئی جب آنحضرت ﷺ اپنے چچا ابوطالب کے ایمان لانے کے لئے کوشاں رہے) جس کو آپ چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے۔ البتہ اللہ جسے چاہے ہدایت دے سکتا ہے اور وہ خوب جانتا ہے (واقف ہے) ہدایت پانے والوں کو اور یہ (آپ کی قوم کے لوگ) کہتے ہیں کہ اگر ہم آپ کے ساتھ ہو کر ہدایت پر چلے لگیں تو فوراً اپنی سرزمین سے نکال باہر کر دیئے جائیں (ایک دم دس نکالا دے دیا جائے۔ ارشاد فرمایا۔ کہ) کیا ہم نے ان کو امن و امان والے حرم میں جگہ نہیں دی (جہاں لوٹ مار اور قتل و غارت سے محفوظ کر دیا۔ جو سارے عرب میں ایک دوسرے پر جاری رہتا ہے) وہاں ہر قسم کے پھل پھلاری کھچے (لفظ ججنی تنہا اور یا کے ساتھ ہے) چلے آتے ہیں (ہر طرف سے ان کے کھانے کے لئے) جو ہمارے پاس سے کھانے کو ملتے ہیں۔ لیکن ان میں اکثر لوگ اتنی بات بھی نہیں جانتے (کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں حق ہے) اور ہم کتنی ہی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جنہیں اپنے سامان عیش پر ناز تھا (یعنی خوش عیشی پر اور قریہ سے اہل قریہ مراد ہیں) سو یہ ان کے گھر ہیں کہ ان کے بعد آباد ہی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے (راہ گیر کے لئے ایک آدھ دن) اور ہم ہی (ان کے) مالک رہے اور آپ کا پروردگار بستیوں کو ہلاک نہیں کیا کرتا (وہاں والوں کے ظلم کی وجہ سے) جب تک ان کے صدر مقام (بڑے مرکزی شہر) میں کسی پیغمبر کو نہ بھیج لے جو انہیں ہمارے آیتیں پڑھ کر سنا دے اور ہم بستیوں کو ہلاک نہیں کرتے بجز اس حالت کے کہ وہاں کے باشندے (پیغمبروں کو جھٹلا کر) سخت شرارت کرنے لگیں اور تمہیں جو کچھ بھی دیا گیا ہے وہ محض دنیوی زندگی کے برتنے کے لئے اور اسی کی زینت ہے (یعنی تم اپنی زندگی تک ہی اس سے نفع اور آرائش حاصل کر سکتے ہو پھر سب قصہ ختم) اور جو کچھ اللہ کے ہاں (ثواب) ہے وہ بہتر بھی ہے اور نہایت پائیدار بھی۔ سو کیا تم لوگ نہیں سمجھتے (یا) اور تمہارے ساتھ ہے۔ بلکہ باقی رہنے والی چیز فانی چیز سے بہتر ہوتی ہے)۔

تحقیق و ترکیب:الذین۔ یہ مبتداء اول اور ہم مبتداء ثانی ہے اور یومنون اس کی خبر۔ پھر جملہ مل کر اول کی خبر ہے ا بہ متعلق ہے یومنون کے۔

یسرؤن۔ برائی کا جواب برائی کے ساتھ۔ برائی ختم نہیں ہو جاتی۔ بلکہ اکثر حالات میں نہ ختم ہونے والا سلسلہ قائم ہو جاتا ہے اس لئے اسلام نے تسکین جذبات کی خاطر برائی سے برائی کی اجازت تو دی ہے۔ مگر اس کی ہمت افزائی نہیں فرمائی۔ زیادہ ز برائی کو بھلائی کے ذریعہ ختم کرنے پر دیا ہے۔

سلام علیکم۔ یہ سلام متارکت ہے۔ تحیتی سلام نہیں ہے۔ واذا مروا باللفومروا کراما۔ یعنی بس ہمارا سا آئندہ ہم سے کوئی واسطہ مطلب نہیں۔ کیونکہ تمہاری اصلاح سے مایوسی ہو چکی ہے۔

انک لا تھدی۔ بظاہر یہ آیت دوسری آیت انک تھدی الی صراط مستقیم کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔ اب میں ہدایت کا اثبات اور دوسری میں ہدایت کی نفی معلوم ہو رہی ہے۔ مگر کہا جائے گا کہ آیت نفی میں ہدایت کی ایجاد کی جارہی ہے کہ کو ہدایت دے دیں۔ یہ آپ ﷺ کے اختیار میں نہیں ہے اور آیت اثبات میں دلالت اور رہنمائی مراد ہے۔ جس کا حاصل یہ ہوا کہ آپ کام صرف راہنمائی اور صریح راستہ دکھانا اور بتلانا دینا ہے۔ رہا کسی کو ہدایت دے دینا اور کسی کو ٹھیک کر دینا یہ ہمارا کام ہے۔ دوسرے۔

الفاظ میں کہنا چاہئے کہ طریق تو آپ کر سکتے ہیں۔ مگر ایصال مطلوب آپ کے اختیار میں نہیں۔ یہ اللہ کا کام ہے۔
اولم نمکن لہم۔ بقول ابوالبقاء ممکن متعدی میں بمعنی جعل جیسے کہ دوسری آیت میں اولم یروا انا جعلنا حرمًا فرمایا گیا ہے۔ لیکن ممکن بغیر تفسیر جعل کے بھی متعدی آتا ہے۔ جیسے مکناہم فیما ان مکنا کم فیہ۔
امنا بمعنی ہومن ہے۔ مامون و محفوظ اور بعض بطور اسناد مجازی آمن کے معنی لیتے ہیں اور بعض نے ذی امن پناہ دہندہ کے معنی لئے ہیں۔

یجسی الیہ ثمرات۔ بعض عارفین فرماتے ہیں کہ بیت اللہ میں حاضر ہونے والے مراد ہیں کہ وہ چیدہ اور محتبی افراد ہوتے ہیں۔

اوب۔ بمعنی جانب کفار۔

کم اہلکنا۔ اس میں کفار کی تردید ہے کہ دین و ایمان تباہی کا سبب نہیں۔ بلکہ کفر و شرک بربادی کا پیش خیمہ ہیں۔ چنانچہ پہلی قوموں کی تباہ کاریاں اسی کا نتیجہ رہی ہیں۔

معیشتها۔ اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ بطرت کو بمعنی حشرت مضمّن کر کے مفعول بہ مانا جائے۔ (زجاج)

۲۔ لفظ فی محذوف ہوا ی فی معیشتها۔

۳۔ تمیز ہو۔

۴۔ مفعول بہ کے مشابہ ہو۔ بطر بمعنی اترانا۔ اکثرنا۔

فلک مساکنہم۔ جملہ لم تسکن خال ہے۔ اس میں عامل بمعنی فلک ہے اور خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے۔

الا قلیلا۔ ای سکنا قلیلا جیسے مسافر کہیں پڑاؤ پر برائے نام ٹھہرتا ہے۔

وما کان ربک۔ حاصل یہ ہے کہ عادیۃ اللہ ہمیشہ رہی ہے کہ جب تک کسی ہادی اور نذیر کو بھیج کر اتمام حجت نہ کر لیں کسی بستی اور قوم پر عذاب نازل نہیں کرتے۔

وما اوتینم۔ اس میں ما شرطیہ اور من شئی اس کا بیان ہے اور متاع الحیوۃ مبتدائے محذوف کی خبر ہے اور جملہ اس کا

جواب ہے ای فہو متاع الحیوۃ الدنیا اور ایک قراءت فمتاعا الحیوۃ بھی ہے مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور حیوۃ منصوب علی الظرفیۃ ہے۔

رابط:..... پچھلی آیت فلما جاء ہم الحق الخ میں منکرین کی بہانہ بازی بیان کی تھی کہ وہ اس لئے آنحضرت ﷺ پر ایمان نہیں لاتے کہ آپ کو ایسے معجزات تو ملے ہی نہیں جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئے تھے۔ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ پیغمبر نہیں ہیں۔ ان آیات میں یہ بتلایا جا رہا ہے کہ سب اہل کتاب عذر رنگ کرنے والے نہیں ہیں۔ ان میں بہت سے اہل انصاف اور طالب حق بھی ہیں۔ جہاں بھی انہیں ہدایت و حکمت ملتی ہے وہ اسے برضا و رغبت قبول کر لیتے ہیں۔ پہلی قسم کے موسویوں کو ان نیک دل اور صاف باطن موسویوں سے سبق لینا چاہئے۔ نیز یہ بھی بتلانا ہے کہ اسلام کسی تعصب اور رنگ دلی کا شکار نہیں ہے کہ وہ بہر صورت ایک طرف سے سب موسیوں کو دوسری نظر سے دیکھے۔ بلکہ وہ انصاف پسند لوگوں کا قدردان ہے خواہ وہ کسی قوم سے ہوں۔ پھر علمائے اہل کتاب کا آنحضرت ﷺ کو مان لینا ایک درجہ میں میں آپ ﷺ کی رسالت کی دلیل بھی ہے۔

آیت انک لا تھدی الخ میں یہ بتلانا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے رہنمائی کی کوشش تو سب کے لئے یکساں ہے اس میں آپ کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے اور ماوشا کا فرق نہیں کرتے۔ البتہ یہ دوسری بات ہے کہ کسی کی قسمت میں ہدایت قبول کر لینا ہے۔ جیسے بعض علمائے اہل کتاب وغیرہ اور کسی کے مقدر میں اس نعمت سے حرمان ہے خواہ وہ آپ کے قریبی عزیز ہی کیوں نہ ہوں۔ کسی کو ہدایت دے دینا آپ کے اختیار میں نہیں۔ یہ اللہ نے اپنے قبضہ قدرت میں رکھا ہے آگے آیات وقالوا ان ننبع الھدی الخ سے کفار کے چند موانع ایمان کے ازالہ کا بیان ہے اور ان کے شبہات کے جوابات ہیں۔

شان نزول: بقول ابن سعید حضرت جعفر طیارؓ کے ہمراہ حبشہ نے چالیس افراد کے وفد کی صورت میں حاضر خدمت اقدس ہوئے۔ یہاں صحابہؓ کی زبوں حالی دیکھ کر یہ لوگ نہایت متاثر ہوئے اور آنحضرت ﷺ سے عرض گزار ہوئے کہ اجازت ہو تو اپنا مال لاکر پیش کریں۔ اس پر آیت الذین یتلون نازل ہوئی۔ لیکن بقول ابن عباسؓ اسی افراد اہل کتاب کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئی۔ جن میں چالیس وفد نجران کے اور تیس حبشہ کے اور آٹھ شام کے افراد تھے۔ یعنی کچھ نصرانی تھے اور کچھ یہودی۔ ان میں سے بعض ناموں کی تصریح بھی ملتی ہے۔ جیسے ابو رفاعہ سلمان، عبداللہ ابن سلام، امین ابن یامین وغیرہ۔ ابو جہل وغیرہ مشرکین نے یہ صورت حال دیکھ کر اہل کتاب کو لعنت ملامت کرتے ہوئے کہا تھا لکم اعرضتم عن دینکم وترکتموہ۔ اس پر اہل کتاب نے جواب دیا۔ کہ لنا اعمالنا ولکم اعمالکم آیت واذا سمعوا اللغو اعرضوا اسی سلسلہ میں نازل ہوئی۔

آنحضرت ﷺ کے چچا ابوطالب کی وفات ہونے لگی تو آنحضرت ﷺ نے امیدویاس کے ساتھ بڑے اصرار سے فرمایا۔ کہ یا عم قل لا الہ الا اللہ کلمۃ احاج لک بہا عند اللہ تعالیٰ۔ ابوطالب بولے۔ یا ابن اخی قد علمت انک صادق ولكن اکره ان یقال جزع عند الموت ولو لا ان یکون علیک وعلى بنی ابیک غضا ضة بعدی لقلتها لا قرت بہا عینک عند الفراق لما اری من شدة وجدک ونصیحتک اس کے بعد یہ اشعار پڑھے۔

ولقد علمت بان دین محمد من خیر ادیان البریۃ ذیناً
لو لا الملامۃ او حذار ممسبة لوجدتني سمحاً بذاک مبیناً

اور کہنے لگے ولکنی سوف اموت علی ملة الا شیخ عبدالمطلب وھا شیم وعبد مناف اور یہ کہتے ہوئے جان دے دی اختبرت العار علی الغار۔ آنحضرت ﷺ کو بے حد صدمہ اور ملال ہوا۔ اس پر تسلی کے لئے آیت انک لا تھدی الخ نازل ہوئی۔ زجاجؓ اور بیضاویؓ کی یہی رائے ہے۔

اسی طرح بقول ابن عباسؓ حارث بن عثمان بن نوفل ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ نحن نعلم انک علی الحق لکننا نخاف ان اتبعناک خلفنا العرب وانما نحن اكلة الراس (ای نحن قلیلون بحیث ناکل راساً واحداً) ان یتحفظونا من ارضنا اس کی تردید میں آیت وقالوا ان ننبع الھدی نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: آیت ولقد وصلنا الخ سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ مختلف ادوار میں وحی کا سلسلہ جاری رہا اور وقتاً فوقتاً مسلسل انبیاء آتے رہے اور یکے بعد دیگرے وحی نازل ہوتی۔ حتیٰ کہ قرآن کریم بھی ایک دم نہیں اتر گیا۔ بلکہ تدریجاً بیس سال یا تیس سال میں پورا ہوا۔ کیونکہ اس سے سوچنے سمجھنے کا موقعہ بھی ملتا ہے اور اس کو یاد رکھنا اور اس پر عمل آواری بھی آسان ہوتی ہے۔ اور

شان تربیت بھی اس کی متقاضی ہے۔

تذہیر تقدیر کو نہیں بدل سکتی..... آیت ان الذین یطلون النخ میں یہ بتلانا ہے کہ آپ کے فیض تبلیغ و تربیت میں اگرچہ کسی کے ساتھ امتیاز نہیں برتنا جاتا۔ بلکہ آپ سب کو راہ راست پر لانے کے لئے کوشاں رہتے ہیں۔ مگر فکری استعداد اور صلاحیت کے وجود و فقدان اور قسمت کی خوبی یا خرابی سے بھی کوئی کامیاب ہو جاتا ہے اور کوئی محروم۔

باراں کہ در لطافت طبعش خلاف نیست در باغ لالہ روید و در شوره بوم خس

اور ”نصیحت نااہلاں چوں گردگاں برگنبد است“ ایک طرف جاہل مشرکین کا یہ حال کہ نہ اگلی کتابوں کو مانیں اور نہ پچھلی کو۔ اور دوسری طرف انصاف پسند اہل کتاب کو دیکھو کہ وہ سب برحق کتابوں کو تسلیم کرتے جاتے ہیں۔ تورات و انجیل آئی تو انہیں بھی مانا اور قرآن آیا تب بھی بول اٹھے کہ بلاشبہ یہ کتاب برحق ہے۔ فی الحقیقت ہم آج سے مسلمان نہیں۔ بہت پہلے سے مسلمان ہیں۔ پچھلی کتابوں کو ہم نے منا۔ جن میں قرآن اور پیغمبران کے متعلق صاف صاف پیشین گوئیاں تھیں۔ اس وقت ان پر ہمارا ایمان اجمالی تھا۔ آج اس کی تفصیل اپنی آنکھوں سے دیکھ لی۔

شیخ اکبر کا نکتہ:..... بقول شیخ اکبر مومن اہل کتاب کا پہلا ایمان جس طرح اپنے انبیاء پر بالاستقلال اور ان کے ذیل میں آنحضرت ﷺ پر ضمناً ہوتا ہے۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کے وقت آپ پر بالاستقلال اور انبیاء سابقین پر ضمناً ہوتا ہے۔ گویا دونوں صورتوں میں ان کا ایمان دوہرا ہے استقلال عدم استقلال کا فرق ہے۔ اسی لئے حدیث شریف میں ارشاد ہے۔ ثلاث یؤتون اجورہم مرتین۔ یعنی (۱) مومن کتابی کو (۲) اور جس نے اپنی شرعی باندی کو ادب و تعلیم دے کر آزاد کر دیا اور پھر اس کی رضا مندی سے خود نکاح کر لیا (۳) اور وہ غلام جو اللہ کی بہترین عبادت کے ساتھ اپنے آقا کی پوری خدمت گزاری بھی کرے۔ ان تینوں کو دوہرا ثواب ملے گا جس کی مشہور وجہ تو یہی ہے کہ ان تینوں نے دوہرا عمل کیا ہے اس لئے دوہرے ثواب کے مستحق ہوں گے۔

اہل کتاب کو دوہرے ثواب کا مطلب:..... مگر بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ اس سے ان تین کی تخصیص کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔ کیونکہ جو شخص بھی دو عمل کرے اور وہ دو عمل کوئی بھی ہوں۔ بہر صورت انہیں دوہرا ثواب ملنا چاہئے۔ پھر ان تین کی کیا تخصیص؟

اس کا جواب پہلی توجیہ کرنے والوں نے یہ دیا ہے کہ یہاں تخصیص مقصود نہیں ہے۔ اگرچہ بظاہر تخصیص مقصود معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ ازواج مطہرات کے لئے بھی نو تھا اجروھا مرتین فرمایا گیا ہے۔ مگر بعض حضرات کی رائے یہ ہوئی کہ ان تین قسموں کی ہی تخصیص مقصود ہے اور وہ یہ کہ فقط ان کے تمام اعمال پر یا صرف انہی تین اعمال پر انہیں دوہرا ثواب عطا ہوگا۔ مثلاً اوروں کے کسی عمل پر اگر دس گنا ثواب ملے گا تو انہیں بیس گنا ثواب ملے گا۔ جیسا کہ قرض کی نسبت اٹھارہ گنا تک ثواب ملنے کا وعدہ ہے ان آیات سے جہاں انصاف پسندوں کی تعریف اور اسلام کی کشادہ قلبی معلوم ہوتی ہے کہ وہ ہر اچھے آدمی کا خیر مقدم اور بلا تفریق سب کی قدر و منزلت کرتا ہے وہیں علمائے کتاب کے قرآن اور صاحب قرآن پر ایمان لانے سے ان دونوں کی حقانیت کی ایک دلیل اور ہاتھ آ جاتی ہے۔

حب جاہ، حب مال:..... یدروُن کے لفظ سے ان حضرات کا حب جاہ سے اور ینفقون سے حب مال سے پاک ہونا معلوم ہو رہا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ قبول حق سے یہی دور ذلیلے اکثر رکاوٹ بن جاتے ہیں۔ آیت بقرہ اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ میں بھی ان دو کی تخصیص کا یہی نکتہ ہے۔

حاصل یہ ہے کہ کوئی ان کے ساتھ برائی سے پیش آئے تو یہ اس کے ساتھ حسن سلوک کرتے ہیں اور شراف و مروت سے اس پر احسان کرتے ہیں اور یا یہ مطلب ہے کہ ان سے اگر کوئی برا کام سرزد ہو جائے تو اس کی تلافی کوئی نیک کام کر کے کر دیتے ہیں۔ تاکہ اس تذکرے سے ان کی نیکیوں کا پلہ بدیوں پر بھاری ہو جائے۔ ان الحسنات یدھبن السيئات۔ ان کی سلامت روی اور صلح جوئی کا یہ حال ہے کہ انہیں کوئی گالی بھی دے تو یہ اس سے الجھتے نہیں اور بات بڑھانا نہیں چاہتے۔ بلکہ یہ کہہ کر بات ختم کر دیتے ہیں کہ بس بخشو ہمارا تو دور ہی سے سلام، اپنی جہالت کی پوٹ تم اپنے ہی پاس رکھو۔ تمہارا کیا تمہارے ساتھ، ہمارا کیا ہمارے ساتھ ایسے صحفت جاہلوں سے کنارہ کشی ہی بہتر ہے۔

انسان کو تو کسی کی صلاحیت ہدایت کا علم بھی نہیں چہ چائیکہ ہدایت کا اختیار:..... آیت انک لا تہدی من احببت الخ میں آنحضرت ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے۔ آنحضرت ﷺ کو اپنے چاچا کے انکار اسلام سے سخت دکھا لگا۔ کہ دور کے لوگ تو اسلام کی نعمت سے متنع ہوں اور اپنے گھر کے لوگ اس دولت سے محروم رہیں۔ یہ حزن و ملال چونکہ طبعی تھا اس لئے بطور تشفی فرمایا جا رہا ہے کہ جہاں تک سمجھانے بچھانے اور رہنمائی کا تعلق ہے۔ جسے سورۃ ہدایت کہنا چاہئے۔ آپ نے کبھی اس میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ لیکن جہاں تک راہ یاب اور کامیاب ہونے کا تعلق ہے۔ وہ نہ آپ کی ذمہ داری ہے اور نہ آپ اس کے مکلف ہیں۔ اس لئے قطعاً اس فکر میں نہ پڑھئے۔ اس کا تعلق ہمارے مصالح اور تکنوینیات سے ہے۔ آپ کو یا کسی دوسرے کو تو یہ بھی معلوم نہیں کہ کسی میں ایمان کی صلاحیت واستعداد ہے بھی یا نہیں۔ اس کو تو اللہ ہی جانتا ہے۔ یہ ایک نہایت نازک مقام ہے۔ ایک طرف تو طبعی جذبہ و جوش اور رنج و ملال کا ہونا کہ جس کے بغیر دعوت و تبلیغ ممکن نہیں جو ایک شرعی مصلحت ہے اور دوسری طرف تکنوینی مصالح کی رعایت۔ بس ان دونوں پہلوؤں کا لحاظ ہی اعتدال پیدا کر سکتا ہے۔

ابوطالب کا ایمان:..... اس واقعہ اور آیت سے متعلق بعض الفاظ کے پیش نظر بعض حضرات ابوطالب کے ایمان کی طرف اور بعض کفر کی طرف گئے۔ لیکن بہتر یہی ہے کہ ان کے ایمان و کفر کو موضوع بحث نہیں بنانا چاہئے۔ اسی باتوں میں توقف کرنا ہی اسلم ہے۔ جیسا کہ صاحب روح المعانی نے تصریح کی ہے۔ کیونکہ اول تو یہ عقائد میں سے نہیں ہے کہ ہم اس کی تحقیق کے مکلف ہوں۔ دوسرے یہ واقعہ گزر چکا ہے۔ اب اس بحث میں پڑنے سے کیا فائدہ؟ پھر ان کو برا بھلا کہنے میں علوین کی بے حرمتی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آنحضرت ﷺ کی اذیت کا احتمال ہے۔ اس لئے خاموشی ہی بہتر ہے۔

موانعات ایمان اور ان کا ازالہ..... (۲): پچھلی آیت میں کفار کی طرف کچھ شبہات اور موانعات کا ذکر تھا۔ ان میں سے ایک کا بیان آیت لولا اوتی مثل ما اوتی موسیٰ میں مع جواب کے گزر چکا ہے۔ دوسرا اشکال آیت فلما جاء ہم الحق میں مع جواب کے ذکر کیا جا رہا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ مشرکین مکہ نے عرض کیا کہ بلاشبہ ہمیں یقین ہے کہ آپ نبی برحق ہیں۔ لیکن اگر ہم اسلام قبول کر کے آپ کے ساتھ ہو جائیں تو سارا عرب ہمارا دشمن ہو جائے گا۔ آس پاس کے قبائل ہم پر چڑھ دوڑیں گے۔ نہ

ری جان سلامت رہے گی اور نہ مال..... حق تعالیٰ جواباً فرماتے ہیں کہ اچھا یہ بتلائیں کہ اب یہ لوگوں کی دشمنی سے کس کی پناہ میں ٹھے ہیں۔ یہی اللہ کے حرم کا ادب مانع ہے کہ باوجود آپس کی عداوتوں کے باہر والے تم پر چڑھائی نہیں کر سکتے ورنہ تمہیں باہر نکال دیتے۔ اسی طرح اسلام اگر لے آؤ گے تو پناہ دینے والا اب بھی موجود ہے۔ یہ کیا کہ کفر و شرک کے باوجود تو وہ پناہ دے دے اور مان و تقویٰ اختیار کرنے پر وہ پناہ نہیں دے گا۔ یہ دوسری بات ہے کہ بعض دفعہ آزمائش کے لئے کوئی بات پیش آ جائے۔ اس سے بھرانہ نہیں چاہئے۔ پس بعض نو مسلموں کو کچھ تکالیف پہنچ جانا یہ اولم نمکن لہم کے خلاف نہیں ہے۔ کیونکہ حرم میں قتل و غارت کا کار کیا گیا ہے پریشانیوں کا انکار نہیں۔ دوسرے مسلمانوں کی اس وقت کا باعث قلت ہے۔ بکثرت لوگ اگر مسلمان ہو جاتے تو بت یہاں تک نہ آتی۔

تیسرے نو مسلموں کو حرم میں باہر والوں نے آ کر نہیں ستایا اور خطف سے یہی مراد ہے۔ بلکہ خود مکہ والوں نے حرم کی حرمت ل کر کے اندورنی طور پر مسلمانوں کو ستایا۔ جو اس بیان کے خلاف میں نہیں آتا۔ پھر آخراں کو بھی تو سوچو کہ اگر ایمان نہ لاتے تو اللہ کا اب ہے جو دشمنوں کے وہی خطرات سے بڑھ کر ہے اور یقینی ہے۔

(۳) پھر کتنی تو میں گزر چکی ہیں کہ انہیں اپنے سامان عیش پر ناز تھا۔ مگر انہوں نے اللہ سے سرکشی کی تو کس طرح تباہ و برباد دی گئیں۔ آج ان کے کھنڈرات تو ان پر گریہ کنائیں ہیں پر ان کا نام لیوا کوئی نہیں رہا۔ کوئی بھولا بسر اسافر تماشہ دیکھنے کے لئے م لینے کے لئے ان کھنڈرات میں جا اترے۔ تو وہ دوسری بات ہے۔ ورنہ وہ کسی کارین بھیرا نہیں ہیں۔ سب مر مر گئے۔ سدا رہے اللہ کا۔

(۴) یہ بیان تھا تیسرے مانع کا۔ جو کفار کو ایمان سے روک رہا تھا یعنی مال و دولت کا نشہ۔ اس کے بعد آیت و ماکان ملک مہلک القرعہ میں چوتھے مانع کے دور ہونے کا بیان ہے۔ یعنی ہمارا قانون مکافات یہ ہے کہ ہم کسی ملک و قوم کو برباد نہیں کرتے۔ تا وقتیکہ اس کے مرکزی مقام پر (جس کے اثرات دور دور پھیل سکیں) کوئی رسول نہ بھیج دیں۔ پھر اس کے بعد بھی فوراً ہم نہیں کرتے۔ بلکہ سنبھلنے کا موقع دیتے ہیں کہ شاید اب بھی بازار جائیں۔ مگر ظلم کا پانی جب سر سے گزر رہی جاتا ہے۔ تو پھر ہمارا وں پاداش حرکت میں آتا ہے۔ مکہ چونکہ تمام روئے زمین کی آبادیوں کا صدر مقام ہے۔ اس لئے وہاں سب سے بڑے اور آخری بر بھیجے گئے۔ پھر انہیں سوچنے بھننے اور شرارتوں سے باز آنے کے لئے کافی مہلت بھی دے دی گئی۔ مگر جب اس کے بعد بھی نہ سنبھلے ہر غزوہ بدر سے قانون قدرت گردش میں آ گیا۔

(۵) اس کے بعد آیت و ما اوتینم الخ میں ایمان کے پانچویں مانع کا بیان ہے کہ ایمان سے محرومی کا ایک سبب دنیا کا لہو اور آخرت کا ادھار ہونا ہے۔ اسی لئے اول کی طرف رغبت اور دوسرے کی طرف بے رغبتی رہتی ہے اور چونکہ دنیا کی رغبت سے دل نہیں رہتا۔ اس لئے آخرت کی رغبت کی اس میں گنجائش کہاں؟ سو فرمایا کہ انسان کو عقل سے کام لے کر اتنا سمجھنا چاہئے کہ دنیا میں نئے دن جینا ہے اور یہاں کچل چہل اور چاروں کی چاندنی سے کب تک بہاریں لوٹ سکتے ہو۔ مان لو دنیا میں عذاب بھی نہ آیا تو اہوا۔ موت کا ہاتھ تو تم سے یہ سب رونق چھین لے گا۔ پھر آخر خدا کی بارگاہ میں حاضر ہونا ہے اور ذرہ ذرہ کا حساب دینا ہے وہاں کا بھین نصیب ہو جائے تو پھر یہاں کے عیش کی کیا حقیقت ہے۔ کون عقلمند ہے جو ایک کدورتوں سے لبریز زندگی کو صاف ستھری زندگی ورفانی لذتوں کو باقی نعمتوں پر ترجیح دے۔ لہذا اس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ جلد ایمان کی فکر کرو۔ اس میں دنیا کی لذتوں اور اخرویوں کا مقابلہ ہی کیا؟ اس دنیا کی بڑی سے بڑی نعمت بھی محض عارضی اور چند روزہ ہے۔ برخلاف عیش آخرت کے کہ وہ کیفیت و

نوعیت کے لحاظ سے بھی اعلیٰ اور بقاء کے اعتبار سے بھی دائمی اللہم لا عیش الا عیش الاخرۃ.

اطا کف سلوک:..... آیت اولشک یوتون اجرہم میں اہل اللہ کے بعض اخلاق و ملکات کا ذکر ہے۔ آیت انک لا تہدی سے صاف واضح ہے کہ کسی کو ہدایت دے دینا کسی نبی کے بھی اختیار میں نہیں ہے۔ چہ جائیکہ کسی ولی کے بس میں ہو۔ ہر وقت ڈرتے رہنے کا مقام ہے۔

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَا فِيهِ مُصِيبَةٌ وَهُوَ الْحَنَّةُ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَيُزُولُ عَنْ قَرِيبٍ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿۷۱﴾ السَّارَ الْأَوَّلَ الْمُؤْمِنُ وَالثَّانِي الْكَافِرُ أَيْ لَا تَسَاوِي بَيْنَهُمَا وَاذْكُرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ اللَّهُ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۷۲﴾ هُمْ شُرَكَائِي قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بِدُخُولِ النَّارِ وَهُمْ رُؤُسَاءُ الضَّلَالَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ۖ مَتَّبِعْ صِفَةَ أَغْوَيْنَاهُمْ خَبْرَهُ فَعَوَّوْا كَمَا غَوَيْنَا ۖ لَمْ نُرْهِمُهُمْ عَلَى الْغَىٰ تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مِنْهُمْ مَا كَانُوا إِلَّا أَزْوَاجًا يَعْْبُدُونَ ﴿۷۳﴾ مَا نَافِيَةٌ وَقَدْ مَفْعُولٌ لِلْفَاصِلَةِ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ أَيِ الْأَصْنَامِ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللَّهِ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ دُعَاءَهُمْ وَرَأَوْا هُمُ الْعَذَابَ ۖ أَبْصَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿۷۴﴾ فِي الدُّنْيَا مَارَآؤُهُ فِي الْآخِرَةِ وَاذْكُرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ اللَّهُ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿۷۵﴾ إِلَيْكُمْ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ الْأَخْبَارُ الْمُنْجِيَةُ فِي الْحَوَابِ يَوْمَئِذٍ أَيْ لَا يَجِدُوا خَبْرًا لَهُمْ فِيهِ نَجَاةٌ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿۷۶﴾ عَنْهُ فَيَسْكُتُونَ فَمَا مِنْ تَابٍ مِنَ الشَّرِّكَ وَأَمَرَ صَدَقَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا آدَى الْفَرَائِضِ فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿۷۷﴾ النَّاجِيَةِ بِوَعْدِ اللَّهِ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۖ مَا يَشَاءُ مَا كَانَ لَهُمْ لِلْمُشْرِكِينَ الْخَيْرَةُ ۖ الْأَخْتِيَارُ فَوْ شَيْءٍ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۷۸﴾ عَنْ إِشْرَاكِهِمْ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ تَسِيءُ قُلُوبُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿۷۹﴾ بِالْأَسْتِثْمِ مِنَ الْكُذْبِ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ الْحَنَّةُ وَلَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۸۰﴾ بِالنَّشْوَ قُلْ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَرَأَيْتُمْ أَىٰ أَخْبَرُونِي إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا دَائِمًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَزْعِمُكُمْ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ۖ نَّهَارٍ تَطْلُبُونَ فِيهِ الْمَعِيشَةَ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿۸۱﴾ ذَلِكَ سِمَاءٌ تَفْهَمُ فَتَرْجِعُونَ عَنِ الْإِشْرَاكِ قُلْ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَزْعُمُكُمْ يَأْتِيَكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ تَسْتَرْيَحُونَ فِيهِ مِنَ التَّعَبِ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴿۷۲﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَاءِ فِي الْإِشْرَاكِ فَتَرْجِعُونَ عَنْهُ وَمِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالَى جَعَلَ لَكُمْ لَيْلٌ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ فِي اللَّيْلِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ فِي النَّهَارِ بِالْكُسْبِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۷۳﴾ الْبَنِعْمَةُ فِيهِمَا وَادْكُرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۷۴﴾ ذَكَرْنَا يَا لَيْسَى عَلَيْهِ قَوْلَهُ وَنَزَعْنَا أَخْرَجْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وَهُوَ نَبِيُّهُمْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا قَالُوا فَقُلْنَا لَهُمْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عَلَى مَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِشْرَاكِ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ فِي الْإِلَهِيَّةِ لِلَّهِ لَا يُشَارِكُهُ فِيهَا أَحَدٌ وَضَلَّ غَابَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۷۵﴾ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَلٍّ مَعَهُ شَرِيكًا تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ

۱۰

ترجمہ: بھلا وہ شخص جس سے ہم نے ایک عمدہ وعدہ کر رکھا ہے اور وہ اسے پالینے والا ہے (جنت میں پہنچنے والا ہے) کیا اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جسے ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے (جو جلد ہی اس سے چھن جائے گا) اور وہ قیامت کے دن ان لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے (جہنم میں) لائے جائیں گی (پہلے شخص سے مراد مومن اور دوسرے سے مراد کافر ہے۔ یعنی یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے اور یاد کیجئے) اس دن کو جب (اللہ) انہیں پکار کر کہے گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کو تم گمان میں لئے ہوئے تھے (کہ وہ ہمارے شریک ہیں) تو بول انھیں گے وہ لوگ جن پر فرمان صادر ہو چکا ہوگا (جہنم میں ڈالنے کا یعنی گمراہی کے اس ریکس) اے ہمارے پروردگار یہی وہ لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکایا تھا (یہ مبتدا ہے مع صفت کے) ہم نے انہیں دیسا ہی بہکایا (یہ خبر ہے۔ پس وہ بہک گئے) جیسا کہ ہم خود ہی کہتے تھے (ہم نے انہیں بہکنے پر مجبور نہیں کیا تھا) ہم آپ کے سامنے (آن سے) دستبرداری فردیتے ہیں۔ یہ لوگ کچھ ہم کو پوجتے نہ تھے (اس میں مافیہ ہے اور فاصلہ آیات کی وجہ سے مفعول کو مقدم کر دیا ہے) اور کہا جائے گا کہ اپنے شرکاء کو بلا لاؤ (یعنی ان بتوں کو جو تمہارے گمان میں شریک خدایت تھے) چنانچہ وہ انہیں پکاریں گے مگر وہ (ان کی پکار کا) جواب بھی نہ دیں گے اور یہ لوگ عذاب کو دیکھ لیں گے (مشاہدہ کر لیں گے) کاش یہ دنیا میں راہ راست پر رہے ہوتی (تو پھر یہ عذاب آخرت نہ دیکھتے) اور (یاد کیجئے) جس دن اللہ کافروں سے پکار کر کہے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تھا (جو تمہارے پاس گئے تھے) سو ان سے سارے مضامین گم ہو جائیں گے (عذاب سے بچاؤ کے جوابات) اس روز (یعنی انہیں کوئی جواب نہیں آ سکے گا جس سے ان کی نجات ہو جائے) اور آپس میں بھی پوچھ پاچھ نہ کر سکیں گے (رہائی کے سلسلہ میں لہذا خاموش رہ جائیں گی) البتہ جو شخص (شرکوں میں سے) توبہ کر لے اور ایمان لے آئے (اللہ کی توحید مان لے) اور اچھے کام کرے (فرائض ادا کرے) تو عجب نہیں کہ ایسے لوگ فلاح پانے والوں میں ہوں (اللہ کے وعدہ کے بموجب نجات پانے والے ہوں) اور آپ کا پروردگار جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور پسند کرتا ہے (جو چاہے) ان (شرکیں) کو تجویز کا کوئی حق نہیں ہے (کسی قسم کا اختیار نہیں ہے) اللہ پاک اور برتر ہے (ان کے شرک سے) جو یہ شرک کرتے ہیں اور آپ کا پروردگار سب چیزوں کی خبر رکھتا ہے جو ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے (کفر وغیرہ جو سینوں میں چھپائے ہوئے ہیں) اور جس کو یہ ظاہر کرتے ہیں (اپنی زبانوں سے جھوٹ) اور اللہ وہی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اسی کی تعریف ہے اول (دنیا میں) بھی اور آخرت (جنت) میں بھی اور حکومت (ہر چیز کا ناطق فیصلہ) بھی اور تم سب (قیامت میں) اس کے پاس لوٹ کر جاؤ گے آپ (اہل مکہ سے) کہئے بھلا یہ تو بتلاؤ (مجھے جواب دو) کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمیشہ کے لئے قیامت تک (دامی

طور سے) رات ہی رہنے دے تو خدا کے سوا (تمہارے گمان میں) وہ کون سا خدا ہے جو تمہارے لئے روشنی لے آئے (دن کر دے تاکہ تم معاش کے کام کر سکو) تو کیا تم سلتے نہیں (یہ بات سمجھتے نہیں کہ شرک سے باز آ جاؤ) آپ (ان سے) کہئے کہ بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی رہنے دے تو خدا کے سوا (تمہارے گمان کے مطابق) وہ کون سا خدا ہے جو تمہارے لئے رات کو لے آئے جس میں تم آرام پا سکو (تعب سے راحت حاصل کر سکو) کیا تم نہیں دیکھتے (موجودہ شرک کے طریقہ سے باز آ جاؤ) اس نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنایا تاکہ تم (رات میں) آرام پاؤ اور تاکہ اس کی روزی تلاش کرو۔ (دن میں روزی کمائو) اور تاکہ تم شکر ادا کرتے رہو (ان دونوں نعمتوں کا) اور جس دن اللہ تعالیٰ ان کو پکار کر کہے گا کہ جن کو تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں گئے (شرک کا حال دوبارہ ذکر کیا تاکہ اس پر اگلا جملہ منطبق ہو سکے) اور ہم ہر امت میں سے ایک کو گواہ نکال لائیں گے (ان کے پیغمبر جو ان کی باتوں کے خلاف گواہی دیں گے) پھر ہم (ان سے) کہیں گے کہ اپنی دلیل پیش کرو (جو تم نے شرکیہ باتیں کی ہیں) سو ان کو معلوم ہو جائے گا کہ (خدایت کے متعلق) سچی بات اللہ ہی کی تھی (اس میں کوئی اس کا سا جھبی نہیں ہے) اور کسی کا پتہ نہ رہے گا (گم ہو جائیں گی) جو کچھ باتیں وہ گھڑا کرتے تھے (دنیا میں کہ خدا کا کوئی شریک ہے حالانکہ وہ شرک سے بری ہے۔)

تحقیق و ترکیب: افمن وعدناہ۔ ابن جریرؒ مجاہدؒ سے نقل کرتے ہیں کہ اول سے مراد آنحضرت ﷺ اور دوسرے سے مراد ابوجہل ہے۔ یہ بطور تمثیل کہا ہے۔

ثم ہو۔ لفظ ثم سے تراخی متبع دنیا سے احضار جہنم کے لئے ہے۔

قال الذین۔ یہ جملہ متانفہ سوال مقدر کا جواب ہے ای ماذا قالوا۔ اور سوال کا جواب ہے حصل التنازع بین

الاتباع والمتبوعین اسی مضمون کو دوسری آیت وبرزو اللہ جمیعہ اور اذیتحا جون فی النار ہے۔

هو لاء الذین۔ ہولاء مبتدا اور الذین صفت ہے اور عائد محذوف ہے ای اغوینا ہم۔ اور اغوینا ہم خبر ہے مبتداء کی اور چونکہ خبر کما کے ساتھ مقید ہے۔ اس لئے صلہ کے اغوینا سے فرق ہو گیا۔ اب دونوں میں اتحاد کا اعتراض نہیں رہے گا۔ اور فغوا مفسر علامؒ نے جو نکالا ہے وہ بھی مقید ہے۔ یعنی وہ گمراہ با اختیار خود ہوئے ہیں۔ جیسے کہ ہم خود بالا اختیار گمراہ ہوئے تھے۔ مارا وہ۔ یہ لولا محذوف کے جواب کا بیان ہے۔

فعمیت۔ مفسر علامؒ ای لم یجدوا سے اس میں صنعت قلب کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جو محسنات کلام میں شمار کی جاتی ہیں۔ تقدیر عبارت فعموا عن الاء بناء تھی مبالغہ کے لئے قلب کیا گیا ہے اور لفظ عمیت کے علی کے ساتھ متعدی کرنے میں معنی خفاء کی طرف اشارہ ہے ورنہ عن کے ذریعہ تعدیہ ہوتا۔

فاما من تاب۔ چونکہ پچھلی آیت میں کفار جبار اور متبوع کا حال بیان ہوا ہے۔ اس لئے دفع دخل کے طور پر فرمایا گیا۔ کہ مومنین تابع متبوع کا یہ حال نہیں ہوگا۔

عسی ان یکون۔ یہ لفظ عاده کرام کے لحاظ سے تحقیق کے لئے ہے۔ گویا یہ وعدہ کریم ہے جو خلاف نہیں ہوگا یا بمعنی ترجی ہے۔ ای فلیتوقع ان یفلح۔

وربک یخلق۔ بقول ابن عباسؓ اس کے معنی ہیں وربک مایشاء من خلقه ویختار منهم بطاعته۔ اور بقول نقاشؒ معنی یہ ہیں۔ وربک یخلق مایشاء یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ویختار الا نصار لدینہ۔ اور مسند بزار میں جابرؓ سے مرفوع روایت ہے۔ ان اللہ اختار اصحابی علی العالمین سوی النیین والمرسلین واختار لی من اصحابی

ربعة یعنی ابا بکر وعمر و عثمان و علیا فجعلہم اصحابی و فی اصحابی کلہم خیر و اختار امتی علی سائر الامم و اختار لی من امتی اربعة قرون۔

ماکان لہم الخیرہ۔ اس میں کئی توجیہات ہو سکتی ہیں:-

۱۔ اگر مانا فیہ ہے تو بختار پر وقف کیا جائے۔

۲۔ مامصدر یہ ہے ای بختار اختیار ہم اور مفعول مطلق مفعول بہ کی جگہ ہے۔

۳۔ مابمحتی الذی ہے اور عائد محذوف مانا جائے ای ماکان لہم الخیرۃ فیہ اور بقول زبیریؒ ماکان لہم الخیرۃ بیان ہے بختار کا ای و بختار مایشاء اسی لئے ان دونوں کے درمیان واو عاطفہ نہیں لایا گیا۔ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے۔ ان الخیرۃ للہ تعالیٰ سی الفعالیہ و هو اعلم بوجود الحکمۃ فیہا لیس لاحد من خلقہ ان یختار علیہ۔ اہل علم کی ایک جماعت کی رائے ہے کہ بختار پر وقف کرنا اور مانا فیہ سے ابتداء کرنا طریقہ اہل سنت ہے اور معتزلہ کا مذہب ماموصولہ کو بختار کے ساتھ ملا کر پڑھنا ہے اور بعض نظرات کی رائے ہے کہ ماموصولہ مفعول ہے بختار کا اور ضمیر راجع محذوف ہے۔ ای و بختار الذی کان لہم فیہ الخیرۃ ای الخیر و الصلاح اور بقول قاضیؒ اس میں بندوں کے بالکلیہ اختیار کی نفی مراد ہے۔ کیونکہ بندوں کی طرح ان کا اختیار بھی اللہ کی مخلوق ہے درجن اسباب سے اختیار کا تعلق ہے وہ بھی مخلوق ہیں۔ لفظ خیرۃ یا کی حرکت و سکون دونوں طرح ہے۔ بمعنی تسخیر جیسے طیرۃ بمعنی طیرۃ ہے یعنی اس بمعنی مصدر مستعمل ہے۔

سرمد ا۔ یہ جعل کا مفعول ثانی ہے سرود سے ماخوذ ہے بمعنی متابعت اس میں میم زائد ہے۔

بہر عمکم۔ مفسر علامہؒ اشارہ کر رہے ہیں کہ یہاں مناسب ”هل الله غیر الله“ تھا۔ کیونکہ یہ طلب تصدیق کے لئے ہے۔ ن ہے طلب تعین مقصود نہیں ہے۔ جو اصل وجود کو مقتضی ہوتا ہے۔ لفظ زعم لا کر یہ بتلانا ہے۔ کہ ان کے خداؤں کا وجود محض زعمی ہے۔ تکن صدور ہم۔ یکنون کی بجائے تکن زمانے میں اشارہ ہے کہ نشاء جث سینہ ہے جس میں اولاً کفر مرتسم ہوتا ہے۔

رودہ ظاہر ہوتا ہے۔

ارء یتم۔ لفظ اراء یتیم اور جعل دونوں فعلوں کا تنازع اللیل میں ہو رہا ہے اور یہ ثانی کا معمول ہے اور اراء یتیم کا مفعول فی بعد کا جملہ استفہامیہ ہے جس میں عائد محذوف ہے ای بضیاء بعدہ اور جواب شرط محذوف ہے اور جعل اگر بمعنی تصصیر ہے بتوسر مداً مفعول ثانی ہے اور بمعنی خلق ہے تو پھر حال ہوگا۔

سرمد ا۔ بمعنی دائماً متصلاً۔

تسکون۔ جس طرح لیل کے ساتھ تسکون فرمایا ہے نہار کے ساتھ تنصیر فون نہیں فرمایا بلکہ لفظ ضیاء فرمایا ہے اس کے معنی دھوپ کے ہیں۔ کیونکہ دھوپ سے عام منافع کا تعلق ہے صرف معاشی تصرف کا نہیں اور ظلمت لیل اس درجہ کی نہیں۔ اسی لئے لفظ ضیاء کے ساتھ افلا تسمعون فرمایا گیا۔ کیونکہ سمع سے ان چیزوں کا ادراک ہو جاتا ہے جن کا ادراک بصر سے نہیں ہو سکتا جیسے نافع اور فوائد اور لیل کے ساتھ افلا تبصرون فرمایا گیا ہے لان غیر ک یبصر من منفعة الظلام ماتبصرہ انت من سکون ونحو۔ افلا تسمعون اور افلا تبصرون کی موجودہ ترتیب کا برعکس کیا۔ حالانکہ ضیاء کے مناسب الغبار ہوتا ہے اور لیل کے مناسب السمیع تھا۔ غالباً اس میں یہ نکتہ ہو سکتا ہے کہ دونوں جگہ العباد اور سمع کو جمع کرنا ہوگا۔ چنانچہ البصار کا تحقیق ضیاء کے ساتھ چونکہ یہی ہے اس لئے اس کی صراحت نہیں کی۔ بلکہ وہاں سمع پر تنبیہ فرمادی، ادھر سمع کا تحقیق چونکہ لیل میں واضح ہے۔ اس لئے یہاں اس

کی صراحت نہیں کی۔ بلکہ البصار پر تنبیہ فرمادی۔ نیز ضیاء کو نہار کے ساتھ مقید نہ کرنے میں ضیاء کے مقصود ہونے اور لیل کو سکون کے ساتھ مقید کرنے میں سکون کے مقصود ہونے کی طرف اشارہ ہے یعنی ظلمت مقصود نہیں۔

لتبتغوا من فضله۔ اس میں طلب رزق کی تحسین ہے چنانچہ الکاسب حبیب اللہ فرمایا گیا ہے۔

ذکر ثانیاً۔ مفسر علامہ کے اس نکتہ کے علاوہ قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ شرک سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز ناپسند نہیں ہے۔ یا پہلی مرتبہ ذکر کرنے میں ان کی رائے کے غلط ہونے اور دوسری میں شرک کے بے سند ہونے کی طرف اشارہ کرنا ہے۔

شہید ۱۔ مجاہدؒ اور قتادہؒ اس کا مصداق نبی کو فرماتے ہیں۔ البتہ آیت وجسئ بالنیین والشہداء فرمایا گیا ہے جس سے شہداء کا غیر انبیاء ہونا معلوم ہوتا ہے۔ مگر کہا جائے گا کہ قیامت کے احوال مختلف ہوں گے۔ اس لئے دونوں باتیں صحیح ہیں کبھی انبیاء شہادت دیں گے اور کبھی دوسری چیزیں۔

رابطہ..... پچھلی بہت سی آیتوں میں گمراہی اور کفر پر زبرد تو بیخ کا بیان ہوا۔ پھر اس کے بعد کی آیات لعلہم یتذکرون۔ ہو اعلم بالمہتدین۔ الذین اتینا ہم الکتاب ما عند اللہ خیر وابقی میں ایمان و ہدایت کی ترغیب کا بیان ہوا ہے۔ اب آئندہ آیات میں قیامت کے دن کفر و ایمان کے ثمرات کا ذکر ہے۔ پہلے آیت افمن وعدناہ میں اجمالاً دونوں کا فرق۔ پھر آیت یوم ینا دیہم سے فاما من قاب تک اس فرق کی تفصیل کا تذکرہ ہے۔ اس کے بعد آیت وربک یخلق میں شرک کی مذمت اور برائی اور توحید اور اس کے ضمن میں انعامات و احسانات کا بیان ہے۔

شان نزول:..... بقول صاویؒ آیت وربک یخلق الخ کا شان نزول یہ ہے کہ ولید بن مغیرہؓ آنحضرت ﷺ پر وحی اور قرآن اترنے اور آپ کی نبوت کو مستبعد سمجھتا تھا۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾..... آیت افمن وعدناہ کا حاصل یہ ہے کہ مومن و کافر دونوں انجام کے اعتبار سے کس طرح برابر ہو سکتے ہیں۔ ایک کے لئے دائمی نعمتوں کا وعدہ، دوسرے کے لئے چند روزہ عیش و عشرت کے بعد وارنٹ گرفتاری اور دائمی جیل خانہ۔ یہ فرق ایسا ہے جیسے ایک شخص خواب دیکھے کہ میرے سر پر تاج رکھا ہے۔ خدم و حشم پرے جمائے سامنے کھڑے ہیں۔ ایوان نعمت دسترخوان پر چنے ہوئے ہیں۔ جن سے لذت اندوز ہو رہا ہوں۔ آنکھ کھلی تو دیکھا کہ پولیس اسپیکٹر گرفتاری کا وارنٹ اور بیڑی جھکڑی لئے کھڑا ہے اور فوراً گرفتار کر کے حوالہ جیل کر دیا اور جس دوام کی سزا دے دی۔ بتلاؤ کہ وہ خواب کی بادشاہت اور خیالی پلاؤ زردے اور یہ واقعی دائمی رنج و الم کیا دونوں برابر ہو سکتے ہیں اور دونوں میں فرق کے لئے یہ گرفتاری ہی کافی تھی۔ مگر استحضار سے چونکہ دنیاوی ساز و سامان مانع تھا اس لئے اس سے بھی تعارض فرمایا۔

آیت قال الذین الخ کا خلاصہ یہ ہے کہ پوچھ گچھ تو مشرکین سے ہوگی۔ مگر بہکانے والے شرکاء سمجھ جائیں گے کہ ہمیں بھی ڈانٹ بتلائی گئی ہے۔ اس لئے سبقت کر کے جواب دیں گے۔ کہ خداوند اے شک ہم نے انہیں ایسا ہی بہکایا جیسے ہم خود بہکے جیسے ہم پر کسی نے جبر نہیں کیا۔ اسی طرح ہم نے بھی ان پر کوئی جبر واکراہ نہیں کیا۔ کہ زبردستی اپنی بات ان سے منوائی ہوتی۔ یہ ان کی اپنی غلطی تھی کہ ہمارے بہکانے میں آگئے۔ اس لحاظ سے یہ ہمیں نہیں پوچھتے تھے۔ بلکہ اپنی خواہشات کی پرستش کرتے تھے۔ اس لئے آج ہم ان کی پوجا پاٹ سے اظہار بیزاری کرتے ہیں۔ گویا اغواء اپنا جرم ہے۔ مگر اس کو قبول کر لینا یہ ان کا جرم ہے جس سے ہم بری ہیں۔

ہر شخص اپنے کئے کا ذمہ دار ہے: اور حق علیہم القول سے مراد لا ملان جہنم کا حکم ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ بلاشبہ ہم نے ان کو بہکایا۔ مگر نیک لوگوں کا نام لے کر بہکایا۔ لہذا انہوں نے درحقیقت ہماری نہیں بلکہ نیکوں کی عبادت کی ہے۔ اس لئے ہم ان کی عبادت سے تبری کرتے ہیں اور اعتبار سے قیل ادعوا کے یہی دو مفہوم ہیں۔ ایک یہ کہ جب مشرکین سے کہا جائے گا کہ اپنی مدد کے لئے اپنے مددگاروں کو بلاؤ۔ مگر مددگار چونکہ خود اپنی مصیبت میں گرفتار ہوں گے اس لئے وہ کیا کسی کی مدد کرتے۔ اور دوسرا مفہوم یہ ہوگا کہ ان مشرکین سے کہا جائے گا کہ ان نیکوں کو پکارو۔ جن کے نام پر تم نے کفر و شکر کیا تھا۔ مگر وہ نیک کچھ ہوا نہ دیں گے۔ کیونکہ وہ ان سے راضی نہ تھے۔

قیامت میں توحید کی طرح رسالت کے متعلق بھی سوال ہوگا: آیت ویوم ینادیہم میں یہ بتلانا ہے۔ کہ توحید کی طرح رسالت کی نسبت بھی ان سے سوال ہوگا۔ کہ اگر تم نے اپنی عقل سے حق کو نہ سمجھا تھا۔ تو پیغمبروں کے سمجھانے سے سمجھا ہوتا اور ان کے بتلانے سے پہچانا ہوتا۔ بتلاؤ ان کے ساتھ تم نے کیا برتاؤ کیا۔ اس وقت کسی کو جواب نہ آئے گا۔ آیت ”عسی ان یکون“ میں شاہانہ انداز کا وعدہ ہے۔ کہ اگر ہم پر کسی کا دباؤ نہیں ہے۔ کہ ناچار ایسا کرنے پر ہم مجبور ہیں۔ لیکن ہم محض اپنے کرم سے وعدہ کرتے ہیں۔

آیت ”و ربک یخلق“ کا مقصد یہ ہے کہ ہر چیز کا پیدا کرنا اور کسی چیز کو پسند کرنا یا چھانٹ کر منتخب کر لینے کا حق صرف اسی کو ہے جو چاہے احکام بھیجے، جس کو چاہے کسی خاص منصب پر فائز کر دے۔ جس کسی میں استعداد دیکھے راہ ہدایت دکھلا کر کامیاب کرے اور مخلوق میں سے کسی جنس یا کسی نوع کو یا کسی فرد کو اپنی حکمت بالغہ سے دوسری جنس یا نوع یا فرد سے ممتاز کرنا چاہے تو اسے کون روک ٹوک سکتا ہے۔ لوگوں نے اپنی تجویز سے جو شرکاء ٹھہرائے ہیں وہ سب باطل اور بے سند ہیں۔ لوگ دل میں جو فاسد عقائد و خیالات رکھتے ہیں۔ اور زبان، ہاتھ، پاؤں سے جو کام کرتے ہیں وہ ان سب سے واقف ہے اور انہی کے مطابق معاملہ کرے گا اور جس طرح وہ اس تخلیق و انتخاب اور علم میں یگانہ ہے۔ اسی طرح وہ الوہیت میں بھی یکتا ہے۔ اسی کا فیصلہ ناطق ہے۔ اسی کو اقتدار کلی حاصل ہے اور انجام کار اسی کی طرف سب کو لوٹ کر جانا ہے۔ رات دن میں جس قدر بھلائیاں پہنچتی ہیں۔ اسی کے انعام و اکرام ہیں۔ بلکہ دن رات کی ادلی بدلی بھی اسی کا کرشمہ احسان ہے۔

چاند سورج بڑے دیوتا نہیں، ان سے بھی اوپر ایک بالا دست طاقت ہے: وہ اگر سورج کو طلوع نہ ہونے دے یا اس سے روشنی چھین لے تو تم روشنی کہاں سے لاسکتے ہو۔ یا وہ سورج کو غروب نہ ہونے دے۔ ہمیشہ تمہارے سروں پر کھڑا رکھے۔ تو جو راحت و سکون رات کے آنے سے ہوتے ہیں۔ ان کا سامان پھر کون کر سکتا ہے۔ یہ بات اتنی روشن اور صاف ہے کہ سنتے ہی سمجھ میں آجائے۔ تو کیا تم سنتے بھی نہیں اور کیا ایسی روشن حقیقت بھی تمہیں نظر نہیں آتی۔

آنکھ سے دیکھنا چونکہ عادۃً روشنی پر موقوف ہے جو دن میں پوری طرح رہتی ہے اور رات کے اندھیری میں دیکھنے کی صورت نہیں۔ البتہ سننا ممکن ہے۔ اس لئے ان جعل اللہ علیکم النہار سرمداً کے مناسب افلا تبصرون اور ان جعل اللہ علیکم لیل سرمداً کے ساتھ افلا تسمعون ہی موزوں ہے۔

یہاں ایک اشکال علم کلام کا ہے۔ کہ اگر رات سردی ہو جائے تو روشنی کا ہونا اس طرح دن اگر سردی ہو تو ظلمت کا ہونا ناممکن ہے۔ کیونکہ دونوں ضدیں ہیں۔ پھر غیر اللہ کے ساتھ کیوں مقید کیا گیا ہے؟ جواب یہ ہے کہ مقصد صرف یہ بتلانا ہے کہ دن کے بعد رات

اور رات کے بعد دن کرنے پر غیر اللہ قادر نہیں۔ جب کہ اللہ ان کے استمرار کا ارادہ فرمالے۔ ہاں اللہ اس پر قادر ہے۔ بغیر اس پر نظر کرنے کہ یہ کرنا بغیر ارادہ کے ہے..... آیت ومن رحمۃ کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ رات دن کا الٹ پھیر کرتا رہتا ہے۔ تاکہ رات کی تاریکی اور خشکی میں سکون و آرام حاصل کر سکو اور دن کے اجالے میں کاروبار جاری رکھ سکو اور اس طرح روز و شب کے مختلف النوع انعامات پر حق تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو۔

ہادیوں کی گواہی:..... من کل امة شهيدا۔ یوں تو کافروں پر جنت خود انہی کے قول سے پوری ہو جائے گی مگر مزید اہتمام کے لئے بیرونی شہادتیں بھی فراہم کر دی جائیں گی۔ یعنی انبیاء اور ان کے سچے متبعین بتلائیں گے کہ لوگوں نے احکام الہیہ اور شرائع مساویہ کے ساتھ کیسا برتاؤ کیا؟ اور ہاتھ ابرہانکم سے مراد یہ ہے کہ خدا کے شریک ٹھہرانے پر سند اور دلیل لاؤ اور حرام و حلال کے احکام کہاں سے لئے تھے۔ پیغمبروں کو جب تم نے مانا نہیں۔ پھر کس نے تم سے بتلایا کہ یہ حکم ہے اور یہ نہیں۔ اس وقت صاف نظر آجائے گا۔ کہ سچی بات صرف اللہ کی ہے اور معبودیت صرف اسی کا حق ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ پیغمبر جو بتلاتے تھے وہی ٹھیک ہے۔ مشرکین نے جو عقیدے گھڑے تھے اور جو باتیں اپنے دل سے جوڑی تھیں۔ وہ سب کا فور ہو جائیں گی۔ (تفسیر عثمانی) غرض کہ جتنے سہارے انہوں نے گھڑ رکھے تھے ان میں سے کوئی ذرا بھی کام نہ آ سکے گا۔

لطف سلوک:..... فاما من تاب۔ یہ آیت منازل سلوک کی جامع ہے۔ کیونکہ وصول مقصود کو تین باتوں پر معلق فرمایا ہے۔ ایک توجہ قلب جو توبہ ہے۔ دوسرے تصحیح عقائد جو ایمان ہے۔ تیسرے اصلاح اعمال آیت و ربک یخلق سے معلوم ہوا کہ بندہ سے مطلقاً اختیار کی نفی نہیں ہے بلکہ مستقل اختیار کی نفی کرنا یعنی خدا کا سا اختیار مطلق نہیں ہے۔ پس اپنے اختیار کے غیر مستقل ہونے کو بلحاظ علم و عمل مستحضر رکھنا یہی جہر محمود ہے۔

نیز لہ الحمد الخ سے یہ نکتہ معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کا ہر کام بالآخر خیر محض ہے۔ ورنہ ہر حال میں حمد کا کیا مطلب؟ آیت لتبتغوا سے معلوم ہوا کہ معاشی مشاغل بھی مستحسن اور محمود ہیں۔ الکاسب حبیب اللہ اور یہ اسباب کی مشکوٰۃ توکل کے خلاف نہیں ہے۔

اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسٰى اِبْنُ عَمِّهِ وَابْنُ خَالَتِهِ وَامِنْ بِهٖ فَبَغٰى عَلَيْهِمْ بِالْكِبَرِ وَالْعُلُوِّ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَاتَيْنَتْهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا اِنْ مَفَاتِحُهَا لَتَنُوْءُ تَنْقُلُ بِالْعَصْبَةِ الْجَمَاعَةَ اُولٰٓئِ اصْحَابِ الْقُوَّةِ اٰى تُثْقِلُهُمْ فَاَلْبَاءُ لِلتَّعٰدِيَةِ وَعَدَّتْهُمْ قَبْلَ سَبْعُوْنَ وَقِيْلَ اَرْبَعُوْنَ وَقِيْلَ عَشْرَةٌ وَقِيْلَ غَيْرَ ذَلِكَ اذْكَرُ اِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ الْمُؤْمِنُوْنَ مِنْ بَنِيْ اِسْرَٓئِيْلَ لَا تَفْرَحْ بِكَثْرَةِ الْمَالِ فَرِحَ بِطَرَانِ اللّٰهِ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِيْنَ ﴿٢٦﴾ بِذٰلِكَ وَابْتَغِ اُطْلُبْ فَيَمَّا اَتٰكَ اللّٰهُ مِنَ الْمَالِ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ بِاَنْ تُنْفِقَهُ فِى طَاعَةِ اللّٰهِ وَلَا تَتَسَنَّ تَتَرَكُ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا اٰى اَنْ تَعْمَلَ فِيْهَا لِلْاٰخِرَةِ وَاحْسِنُ لِلنَّاسِ بِالصَّدَقَةِ كَمَا اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تَطْلُبُ الْفَسَادَ فِى الْاَرْضِ ۖ يَعْمَلِ الْمَعَاصِى اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِيْنَ ﴿٢٧﴾ بِمَعْنٰى اَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ قَالَ اِنَّمَا اُوْتِيْتُهُ اٰى الْمَالِ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِى ۖ اٰى فِى مُقَابَلَتِهِ وَكَانَ اَعْلَمُ بَنِيْ اِسْرَٓئِيْلَ بِالتَّوْرَةِ

بَعْدَ مُوسَىٰ وَهَارُونَ قَالَ تَعَالَىٰ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ الْأَمْسَ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۖ لِلْمَالِ آيٌ وَهُوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَيُهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَلَا يُسْتَلْ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿۷۸﴾ لِيَعْلَمَهُ تَعَالَىٰ بِهَا فَيَذْخُلُونَ النَّارَ بِلا حِسَابٍ ۖ فَخَرَجَ قَارُونُ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ يَتَّبِعُهُ الْكُفَّيرِينَ رُكْبَانًا مُتَحَلِّينَ بِمَلَابِيسِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ عَلَىٰ خُيُولٍ وَيَغَالُ مُتَحَلِّينَ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لِلتَّبْخِيهِ لَئِمَّا لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ ۖ مَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا لَذْوْحُظٌ نَصِيبٌ عَظِيمٌ ﴿۷۹﴾ وَافٍ فِيهَا وَقَالَ لَهُمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ وَيُلْكُمْ كَلِمَةً زَجَرَ ثَوَابُ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ بِالْحَنَّةِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا مِمَّا أُوتِيَ قَارُونُ فِي الدُّنْيَا وَلَا يُلْقَهَا آيُ الْحَنَّةِ الْمَثَابُ بِهَا إِلَّا الضَّرْبُ ﴿۸۰﴾ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ فَخَسَفْنَا بِهِ بِقَارُونٍ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ ۖ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ فَمِنْ خَيْرِهِ بِأَن يَمْنَعُوا نَفْسَهُ الْهَلَاكَ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿۸۱﴾ مِنْهُ وَأَصْبَحُ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ آيٌ مِنْ قَرِيبٍ يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يُنْطِطُ يُوسَعُ الرِّزْقُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ ۖ يُضِيقُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَوَيْ إِسْمُ فِعْلٍ بِمَعْنَىٰ أَحَبُّ آيٌ أَنَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى الدَّامِ لَوْلَا أَنَّ مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِهَا ۖ بِالسَّيِّئِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ وَيَكُنَّ لَا يَفْلُحُ الْكَافِرُونَ ﴿۸۲﴾ لِيُنْعِمَ اللَّهُ كَقَارُونُ

ع ۱۱

ترجمہ: قارون موسیٰ کی برادری میں سے تھا (چچا زاد، خالہ زاد بھائی تھا اور موسیٰ پر ایمان لے آیا تھا) سو اس نے لوگوں کے مقابلہ میں گھمنڈ اختیار کیا (کبر، شہنی اور مالدار کی وجہ سے) اور ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ اس کی کنجیاں گرا ہمار (بوجھل) کر دیتی تھیں ایک جماعت زور آور کو (بالعصبۃ میں با تعذیہ کے لئے ہے کنجی برادران کی تعداد ۷، ۴۰، ۱۰ وغیرہ بتائی گئی ہے اور یاد کیجئے) جب کہ اس کی برادری (میں سے موسیٰ بنی اسرائیل) نے کہا کہ تو اتر امت (زیادہ مالدار کی گھمنڈ میں) واقعی اللہ میاں (ان پر) اترا نے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جستجو کر (طلب رکھ) تجھ کو خدا نے جتنا کچھ (مال) دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی (اللہ کی راہ میں خرچ کر کے) اور مت بھلا (چھوڑ) اپنا مقصد دنیا سے بھی (یعنی دنیا میں رہ کر آخرت کا کام کر جا) اور احسان کیا کر (لوگوں پر صدقہ کر کے) جس طرح کہ اللہ نے تجھ پر احسان کیا ہے اور مت پھیلا (ڈھونڈ) زمین پر فساد (گناہ کر کے) بلا شبہ اللہ ایسے فساد یوں کو پسند نہیں کرتا (یعنی انہیں سزا دے گا) قارون کہنے لگا کہ مجھ کو تو یہ (مال) اپنی ہنرمندی سے ملا ہے (یعنی اپنے علم کی وجہ سے) کیونکہ وہ بنی اسرائیل میں تورات کا سب سے بڑا عالم - موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے بعد شمار ہوتا تھا - فرمایا کہ (کیا اسے یہ خبر نہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اسے سے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر دیا ہے جو قوت میں اس سے کہیں بڑھے ہوئے اور جمع کرنے میں اس سے زیادہ تھے (مال کے اعتبار سے) - یعنی وہ یہ جانتا تھا اور اللہ نے ان سب کو برباد کر ڈالا تھا) اور مجرموں سے ان کے گناہوں کی بابت سوال نہیں پڑے گا (کیونکہ اللہ انہیں خوب جانتا ہے - لہذا وہ جہنم میں بلا حساب ہی داخل کر دیئے جائیں گے) پھر وہ

(قارون) اپنی برادری کے سامنے اپنی آرائش کے ساتھ نکلا (لشکر جرار کے ساتھ نہری زیورات اور حریری لباس پہن کر آراستہ گھوڑوں، خچروں پر سوار) جو لوگ دنیا کے طلب گار تھے کہنے لگے اے کاش! (لفظ تنبیہ کے لئے ہے) ہمیں بھی ویسا ہی سامان ملا ہوتا جیسا قارون کو ملا ہے (دنیا میں) واقعی بڑا ہی (پورا) صاحب نصیب (قسمت) ہے جن لوگوں کو (وعدہ آخرت کا) علم عطا ہوا تھا وہ (ان سے) بولے۔ ارے تمہارا ناس ہو (یکلمہ ڈانٹ کا لفظ ہے) اللہ کے ہاں کا ثواب (آخرت میں جنت) ہزار درجہ بہتر ہے جو ایسے شخص کو ملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک کام کرے (بہ نسبت قارون کے دنیاوی مال کے) اور وہ (جنتی ثواب) انہی کو دیا جاتا ہے جو (اطاعت پر بھی) صبر کرنے والے ہیں (اور گناہوں سے بھی) پھر ہم نے اس (قارون) کو اور اس کے محل سزا کو زمین میں دھنسا دیا۔ سو کوئی جماعت اس کے لئے ایسی نہ ہوئی جو اللہ سے بچا لیتی (غیر اللہ کی جماعت اس سے تباہی کو دفع کر دیتی) اور نہ وہ خود اپنے کو (اللہ سے) بچا سکا اور کل (یعنی ابھی گزشتہ زمانے میں) جو لوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کر رہے تھے وہ کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا اللہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے روزی زیادہ (خوب) دیتا ہے اور تنگی سے دینے لگتا ہے (جسے چاہے اور لفظ وی اسم فعل بمعنی اعجب ہے بصیغہ متکلم ہے اور کساف بمعنی لام ہے) اللہ تعالیٰ کی اگر ہم پر مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو بھی دھنسا دیتا (لفظ خسف معروف اور مجہول دونوں طرح ہے) بس جی معلوم ہوا کہ کافروں کو فلاح نہیں ہے (جو اللہ کی نعمتوں کے منکر ہیں جیسے قارون)۔

تحقیق و ترکیب: قارون۔ علمیت و عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ ان کا نسب نامہ اس طرح ہے۔ قارون بن یصہیر بن قاہٹ بن لاوی اور حضرت موسیٰ بن عمران بن قاہٹ ابن لاوی۔

مفاتیح۔ جمع مفتوح بالکسر الخی یا خزائنہ اور فتح المیم قیاسی ہے۔

لتنوء۔ ماخوذ ہے۔ تناء بہ الجمیل سے اونٹ جب اونٹ اتنا بوجھل ہو جائے کہ اس میں جھکاؤ ہونے لگے۔ اس میں دو صورتیں ہیں۔ باء ہمزہ کی طرح تعدیہ کے لئے مانی جائے۔ اس صورت میں کلام میں قلب نہیں ہوگا۔ ای لتنوء المفاتیح العصبۃ الاقویا۔ کنبیوں نے جماعت کو بوجھل کر دیا۔ دوسری صورت کلام میں قلب ماننے کی ہے۔ اصل عبارت لتنوء العصبۃ بالمفاتیح ہے۔ بقول ابن عباس چالیس افراد اٹھاتے تھے۔ اور تفسیر کبیر میں ہے کہ ساٹھ اونٹوں پر لادی جاتی تھیں۔

لا تفرح۔ دنیا پر فرحت مطلقاً مذموم ہے۔ الا یہ کہ حصول آخرت کا ذریعہ بنایا جائے۔ حدیث میں ہے۔ اغتنم خمساً قبل خمس، شبابک قبل ہر مک وصحتک قبل سقمک وغناک قبل فقرک و فراغک قبل شغلک و حیاتک قبل موتک۔

علم من عندی۔ موصوف صفت ہے۔ قارون کو علم تورات یا علم کیسیا حاصل تھا۔ چنانچہ وہ سونا بنانا جانتا تھا یا علم معاشیات مراد ہو کہ تجارت و زراعت میں ماہر تھا۔ یا حضرت یوسف کے خزانے سے واقف ہونا مراد ہے۔ ای فی مقابله کہہ کر مفسر اشارہ کر رہے ہیں۔ کہ یہ ظرف لغو ہے اوقیۃ ف سے متعلق ہے اور علیٰ بمعنی با ہے جو مقابلہ کے لئے آتا ہے اور بعض نے حال کی ترکیب کی ہے۔ اولم یعلم۔ یعنی تورات یا توراخ سے اسے یہ معلومات تھیں۔

لا یستل۔ دوسری آیت میں فور بک لسنسئلہم اجمعین فرمایا گیا ہے۔ جس سے بظاہر دونوں آیات میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ سوال دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک سوال استعجاب جس کے بعد معافی ہو جاتی ہے۔ اس آیت میں وہی مراد ہے اور دوسرا سوال عقاب اور ڈانٹ کے لئے ہوتا ہے۔ دوسری آیت سے مراد وہی ہے جس کے بعد جہنم ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ قیامت کا زمانہ چونکہ تمتد ہوگا۔ اس لئے دونوں آیتوں سے مراد الگ الگ دو وقت ہوں۔ اب تعارض

نہیں رہے گا۔

بعض حضرات نے فلاسفل کا مطلب یہ لیا ہے کہ چونکہ بحرین کو سرزادی ہوگی۔ اس لئے پوچھنے کچھنے کی ضرورت نہیں ہوگی قنادہ کی رائے یہی ہے۔ اور مجاہد کہتے ہیں کہ فرشتے ان سے پوچھ گچھ نہیں کریں گے۔ کیونکہ وہ خود علامات سے پہچانتے ہیں۔ اور حسن ان دونوں آیات میں تطبیق، سوال استعجاب اور سوال عقاب پر محمول کرنے کو کہتے ہیں۔

فخرج۔ اس کا عطف قال پر ہے یا انما او تبة پر، اور درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔ سچر کے دن یہ قارونی جلوس نکلا۔ جس میں چار ہزار یانوںے ہزار آدمی زرد لباس میں شامل تھے اور داہنی طرف شائستہ غلام اور بائیں جانب آراستہ باندیوں کا جھرمٹ تھا۔

الذین یریدون الحیوۃ الدنیا۔ اس سے مراد مومن ہیں۔ مگر مجہوین کہ جن کی نظر آخرت کی بجائے دنیا پر ہے۔ برخلاف ان اہل علم کے جن کا ذکر اگلی آیت میں ہے۔ وہ عالم الدنیا نہیں عالم الاخرۃ ہیں۔ اول علماء سوء ہیں اور دوسرے علماء ربانی حقانی ہیں۔

الصابرون۔ صبر کی تین قسمیں ہیں۔ صبر علی البلاء۔ صبر علی الطاعة۔ صبر علی المعصية۔ مؤخر الذکر کا صلہ عن آتا ہے اور ثانی الذکر کا صلہ علی آتا ہے۔

من فتنۃ۔ کان ناقصہ ہونے کی صورت میں من فتنۃ اسم اور لہ خبر ہے یا ینصرونہ خبر ہے اور اگر کان تامہ ہے تو من فتنۃ فاعل اور ینصرونہ فتنۃ کی صفت ہے جو لفظاً بحرور اور محلاً مرفوع ہے۔ کیونکہ من زائد ہے۔

مکانہ۔ ای مثل مکانہ۔ مفسر علامؒ نے لفظ امس سے مراد معین وقت نہیں لیا۔ بلکہ زمانہ قریب لیا ہے۔ ویکان۔ لفظ وی اسم فعل بمعنی صہ ہے۔ بقول خلیلؒ بمعنی اعجب ہے۔ مفسر علامؒ نے انا کہہ صیغہ تنکلم کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور بقول سیبویہؒ یہ کلمہ تنبیہ ہے جو ندامت و خطا کے موقع پر آیا ہے اور کساف بمعنی لام ہے۔ ای اعجب انا اور بقول بیضاویؒ ویکان بصرین کے نزدیک لفظ مرکب ہے وی تعجیہ اور کان تشبیہ سے ای ما اشبه الامر۔

لخسف۔ حفصؒ ویقوبؒ کی قراءت معروف کی ہے مفعول محذوف ہے ای خسف اللہ الارض اور باقی قراء کے نزدیک مجہول ہے۔ ای لو لا امن اللہ علینا فلم یعطنا ما تمنینا من غنی قارون لخسف بنا لتو لیدہ فینا ما ولدہ فیہ فخرسف بہ لا جلة۔

ربط:..... آیت سابقہ قالوا ان نتبع الهدی سے لے کر ضل عنہم الخ تک مختلف عنوانات سے کفر کا ناپسندیدہ اور باعث خسران ہونا معلوم ہوا تھا۔ پھر دنیا پر اتر اہٹ کر ہلاکت و عذاب سے نہ بچا سکنا معلوم ہوا تھا۔ آیت ان قارون الخ سے اس کی تائید میں قارون کا عبرت ناک واقعہ ذکر کیا جا رہا ہے۔ جس میں تکبر، نافرمانی اور اترانے کی برائی اور جن میں یہ باتیں پائی جائیں ان کی مذمت معلوم ہوتی تھی۔

﴿تشریح﴾:..... پہلے سے دنیا کی بے ثباتی اور آخرت کی پائیداری کا بیان چلا آ رہا ہے۔ اس کی تائید کے لئے قارون کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ وہ نہ صرف یہ کہ قطعی نہیں تھا اسرائیلی تھا۔ بلکہ حضرت موسیٰ کا حقیقی چچا زاد بھائی تھا اور ممکن ہے ماں کی جانب سے خالہ زاد بھی ہو۔ اور مفسر علامؒ کے بیان کے مطابق بظاہر مومن بھی تھا۔ مگر تورات کے بیان کے مطابق اسے حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام سے حسد ہو گیا تھا اور اسرائیلی ڈھائی سو افراد کی ایک ٹکڑی اس کے ساتھ ہو گئی تھی۔ جو قوم میں مؤثر اور نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔

کسی قوم کی بربادی قوم فروش افراد کی بدولت ہوتی ہے:..... ظالم قوموں اور حکومتوں کا پرانا دستور چلا آ رہا ہے کہ کسی قوم کا خون چوسنے کے لئے انہی میں سے کچھ مؤثر افراد کو آلہ کار بنالیتے ہیں فرعون نے بھی قارون کو اس کام کے لئے چن لیا تھا۔ وہ فرعون کے دربار کی پیشی میں رہتا تھا۔ وقت سے فائدہ اٹھا کر اس نے دونوں ہاتھ سے خوب دولت سیٹی اور پورا اختیار حاصل کر لیا۔ مگر فرعون جب غرق ہو کر مبتلائے عذاب ہوا اور حضرت موسیٰ کی زیرِ کمان اسرائیلیوں کو رہائی اور آزادی نصیب ہوئی۔ تو اس کی سردازی خاک میں مل گئی اور مالی ذرائع مسدود ہو گئے۔ تو حضرت موسیٰ سے دل میں خلش رکھنے لگا۔ اگرچہ بظاہر مومن اور تورات کا عالم تھا۔ مگر دماغ میں یہ خناس گھسا کہ جب موسیٰ و ہارون نبی ہو سکتے ہیں تو میں بھی ان کے برابر کا بھائی ہوں۔ اس کے کیا معنی کہ میں محروم ہوں۔ اس مایوسانہ چڑچڑاہٹ میں کبھی ڈینگیں مارتا اور کہتا کہ اگر دونوں کو نبوت ملی گئی تو کیا ہوا۔ میرے پاس دولت کے انبار ہیں۔ دنیا میرے قدموں میں پڑی ہے۔

ایک دفعہ حضرت موسیٰ نے اسے زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیا۔ تو کہنے لگا کہ اب تک تو موسیٰ کے احکام ہم نے برداشت کئے۔ مگر ان کی نظراب ہمارے مال پر بھی پڑنے لگی۔ تو کیا تم لوگ اس کو برداشت کر لو گے؟

ایک اخلاق سوز، رسوا کن بھونڈی اسکیم:..... اس پر کچھ خوشامدی اور اس کے دسترخوان کے چچے اس کے ہمنوا ہو گئے اور حضرت موسیٰ کو بدنام کرنے کے لئے بقول ابن عباسؓ ایک گندی سازش کی اور اسکیم کی۔ ایک ہیر و من عورت کو بنا کر بھکایا اور آمادہ کیا۔ کہ بھرے مجمع میں جب حضرت موسیٰ زنا کی حد بیان کریں تو تم اپنے ساتھ ان کو متہم کر دینا (نعوذ باللہ) منصوبہ کے مطابق شرم و حیا کو بالائے طاق رکھ کر عورت کہہ گزری۔ مگر حضرت موسیٰ نے جب پر جلال لہجہ میں ایک خاص کیفیت سے سخت قسمیں دیں اور جھوٹ کے ادبار اور اللہ کے غضب کو سامنے رکھا۔ تو وہ عورت کانپ اٹھی اور صاف صاف کہہ دیا۔ کہ قارون نے ہی یہ پٹی پڑھائی تھی۔ اس پر حضرت موسیٰ کو جوش الہی ہوا اور انہوں نے بددعا کے لئے ہاتھ اٹھائے۔ تیر نشانہ پر لگا اور قارون کا بیڑہ مال و منال سمیت غرق ہوا اور وہ اپنے بے پناہ خزانوں سمیت زمین میں دھنسا دیا گیا۔ (درمنثور)

قارون کا خزانہ اور اس کی کنجیاں:..... بعض سلف نے مفسرین کی تفسیر خزان سے کی ہے۔ لیکن اکثر مفسرین اس کی تفسیر کنجیوں کے ساتھ کرتے ہیں اور جب کنجیوں کا وزن ایک جماعت کے لئے بھی ناقابل برداشت ہے تو پھر خزانوں کا کیا پوچھنا اور مال و دولت کی کیا انتہا؟ یہ چنداں مستبعد بات نہیں۔ عقلاً تو کیا عاڈہ بھی بعید نہیں ہے۔ کیونکہ بقول اہل لغت اگر عقبہ سے مراد دس آدمیوں کی جماعت ہے اور فی کس ایک دھڑی وزن فرض کیا جائے اور چابیوں کا گچھا ہاتھ یا جیب یا ازار بند میں معمول کے مطابق مانا جائے۔ ادھر ہر تالی ایک ایک تولہ تجویز کی جائے فی کس چار سو کنجیاں ہوتی ہیں۔ اس طرح دس آدمیوں کے لئے چار ہزار چابیاں ماننی پڑتی ہیں۔ اور ہر صندوق میں اگر ایک تالا مانا جائے تو اس طرح صندوقوں کی مجموعی تعداد چار ہزار ہوتی ہے۔ مہاجنوں کی دنیا میں یہ کوئی انوکھی بات نہیں ہے۔

رہ گئی کنجیوں کے اٹھانے کی دشواری سواول تو ڈھلڈھلے اجسام کے مقابلہ میں ٹھوس اجسام کا اٹھانا گو وزن میں دونوں برابر ہوں باعث دشواری ہوتا ہے۔ پھر دشواری بھی ایک تو مزدوری کی ہوتی ہے اور ایک بنک منجروں کی ہوتی ہے۔ دونوں کی حیثیت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اور اگر بنک کے مختلف تہہ خانوں، چور دروازوں، کمروں، الماریوں، تجوریوں ان کے مختلف خانوں اور صندوقوں کی تعداد سینکڑوں ہزاروں ہو تو اس میں ذرا بھی استیعاذ نہیں رہ جاتا۔ آج بھی کروڑ پتی، ارب، کھرب پتی سیٹھ ساہوکاروں

کے ہاں خزانچوں، منشیوں، محاسبوں، مائیں، چہرہ سیوں، پہرہ داروں، مددگاروں کا کتنا بڑا عملہ کام میں جٹا ہوا ہوتا ہے۔

مال و دولت کا نشہ، سانپ کا ٹٹنے کے نشہ سے کم نہیں..... لا تفسر ح کا منشاء یہ ہے۔ کہ ایسی وائراہٹ اور گھنڈ ٹھیک نہیں۔ جس کے نشہ میں انسان خدا اور بندوں کے حقوق تلف کر بیٹھے اور یہاں تو کم ظرف قارون ایک پیغمبر برحق کے مقابلہ میں آکھڑا ہوا۔ حالانکہ اس بے حقیقت دنیا اور فانی دولت پر کوئی کیا ناز کرے جس کی وقعت اللہ کے ہاں پشہ کے پر کے برابر بھی نہیں۔ خوب سمجھ لینا چاہئے کہ کڑنے اور اترانے والے اللہ کو نہیں بھاتے اور جو اللہ کو نہ بھائے اس کا نتیجہ بجز تباہی و بربادی کے اور کیا ہے؟ خدا کا دیا ہوا مال اس لئے ہے کہ انسان اسے توشہ آخرت بنائے نہ یہ کہ کبر و غرور کے نشہ میں چور ہو کر سرکشی کی راہ اپنائے۔ یہ کوئی نہیں کہتا کہ ساری کی ساری دولت بندگان خدا کو دے دو۔ خود کھاؤ پیو عیش کرو، مگر حدود میں رہ کر متعلقہ حقوق بھی ادا کرتے رہو..... سلسلہ فہمائش جاری رکھتے ہوئے یہ بھی کہا کہ اے قارون بلا وجہ حضرت موسیٰ کے مقابلہ اور ضد سے باز آ جا۔ ملک میں خواہ مخواہ کی تباہی مت پھیلا۔

اس سے معلوم ہوا کہ کفر و معصیت کی راہ اختیار کرنے اور غیر اسلامی طریقوں کو اپنانے سے نظام امن و امان درہم برہم ہو جاتا ہے۔ چنانچہ معاشیات کا ہر طالب علم یہ چاہتا ہے کہ آج سرمایہ پرست معاشی توازن کو بگاڑ کر دنیا میں کیا کچھ تباہی و بربادی لا سکتے ہیں۔

روشن خیال قارون نے جواب دیا کہ یہ کیا دنیاوی باتیں ہیں۔ میں ماہر مالیات و معاشیات ہوں یا علم کیسیا میں یکتائے روزگار ہوں۔ سونا بنا لینا میرے اپنے ہاتھ کی بات ہے۔ جو کچھ مجھے ملا ہے اس میں نہ کسی کا احسان ہے اور نہ مجھ پر کسی کا حق ہے۔ میں نے اپنی قوت بازو اور علم و ہنر کے زور اور قابلیت و لیاقت سے یہ عروج اور دولت کمائی ہے۔ کیا یوں ہی بیٹھے بٹھائے مفت میں کچھ مل گیا ہے کہ موسیٰ کے حکم اور تمہارے کہنے سے لٹا دوں؟..... آگے قارون کی حماقت و کج فہمی بیان ہو رہی ہے کہ اسے اتنی بھی سمجھ نہیں آئی کہ اگر دولت مندی، ہنرمندی اور فن دانی ہی کا یہ نتیجہ ہوتی۔ تو بڑے بڑے ساہوکار خود کو کیوں تباہ و برباد ہونے دیتے۔ آخر یہ نہ سوچا کہ یہ دولت کمانے کی لیاقت کس نے دی۔ یہ دماغ کس نے دیا۔ اس میں یہ مشینری کس نے فٹ کی؟ منعم حقیقی کو بھول کر دولت و لیاقت پر غرہ کرنے لگا۔ اسے معلوم نہیں کہ کتنے دولت مند اور اس سے زیادہ اقتدار کے مالک تباہی سے نہ بچ سکے۔ ان کے انجام سے اسے کچھ عبرت نہ ہوئی۔

رہا کسی کے جرائم کی تحقیقات سوائے کو پوچھ پاچھ کی کیا ضرورت اسے پہلے ہی سب کچھ معلوم ہے۔ ہاں کسی کو فضیحت و رسوا کرنا ہو اور اس پر حجت قائم کرنے کے لئے یا دوسروں کو عبرت دلانے کے لئے اور سرزنش و تنبیہ کے لئے سوالات کئے جائیں تو دوسری بات ہے یا یہ کہنا یہ ہے جرائم کی کثرت سے کہ اتنے زیادہ ہیں اور واضح ہیں کہ ایک ایک جزئی پوچھنے کی کوئی ضرورت نہیں رہ جاتی۔

قارون کا جلوس اور عروج و زوال کی کہانی:..... ایک روز قارون لباس فاخرہ پہن کر بڑے کرد فر کے ساتھ نوکروں چاکروں کو جلو میں لئے بڑی شان و شوکت سے نکلا۔ حتیٰ کہ اس کی ٹیپ ٹاپ دیکھ کر دنیا پرستوں کی نگاہیں خیرہ اور چکا چوند ہو گئیں۔ بولے بڑا ہی صاحب اقبال نصیبہ در، قسمت کا دھنی ہے۔ کسی کے ساز و سامان کو دیکھ کر رال ٹپک جانا یہ بشری کمزوری ہے۔ جس سے کوتاہ نظر مسلمان آج بھی دوچار ہوتے رہتے ہیں۔ اس سے یہ سمجھنا کہ کہنے والے کافر ہو گئے تھے صحیح نہیں ہے۔ تاہم سمجھدار اور ذی عقل لوگوں نے لقمہ دیا کہ مجھو! اس دنیاوی ٹیپ ٹاپ میں کیا رکھا ہے۔ اس خالی چمک دمک پر کیوں دیکھتے ہو، ایمان داروں، نیک چلن لوگوں کو اللہ کے ہاں جو دولت ملنے والی ہے۔ اس کے سامنے یہ بچ ہے۔ اتنی بھی نسبت نہیں جتنی ذرہ کو آفتاب سے ہوتی ہے۔

وہی کلمہ عربی محاورہ میں ترجمہ یا تنبیہ کے لئے آتا ہے اور وہی یہاں مراد ہے بددعا مقصود نہیں ہے اور فرمایا۔ کہ دنیا کے مقابلہ میں آخرت کو وہی جانتا ہے۔ جس نے محنت سہی ہو۔ حرص کے مارے، بے صبرے تو دنیا پر کھیلوں کی طرح چمٹے رہتے ہیں..... اور یہ نہیں دیکھتے کہ دنیا میں کچھ آرام تو دس بیس سال کا ہے، پر مرنے کے بعد کانٹے ہیں، ہزاروں برس کے۔

دنیا داروں اور دینداروں میں نظر و فکر کا فرق:..... قارن کے زمین میں دھنسنے کا باجر تو رات میں اسی طرح آیا ہے۔ تب خداوند کا جلال اس سارے گروہ کے سامنے ظاہر ہوا اور خداوند تعالیٰ نے موسیٰ و ہارون علیہم السلام کو خطاب کر کے کہا۔ تم خود کو اس گروہ سے جدا کرو تا کہ میں انہیں ایک پل میں ہلاک کر دوں۔ پس نہ کوئی قارون کی مدد کو پہنچ سکا اور نہ ہی وہ کسی کو مدد کے لئے پکار سکا۔ غرض یہ کہ نہ اپنی مدد کام آسکی اور نہ دوسروں کا سہارا۔ اور جو ابھی کل تک اس پر رشک کر رہے تھے سب کے سب گھبرا گئے اور یہ منظر دیکھ کر بولے۔ کہ بے شک یہ ہماری حماقت تھی کہ دولت کی کمی بیشی کو ہم نہتی اور خوش بختی سمجھ رہے تھے۔ آج اس کا برا انجام دیکھ کر سب کانوں پر ہاتھ دھرنے لگے اور سمجھے کہ ایسی دولت تو ایک خوبصورت سانپ کی طرح ہے۔ جس کے اندر زہریلی زہر بھرا ہوا ہے۔ مال و دولت کی فراوانی مقبولیت کی دلیل نہیں اور نہ غربت و افلاس کچھ نشان مردودیت ہے۔ یہ تقسیم سراسر تلوینی مصالحہ پر مبنی ہے۔ دنیا کی حرص و طمع تو ہم پر بھی مسلط ہو چکی ہے۔ مگر خدا کا احسان ہے کہ ہمیں قارون جیسا نہ بنایا۔ ورنہ یہی گت ہماری بنتی۔ اللہ نے خیر کی کہ ہماری وہ آرزو پوری نہ کی۔ ورنہ قارون کی طرح ہمارا یہی حشر ہوتا۔ اب تو قارون کا انجام دیکھ کر ہمیں خوب کھل گیا۔ کہ محض مال و دولت کی ترقی سے حقیقی کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔

لطاائف سلوک:..... لا تفرح۔ سے مفہوم ہوا کہ باطنی احوال اور قلبی کیفیات و واردات کی نسبت اپنی طرف کر کی اترانا مذموم ہے اور اپنا ذاتی کمال سمجھنا برا ہے۔ ہاں عطیہ الہی جانتے ہوئے اظہار مسرت و فرحت کرنا محمود و مستحسن ہے۔ اما بنعمة ربك فحدث فبذلک فلیفرحوا۔ اور اپنی طرف نسبت کرنے سے مراد صرف اس کا احتضار ہے نہ کہ اعتقاد۔ کیونکہ غیر اللہ کی اعتقاد بلاشبہ کفر ہے۔

انما اوتینہ علی علم من عندی سے معلوم ہوا کہ باطنی ثمرات کو اپنی کوشش اور ریاضت و مجاہدہ کا ثمرہ سمجھنا بھی اسی طرح مذموم ہے۔ البتہ انعام الہی سمجھتے ہوئے اس نسبت میں مضائقہ نہیں ہے۔ الذین اوتوا العلم اور الذین یریدون الحیوة الدنیا۔ کے تقابل سے معلوم ہوا کہ معتبر وہی علم ہے جس میں دنیا مطلوب نہ ہو۔

ویلکم۔ یہ لکھ زجر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بات اگر واضح ہو اور مخاطب بھی نہ سمجھے تو نصیحت کے لئے ڈانٹ کی اجازت ہے۔ ولا یلقھا الا الصبرون سے مجاہدہ کا مطلوب ہونا معلوم ہوا۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ أَى الْجَنَّةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ عُلُوًّا فِى الْأَرْضِ بِالْبَغْيِ وَلَا فُسَادًا بِعَمَلِ الْمَعَاصِ وَالْعَاقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۸۳﴾ عِقَابَ اللَّهِ بِعَمَلِ الطَّاعَاتِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ۖ ثَوَابٌ بِسَبَبِهَا وَهُوَ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۸۴﴾ اِئْتِ مِثْلَهُ إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَنزَلَهُ لِرَأْدِكَ إِلَى مَعَادٍ ۖ إِلَى مَكَّةَ وَكَانَ قَدْ إِشْتَقَّهَا قَبْلَ رَبِّىَ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِى

ضَلَّالٍ مُّبِينٍ ﴿۸۵﴾ نَزَلَ جَوَابًا لِّقَوْلِ كُفَّارٍ مَّكَّةَ لَهٗ اِنَّكَ فِی ضَلَالٍ اٰی فَهَوَ الْجَاهِلِی بِالْهُدٰی وَهُمْ فِی الضَّلَالِ وَاَعْلَمَ بِمَعْنٰی عَالَمٍ وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْا اَنْ یُّلْقٰی اِلَیْكَ الْكِتٰبُ الْقُرْاٰنُ اِلَّا لَکِنْ اُلْقٰی اِلَیْكَ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِیْرًا مَّعِیْنًا لِّلْكَافِرِیْنَ ﴿۸۶﴾ عَلٰی دِیْنِهِمُ الَّذِی دَعَوٰكَ اِلَیْهِ وَلَا یَصُدُّكَ اَصْلُهٗ یَصُدُّوْنَكَ حٰذَفَتْ تُوْنُ الرَّفْعِ لِلْحَازِمِ وَالْوَاوُ الْفَاعِلُ لِاَلْتِقَاطِهَا مَعَ النُّوْنِ السَّاکِنَةِ عَنْ اٰیَةِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَیْكَ اٰی لَا تَرْجِعْ اِلَیْهِمْ فِیْ ذٰلِكَ وَاذْعُ النَّاسَ اِلٰی رَّبِّكَ بِتَوْحِیْدِهِ وِعِبَادَتِهِ وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ ﴿۸۷﴾ بِاِعْاَنَتِهِمْ وَلَمْ یُوْثِرِ الْحَازِمُ فِی الْفِعْلِ لِیْنَایِهِ وَلَا تَدْعُ تَعْبُدُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهَا اٰخَرًا اِلٰهَ الْاَهْوٰی كُلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ اِلَّا اِیَّاهُ لَهٗ الْحُكْمُ الْقَضَآءُ النَّافِذُ وَاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ﴿۸۸﴾ بِالنُّشُوْرِ مِنَ الْقُبُوْرِ

۱۲

ترجمہ:..... یہ عالم آخرت (جنت) ہم انہیں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں (بغوات پھیلا کر) بڑا بننا نہیں چاہتے اور نہ (گناہوں کے ذریعہ) فساد اور (بہترین) انجام تو متقیوں کا حصہ ہے (جو نیکیاں کرتے ہوئے عذاب الہی سے ڈرتے ہیں) جو شخص نیکی لے کر آئے گا تو اس کو اس سے بہتر ملے گا (دس گنا اجر ایک نیکی کی وجہ سے ملے گا) اور جو بدی لے کر آئے گا۔ پس ایسے لوگ جو بدی کا کام کرتے ہیں بس اتنا بدلہ ہی ملے گا جتنا کام وہ کرتے تھے جس نے آپ پر قرآن فرض (نازل) کیا ہے وہ آپ کو آپ کے وطن پہنچا کر رہے گا (مکہ میں جس کا آپ کو اشتیاق ہے) آپ فرما دیجئے میرا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون سچا دین لے کر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں ہے (کفار مکہ کے آنحضرت کی نسبت انک فسی ضلال کہنے کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ یعنی فی الحقیقت آپ ہدایت لے کر آنے والے ہیں اور اہل مکہ گمراہی میں ہیں اور لفظ اعلم بمعنی عالم ہے) اور آپ کو یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب (قرآن) نازل کی جائے گی۔ مگر (آپ پر نازل کی گئی) آپ کے پروردگار کی مہربانی سے۔ سو آپ ان کافروں کی ذرا تائید (اعانت) نہ کیجئے (اپنے جس مذہب کی طرف یہ لوگ آپ کو بلا رہے ہیں) اور ایسا نہ ہونے پائے کہ یہ لوگ آپ کو روک دیں (یصدنک اصل میں یصدونک تھانوں جمع جازم کی وجہ سے اور واو علامت فاعل نون ساکن کے ساتھ جمع ہونے کی وجہ سے حذف ہو گیا ہے) اللہ کے احکام سے آپ کے پاس ان کے آنے کے بعد (یعنی اس کے بعد ان کی طرف رخ نہ کیجئے) اور آپ اپنے پروردگار (کی توحید اور عبادت) کی طرف بلاتے رہئے اور ان مشرکوں میں شامل نہ ہو جائیے (ان کی تائید کر کے۔ لا یتکونن میں مبنی ہونے کی وجہ سے جازم نے عمل نہیں کیا) اور اللہ کے ساتھ اور کوئی معبود نہ کیجئے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں بجز اس کی ذات کے اسی کی حکومت (حکم نافذ) ہے اور اسی کی طرف تم سب کو جانا ہے (قبروں سے اٹھ کر)

تحقیق و ترکیب:..... تلک۔ یہ اشارہ ہے ثواب اللہ خیر کی طرف۔

نجعلہا۔ اس لفظ سے معتزلہ نے غیر موجود ہونے پر استدلال کیا ہے۔ کیونکہ مستقبل کا صیغہ ہے۔ لیکن اہل سنت کی طرف سے جواب یہ ہے کہ جعل بمعنی خلق نہیں ہے۔ بلکہ عطا کرنا تخصیص مراد ہے۔

من جاء۔ بجائے عمل کے لفظ جاء لانے میں یہ نکتہ ہے کہ ثواب کا استحقاق محض ابتدائے عمل سے نہیں ہو جاتا۔ بلکہ ختام عمل پر ہے اور عملوا میں بھی اسی طرف اشارہ ہو جاتا ہے۔ یہ نکتہ علامہ آلوسی نے تفسیر کبیر سے نقل کیا ہے۔ اور امام راغب

فرماتے ہیں۔ کہ عملوا میں مقصد و ارادہ کی طرف اشارہ ہے۔ حاصل یہ نکلا کہ۔ ثواب کے لئے ارادہ و نیت اور اختتام عمل دونوں ضروری ہیں اور حسنہ کو مفرد اور سیئات کو جمع لانے میں یہ نکتہ ہے کہ برائی کو برائی کے ساتھ ملانے پر وہی ثمرہ مرتب ہوگا۔ جو ایک برائی پر ہوتا ہے برخلاف نیکی کے۔ کیونکہ ہر نیکی کا ثواب مستقل ہوگا۔

بالحسنہ۔ حسنہ سے مراد اگر کلہ طیبہ ہو تو خیر سے مراد جنت ہوگی اور یہ تفصیل کے لئے نہیں ہوگا۔ اور من تعلیلہ ہوگا۔ لیکن اگر حسنہ سے مراد مطلق طاعت ہو تو پھر خیر سے مراد دس گنا حساب ہوگا۔ جیسا کہ مفسر علامؒ نے بھی ”ثواب بسببھا“ سے اشارہ کیا ہے اور تضاعف اجر ستر گنا اور سات سو گنا یا اس سے بھی زائد بقدر اخلاص ہو سکتا ہے اور تضاعف اس امت کے خواص میں سے ہے۔ نیز یہ اس نیکی کے ساتھ مخصوص ہے جو اپنے لئے یا دوسرے کے لئے کی جائے۔

ما کانوا یعملون۔ مفسر علامؒ نے مثلاً نکال کر اشارہ کر دیا ہے محذوف کی طرف۔ اصل عبارت جزاء مثلاً تھی۔ مبالغہ فی الحماثلہ کے لئے مثلاً کی بجائے ما کانوا یعملون فرمایا گیا ہے اور لفظ سیئہ کا تکرار برائی کی برائی بیان کرنے کے لئے ہے۔

معاد۔ بقول ابن عباسؓ مکہ مکرمہ مراد ہے اور ابو السعد دین اس کی مراد مقام محمود ہے اور تارتخ بخاری میں ابن عباسؓ سے جنت مراد لی گئی ہے اور ابو سعید سے موت منقول ہے۔ مکہ کو معاد اس لئے کہا گیا ہے کہ فتح مکہ سے مسلمانوں کا غلبہ اور شوکت اور کفار کی مغلوبیت و تحقیر نمایاں ہوتی ہے۔

ما کنت ترجوا۔ یعنی تجویز نبوت اور انتخاب نبی میں کسی کے ارادہ اور کوشش کو دخل نہیں ہے۔ کیونکہ نبوت سراسر موبیت الہی اور فضل خداوندی ہے کسی نہیں ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کو پہلے سے اس کا وہم تک نہیں تھا۔ کہ کیا ہونے والا ہے کہ آپ جدو جہد کرتے۔ محض عطائے خداوندی سے ایسا ہوا۔

لا یصدنک۔ اے نبی مضارع پر داخل ہے اور او انون حالت جزم میں حذف ہو گئے اور نون تاکید باقی ہے۔ عن آیات اللہ ای عن تبلیغ او قراءۃ آیات اللہ۔

لا تکنون۔ نون ثقیلہ کی وجہ سے چونکہ مبنی ہے اس لئے لائے جائے جازمہ کا لفظاً عمل نہیں ہوا صرف محلاً مجزوم کیا جائے گا۔ لا تدع۔ اس سے خوارج استدلال کرتے ہیں۔ کہ کسی زندہ مردہ کو طلب اور مدد کے لئے پکارنا شرک ہے۔ لیکن مفسر علامؒ نے تعبد نکال کر اشارہ کر دیا کہ بندگی کے لئے کسی کو پکارنا مراد ہے اور وہ بلاشبہ شرک ہے۔ البتہ کسی زندہ کو عادی اسباب کے تحت مدد کے لئے پکارنا اور بلانا قطعاً شرک نہیں ہے۔ اسی طرح کسی مردے سے اسے محض وسیلہ سمجھتے ہوئے روحانی استعانت شرک نہیں ہے۔ ہاں اس کو قدرت الہی میں دخل سمجھ کر یا مستقل مختار گردانتے ہوئے استدال بلاشبہ شرک ہے۔

الا وجہہ۔ بطور مجاز مرسل ذات مراد ہے۔ کیونکہ کل ممکنات فی حد ذاتہ معدوم اور ہالک ہیں اور اشرف ذوات پر بھی بطور خاص وجہ کا اطلاق ہوتا ہے جو یہاں بھی ہے۔

رابطہ:..... پچھلے رکوع میں فرعون و قارون کے تکبر و تعلیٰ اور اس کی بد انجامی اسی طرح حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کی تواضع اور نیامندی اور اس پر سر بلندی کا بیان تھا۔ آیت تلتک الدار الاخرۃ سے اسی مضمون کی تائید مقصود ہے۔ کہ اصلی مدار ایمان اور اعمال پر ہے مال و دولت پر نہیں۔ نیز آیت ان الذین فرض سے سورۃ کے خاتمہ پر توحید و رسالت و بعثت تینوں مضامین کا تکرار ہے جو ساری سورۃ میں پھیلے ہوئے ہیں۔ گویا یہ پوری سورۃ کا اجمال ہے۔

شان نزول:..... واقعہ ہجرت میں جب آنحضرت ﷺ امام جحفہ میں پہنچے تو مکہ بہت یاد آیا۔ اس پر آپ ﷺ کو تسلی اور بشارت دی گئی جو فتح مکہ کے وقت پوری ہوئی۔ کفار مکہ آپ ﷺ کو انک لفسی ضلال کہا کرتے تھے۔ اس پر آیت قل ربی نازل

ہوئی۔ نیز یہ بھی کہا کرتے تھے۔ کہ آپ اپنے آباء و اجداد کے طریقہ کو اختیار کر لیجئے۔ اس پر آیت لا تکنون ظہیرا نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... آیت تِلْكَ الدَّارِ سے دنیا داروں اور دینداروں کے تقابلی نتائج کا بیان ہو رہا ہے۔ چنانچہ کچھ نادان سطحی لوگوں نے دنیا کی چمک دمک، دولت کی ریل پیل دیکھ کر کہہ دیا تھا کہ اچی قاروں سے بڑھ کر کون خوش قسمت ہوگا؟ لیکن جب جلد ہی اس کا انجام سامنے آیا تو جلد بازوں نے کانوں پر ہاتھ دھرنے شروع کئے اور ان پر کھل گیا کہ یہ دنیا کچھ نہیں۔ اصل خوشی یعنی آخرت کی کامرانی ہے اور وہ صرف پرہیزگاروں کی راہ اختیار کرنے والوں کے لئے ہے نہ ان کے لئے جو اللہ کے ملک میں شرارت و فساد پھیلانا چاہتے ہیں۔ علو سے مراد نفسانی گناہ اور فساد سے مراد وہ نافرمانیاں ہیں جن کا اثر دوسروں تک پہنچتا ہو۔

معز لہ کا رد:..... پس یہ علو فساد اگر حد کفر تک پہنچ جائیں تو ظاہر ہے کہ آخرت کی کامیابی بالکل نہیں ہے اور شرک و کفر سے کم درجہ کی یہ دونوں برائیاں ہوں تو پھر اصل نجات کے درجہ کی کامیابی تو ہوگی۔ مگر کامل کامیابی سے البتہ محرومی رہے گی۔ اس لئے آیت معز لہ کے لئے مفید نہیں ہے۔ اور لایسویدون سے معلوم ہوا کہ گناہ کا ارادہ بھی گناہ ہی ہے۔ گو اس گناہ پر قدرت نہ ہو۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی زبان پر دم رحلت آخری کلمات والعاقبة للمتقين تھے۔

تارک الدنیا اور متروک الدنیا کا فرق:..... غرض کہ اللہ اور آخرت کے طلب گار اس فکر میں نہیں رہتے کہ اپنی ذات کو سب سے اونچا رکھیں۔ بلکہ پرہیزگاری کی راہ اختیار کرتے ہوئے ان کی سعی اپنے دین کو اونچا رکھنے کی ہوتی ہے۔ حق کا بول بالا ہو۔ قوم کا سراونچا رہے۔ وہ دنیا اور مال و منال کے حریص نہیں ہوتے۔ آخرت کے عاشق ہوتے ہیں۔ وہ تارک الدنیا مگر متروک الدنیا نہیں ہوتے۔ مقصد اصلی آخرت ہوئی۔ دنیا اس کا وسیلہ اور ذریعہ بن جائے فیہا و نعمت و رنہ پر پیشہ کے برابر نہیں۔

آگے قانون مکافات کا ذکر ہے کہ دنیا میں جو کوئی ایمان کے ساتھ بھلائی کرے گا آخرت میں اس کے مقضی سے کم از کم دس گونہ بڑھ کر اس کے ساتھ بھلائی کی جائے گی اور زیادہ بھلائی کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ بہر حال بھلائی پر تو بھلائی کا وعدہ ہے جو ضرور مل کر رہے گا۔ مگر برائی برائی جتنی نہیں ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ بالکل معاف ہو جائے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اپنے کئے سے زیادہ سزا نہیں ملے گی۔ پہلا حکم مقضی فضل ہے اور دوسرا مقضی عدل۔ معز لہ کو بولنے کی گنجائش نہیں ہے۔

اچھا انقلاب:..... اور جس طرح پرہیزگاروں کے لئے عقبی کی کامرانی ہے۔ اسی طرح دنیا میں بھی آخری فتح انہیں کی ہوتی ہے۔ آج جس مکہ کے لوگ تم پر بے انتہا مظالم ڈھا رہے ہیں۔ وہ وقت دور نہیں کہ پھر تم فاتحانہ کامیابی کے ساتھ یہیں واپس آؤ گے۔ ہجرت کے وقت آپ ﷺ کی سلی فرمائی گئی کہ جلد ہی تمہارے قدم اس سرزمین کو نہ صرف یہ کہ چھوئیں گے۔ بلکہ پورے غالب ہو کر رہو گے۔ معاد سے بعض مفسرین نے مکہ اور بعض نے موت اور بعض نے آخرت اور بعض نے جنت مراد لی ہے اور بعض نے سرزمین شام جہاں آپ شب معراج میں تشریف لے گئے تھے مراد لی ہے۔

حافظ ابن کثیرؒ نے ان سب اقوال میں اس طرح لطیف تطبیق دی ہے کہ اول آپ کو شاندار طریقہ پر مکہ میں لایا جائے گا پھر وقت مقررہ پر وفات ہوگی اور پھر سرزمین شام کی طرف حشر ہوگا (جیسا کہ روایات سے ثابت ہے) پھر آخرت میں شان و شوکت سے تشریف لاویں گے اور آخری منزل جنت کے اعلیٰ علیین میں ہوگی..... فرض علیک القرآن سے معلوم ہوا کہ قرآن پر عمل کرنا آپ ﷺ پر فرض ہے۔ آپ ﷺ فرما دیجئے کہ اللہ میری ہدایت اور معاونین کی گمراہی سے پوری طرح واقف ہے۔ وہ ہر ایک کو اس کو حال کے موافق بدلہ دے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ کہ وہ میری کوششوں کو ضائع کر ڈالے یا گمراہوں کو روانہ کرے۔ یا یہ مطلب ہے کہ میری ہدایت اور تمہاری

مگر اسی پر قطعی دلائل قائم ہیں۔ مگر غور ہی نہ کرو تو اس کا کیا علاج؟ آخر جواب کے طور پر یہ ہے۔ کہ اللہ ہی بتلا دے گا۔

نبوت کسی نہیں ہوتی بلکہ وہی ہوتی ہے:..... آیت وما كنت تسبحوا الخ کا حاصل یہ ہے کہ آپ پہلے سے کوئی نبوت کی آس لگائے نہیں بیٹھے تھے اور نہ اس کے لئے کوئی آرزو یا جادو جہد کی تھی۔ یہ محض عطیہ خداوندی اور موبہبت الہی ہے۔ اس لئے اللہ ہی پر نظر رہے اور جس طرح اب تک کفر و شرک سے الگ تھلگ رہے ہیں۔ آئندہ بھی بالکلیہ اس سے کنارہ کش رہئے اور اپنی قوم کو اپنانے سمجھئے۔ جنہوں نے تمہارے ساتھ بدی کی اور دہلیس نکالا دیا اب جو تمہارا ساتھ دے وہی اپنا ہے۔ دین کے کام میں کسی کی رو رعایت نہ کیجئے۔ اور نہ خود کو ان میں شمار کیجئے۔ اس میں بظاہر خطاب آپ کو ہے۔ مگر روئے سخن کفار کی طرف ہے غلبہ کے وقت خطاب محبوب سے اور عتاب مبغوض پر ہوا کرتا ہے۔ اور بعض مفسرین نے لفظاً مخاطب آپ کو اور مراد امت کو کہا ہے۔ غرض ان آیات میں اس شبہ کی تردید بھی کر دی گئی ہے۔ کہ آپ نے نبوت کو شش و سعی کر کے حاصل کی ہے۔ کیونکہ نبوت کسی نہیں ہوتی۔ اسی طرح آپ کا دامن تقدس ہمیشہ شرک کے دھبوں سے پاک رہا۔

کل شئی ہالک..... الا کل شئی ء ما خلا اللہ باطل۔ ہر چیز اپنی ذات سے معدوم ہے اور ہر چیز اپنے وقت میں فنا ہو کر رہے گی۔ بجز اللہ کی ذات کے۔ اس میں رد ہے ان کا جو اللہ کے ساتھ روح یا مادہ یا کسی اور چیز کو قدیم ازلی مانتے ہیں البتہ درمنثور کی بعض روایات میں اگر ان کی سندیں صحیح ہوں۔ عرش، کرسی، جنت، جہنم کا فنا نہ ہونا آیا ہے۔ لیکن ”ہالک“ میں تقیم کی جائے گی۔ خواہ ہا لک الذات ہو یا ہا لک الصفات۔ پس بجز ذات حق کے سب چیزیں ہلاک ہوں گی اور استدلال مکمل ہو جائے گا۔ کیونکہ چیزیں اگر ہلاک نہیں ہوں گی تو اس میں صفات کا رد و بدل تو ہوگا۔ بالخصوص زمانہ کا تغیر۔ پس یہ چیزیں محل حوادث ہوئیں اور محل حادث ہوتا ہے قدیم اور واجب نہیں ہو سکتا۔ پس سب چیزیں حادث ہوئیں اور استدلال عام رہا۔

یابہ مطلب ہے کہ سارے کام مٹ جائیں گے۔ البتہ جو کام خاصۃً اللہ کیا جائے وہ باقی رہے گا۔ ایک دن سب کو اس کی بارگاہ عدالت میں پیش ہونا ہے۔ جہاں حقیقہ اور صورت ہر طرح صرف اسی کا حکم چلے گا۔ اے اللہ اس وقت اس گناہگار کا ترے سوا اور کون آسرا ہوگا؟

لطا ئف سلوک:..... آیت تسلک الدار میں فساد سے مراد چونکہ گناہ اور معاصی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ آخرت سے مانع ہوں گے۔ علیٰ هذا تکبر بھی آخرت سے مانع ہوگا۔ اسی لئے اہل طریقت گناہوں کی طرح کبر کے ازالہ کا اہتمام بھی کرتے ہیں۔ آیت کل شئی ہالک الا وجہہ سے معلوم ہوا کہ بجز ذات حق کے ہر چیز معدوم یعنی مثل معدوم کے ہے۔ یعنی اللہ کے وجود کے سامنے کائنات کا وجود اتنا ضعیف اور کمزور ہے کہ نہ ہونے کے برابر ہے۔ کیونکہ اللہ کا وجود ذاتی ہونے کی وجہ سے ناقابل عدم ہے اور ممکنات کا وجود ذاتی نہ ہونے کی وجہ سے ہر وقت قابل عدم ہے۔ اس لئے اس کو ہا لک کہہ دیا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر وقت ہر چیز پر عمل فنا جاری ہے۔ اگر یہ لک بصیغہ مضارع کہا جاتا تو مطلب یہ ہوتا کہ عمل فنا آئندہ ہوگا۔ مگر بصیغہ اسم فاعل ہا لک کہا۔ گویا ہر چیز کو کالعدم اور معدوم کہہ دیا گیا ہے اور یہی حاصل ہے۔ وحدۃ الوجود کا۔ پس یہ آیت وحدۃ الوجود کی دلیل ہے۔ البتہ وحدۃ الوجود کا یہ مطلب لینا کہ خلاق اور مخلوق کا وجود ایک ہی ہے۔ وہ وحدۃ الوجود نہیں ہے۔ بلکہ اسے وحدۃ الموجودات کہنا چاہئے۔ جو بہت سی غلط فہمیوں کا اور مفاسد کا باعث ہے۔ اسی لئے علماء نے اس کو منع کیا ہے۔

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِهِ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكَوْا أَنْ يَقُولُوا آيَ يَقُولُهُمْ آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿۲﴾ يُخْتَبَرُونَ بِمَا يَتَّبِعُونَ بِهِ حَقِيقَةً إِيْمَانِهِمْ نَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ آمَنُوا فَأَذَا هُمُ الْمُشْرِكُونَ وَلَقَدْ فْتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا فِي إِيْمَانِهِمْ عِلْمٌ مُشَاهِدَةٌ وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ ﴿۳﴾ فِيهِ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الشِّرْكَ وَالْمَعَاصِيَ أَنْ يَسْبِقُونَا يَفُوتُونَا فَلَا نَنْتَقِمُ مِنْهُمْ سَاءَ بِئْسَ مَا الَّذِي يَحْكُمُونَ ﴿۴﴾ هُ حُكْمُهُمْ هَذَا مَنْ كَانَ يَرْجُوا يَخَافُ لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ بِهِ لَا تُمْرُ فَلْيَسْتَعِذْ لَهُ وَهُوَ السَّمِيعُ لِقَوْلِ الْعِبَادِ الْعَلِيمِ ﴿۵﴾ بِأَفْعَالِهِمْ وَمَنْ جَاهَدَ جَاهِدْ حَرْبٍ أَوْ نَفْسٍ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۖ لَنْ مَنَفْعَةَ جِهَادِهِ لَهُ لَا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿۶﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ بِعَمَلِ الصَّالِحَاتِ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ بِمَعْنَى خَسَنَ وَنَصَبَهُ بِنَزْعِ الْخَافِضِ الْبَاءُ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۷﴾ وَهُوَ الصَّالِحَاتِ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۖ إِيْ اِيْصَاءُ ذَا حُسْنٍ بَانَ بِيْرَهُمَا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ بَاشِرَاكِ عِلْمٌ مُّوَافَقَةٌ لِلْوَاقِعِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَلَا تُطْعِمُهُمَا ۖ فِي الْإِشْرَاكِ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۸﴾ فَأَجَارِيَكُمْ بِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿۹﴾ الْإِنْبِيَاءُ وَالْأَوَّلِيَاءُ بَانَ نَحْشُرُهُمْ مَعَهُمْ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ

فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ آيَ آذَاهُمْ لَهُ كَعَذَابِ اللَّهِ ۖ فِي الْخَوْفِ مِنْهُ فَيُطِيعُهُمْ فَيَنَافِقُ
وَلَيْتَنُ لَامَ قَسَمَ جَاءَ نَصْرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ مِّن رَّبِّكَ فَغَنَمُوا لَيَقُولُنَّ حُذِفَ مِنْهُ نُورُ الرِّفْعِ لَتَوَالِي النُّوَابِ
وَالْوَاوِضِمِيرُ الْجَمْعُ لَا لِقَاءَ السَّاكِنِينَ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۖ فِي الْإِيمَانِ فَاشْرِكُونَا فِي الْغَنِيمَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿۱۰﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ وَالنَّفَاقِ بَلَى
وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِقُلُوبِهِمْ وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿۱۱﴾ فَبِحَازِي الْفَرِيقَيْنِ وَاللَّامِ فِي الْفُعْلَيْنِ لَام
قَسَمَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا طَرِيقَنَا فِي دِينِنَا وَلَنَحْمِلُ خَطِيئَتَكُمْ فِي
إِتِّبَاعِنَا إِنْ كَانَتْ وَالْأَمْرُ بِمَعْنَى الْخَبَرِ قَالَ تَعَالَى وَمَاهُمْ بِحَمِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُمْ
لَكَذِبُونَ ﴿۱۲﴾ فِي ذَلِكَ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ أَوْزَارُهُمْ وَاشْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ بِقَوْلِهِمْ لِّلْمُؤْمِنِينَ اتَّبِعُوا
سَبِيلَنَا وَاضْلَالِهِمْ مَقْلَدِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۱۳﴾ يَكْذِبُونَ عَلَى اللَّهِ سُؤَالَ
تَوْبِيخٍ فَاللَّامِ فِي الْفُعْلَيْنِ لَامَ قَسَمَ وَحَذَفَ فاعلها الواو ونون الرفع

ترجمہ: یہ سورۃ عنکبوت کی ہے جس میں ۹۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم . الم (اس کی حقیقی مراد اللہ کو معلوم ہے) کیا لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ محض اتنا کہنے پر چھوٹ جائیں گی (یعنی ان کے اس کہنے کی وجہ سے) کہ ہم ایمان لے آئے اور ان کو آزما یا نہ جائے گا (ان کے ایمان کی حقیقت جانچنے کے لئے ان کی آزمائش کی جائے گی۔ یہ آیت ان نو مسلموں کے متعلق نازل ہوئی ہے کہ جنہیں ایمان لانے پر مشرکین نے ستایا تھا) اور ہم تو انہیں بھی آزما چکے ہیں جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ سو اللہ ان لوگوں کو جان کر رہے گا۔ جو (اپنے ایمان میں) سچے تھے (علم مشاہدہ کے درجہ میں) اور (اس بارہ میں) جھوٹوں کو بھی جان کر رہے گا۔ ہاں کیا جو لوگ (شرک اور گناہوں کے) برے برے کام کر رہے ہیں وہ خیال کرتے ہیں کہ ہم سے کہیں نکل بھاگیں گے (چھوٹ جائیں گے اور ہم ان سے انتقام نہیں لے پائیں گے) نہایت بیہودہ (بھدی) ہے ان کی یہ تجویز (ان کا یہ فیصلہ) جو شخص اللہ سے ملاقات کی امید رکھتا ہو (ڈرتا) ہو۔ سو وہ اللہ کا وقت معین ضرور آنے والا ہے (لہذا اس کی تیاری کر لو) اور وہ سب کچھ (بندوں کی باتیں) سنتا ہے اور وہ سب کچھ (ان کے کام) جانتا ہے اور جو شخص محنت کرتا ہے (جہاد یا مجاہدہ وہ اپنے ہی لئے محنت کرتا ہے کیونکہ اس کی محنت کا فائدہ اسی کو ہوگا اللہ کا کیا نفع؟) بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے (انسان، جن، فرشتوں اور ان کی عبادت سے) اور جو لوگ ایمان لاتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں۔ ہم ان کے گناہ ان سے دور کر دیں گے (ان کے نیک کاموں کی وجہ سے) اور ان کو زیادہ اچھا بدلہ دے کر رہیں گے (احسن بمعنی حسن ہے اور منصوب ہے باجاء حذف کرنے کے بعد) ان کے (نیک) اعمال کا اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے (یعنی بہترین حکم کہ والدین کے ساتھ عمدہ سلوک کرنا) اور اگر وہ دونوں تجھ پر زور ڈالیں کہ تو کسی ایسی چیز کو میرا شریک بنا جس کی (شرک کی) تیرے پاس کوئی دلیل نہیں ہے (جو واقع کے مطابق ہو۔ لہذا یہ قید احترازی نہیں ہے) تو تو ان کا کہنا نہ ماننا (شرک کے متعلق) تم سب کو میرے پاس لوٹ کر آنا ہے، سو میں تم کو تمہارے سب کام جتلا دوں گا (اور ان پر بدلہ دوں گا) اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے

ہم انہیں نیک بندوں میں داخل کریں گے (انبیاء اور اولیاء کے ساتھ ان کا حشر کریں گے) اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو کہہ دیتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے۔ پھر جب ان کو اللہ کی راہ میں تکلیف پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کی ایذا رسانی (ان کے ستانے) کو ایسا سمجھ جاتے ہیں جیسے خدا کا عذاب (دل جاتے ہیں۔ لہذا ان کا کہنا مان کر منافق بن جاتے ہیں) اور اگر (لام قسمیہ ہے) کوئی مدد (مسلمانوں کی) آپ کے پروردگار کی طرف سے آپکشی ہے (جس سے انہیں بھی مال غنیمت مل جاتا ہے) تو بول اٹھتے ہیں (لیفولن میں مسلسل تین نون جمع ہونے کی وجہ سے نون علامت کے رفع کو اور اتقائے سائنین کی وجہ سے واؤ ضمیر جمع کو حذف کر دیا گیا ہے) کہ ہم بھی تو تمہارے ساتھ ہی تھے (ایمان لانے میں لہذا ہمیں بھی غنیمت میں شریک کرو، فرمایا) کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا جہان والوں کے دلوں کی باتیں معلوم نہیں ہیں؟ (دلوں کا ایمان و نفاق ضرور معلوم ہیں) اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا (دونوں کو ان کے کئے کا بدلہ دے گا۔ لام ان دونوں فعلوں میں قسمیہ ہے) اور کافر مسلمانوں سے کہتے ہیں تم ہماری راہ چلو (ہمارے دین پر ہمارے طریقہ کے مطابق) اور تمہارے گناہ ہمارے ذمہ (ہماری پیروی کرنے میں اگر وہ بری نکلی صیغہ امر بمعنی فعل مضارع ہے فرمایا) حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے ذرا بھی نہیں لے سکتے۔ یہ بالکل جھوٹ بک رہے ہیں (اس کے متعلق) اور یہ لوگ اپنے گناہ (قصور) اپنے اوپر لادے چھو گے اور اپنے گناہوں کے ساتھ کچھ اور گناہ بھی (ایک تو مسلمانوں سے اپنی پیروی کو کہنا دوسرے اپنے پیروکاروں کو گمراہ کرنا) اور ان سے قیامت کے دن باز پرس ہو کر رہے گی۔ جیسی جیسی جھوٹی باتیں یہ گھڑتے تھے (اللہ تعالیٰ پر بہتان تراشیاں، یہ سوال بطور ڈانٹ کے ہوگا۔ دونوں فعلوں میں لام قسم ہے اور واؤ فاعل اور نون رفع حذف کر دیئے گئے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: سورۃ العنکبوت۔ یہ مبتدا خبر ہے اور بعض نسخوں میں عبارت اس طرح ہے۔ سورۃ العنکبوت وہی تسع وستون ایتہ مکیہ جس میں مبتدا خبر کے درمیان جملہ حالیہ کافصل ہوگا۔ سورتوں کے نام اگرچہ تو قیفی ہیں۔ تاہم اس میں چونکہ عنکبوت کا ذکر ہے اس لئے تسمیۃ الکل باسم الجوز کے طور پر نام ہوا۔

ان یقولوا۔ مفسر نے مصدر یہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور با محذوف ہے تقدیر عبارت اگر حسبوا تر کہم غیر مفتونین بقولہم امنا ہے تو ترک مفعول اول اور بقولہم مفعول ثانی ہوگا اور یا تقدیر عبارت حسبوا انفسہم متروکین غیر مفتونین بقولہم امنا ہے بتقدیر اللام ہے ای یسولہم امنا ہے۔

لا یفتنون۔ ہجرت و جہاد جیسی تکالیف اور خواہشات نفسانی کا ترک اور وظائف عبودیت اور جانی مالی مصائب مراد ہیں۔ جس سے کھرے کھوٹے کا امتیاز ہو جاتا ہے۔

ولقد فتنا۔ احسب الناس کے فاعل سے حال ہے یا لا یفتنون کے فاعل سے حال ہے۔ پہلی صورت میں ان کے غلط گمان پر تنبیہ مقصود ہوگی اور اس صورت میں سب کے ساتھ یکساں سلوک کی اطلاع دیتی ہے۔

الذین صدقوا۔ یہاں تو فعل کے ساتھ اور کذب کو اسم فاعل کے صیغہ سے لانے میں اشارہ ہے کہ جھوٹ ان کا وصف مستمر ہے اور سچے لوگوں کا جھوٹ دور ہو کر ان میں سچ پیدا ہو گیا ہے۔

علم مشاہدہ۔ مفسر علام اس شبہ کے دفعیہ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ اللہ کا علم توازی ہے علم حادث اور متجدد نہیں ہے۔ پھر فلیعلم کیوں فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ اللہ کا علم ذاتی ازلی مراد نہیں ہے۔ وہ تو پہلے سے ہے۔ بلکہ کھرے کھوٹے کا مشاہدہ کرنا ہے اور وہ متجدد ہے۔ اس لئے کوئی اشکال نہیں رہا۔

ام حسب۔ یہ ام منقطعہ ہے جو ترقی کے لئے ہے یعنی ان کا یہ دوسرا گمان پہلے گمان سے کہیں زیادہ برا ہے۔ کیونکہ پہلے

گمان کا حاصل تو صرف یہ ہے کہ ان کے ایمان کا امتحان نہیں ہوگا۔ مگر دوسرے گمان کا منشاء یہ ہے کہ ان کی برائیوں کی سزا انہیں ملے گی اور یہ گمان نہایت غلط ہے۔ اسی لئے آخر میں ساء مایحکمون فرمایا ہے۔

السبب ان۔ بغوی نے اس کی تفسیر شرک کے ساتھ اور مختصری نے معاصی کے ساتھ کی ہے۔ مگر مفسر علام قاضی کی طرح دونوں پر مشتمل عام تفسیر کر رہے ہیں۔

ان یستقونہ۔ یہ حسب کے دونوں مفعولوں کے قائم مقام ہے اور ان مخففہ ہے یا مصدر یہ ہے جو دو مفعولوں کے قائم مقام ہو سکتا ہے جیسے عسی ان یقوم زید میں ہے۔

فلا ننقم۔ گنہگار مسلمانوں کا گمان اگرچہ اللہ سے چھوٹ جانے کا نہیں۔ تاہم ان کے اصرار معاصی کی وجہ سے ان کو بھی اس گمان میں شریک کر لیا گیا ہے۔

یحکمون۔ مفسر علام نے ما موصولہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور یحکمون صلد ہے۔ جس میں عائد محذوف ہے۔ یعنی هذا اور جملہ فاعل ہوگا ساء کا اور مخصوص بالمدت محذوف ہے۔ یعنی حکمہم اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ماتیز یہ ہو جس کی صفت یحکمون ہو اور فاعل مضمر ہو جس کے تفسیر ما سے ہو رہی ہے اور مخصوص بالمدت اس صورت میں بھی محذوف ہوگا۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ ما مصدر یہ ہو۔ اس صورت میں تیز محذوف ہوگی اور مصدر مول مخصوص بالمدت ہوگا۔ ای ساء حکمہم اور حکموا کی بجائے یحکم لانے میں دو نکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ غلط فیصلے کرنا ان کی عادت ہے۔ دوسرے یہ کہ فاصلہ آیات کی رعایت سے یہ تغیر کیا گیا ہے۔

رجوا۔ اس کے معنی بعض مفسرین نے خوف کے لئے ہیں مگر یہ ضعیف الاستعمال ہے۔ مشہور خیر اور امید کے معنی ہیں۔ مفسر علام نے فلیستعد کہہ کر اشارہ کر دیا ہے کہ جواب شرط محذوف ہے اور فان اجل اللہ لات جواب نہیں ہے ورنہ لازم آئے گا۔ کہ جو اللہ کی ملاقات کا امیدوار نہ ہو یا ڈرنا نہ ہو اس کو موت بھی نہ آئے۔ کیونکہ شرط نہ پائے جانے کی صورت میں جزاء بھی نہیں پائی جاتی۔ مگر امام رازی نے اس شبہ کا یہ جواب دیا ہے کہ یہاں مطلقاً موت کی نفی مراد نہیں۔ بلکہ وہ موت مراد ہے۔ جس پر ثواب مرتب ہو اور وہ یقیناً امیدوار ہونے کی صورت میں ہوگی۔ ورنہ نہیں۔ اس لئے اس جملہ کو جزاء بنایا جاسکتا ہے اور پھر حذف جواب کی ضرورت نہیں رہتی۔

من جاهد۔ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے کہ جہاد کی دونوں صورتیں مراد ہو سکتی ہیں جہاد متعارف اور مجاہدہ نفس۔ احسن۔ یہاں تفصیل مراد نہیں بلکہ صرف دست حسن مقصود ہے۔ ورنہ بعض صورتیں جن میں عمل کا بدلہ عمل کے برابر ہوگا۔ اور اس سے بڑھ کر نہیں ہوگا۔ ان کا اس حکم سے خارج ہونا لازم آتا ہے۔ اس لئے احسن بمعنی حسن ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ باب اولیٰ کے قبیل سے ہے۔ یعنی جب عمل سے بڑھ کر بدلہ ملے گا تو برابر ملنا بدرجہ اولیٰ معلوم ہوا۔ اس طرح گویا اعلیٰ سے ادنیٰ پر تنبیہ ہو گئی ادنیٰ مسکوت عنہ نہیں رہا۔ ورنہ احسن بمعنی حسن لینے کی صورت میں بھی ایسا ہی اشکال رہے گا۔ کہ اس سے برابر کا بدلہ ملنا۔ تو معلوم ہوا۔ مگر بڑھ کر بدلہ ملنا مسکوت عنہ رہا۔ اور احسن اصل میں باحسن تھا باجاء کو حذف کر دیا۔ منصوب ہو گیا دوسری صورت بتقدیر مضاف کی یہی ہو سکتی ہے ای ثواب احسن:

حسنا۔ اشارہ ہے کہ اس کا موصوف بھی محذوف ہے اور مضاف بھی تقدیر عبارت وصینا ایضاء ذا حسن اور اس طرح بھی ہو سکتی ہے وصینا فعلاً ذا حسن یا مبالغہ کے لئے فعل پر مصدر کا اطلاق کر دیا ہے۔

ان جاهد الی۔ بتقدیر قول اس کا عطف وصینا پر ہے۔

لیس لک بھ علم علم کی نفی سے معلوم کی نفی مقصود ہے یعنی شریک چونکہ موجود نہیں۔ اس لئے اس کا علم بھی نہیں ہے پس شرک مطلقاً ممنوع رہا خواہ اس کا علم ہو یا نہ ہو۔ اس جملہ کے یہ معنی نہیں کہ اگر شریک کا علم ہو تو شرک جائز ہے ورنہ ناجائز ہے۔ مفسر علام نے فلا مفہوم لہ کہہ کر اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ قید احترازی نہیں کہ اس کا اعتبار کیا جائے۔ بلکہ قید واقعی نفس الامری ہے۔ اس لئے شرک بہر حال ممنوع رہا۔

لندخلنہم عالم برزخ میں سب ارواح طیبہ کا اجتماع رہتا ہے۔ پھر قیامت کے دن حسب مرات الگ الگ درجات میں داخلہ ہوگا۔

فی اللہ اس میں فی سیبہ ہے۔

اولیس اللہ اس کا معطوف علیہ محذوف ہے۔ ای اقول ینجیہم ولیس اللہ باعلم اور بعض نے تقدیر عبارت الیس المتفرسون الذین ینظرون فی احوالہم عالمین ولیس اللہ باعلم یا ینخفی ہذا علی اللہ ولیس الخ ثانی ہے۔ بہر صورت لفظ اعلم اپنی اصل پر صیغہ تفضیل رہے گا۔ مفسر کی طرح اعلم بمعنی عالم کہنے کی ضرورت نہیں۔

ولنحمل یہ امر بمعنی خبر ہے یعنی فی الحقیقت یہاں کسی چیز کی حقیقت اور وجوب مقصود نہیں ہے۔ بلکہ زخشری کے مطابق دو چیزوں کا اجتماع فی الوجود مقصود ہے جیسے کہا جائے۔ لیکن منک العطا یا ولیکن منی الدعاء یہاں بھی لیکن منا الحمل تقدیر ہوگی۔ اور حسن اور عیسیٰ کی قرأت میں لام امر مکسور ہے اہل حجاز کے لغت پر۔

من خطیہم اس میں من بیانہ ہے اور من شنی میں من زائد ہے۔ تاکید استغراق یا تاکید نفی کے لئے۔ لکذبون بعض محققین کہتے ہیں کہ کذب کبھی منطوق کلام کی طرف راجع ہوتا ہے اور کبھی لازم کی طرف۔ یہاں بھی کافروں نے جو گناہوں کو اٹھانے کا وعدہ کیا تھا اس کے ضمن میں جو یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ وہ خود کو ایفائے عہد وعدہ پر قادر سمجھتے ہیں۔ اس میں لازم ضمنی کی تکذیب مقصود ہے۔

انفالامع انفالہم ایک گناہ خود برائی کرنے کا دوسرا گناہ برائی کرانے کا ہے الدال علی الشر کفا علہ۔

رابطہ:..... زیادہ تر اس صورت میں دین پر چٹنگی سے رکاوٹوں کا بیان ہے۔ چنانچہ چار موانع اور ان کے احکام کا ذکر ہو رہا ہے۔ ۱۔ کفار کی عملی ایذا انیس جن سے سورت کو شروع کیا گیا ہے اور زبانی ایذا انیس بھی جیسا کہ اہل کتاب حق تعالیٰ کی شان میں ان اللہ فقیر اور اللہ مغلولہ کہا کرتے تھے یا رسالت و نبوت کا انکار کرتے تھے۔ جس کے متعلق ارشاد فرمایا گیا۔ لا تعادلو اہل الکتاب۔ ۲۔ کچھ کافر مسلمانوں پر زبانی جبر بھی کرتے تھے جیسا کہ ووصینا الانسان سے معلوم ہوتا ہے۔

۳۔ کفار مسلمانوں کو اغواء کرنے کی کوشش بھی کرتے تھے۔ جس کا ذکر آیت وقال الذین الخ میں ہے۔ جس کا حاصل مسلمانوں کو ان کے دین سے ہٹانا تھا۔ پچھلی سورت کے خاتمہ پر آیت ”ولا یصدنب“ میں بھی یہی مضمون خاص تھا۔ پس اس طرح بھی پچھلی سورت کے خاتمہ میں ارتباط ہو گیا۔

پھر ان موانع کے درمیان دوسرے مناسب مضامین بھی آ گئے۔ پھر کئی طریقہ سے آنحضرت ﷺ کی تسلی فرمائی گئی ہے۔

۱۔ مثلاً یہ کہ اہل حق ہمیشہ اہل باطل سے برسر پیکار رہتے ہیں۔ جس کی اجمالی ذکر آیت ولقد فتنا الخ میں ہے۔ ۲۔ یا یہ کہ اہل حق کو ان کے صبر و استقلال کا پھل دنیا و آخرت دونوں میں ملتا ہے۔ جیسا کہ آیت الذین آمنوا میں اور واقعہ ابراہیمی کے ذیل میں آئینا اجرہ الخ فرمایا گیا ہے۔

۳۔ یا یہ کہ اہل باطل ہمیشہ آخر میں خائب و خاسر رہا کرتے ہیں۔ جیسا کہ آیت ام حسب میں فرمایا گیا۔
 ۴۔ مسلمانوں کو چوتھی رکاوٹ روٹی کپڑے کی تنگی تھی۔ کہ کس طرح گھر کو خیر باد کہہ کر مدینہ کے نئے ماحول میں جا کر کیسے کھیں گے آیت
 یا عبادی الذین امنوا سے اس پر تعارض کیا گیا ہے۔ اور ان مجموعی مضامین کے دوران توحید و رسالت کی بحثیں بھی آگئیں کہ تمام تر
 مخالفت اور ایذا رسانی کا بنیادی سبب یہی باتیں تھیں۔ چنانچہ آیت الذین اتخذوا اور لئن سالنہم میں توحید اور آیت ما کنتم
 تتلوا سے بطریق مناظرہ اور قل ما اوحی سے بطور تحقیق کے نبوت پر روشنی ڈالی گئی ہے اور ان اولیٰ مباحث کے ساتھ کچھ مہتم بالشان
 فرعی احکام بھی واضح طور پر آگئے ہیں۔ حتیٰ کہ آخر میں آیت والذین جاہدوا الخ سے ان دشواریوں پر صبر کرتے ہوئے راہ مستقیم پر
 نچے رہنے والوں کو بشارت عظمیٰ دے کر سورت ختم کر دی گئی ہے۔

اور یہی بیان شروع سورت کی آیت ومن جاہد الخ میں تھا۔ اس سے سورت کی ابتداء انتہا دونوں متناسب ہو گئیں۔ التبعہ
 پہلی آیت کے الفاظ انما یجاہد لنفسہ اور ان اللہ لغنی سے جو ہیبت اور آخر آیت کے لئہد ینہم اور ان اللہ لمع
 المحسنین سے جو آنسو ٹپک رہا ہے وہ وجد آفرین ہے۔

شان نزول:..... عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ آیت الم۔ احسب الناس عمار بن یاسرؓ کے متعلق نازل ہوئی۔ جب
 انہیں مشرکین نے اذیت ناک تکلیفیں دیں۔ اور قتادہ اور عبد بن حمید کے تخریج سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ معظمہ سے جو صحابہؓ مدینہ ہجرت
 فرمانا چاہتے تھے تو مشرکین آڑے آتے اور انہیں اس ارادہ سے باز رکھنے کی کوشش کی، اس پر یہ آیات اتریں۔ مدنی صحابہ نے مکی صحابہ کو
 اس کی اطلاع کی۔ اس پر دوبارہ صحابہ نے کمر ہمت باندھی اور پختہ ارادہ کے ساتھ کھڑے ہو گئے۔ مزاحم ہونے والوں کے ساتھ قتل و قتال
 ہوا۔ بعض شہید ہوئے اور بعض مدینہ پہنچنے میں کامیاب ہو گئے۔ اس پر آیت ثم ان ربک الخ نازل ہوئی اور آیت وان جاہدوا الخ
 الخ سعد بن ابی وقاصؓ اور ان کی والدہ آمنہ بنت ابی سفیان کے بارے میں نازل ہوئی۔ جنہوں نے حلف اٹھایا تھا کہ جب تک سعد مرتد
 نہیں ہو جائیں گے۔ اس وقت تک میرا کھانا پینا بند۔ اور آیت ومن الناس من یقول منافقین کے سلسلہ میں نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... مشرکین کی ناقابل برداشت سختیوں سے تنگ آ کر ایک مرتبہ بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ حضرت ہمارے
 لئے دعا فرمائیے اور اللہ کی مدد کی درخواست کیجئے۔ آپ نے تسلی دیتے ہوئے فرمایا۔ کہ پہلے زمانہ میں آدمی کو زمین کھود کر زندہ گاڑ دیا جاتا
 تھا اور اس کے سر پر آرا چلا کر دو ٹکڑے کر دیئے جاتے تھے۔ بعض کے بدن پر لوہے کے گنگھے پھیر کر چیرا اور گوشت اڈھیڑ دیا جاتا تھا۔ مگر یہ
 سختیاں بھی انہیں دین سے نہیں ہٹا سکیں۔ پہلے انبیاء کے قبیعین بڑے امتحان اور سخت آزمائشوں میں ڈالے جا چکے ہیں۔ ایمان کا دعویٰ
 کرنا کچھ آسان نہیں ہے۔ کیونکہ جو ایمان کا دعویٰ کرے گا اسے ابتلاء اور امتحان کے لئے تیار ہو جانا چاہئے۔ کہ کوئی کھرے کھوٹے کو
 پہچاننے کی ہے۔ سب سے سخت امتحان انبیاء کا ہوا ہے۔ پھر صالحین کا پھر درجہ بدرجہ ان لوگوں کا جو ان کے ساتھ مشابہت رکھتے ہوں۔
 غرض کہ ہر شخص کا امتحان دین میں اس کی چٹنگی اور غیر چٹنگی کے لحاظ سے ہوا کرتا ہے۔ اس لئے گھبرانے کی بات نہیں ہے۔
 بلکہ ہمت اور صبر کی دعوت ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ:..... اس ابتلاء اور آزمائش پر شبہ نہ کیا جائے۔ بہت سے مسلمان نہایت آرام کی زندگی گزارتے ہیں اور
 انہیں ذرا تکلیف نہیں ہوتی۔ پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ ایمان کے بعد آزمائش ہوتی ہے۔ جواب یہ ہے کہ الناس میں الف لام عہد کا ہے
 جس سے خاص وہ مسلمان مراد ہیں جو ابتلاء آزمائش ہوئے سب مراد نہیں۔ یا الف لام جنس مراد لیا جائے۔ تب بھی اس کا تحقق

بعض افراد کی آزمائش سے ہو گیا..... سب کی آزمائش اس کے سچ ہونے کے لئے ضروری نہیں ہے۔

ایک نادر علمی تحقیق:..... اس آزمائش سے اللہ کی حکمت اور مصلحت یہ ہے کہ علانیہ طور پر یہ بات کھل کر سامنے آ جائے کہ دعویٰ ایمان میں کون سچا ہے اور کون جھوٹا نکلتا ہے۔ اسی کے مطابق پھر ہر ایک انعام یا سزا کا مستحق ٹھہرے گا۔ گو اللہ کو پہلے سے سب کچھ معلوم ہے۔ مگر وہ دنیا کو سچے اور جھوٹوں کا فرق دکھلا دینا چاہتا ہے۔ اس لئے اب یہ شبہ نہیں رہتا کہ کیا اللہ میاں کو پہلے سے فرق معلوم نہیں تھا جو یہ طریقہ اختیار کرنا پڑا۔ علماء نے اس کی مختلف توجیہات کی ہیں۔ کسی نے علم کو بمعنی رویت لیا ہے۔ کسی نے صیغہ مستقبل کو ماضی کے معنی میں لیا ہے بعض نے اس علم حادث کو پیغمبر، مومنین، نجا طین کی طرف لوٹایا ہے بعض محققین نے علم حالی مراد لیا ہے۔ جو معلوم کے موجود ہونے کے بعد تحقق ہوتا ہے اور بعض نے نہایت دقیق دو توجیہیں بیان کی ہیں۔ ایک یہ کہ علم الہی ازلی میں تمام چیزیں یکساں طور پر سامنے رہتی ہیں۔ ان میں تقدم تاخر کا کچھ فرق نہیں ہوتا۔ ماضی حال مستقبل سب یکساں ہوتے ہیں۔ البتہ ان چیزوں میں باہمی تقدم تاخر ہونے کی وجہ سے ان میں ماضی حال استقبال کے خط وہی ہو جاتے ہیں۔ حق تعالیٰ اپنے کلام میں کبھی پہلی حیثیت کا لحاظ رکھتے ہیں اور کبھی دوسری حیثیت کے پیش نظر ماضی حال استقبال کے صیغہ استعمال فرمادیتے ہیں۔ ان میں باہمی تقدم و تاخر ملحوظ ہوتا ہے بلحاظ علم الہی نہیں ہوتا۔ دوسری تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ علم کبھی بلا واسطہ ہوتا ہے جیسے آگ کا علم براہ راست آنکھ سے دیکھ کر اور کبھی بالواسطہ ہوتا ہے۔ جیسے آگ کا علم دھوئیں کو دیکھ کر ہوتا ہے۔ پھر بسا اوقات یہ دونوں کبھی ایک ساتھ جمع ہوتے ہیں۔ جیسے آگ اور دھوئیں دونوں کو دیکھ کر آگ کا علم۔ ایک ان میں سے علم بلا واسطہ کہلائے گا اور دوسرا بالواسطہ اور یہ دونوں ہر چند کہ ساتھ ہیں آگے پیچھے نہیں ہوتے۔ مگر بالواسطہ علم براہ راست علم میں اس طرح محاورہ گم ہو جاتا ہے کہ اس کی طرف دھیان بھی نہیں جاتا۔

علیٰ ہذا کبھی ان دو چیزوں کا بلا واسطہ علم بھی ایک ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔ جیسے آگ اور دھوئیں دونوں کو ایک ساتھ دیکھنے سے؟ کبھی ایک چیز کا علم بلا واسطہ دوسری چیز کے بلا واسطہ علم کا ذریعہ بن جاتا ہے اور دونوں ایک ساتھ ہو جاتے ہیں۔ مثلاً آگ اور دھوئیں میں ہر ایک کا علم دوسرے کے لئے ذریعہ بن جائے اور دونوں ساتھ ہو جائیں۔ پس جس طرح قلم ہاتھ میں لے کر لکھنے سے دونوں ساتھ ہی ملتے ہیں۔ مگر ہاتھ ملنے کو پہلے اور قلم ملنے کو بعد میں کہا جاتا ہے۔

غرض کہ واسطہ پہلے ہوتا ہے اور ذی الواسطہ بعد میں۔ اسی طرح حق تعالیٰ کا تمام چیزوں کو جاننا بھی انہی دونوں طریقوں سے ساتھ ساتھ بھی ہے اور آگ پیچھے بھی کہلائے گا۔ پس جہاں ماضی حال استقبال کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے وہ علم بلا واسطہ کے اعتبار سے ہے زمانہ کے لحاظ سے اس میں کچھ فرق نہیں ہے۔ اور کلام الہی کے مخاطب چونکہ بندے ہیں ان کا علم بلا واسطہ ہوتا ہے۔ اس لئے حق تعالیٰ ان کی مصلحت سے علم بالواسطہ کے طور پر ماضی حال استقبال کے صیغہ استعمال کر دیتے ہیں۔ ایسے مواقع پر علم بلا واسطہ کا استعمال بندوں کے لئے مفید نہ ہوتا اور ایسے کلام سے ان پر الزام قائم نہ ہوتا اور چونکہ انسانوں کو علم بلا واسطہ حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ بالواسطہ ہوتا ہے۔ پھر ان واسطوں کا علم بھی ان کے موجود ہو جانے کے بعد ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے انسانی علوم برابر حاصل نہیں ہو سکتے۔ اس لئے انسان اپنے اوپر قیاس کر کے خدا کے علم کو بھی ایسا ہی حادث سمجھ بیٹھتا ہے اور حیران رہ جاتا ہے کہ ماضی حال استقبال کے صیغوں سے تو علم الہی کا حدوث ثابت ہو گیا۔ حالانکہ نکتہ شناس علم بلا واسطہ اور علم بالواسطہ کے فرق کو سمجھتے ہیں اس لئے وہ مغالطہ میں نہیں آتے۔

ظالم کی رسی دراز نہیں ہوتی صرف ڈھیل دی جاتی ہے:..... جس طرح آیت احسب الناس آفت رسیدہ مسلمانوں کی ڈھارس بندھانے کے لئے آئی۔ اسی طرح دوسری آیت ام حسب الذین ستانے والے کافروں کو خبردار کرنے کے لئے

آئی ہے کہ وہ کمزوروں کے دہن سے یہ نہ سمجھ بیٹھیں۔ کہ وہ مزے سے ظلم کرنے کے لئے آزاد رہیں گے۔ وہ ہم سے بچ کر کہاں جاسکتے ہیں۔ فی الحال عارضی مہلت سے اگر وہ یہ سمجھ رہے ہیں۔ کہ ہم ہمیشہ مامون رہیں گے اور خدا کے ہاتھ نہیں آئیں گے۔ تو یہ سمجھ لیں کہ یہ بہت ہی احتمالاً اور عاجلانہ فیصلہ ہوگا۔ جو آنے والی آفت کو نہیں روک سکتا۔ تم خدا کو اپنے دیوتاؤں پر قیاس نہ کرو۔ اس کے یہاں دیر ہے مگر اندھیر نہیں۔

دنیا کی کامیابی اور ناکامی آخرت کے مقابلہ میں ہیچ ہے:..... اور جو شخص دین کی خاطر دنیا میں اس لئے سختیاں جھیل رہا ہے کہ اسے ایک دن اللہ کے سامنے حاضر ہونا ہے۔ جہاں کوئی بات اٹھانہ رکھی جائے گی۔ وہاں اگر ناکام رہا تو یہاں کی سختیوں سے بڑھ کر سختیاں جھیلنی پڑیں گی۔ اور کامیاب ہو گیا تو پھر ساری کلفتیں دھل دھلا جائیں گی۔ ایسا شخص یاد رکھے کہ اللہ کا وعدہ پورا ہو کر رہے گا۔ اس کی امیدیں برآ کر رہیں گی۔ اس کی آنکھیں ضرور ٹھنڈی کی جائیں گی۔ وہ سب کی ستاد دیکھتا جانتا ہے۔ کسی کی محنت رازِ یگانہ نہ جائے گی۔

مشرک جاہلی قوموں کا فلسفہ یہ تھا۔ کہ بندے جس طرح خدا کے محتاج ہیں۔ خدا بھی اسی طرح ان کا محتاج ہے۔ وہ جس طرح ان کی نگرانی کرتا رہتا ہے یہ بھی تو برابر اس کی خدمت میں لگے رہتے ہیں۔ آیت ومن جاهد الخ میں اس خیال کی یہ کہہ کر جڑ کاٹ دی کہ بندے ہر طرح محتاج اور اللہ ہر طرح غنی اور بے نیاز ہے۔ یہاں غنی کے معنی لا پرواہ کے نہیں۔ بلکہ غیر محتاج کے ہیں۔ کسی بھی لحاظ سے اس کے دستِ نگر ہونے کا خیال جاہلانہ ہے۔ وہ بے نیاز ہو کر بھی اپنے فعل سے سب کی محنت ٹھکانے لگاتا ہے۔ کچھ گناہ تو محض توبہ سے معاف ہو جائیں گے اور توبہ بھی بہر حال ایک نیک عمل ہے اور کچھ گناہ کچھ نیکیاں کرنے سے دھل جائیں گے اور کچھ گناہ محض فضل خداوندی سے صاف ہو جائیں گے۔

اطاعت والدین کی حدود:..... آیت وو صینا الانسان الخ میں والدین کی اطاعت کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ قرآن میں جگہ جگہ اس کی تاکیدات آئی ہیں۔ مگر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے مسلمان ہونے پر جو ان کی والدہ حمہ بنت ابوسفیان آڑے آئیں اور ان کو مرتد بنانے کے لئے دباؤ ڈالتے ہوئے انہوں نے بھوک ہڑتال شروع کر دی اور نڈھال ہو گئیں۔ ہو سکتا تھا کہ بیٹے کا دل ماں کی مامتا کے سامنے پکھل جائے اور وہ ہتھیار ڈال دیں۔ مگر اسلام کا نشہ ایسا نہیں تھا جسے کوئی ترشی اتار سکے۔ سعدؓ نے صاف کہہ دیا کہ ایک نہیں ہزار دفعہ ماں جان دے دے میں اپنی جگہ سے نہیں ہٹوں گا۔ بلاشبہ ماں باپ کا حق دنیا میں سب سے زیادہ ہے۔ مگر ایک ہستی ان سے بھی اوپر ہے۔ اللہ کا حق ان سے بھی زیادہ ہے۔ جہاں تک ممکن ہو دونوں کا حق ادا کیا جائے۔ مگر جب ٹکراؤ ہونے لگے تو اللہ کا حق مقدم ہے کہ وہ خالق حقیقی ہے اور یہ مجازی۔ ان کی وجہ سے دین نہیں چھوڑا جائے گا۔ لا طاعة لمخلوق فی معصیة المخلوق۔ گویا یہ بھی مسلمان کے لئے ایک طرح کی آزمائش ہے اسے ثابت قدم رہنا ہے ڈمگانا نہیں چاہئے۔ ایک وقت آئے گا۔ کہ اللہ کی پکھری میں سب کو حاضر ہونا ہوگا۔ اس وقت سب کو پتہ چل جائے گا۔ کہ اولاد و ماں باپ میں سے کس کی زیادتی تھی اور کون حق پر تھا؟ اور جو اس قسم کی زبردست رکاوٹوں کے باوجود ایمان اور نیکی کی راہ پر گامزن رہے ان کا حشر بندگان خاص میں ہوگا۔

حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ اولاد اگر ماں باپ کی ناحق بات نہ مانے اور ماں باپ اسی ناحق بات پر جے رہیں تو اولاد ماں باپ کی بجائے صالحین کی زمرہ میں شامل رہے گی المرء مع من احب میں چونکہ طبعی محبت نہیں۔ بلکہ دینی محبت مراد ہے۔ اس لئے والدین کا قرب طبعی و نسبی دینی بعد پر راجح نہیں ہوگا۔

ضعیف القلوب یا منافقین کی حالت: آگے آیت ومن الناس میں ضعیف الایمان یا منافقین کا حال بیان کیا جا رہا ہے کہ ان کی زبان پر تو ایمان رہتا ہے۔ مگر جب آزمائش کا وقت آتا ہے تو ایک دم گھبرا اٹھتے ہیں اور اپنی جان و مال بچانے کے لئے زبانی دعووں سے ایسے دستبردار ہونے لگتے ہیں جیسے کوئی عذاب الہی آرہا ہو اور اس سے جان بچانے کے لئے ناچار اقرار کر لیتا ہے کہ مجھ سے غلطی ہو گئی تھی۔ یہی حال ضعیف القلوب مسلمانوں کا یا منافقین کا ہے جہاں ذرا دین کی وجہ سے آنچ آئی اور فوراً پلٹے اور بھاگنے کی فکر ہوئی پتہ کھڑکا اور بندہ سرکا۔ لیکن یہی لوگ جو باطل کا پلہ جھکتا دیکھ کر اسی کا کلمہ سراہنے لگے تھے۔ جب دیکھتے ہیں کہ ہوا کا رخ بدل گیا۔ اور مسلمانوں کا عروج دکھائی دینے لگا تو باتیں بنانے لگتے ہیں کہ ہم تو شروع ہی سے مسلمان تھے اور تمہارے ساتھ تھے۔ اب بھی تمہارے اسلامی بھائی ہیں۔ فرماتے ہیں ہمیں سب کچھ معلوم ہے تم کتنے پانی میں ہو اور کتنے مسلمانوں کے ساتھ ہو۔ کیا محض زبانی خرچ سے تم اپنے دلوں کا حال اللہ سے چھپا سکتے ہو۔ اسے پہلے ہی سب کچھ معلوم تھا۔ لیکن واقعات کے شکنجہ میں جکڑ کر وہ کھلے بندوں دکھلادینا چاہتا ہے کہ کون اپنے کو سچا مومن ثابت کرتا ہے اور کون جھوٹا۔ دغا باز۔ منافق بنتا ہے۔

ہر چند کہ مجبوری اور اکراہ کے وقت کلمہ کفر کہنے کی اجازت ہے۔ مگر صدور کے لفظ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ ملامت اس پر ہے کہ دل سے کفر کیوں کیا۔ اس صورت میں تو زبان پر کفر کیا ایمان بھی ہو گا تب بھی قابل ملامت ہے۔ غرض کہ آئندہ کے لئے ان کے قبول اسلام سے انکار نہیں۔ بلکہ گزشتہ دعویٰ اسلام سے انکار نہیں ہے۔

عقیدہ کفار کا بطلان: آیت وقال الذین کا حاصل یہ ہے کہ کفار مسلمانوں کو بہلانے پھسلانے کے لئے یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ تم اسلام چھوڑ کر اپنی برادری میں آلو اور ہماری راہ پر رہو۔ مفت میں کیوں مضئیں جھیل رہے ہو۔ بالفرض اگر تمہیں خدا کے مواخذہ کا ڈر ہے تو وہاں بھی ہمارا نام لے دینا کہ انہوں نے ہمیں یہ مشورہ دیا تھا۔ اس وقت ساری ذمہ داری ہم اپنے سر لیں گے اور تمہارا بال بیکا ہونے نہیں دیں گے۔ سارا بوجھ اپنے سر رکھ لیں گے؟ فرمایا اس خطبہ میں مت رہنا۔ کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا۔ ہر شخص اپنے کئے کا ذمہ دار ہے۔ یہ جھوٹے ہیں۔ تمہارا بوجھ رتی برابر بھی ہلکا نہیں کر سکتے۔ بلکہ الٹا اپنے بوجھ بھاری کر رہے ہیں۔ ایک اپنے ذاتی گناہوں کا بوجھ اس پر دوسرے کے بہکانے اور درغلانے کا وبال علیحدہ جو اصل گناہ سے بڑھ کر ہو گا اور اصل تصور وار بری بھی نہیں ہوں گے۔

اس سے کفار کے عقیدہ کا بطلان واضح ہو گیا۔ جس کے عیسائی قائل ہیں کہ حضرت مسیح سب کے گناہوں کا کفارہ بن کر سولی پر چڑھ گئے۔ تاکہ سب کی نجات ہو جائے۔ یا بعض جاہل مسلمانوں میں کہیں کہیں رائج ہے کہ کفارہ میں کچھ روپیہ پیسہ، غلہ کپڑا وغیرہ دے دیتے ہیں اور ان چیزوں کو لے لینے والا گناہوں کا ضامن بناتا ہے۔ کچھ ٹھکانہ ہے اس جہالت کا کہ کرے کوئی اور بھرے کوئی۔

ازالہ تعارض: بظاہر آیت وما ہم بحاملین الخ اور ولیحملن الثقلہم میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ ایک ہی چیز کا انکار اقرار ہو رہا ہے۔ مگر وما ہم بحاملین میں اس ذمہ داری کا انکار ہے۔ جس سے اصل سبکدوش ہو جائے اور ولیحملن میں جرم اغواہ کی ذمہ داری کا اقرار ہے۔ لہذا دونوں کا محل بدل گیا یعنی گمراہ کرنے والے ایسا بوجھ نہیں اٹھائیں گے کہ اصل گمراہ بن جائے۔ بلکہ وہ بھی پکڑا جائے گا اور یہ بھی ایک گمراہ ہونے کی وجہ سے، دوسرا گمراہ کرنے کی وجہ سے۔ اب کوئی شبہ نہیں رہا۔

اطائف سلوک: آیت احسب الناس سے معلوم ہوا کہ مجاہد اگرچہ خطری ہو۔ وصول مقصود کی شرائط عادیہ میں سے ہے۔ ان یقولوا ائمنّا الخ سے معلوم ہوا کہ نفس ایمان کی وجہ سے کبھی نہ کبھی جہنم سے چھٹکارا ہو جائے گا اور آزمائش میں پورا اترا تو

جائے گا ہی نہیں۔

من جاهد فانما يجهاد لنفسه میں جب یہ معلوم ہو گیا کہ مجاہدے کا فائدہ خود مجاہدہ کرنے والے کو پہنچتا ہے۔ وہ کسی پر احسان نہیں کرتا بلکہ اپنا نفع کرتا ہے تو اس سے قدرتا بڑی سے بڑی مشقت آسان بھی ہو جاتی ہے اور عجب و خود پسندی اور دعویٰ استحقاق کی جڑ کٹ جاتی ہے۔

وقال الدين من ان ناعقت اندلش پیروں کی تردید ہو گئی۔ جو لوگوں کو پھانسنے کے لئے گناہوں کا ذمہ لے لیتے ہیں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ وَعمره أَرْبَعُونَ سَنَةً أَوْ أَكْثَرَ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ط
يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ تَوْحِيدِ اللَّهِ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ أَيِ الْمَاءِ الْكَثِيرِ طَافَ بِهِمْ وَعَلَاهُمْ فَغَرَقُوا وَهُمْ
ظَالِمُونَ ﴿۳۱﴾ مُشْرِكُونَ فَانْجَيْنَاهُ أَيِ نُوحًا وَأَصْحَبَ السَّفِينَةِ أَيِ الدِّينِ كَانُوا مَعَهُ فِيهَا وَجَعَلْنَاهَا
آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿۳۲﴾ لِمَنْ بَعَدَهُمْ مِنَ النَّاسِ إِنْ عَصَوْا رُسُلَهُمْ وَعَاشَ نُوحٌ بَعْدَ الطُّوفَانِ سِتِينَ سَنَةً
أَوْ أَكْثَرَ حَتَّىٰ كَثُرَ النَّاسُ وَأَذْكُرُ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ط خَافُوا عِقَابَهُ ذَلِكَ خَيْرٌ
لَّكُمْ مِمَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۳۳﴾ الْخَيْرُ مِنْ غَيْرِهِ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ أَيِ غَيْرِهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ أَفْكََا ط تَقُولُونَ كَذِبًا إِنْ الْأَوْتَانُ شُرَكَاءُ لِلَّهِ إِنْ الدِّينِ تَعْبُدُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَرْزُقُوكُمْ فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ أَطْلُبُوهُ مِنْهُ
وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ط إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۳۴﴾ وَإِنْ تُكَذِّبُوا أَيِ تَكْذِبُوا بَيْنِي وَبَيْنَ أَهْلِ مَكَّةَ فَقَدْ كَذَّبَ أُمَّمَ
مِّنْ قَبْلِكُمْ ط مِنْ قَبْلِي وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿۳۵﴾ الْإِبْلَاحُ الْبَيِّنُ فِي هَاتَيْنِ الْقِصَّتَيْنِ تَسْلِيَةٌ
لِّلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ تَعَالَىٰ فِي قَوْمِهِ أَوَلَمْ يَرَوْا بِالْبِأْسِ النَّاءِ يَنْظُرُوا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ
الْخَلْقَ بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَقُرْئِ بَفَتْحِهِ مِنْ بَدَأَ وَابْدَأَ بِمَعْنَىٰ أَيْ يَخْلُقُهُمْ ابْتِدَاءً ثُمَّ هُوَ يُعِيدُهُ ط أَيْ الْخَلْقَ كَمَا
بَدَأَهُ إِنْ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْخَلْقِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿۳۶﴾ فَكَيْفَ تَنْكُرُونَ الثَّانِي قُلْ
سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ لِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَأَمَاتَهُمْ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ
الْآخِرَةَ ط مَدَا وَقَصَرَ مَعَ سُكُونِ الشَّيْنِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۳۷﴾ وَمِنَ الْبَدْءِ وَالْإِعَادَةِ يُعَذِّبُ
مَنْ يَشَاءُ تَعَذِّيَّهُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ط رَحْمَتِهِ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿۳۸﴾ تَرْدُونَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ رَبَّكُمْ
عَنْ ادْرَاكِكُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ لَوْ كُنْتُمْ فِيهَا أَيْ لَا تَفُوتُونَهُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيِ
غَيْرِهِ مِنْ وَلِيٍّ يَمْنَعُكُمْ مِنْهُ وَلَا نَصِيرٌ ﴿۳۹﴾ يَنْصُرُكُمْ مِنْ عَذَابِهِ

ترجمہ:..... اور ہم نے نوح کو یقیناً اس کی قوم کی طرف بھیجا (اس وقت ان کی عمر چالیس سال یا اس سے زائد تھی) سو وہ ان میں پچاس سال کم ایک ہزار برس رہے (دعوتِ توحید دیتے رہے اور لوگ انہیں جھٹلاتے رہے) پھر ان لوگوں کو طوفان نے آدبا یا (بے انتہا پانی میں گھر گئے اور ڈوب گئے) اور وہ بڑے ظالم (شرک) لوگ تھے۔ پھر ہم نے نوح کو بچا لیا اور اہل کشتی کو (جو کشتی میں ان کے ہمراہ تھے) اور ہم نے اس واقعہ کو نشانی (عبرت) بنا دیا تمام جہان والوں کے لئے (بعد کی نسلوں کے لئے اگر انہوں نے رسولوں کی نافرمانی کی اور حضرت نوح اس طوفان کے فرد ہونے کے بعد ساٹھ سال یا زائد حیات رہے۔ حتیٰ کہ لوگوں کی آبادی پھر ہو گئی) اور ہم نے ابراہیم کو بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اللہ کی عبادت کرو اور (اس کے عذاب سے) ڈرو۔ یہ تمہارے حق میں بہتر ہوگا (تمہاری بت پرستی کے مقابلہ) اگر تم سمجھ رکھتے ہو (بھلائی برائی کی) تم لوگ اللہ کو چھوڑ کر بعض بتوں کو پوج رہے ہو اور جھوٹی باتیں گھڑتے ہو (غلط بیانی کرتے ہو کہ بت اللہ کے شریک ہیں) خدا کو چھوڑ کر جنہیں تم پوج رہے ہو۔ وہ تم کو کچھ بھی روزی دینے کا اختیار نہیں رکھتے (تمہیں رزق نہیں دے سکتے) سو تم روزی اللہ کے پاس تلاش کرو (ڈھونڈو) اور اسی کی عبادت کرو اور اسی کا شکر ادا کرو تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔ اور اگر تم لوگ مجھے جھوٹا سمجھتے ہو (اے مکہ والو!) سو تم سے (مجھ سے) پہلے بھی بہت سی قومیں جھوٹا سمجھ چکی ہیں اور پیغمبروں کے ذمہ تو صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے (سلاخ مبین بمعنی ابلاغِ بدین ہے۔ ان دونوں واقعات میں آنحضرت ﷺ کے لئے تسلی ہے آپ کی قوم سے ارشاد ہے) کیا ان لوگوں کو خبر نہیں (ہو یا اور تا کے ساتھ بمعنی منظوروا ہے) کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو کس طرح اول بار پیدا کرتا ہے (لفظ پیدای ضم یا کے ساتھ ہے اور فتح کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے ہدا اور ابداء سے ماخوذ ہے۔ یعنی ابتداء مخلوق کو کیسے پیدا کیا) پھر وہی دوبارہ مخلوق کو پیدا کرے گا (پہلی مرتبہ کی طرح) یہ (پہلی بار اور دوسری بار پیدا کرنا) اللہ کے نزدیک بہت آسان بات ہے (پھر دوسری بار پیدا کرنے کا انکار کیسے کرتے ہو) آپ کہتے کہ تم لوگ زمین پر چلو پھرو اور دیکھو کہ اللہ نے مخلوق کو پہلی بار کس طریقہ سے پیدا کیا ہے (تم سے پہلوں کو اور ان کو موت دی) پھر اللہ دوبارہ بھی پیدا فرمائے گا (لفظ نشاء مد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ دونوں طرح سکون شین سے پڑھا ہے) بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے (مجموعہ اس کے اول پیدائش اور بعد کی پیدائش بھی ہے) وہ جسے (عذاب دینا) چاہے عذاب دے گا۔ اور جس پر (رحم کرنا) چاہے رحم فرمائے گا تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے (پیش ہوں گے) اور تم ہر انہیں سکتے (اپنے پروردگار کو، تمہیں گرفتار کرنے سے) نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (اگر تم آسمان میں پہنچ جاؤ یعنی تم اس سے چھوٹ نہیں سکتے) اور خدا کے سوا (علاوہ) تمہارا نہ کوئی سار ساز ہے (کہ تمہیں اس سے بچائے) اور نہ کوئی مددگار ہے (کہ اس کے عذاب سے نجات دلا دے)۔

تحقیق و ترکیب:..... فلیسٹ۔ بقول ابن عباسؓ ایک ہزار پچاس سال کی عمر حضرت نوحؑ کی ہوئی اور چالیس سال میں نبوت ملی اور ساٹھ سال اور بقول جامع الاحوال پچاس سال طوفان کے ختم ہونے کے بعد حیات رہے۔ پھر جب خوب آبادی ہو گئی تو رحلت فرمائی۔ الف منصوب ہے بناء بر ظرفیت کے اور خمسين منصوب ہے استثناء کی وجہ سے اور بعض نے اسماء عدد میں استثناء کو ناجائز کہا ہے۔ وہ اس آیت کی توجیہ کریں گے۔ باقی مدت کے اس خاص طرز بیان میں یہ نکتہ ہے کہ ٹھیک ٹھیک مدت بیان کرتی ہے تخمینی مدت یا مجازی مراد نہیں ہے۔ اگر تسع مائة و خمسين کہا جاتا تو یہ احتمالات رہتے کہ تقریبی مدت مراد ہوگی اور چونکہ آنحضرت ﷺ کی تسلی مقصود ہے۔ کہ اتنی طویل مدت حضرت نوحؑ مشکلات جھیلے رہے اور پھر بھی زیادہ لوگ فائدہ نہ اٹھا سکے۔ برخلاف رسول اللہ ﷺ کے کہ تھوڑی مدت میں نہایت عظیم الشان کام سرانجام دے لیا پھر آپ پریشان کیوں ہوتے ہیں۔ اس لئے الف مسنة کہہ دیا۔ تاکہ سنتے ہی طول مدت کا تخیل پیدا ہو جائے جو تسلی میں معاون ہوگا۔ اور نیز ان لوگوں کی خام خیالی پر تنبیہ کرنی ہے۔ جو گمان کرتے ہیں کہ ہم ہلا

آزمائش چھوڑ دیئے گئے ہیں۔ اور دونوں عدد کی تمیز الگ الگ الفاظ سے بیان کی ہے۔ الف کی تمیز لفظ سنۃ سے اور خمسمین کی تمیز عاماً سے بیان کی دونوں تمیزیں یکساں نہیں لائی گئیں۔ لفظی ثقالت اور تکرار سے بچنے کے لئے۔ نیز اہل عرب قحط سالی کے ساتھ لفظ سنۃ اور خوشحالی کے لئے عام کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ پس اس طرح اولیٰ لفظ سنۃ اور بعد میں لفظ عام لاکر اشارہ کر دیا کہ تبلیغ و دعوت کے سلسلے میں آنحضرت ﷺ کی پریشانیوں کا دور گزر چکا اب راحت و آرام کا دور آ رہا ہے۔

فاخذہم الطوفان۔ یہ پانی پہاڑوں سے بھی چالیس یا پندرہ فٹ بلند ہو گیا تھا۔ جس کی تفصیل سورہ ہود میں گزر چکی ہے۔ کشتی میں کل ۸۷ انسان تھے آدھے مرد آدھی عورتیں۔ مجملہ ان کے حضرت نوحؑ کے تین بیٹے حام۔ سام۔ یافث اور ان تینوں کی بیویاں بھی تھیں۔ بعد میں اکثر انسانوں کی نسل انہیں تین سے چلی ہے۔

وعاش نوح۔ ابوالسعود سورہ اعراف میں کہتے ہیں کہ طوفان کے بعد حضرت نوحؑ ڈھائی سو سال زندہ رہے اور ان کی عمر بارہ سو چالیس سال ہوئی ہے۔ اور وہ ب سے منقول ہے کہ حضرت چودہ سو سال حیات رہے، ملک الموت نے ان سے دریافت کیا۔ کہ پیغمبروں میں تمہاری عمر سب سے زیادہ ہوئی ہے۔ تم نے دنیا کو کیسا پایا؟ فرمایا جیسے ایک گھر کے دروازے ہوں۔ ایک سے داخل ہو کر دوسرے سے نکل گیا ہو۔

وجعلناھا ضمیر مؤنث عقوبۃ یا سفینہ یا نجات کی طرف راجع ہے۔

اذقال۔ یہ ظرف ہے ارسال کا۔ اور یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ارسال تو دعوت سے پہلے ہو چکا ہے۔ پھر کیسے دعوت کے وقت کو ارسال کا ظرف کہا جائے؟ جواب یہ ہے کہ ارسال ممتد ہے وقت دعوت تک۔ پس اس طرح دونوں وقت مل گئے اور ظرفیت صحیح ہو گئی۔

لا یملکون رزقا۔ رزقا مصدریت کی وجہ سے منصوب ہو سکتا ہے اور ناصب لا یملکون ہے۔ کیونکہ دونوں ہم معنی ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اصل عبارت لا یملکون ان یوزقو کم۔ اور یوزقو کم مفعول ہو یملکون کا۔ اور رزقا بمعنی مرزوق بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اور چونکہ یہ نکرہ تحت الٹی ہے اس لئے تنکیر تقلیل کے لئے ہے۔

وان تکذبوا۔ اس کا عطف مقدر پر ہے۔ ای فان تصدقونی فقد فزتم وان تکذبوا الخ مفسر علام نے یا ظاہر کر کے مفعول بہ کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ اور یا اہل مکہ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ حضرت ابراہیمؑ کے کلام کے درمیان آنحضرت ﷺ کی گفتگو بطور جملہ معترضہ کے ہے اور مقصود آپ ﷺ کی تسلی ہے۔ عمر اور قاعدہ سے ایسے ہی منقول ہے اور ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا۔ لیکن بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی حضرت ابراہیمؑ کا کلام ہے اور قاضی نے دوسری صورت کو اظہر فرمایا ہے۔

من قبلہ۔ من موصولہ اور کذب مفعول ہوگا۔

اولم یروا۔ حمزہ شعبہ گسائی کی قراءت تا کے ساتھ ہے اور باقی قراءیا کے ساتھ پڑھتے ہیں اور ضمیر اہم کی طرف راجع ہے۔ اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ انسان نے پہلی پیدائش کو کہاں دیکھا ہے۔ اور پھر اولم یروا کیسے کہا گیا۔ جواب یہ ہے کہ روایت سے مراد علم ظاہر بدیہی ہے جوش روایت ہی کے ہوتا ہے۔ اور پہلی پیدائش کا علم ہر شخص کو ہے۔ تو حید و رسالت کے بعد یہ بحث کا بیان ہے۔

ثم ہو یعیدہ۔ اس کا عطف اولم یروا پر ہے یعیدہ پر نہیں ہے اور یعیدہ پر بھی عطف ہو سکتا ہے اور بقول قاضی ثم کا عطف یروا پر ہے اور انسانی اعادہ حیات کی نظیر ہر سال کھیت اور باغات کے موسم بہار میں دیکھی جاسکتی ہے کہ کس طرح زمین مردہ ہونے کے بعد پھر موسم بہار میں اہلہا اٹھتی ہے؟

فانظروا کیف بدا۔ پہلی آیت میں تو لفظ یبداء کے ساتھ اسم ظاہر اوزاعادہ کے ساتھ مضمحل لایا گیا ہے اور دوسری آیت میں

اس کا برعکس لایا گیا ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ پہلی آیت میں اللہ کا ذکر چونکہ پہلے نہیں ہوا کہ یسیدہ کی اسناد اس کی طرف مضمحل کر دی جاتی۔ اس لئے یسیدہ اللہ کہنا ضروری ہو گیا۔ برخلاف دوسری آیت کے اس میں یسیدہ کی اسناد مضمحل کی طرف صحیح ہے۔ البتہ ثم اللہ ینشیء میں اسم ظاہر لانے کی وجہ بن سامع میں اللہ کی کمال قدرت، علم، ارادہ جاگزیں کرنا ہے اور یسیدہ کی بجائے ینشیء لانے میں یہ نکتہ ہے کہ نشاۃ عام ہے۔ ابداء اور اعادہ دونوں پر بولا جاتا ہے اور امتیاز کے لئے اولیٰ آخری کہہ دیا جائے گا۔ نیز یسیدہ ابداء دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ مگر اعادہ کے ساتھ ابداء استعمال ہوتا ہے اور ثم اللہ کا عطف، سیروا پر ہے بدء پر نہیں ہے۔

الأخوة. ابو عمر اور ابن کثیر مد کے ساتھ فعالة کے وزن پر اور باقی قراء قصر کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

من یشاء. مشیت کا مفعول ماقبل کی جنس ہوتا ہے اور عبث سے بچنے کے لئے اس کا حذف لازمی سا ہے۔

لا فی السماء. مفسر علام نے قطرب کی توجیہ نقل کی ہے جیسے کہا جائے۔ ما یفوتنی فلان ھہنا ولا بالبصرة لو کان بہل۔ لیکن قراء نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے لا من فی السماء ومعجز اور یہ توجیہات اس صورت میں ہیں۔ جب کہ زمین و آسمان حقیقی مراد ہوں۔ ورنہ مجازی معنی سفل اور علو کے بھی ہو سکتے ہیں۔ پھر اس تکلف کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ فی الارض اور فی السماء کے متعلقات محذوف ہیں اول کا متعلق ھرب اور دوسرے کا متعلق تحصن ہے۔ ای ما انتم بمعجزین بالھرب فی الارض ولا بالتحصن فی السماء.

رابط:..... پچھلی آیت میں چونکہ ابتلاء اور امتحان کا ذکر تھا۔ اس لئے آیت ولقد ارسلنا سے آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کی تسلی کے لئے گذشتہ قوموں کے چند تاریخی واقعات بیان فرمائے جا رہے ہیں۔ جن کا ماحصل یہی ہے کہ جھوٹوں نے ہمیشہ بچوں کی راہ میں کانٹے بوئے ہیں۔ اور اغواء اور شرارتوں کے جال بچائے ہیں۔ جن کی وجہ سے مدتوں بچوں کو ابتلاء اور آزمائش کے دور سے گزرنا پڑا۔ مگر آخری نتیجہ بچوں ہی کے حق میں رہا سچے کامیاب و سر بلند ہوئے اور جھوٹے خائب و خاسر رہے۔ ان کے سارے جال تار عنکبوت ثابت ہوئے اور خاص طور سے حضرت ابراہیم کا واقعہ اس لئے بھی ذکر کیا کہ وہ آپ ﷺ کے جد امجد ہیں اور آپ ﷺ کی قوم بھی ان کی قوم کی طرح ہم جد ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت نوحؑ کی عمر کے متعلق تو رات میں ہے۔ اور طوفان کے بعد نوحؑ ساڑھے تین سو برس جیتا رہا اور نوحؑ کی ساری عمر ساڑھے نو برس کی تھی تب وہ مر گیا۔

حضرت آدمؑ سے حضرت نوحؑ تک دس پشتیں گزر چکی تھیں۔ اس زمانہ کا اوسط عمر آج کے دور سے کہیں زیادہ تھا۔ حضرت نوحؑ کے والد کی عمر ۷۷ سال اور ان کے دادا کی عمر ۹۹۹ برس کی تھی۔ ہزار برس کے لگ بھگ عمر کا ہونا اور اس دور کی عام عادت تھی اس لئے حضرت نوحؑ کی درازی عمر بقاء شائقہ نہیں ہونی چاہئے۔

آیۃ للعالمین. کہا جاتا ہے کہ ایک زمانہ تک حضرت نوحؑ کا جہاز جودی پہاڑ کے دامن میں لگا رہا۔ تاکہ لوگوں کے لئے عبرت ہو۔ یوں تو اب بھی ہر جہاز اور ہر کشتی واقعہ نوحؑ یا دولانے کے لئے ایک رس عبرت ہے۔ انہیں دیکھ کر طوفان نوحؑ کی یاد تازہ ہو جانی چاہئے اور قدرت الہی کا نمونہ نظروں کے سامنے رہنا چاہئے۔

یابہ مطلب ہے کہ ہم نے کشتی کے اس افسانہ کو ہمیشہ کے لئے سامان عبرت بنا دیا۔

وتخلقون افکا. یعنی اپنے ہاتھوں سے بت بنا کر کھڑے کر لئے۔ جھوٹ موٹ خدا کہنے لگے۔ اس طرح کے اور جھوٹے

عقیدے تراش لئے اور وہی خیالات و اہام کی بھول بھلیوں میں کھو گئے ہو۔ اکثر مخلوق روزی کے پیچھے جان و ایمان دیتی ہے۔ مگر ان جھوٹے اور خیالی معبودوں کا حال یہ ہے کہ روزی تو کجا یہ تو اس کے اسباب پر ہی قدرت نہیں رکھتے۔ نہ ہوا میں چلانے پر قادر، نہ مون سون اٹھانے پر قادر، نہ فضا میں بادل پھیلانے پر قادر، نہ پانی کو بوندوں کی شکل میں اتارنے پر قادر، نہ زمین میں قوت نمود پیدا کرنے پر قادر، نہ آفتاب سے زمین تپانے پر قادر، غرض کہ زراعت، فلاحت، تجارت، صنعت و حرفت اسباب معاش کے کسی ایک ذرہ پر بھی ان کا بس نہیں۔ پھر یہ بیچارے روزی رساں کیا ہوں گے؟ اللہ ہی ہر نفع کا مالک اور منبع ہے۔ پس اللہ خالق معاش بھی ہے۔ اسی سے سب وسائل نکلتے ہیں۔ اسی پر جا کر ختم ہو جاتے ہیں۔ اس لئے عبادت و شکر کا مستحق بھی وہی ہے۔ اور مالک نفع ہونے کے ساتھ وہ مالک ضرر بھی ہے۔ سارا حساب کتاب اسی کو دینا ہوگا۔

و ما علی الرسول . یعنی تمہارے جھٹلانے سے میرا کچھ نہیں بگڑتا۔ میں اپنا فرض پورا کر چکا بھلا برا سمجھا چکا۔ نہ مانو گے تو نقصان اٹھاؤ گے۔

آیت اولم یسروا کا حاصل یہ ہے کہ تم خود اپنی ذات میں غور کرو۔ پہلے تم کچھ نہ تھے اللہ نے پیدا کر دیا، ایسے ہی مرنے کے بعد پیدا کر دے گا۔ شروع تو دیکھ رہے ہو دہرائنا بھی اسی سے سمجھ لو۔ اللہ کو تو کچھ مشکل نہیں۔ البتہ تمہارے سمجھنے کے لئے کہا جا رہا ہے۔ کہ جس نے نمونہ کے بغیر پہلی بار کسی چیز کو ایجاد کر دیا اسے نمونہ قائم ہو جانے کے بعد تو بنانا اور زیادہ آسان سمجھنا چاہئے۔ مگر تم اگلے چل رہے ہو اور اپنی ذات سے ہٹ کر ذرا نظر کو وسیع کرو۔ عالم میں دوسری چیزوں کی پیدائش پر غور کرو تمہیں نظر آئے گا کیسی کیسی عجیب و غریب اس نے بنا ڈالی۔ اس پر دوبارہ زندہ ہونے کا قیاس کر لو۔ اب اس کی قدرت کچھ کم تو نہیں ہو گئی ہے۔ پھر دوبارہ زندہ کرنے کے بعد جسے چاہے گا از روئے انصاف سزا دے گا اور جسے چاہے گا ازراہ فضل نواز دے گا۔ ”عدل کرے تو لٹیاں فضل کرے تو چھٹیاں“ کون کس کا مستحق ہے یہ وہی خوب سمجھتا ہے۔ اللہ جسے سزا دینا چاہے وہ زمین کے سوراخوں میں گھس کر سزا سے نہیں بچ سکتا۔ نہ آسمان میں اڑ کر ٹکا ہوں سے اوجھل ہو سکتا ہے۔ نہ کائنات کا کوئی گوشہ اس کو پناہ دے سکتا ہے اور نہ دنیا کی کوئی طاقت اس کی حمایت اور مدد کو پہنچ سکتا ہے۔

اس سے ملتا جلتا مضمون عہد عتیق میں بھی ہے..... ”تری روح سے میں کہ ہر جاؤں اور ترے حضور سے میں کہاں بھاگوں اگر میں آسمان پر چڑھ جاؤ تو تو وہاں ہے۔ اگر میں پاتال میں اپنا بستر بچھا لوں تو تو وہاں بھی ہے۔ اگر صبح کے پتکھ لیکے میں سمندر کی تہہ میں جا رہوں تو وہاں بھی تراہا تھ لے چلے گا۔“ (زبور)

اطلا کف سلوک:..... آیت قل سیروا فی الارض میں ان اہل طریق کے لئے اصل نکتہ ہے جو سیاحی اس لئے کرتے ہیں کہ چل پھر کر زمانہ کے واقعات سے تجربہ اور سبق سیکھیں اور حالات سے عبرت پکڑیں اور اس طرح لوگوں سے کم آیزی رہے اور گمنامی و یکسوئی رہے۔ گناہوں سے بچنے کی صورت نکلے۔ لیکن بے مقصد سیاحی یا دینی مقاصد سے ہٹ کر خالی گھومنا پھرنا اور تماشا گاہ عالم میں کھوجانا یقیناً اس سے کوسوں دور ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أَيْ الْقُرْآنِ وَالْبَعْثِ أُولَٰئِكَ يَسْأَلُونَ مِنْ رَحْمَتِي أَيْ جَنَّتِي
 وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۳۰﴾ مَوْلَم قَالَ تَعَالَىٰ فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ
 قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ۖ أَلَيْسَ الَّذِي قَدْ قُوَّةُ فِيهَا بِأَنْ جَعَلَهَا عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا إِنَّ فِي
 ذَٰلِكَ أَىٰ أَنْجَائِهِ مِنْهَا لَا يَتِ هِيَ عَدَمُ تَأْيِيدِهَا فِيهِ مَعَ عَظَمِهَا وَإِحْمَادُهَا وَإِنْشَاءُ رَوْضِ مَكَانَهَا فِي
 زَمَنِ يَسِيرٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۳۱﴾ يُصَدِّقُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ لِأَنَّهُمْ الْمُتَنَفِّعُونَ بِهَا وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّمَا
 اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا ۖ تَعْبُدُونَهَا وَمَا مِصْرِيَّةٌ مَوْدَّةٌ بَيْنَكُمْ خَبْرًا وَعَلَىٰ قِرَاءَةِ النَّصَبِ
 مَفْعُولٌ لَهُ وَمَا كَافَّةُ الْمَعْنَى تَوَادُّ دُئِمَ عَلَىٰ عِبَادَتِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ
 بِبَعْضٍ يَتَّبِعُ الْقَادَةَ مِنَ الْآتِبَاعِ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا يَلْعَنُ الْآتِبَاعُ الْقَادَةَ وَمَا لَكُمْ مَصِيرُكُمْ جَمِيعًا
 النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَصْرِينَ ﴿۳۲﴾ مَا نَعَيْنَ مِنْهَا فَاَمِنْ لَهُ صَدَقَ بِإِبْرَاهِيمَ لَوْ طُ وَهُوَ ابْنُ أَخِيهِ هَارَانَ وَقَالَ
 إِبْرَاهِيمُ إِنِّي مُهَاجِرٌ مِنْ قَوْمِي إِلَىٰ رَبِّي ۖ أَىٰ إِلَىٰ حَيْثُ أَمَرَنِي رَبِّي وَهَجَرُ قَوْمَهُ وَهَاجَرَ مِنْ سَوَادِ الْعِرَاقِ
 إِلَى الشَّامِ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ فِي مَلِكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۳۳﴾ فِي صُنْعِهِ وَوَهَبْنَا لَهُ بَعْدَ إِسْمَاعِيلَ إِسْحَاقَ
 وَيَعْقُوبَ بَعْدَ إِسْحَاقَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ فُكُلُ الْأَنْبِيَاءِ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ وَالْكِتَابَ بِمَعْنَى
 الْكِتَابِ أَيْ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَالزَّبُورَ وَالْقُرْآنَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ الشَّاءُ الْحَسَنُ فِي كُلِّ أَهْلِ
 الْأَدْيَانِ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۳۴﴾ الَّذِينَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ وَادْكُرُوا لَوْ طَا إِذْ قَالَ
 لِقَوْمِهِ إِنِّي أَنَا نَبِيُّ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّقُوا النَّارَ وَادْخُلُوا فِي الْفِتْنَةِ الَّتِي بَيْنَهُمَا عَلَىٰ الْوُجْهِينِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ
 لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ أَىٰ أَذْيَانَ الرِّجَالِ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿۳۵﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ إِنِّي أَنَا
 لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ طَرِيقَ الْمَارَةِ بِفِعْلِكُمُ الْفَاحِشَةَ بِمَنْ يَمُرُّ بِكُمْ فَتَرَكَ النَّاسُ
 الْمَمَرَّ بِكُمْ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ مُتَحَدِّثِينَ الْمُنْكَرُ فِعْلُ الْفَاحِشَةِ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَمَا كَانَ جَوَابَ
 قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعْنَا بَعْدَ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿۳۶﴾ فِي اسْتِقْبَاحِ ذَٰلِكَ وَإِنَّ الْعَذَابَ
 نَازِلٌ لِفِعْلِهِ عَلَيْهِ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِتَحْقِيقِ قَوْلِي فِي إِنْزَالِ الْعَذَابِ عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿۳۷﴾

الْعَاصِينَ بِاتِّبَانِ الرِّجَالِ فَاسْتَجَابَ اللَّهُ دُعَاءَهُ

ترجمہ: اور جو لوگ اللہ کی آیتوں کے اور اس کے سامنے جانے (یعنی آیات قرآنیہ اور قیامت) کے منکر ہیں وہی تو میری
 رحمت (جنت) سے مایوس ہوں گے اور یہی تو ہیں جنہیں دردناک عذاب ہوگا (تکلیف دہ آگے بقیرہ واقعہ ابراہیمی کا ذکر ہے) سوال کی

قوم کا جواب بس یہی تھا۔ کہنے لگے یا تو انہیں قتل کر ڈالو یا انہیں جلا ڈالو، سو اللہ نے ابراہیم کو اس آگ سے بچالیا (جس میں انہیں جھونکا تھا اس طرح کہ اس آگ کو ان کے حق میں بر دوسلام بنا دیا) بلاشبہ اس واقعہ (نجات) میں بہت کچھ نشانیاں ہیں (انتہائی ہولناک ہونے کے باوجود آگ کا ابراہیم پر اثر نہ کرنا، اس کا بجھ جانا اور فوراً ہی آگ کا گلزار ہو جانا) ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (اللہ کی توحید اور قدرت کو ماننے میں دراصل ایسے ہی لوگوں کو فائدہ ہو سکتا ہے) اور (ابراہیم نے) فرمایا تم نے جو خدا کو چھوڑ کر بتوں کو تجویز کر رکھا ہے (بندگی کرنے کے لئے) ما مصدر یہ ہے (پس یہ تمہارے باہمی تعلقات کی بناء پر ہے) (یہ ان کی خبر ہے اور قراءت نصب یہ مفعلو لہ اور ماکافہ ہے۔ یعنی ان کی پوجا پاٹ تمہارا آپس کا مشغلہ ہے) دنیاوی زندگانی تک پھر قیامت کے دن تم ایک دوسرے کے مخالف ہو جاؤ گے (قائدین اپنے پیروکاروں سے دامن چھڑائیں گے) اور ایک دورے پر لعنت کی بوچھاڑ کریں گی (پیروکار قائدین پر پھینکار ڈالیں گے) اور تم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہوگا اور تمہارا کوئی حمایتی نہ ہوگا (جو تمہیں دوزخ سے بچالے) پھر حضرت لوطؑ نے ان کی (ابراہیم کی) تصدیق فرمائی (یہ ابراہیم کے بھائی ہاران کے بیٹے تھے) اور ابراہیم بولے میں (اپنی قوم کو چھوڑ کر) اپنے پروردگار کی طرف چلا جاؤں گا (جہاں مجھے حکم الہی ہوگا۔ چنانچہ قوم کو چھوڑ کر ترک وطن کرتے ہوئے سواد عراق سے شام کی راہ لی۔ بے شک وہی دنیا میں) بڑا زبردست بڑی حکمت والا ہے۔ اور ہم نے ابراہیم کو (اسماعیلؑ کی پیدائش کے بعد) اسحاقؑ عطا کیا (اور اسحاق کے بعد) یعقوبؑ عطا کیا۔ اور ان کی نسل میں نبوت قائم رہی (چنانچہ حضرت ابراہیم کے بعد سارے نبی انہی کی نسل سے ہوئے ہیں) اور کتاب دی (یعنی آسمانی کتابیں تورات، انجیل، زبور اور قرآن پاک) اور ہم نے ان کو اس کا صلہ دنیا میں بھی دیا (تمام ادیان ان کا احترام کرتے ہیں۔ اور آخرت میں بھی یقیناً نیکوکاروں میں سے ہوں گے) (جن کے لئے بلند رتبے ہیں) اور (یاد رکھئے) ہم نے لوطؑ کو پیغمبر بنا کر بھیجا۔ جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا یقیناً تم (لفظ انکم تحقیق ہمزتین اور دوسری ہمزہ کی تسہیل کے ساتھ درمیان میں الف داخل کرتے ہوئے دونوں طریقہ سے دونوں جگہ پڑھا گیا ہے) ایسی بے حیائی کا کام کر رہے ہو (یعنی لواطت) کہ تم سے پہلے دنیا جہان میں (انسان یا جن نے) کسی نے نہیں کیا۔ ارے تم تو مردوں سے فعل کر رہے ہو اور تم ڈاکہ ڈالتے ہو (دن دھاڑے سر راہ لوگوں سے بد فعلی کرتے ہو۔ کہ لوگوں نے ان راستوں پر چلنا ہی چھوڑ دیا) اور تم بھری مجلس میں (چوپال میں) ممنوعات کا ارتکاب کرتے ہو (آپس میں حرام کاری) سو ان کی قوم کا جواب بس یہی تھا۔ کہ ہم پر عذاب لے آؤ اگر سچے ہو (اس کام کو برا کہنے میں اور یہ کہ ایسا کام کرنے والے پر عذاب الہی ہوتا ہے) عرض کیا اے میرے پروردگار! مجھے غالب کر (عذاب نازل ہونے کے متعلق میری بات سچ کر دکھا) ان مفسدوں پر (جو حرام کاری کرنے والے ہیں۔ چنانچہ اللہ نے حضرت لوطؑ کی دعا قبول فرمائی)۔

تحقیق و ترکیب: یٰٰنِسْوَ اٰمَن رَّحْمَتِی . صیغہ ماضی یقینی ہونے کی وجہ سے رحمت کی نسبت اپنی طرف کی اور عذاب کی نسبت اپنی طرف نہیں کی سبقت رحمتی علیٰ غضبی کی وجہ سے۔
 فما کان جواب قومہ: ”تنگ آمد جنگ آمد“ اسی کو کہتے ہیں۔

او حوقرہ۔ یہاں دو باتیں بطور تردید کے اور سورۃ انبیاء میں صرف ایک بطور تعین کے ذکر کی ہے۔ گویا یہاں رائے اور مشورہ کا حال بیان کیا ہے اور سورۃ انبیاء میں طے شدہ کو ذکر کر دیا ہے۔

من النار۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ اس روز ہر جگہ کی آگ ٹھنڈی ہوگئی۔
 حمدت النار۔ اس وقت بولتے ہیں جب آگ کی لہٹیں ماند پڑ جائیں اور بالکل بجھ جائے تو حمدت النار بولتے ہیں۔
 بہر حال احراق کی نفی مقصود ہے۔ چنانچہ صرف وہی جلی جس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو باندھ رکھا تھا۔

ما اتخذکم . اس میں تین ترکیبیں ہو سکتی ہیں :-

۱۔ ایک یہ کہ موصولہ بمعنی الذی اور عائد محذوف ہو۔ جو مفعول اول ہے اور او ثانیاً مفعول ثانی ہے۔ اور مودۃ قرات رفع کی صورت میں خبر ہوگی۔ ای الذی اتخذ تموه او ثانیاً مودۃ ای ذو مودۃ بتقدير المضاف او علی المبالغة اور مودۃ کی قرات منصوب ہو تو خبر محذوف ہوگی۔ ای الذین اتخذ تموه او ثانیاً لا جل المودۃ لا ینفعکم۔

۲۔ ما کافہ ہو اور او ثانیاً مفعول بہ ہے اور النار متعدی بیک مفعول ہے اور متعدی بدو مفعول کی صورت میں مفعول ثانی من دون اللہ ہے۔ اس صورت میں مودۃ قرات رفع پر خبر ہوگی مبتدائے محذوف کی ای ہی مودۃ بمعنی ذات مودۃ او علی المبالغة اور جملہ یا او ثانیاً کی صفت ہو جائے گی۔ اور یا مستأنف ہوگا اور مودۃ کی قرات نصب پر مفعول لہ، ہوگا یا اعنی مقدر مانا جائے گا۔

۳۔ ما مصدر یہ ہو اور پہلے مضاف محذوف ہو۔ ای سبب اتخاذ کم او ثانیاً مودۃ اور مودۃ مرفوع ہو اور بغیر حذف مضاف کے بطور مبالغہ نفس اتخاذ کو مودۃ ہی کہا جاسکتا ہے اور مودۃ کے نصب کی صورت میں خبر محذوف ہوگی۔ ابن کثیر، ابو عمر کسائی، مودۃ کو مرفوع بلا تین اور بینکم کو مجرور پڑھتے ہیں۔ اور نافع، ابن عامر، ابو بکر مودۃ اور بینکم کو منصوب پڑھتے ہیں۔ اور حمزہ، حفص مودۃ کا نصب بغیر تین اور بینکم کو مجرور پڑھتے ہیں۔ اور عاصم مودۃ کا رفع بلا تین اور بینکم کا نصب پڑھتے ہیں اور مودۃ کی اضافت بینکم کی طرف طرف ہونے کی وجہ سے توسعا کر لی گئی ہے اور بین اسم غیر متمکن کی طرف مضاف ہونے کی وجہ سے مثنیٰ ہے۔ بمعنی لقد تقطع بینکم۔

تواددتم . مفاعلت سے باہم محبت کرنا۔

فامن . حضرت لوط ایمان تو پہلے لایچکے تھے۔ مگر یہاں تقدیر و تائید مراد ہے۔

وقال . چونکہ انہی مہاجر حضرت ابراہیم کا مقولہ ہے اسی لئے قال آیا ہے۔ ورنہ کلام لوط ہونے کا ایہام ہوتا۔ صاحب کشف کی رائے ان کے متعلق حضرت ابراہیم کا بھانجہ ہونے کی ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ وہ بھتیجے تھے۔ جب حضرت ابراہیم آتش نرود سے سلامتی کے ساتھ نکلے تو سب سے پہلے یہی ایمان لائے اور ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم اور ان کی بیوی سارہ کے ہمراہ رہے۔

السی دسی . چونکہ اللہ کے لئے جنت کا ایہام ہو سکتا تھا۔ اس لئے مفسر علام نے امر نسی دسی تقدیر عبارت نکالی۔ حضرت ابراہیم عمر ۷۵ سال اپنی بیوی اور چچا زاد بہن سارہ کو لے کر مع اپنے بھتیجے حضرت لوط کے بہ نیت ہجرت حران اس کے بعد شام اور فلسطین جا پہنچے اور حضرت لوط کو سدوم شہر پر مامور فرمایا۔

ووهبالہ اسحاق . حضرت اسماعیل کے نام کی تصریح نہیں فرمائی یا تو اس لئے کہ حضرت اسحاق کی ولادت بوڑھی بیوی سے ہوئی۔ جو بہ نسبت ولادت اسماعیل زیادہ باعث اطمینان ہے۔ دوسرے ان کی ولادت کی طرف لفظ ذریت میں توتوح ہو چکی ہے تیسرے خطاب چونکہ آنحضرت ﷺ سے ہے اور آپ ﷺ کا اولاد اسماعیل ہونے کی وجہ سے پوری طرح واقف ہیں۔ تاہم ولادت اسماعیل کے ۱۴ سال بعد ولادت اسحاق ہوئی۔

فی ذریتہ النبوة . بعد کے تمام انبیاء کا سلسلہ حضرت اسماعیل و اسحاق و مدین پر منبغی ہوتا ہے۔

تاتون الفاحشة . لواطت مراد ہے۔ چوراہوں اور سڑکوں پر یہ لوگ بیٹھ جاتے اور راہ گیر مسافروں پر کنکریں پھینکتے۔ جس کے کنکری لگ جاتی وہی بدکاری کرنے کا حق دار سمجھا جاتا تھا۔

تقطعون السبیل . ترمذی کی روایت ہے کہ وہ راہ گیروں سے تسخر کرتے تھے اور کنکریاں مارتے تھے۔ اور مجاہد سے منقول

ہے۔ کہ سیٹیاں بجاتے، بکوتر بازی وغیرہ کرتے اور بعض نے گانا بجانا مراد لیا ہے۔ عبد اللہ بن سلام فرماتے ہیں۔ کہ ایک دوسرے پر تھوکتے تھے۔ اور بقول قاسم گوزمارتے تھے۔ اور کھول فرماتے ہیں انگلیوں میں مہندی لگانا، دانتوں میں مسی لگانا، عکک چبانانا کا شعار تھا۔ غرض کہ شہدوں اور غنڈوں کی سی حرکات و سکنات اور وضع قطع رکھتے تھے۔ جس سے شریف لوگوں نے ان راستوں کو چلنا ہی چھوڑ دیا تھا جسے قطع طریق کہا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... اس رکوع میں حضرت ابراہیم کے واقعہ کا بقیہ حصہ بیان ہو رہا ہے۔ فرمایا کہ جو لوگ قیامت کے قائل ہی نہیں۔ انہیں رحمت الہی کی امید کیسے بندھ سکتی ہے۔ اس لئے وہ آخرت میں بھی مایوس ہی رہیں گے۔

تنگ آمد بجنگ آمد:..... بہر حال حضرت ابراہیم کی معقول باتوں کا جواب جب دلیل سے نہ دے سکے۔ تو تنگ آمد بجنگ آمد لگے تنگد کی تدابیر سوچنے۔ ایک رائے ہوئی کہ ان کا قصہ ہی پاک کر دو۔ ایک رائے ہوئی کہ آگ میں ڈال دو۔ شاید تکلیف نا قابل برداشت پہنچنے پر باز آ جائے تو نکال لیں گے۔ ورنہ راکھ کا ڈھیر ہو کر رہ جائے گا۔ چنانچہ یہی طے ہوا کہ انہیں گوہنے کے ذریعہ آگ میں جھونک دیا گیا۔ لیکن وہ آگ گلزار ابراہیمی بن گئی۔

اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک تو تمام چیزوں میں تاثیر بالذات نہیں ہوتی۔ کہ کسی طرح ان سے الگ ہونا ممکن ہی نہ ہو۔

اسباب میں تاثیر فی الجملہ ہوتی ہے:..... جیسے آگ کے لئے احراق، پانی کے لئے اغراق اور پہاڑوں پتھروں کے لئے اخراق لازم ہیں۔ بلکہ یہ سب تاثیرات اسباب حق تعالیٰ کی مشیت کے تابع ہیں وہ جب چاہتے ہیں سورج کی چمک اور کرنیں چھین لیں۔ جب چاہیں پانی کی صفت غرق چھین لیں۔ جیسے حضرت موسیٰ و فرعون کے واقعہ نیل میں ہوا۔ اور جب چاہیں آگ سے جلانے کا اثر چھین لیں جیسے واقعہ ابراہیمی میں ہوا۔ یہ سب واقعات عادیہ بعد تو ہیں اور اسی لئے انہیں معجزات کہا جاتا ہے۔ مگر ناممکن اور محال نہیں ہیں۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی۔ کہ اپنے سچے بندوں کو وہ کس طرح مصائب سے بچا لیتا ہے اور مخالفین کو کیسے ذلیل و خوار کر دیتا ہے۔ غرض کہ آگ سے نکلنے ہی انہوں نے پھر حسب سابق نصیحت شروع کر دی۔ جاہلی مشرک قوموں میں ہر برادری اور قبیلہ کے دیوی دیوتا الگ الگ ہوتے تھے۔ جس کا راز یہ بتلایا جاتا ہے کہ اس طرح ہر جتنے کا نظم برقرار رہتا ہے۔ گویا محض سیاسی یا معاشی مصالح کی وجہ سے خیالی اور فرضی خدا تجویز کر رکھے تھے۔ لیکن قیامت میں جب مشکف ہو جائے گا کہ یہ سب احمقانہ تخیلات تھے تو ایک دوسرے کے خلاف خوب بخار نکالیں گے۔

مشہور شخصیتوں کی یادگار صورت یا مورت:..... پس کسی غیر معقول بات کی محض اندھی تقلید یا قومی رسم و رواج اور مروت و لحاظ کی مضری پاسداری کس قدر مہمل بات ہے اور بعض دفعہ یہی ہوا کہ کوئی بڑی ہستی اور مشہور شخصیت اٹھ گئی۔ اس کی یادگار کے لئے صورت یا مورت بنائی اور اس کی تعظیم کرنے لگے۔ بڑھتے بڑھتے ایک آدھ نسل کے بعد یہ تعظیم۔ عبادت کی حد تک پہنچ گئی۔ اسی لئے اسلام نے صورت اور مورت اور سجدہ تعظیم کی ممانعت کر دی۔ کہ اس سے نوبت شرک تک نہ پہنچ جائے۔

وما لکم من ناصرین: یعنی جس طرح میرے پروردگار نے مجھے آتش نمرود سے بچا لیا۔ تمہیں دوزخ کی آگ سے بچانے والا کوئی نہ ہوگا۔

فامن لہ، لوط: حضرت ابراہیم کے خاندان سے باہل میں سوائے ان کے بھتیجے حضرت لوط کے کوئی ایمان نہیں لایا۔ دونوں

وطن سے نکل کھڑے ہوئے اور شام پہنچ گئے۔ اس لئے السی ربی حضرت ابراہیمؑ یا حضرت لوطؑ دونوں میں سے کسی کا بھی قول ہو سکتا ہے۔ اور امام رازئیؒ نے خوب لکھا ہے کہ قرآنی فقرہ الیٰ ربی تفسیری فقرہ الٰہیٰ حیث امونی ربی سے کہیں بلیغ و دقیق ہے۔ کیونکہ اس میں تمام تر توجہ پروردگار کی طرف ظاہر ہو رہی ہے۔ کسی مقام اور جہت کی طرف نہیں۔ حضرت یعقوبؑ پوتے ہیں جن کا لقب اسرائیل ہے اور بنی اسرائیل ان کی نسل ہے۔ اسی لئے حضرت ابراہیمؑ ابوالانبیاء کہلائے۔ کہ بنی اسرائیل اور بنی اسماعیل سب آپ کی نسل ہے اور یہ بہت بڑی نعمت اور دولت ہے۔ الکتاب سے جہنم کتاب مراد ہے۔

من الصالحین پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ نبوت کا مقام تو صالحین سے اونچا ہوتا ہے۔ پھر مقام تعریف میں اس لفظ کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ صالح کلمہ کلی مشکلک ہے جس کا ادنیٰ درجہ عام مومنین ہیں اور اعلیٰ درجہ انبیاء کرام ہیں۔

ما سبقکم۔ یعنی قوم لوط سے پہلے کسی انسان نے بھی یہ حرکت نہیں کی۔ بلکہ جانور تک نرمادہ کا امتیاز رکھتے ہیں۔ گویا بد فعلی کرنے والا شخص جانوروں سے بھی بدتر ہے۔ اسی لئے فقہاء نے اس کی سزا سخت ترین تجویز کی ہے۔ کسی نے آگ میں جلادینے کو کہا۔ کسی نے پہاڑ سے گرا دینے کو اور کسی نے گردن مار دینے کو کہا۔ اس طرح جس جانور سے لواطت یا جماع کیا جائے اس کو بھی جلادینے یا مار دینے کا حکم دیا۔ کیونکہ اس نے انسانی فطرت کے خلاف تو کیا ہی ہے۔ اس لئے جانوروں سے بھی گر گیا ہے۔

فقطعون السبیل سے مراد ڈاکہ زنی ہے یا راہ گیر مسافروں کے ساتھ بدکاری علانیہ کھلے عام بندوں کرنا اور ہنسی مذاق چھیڑ چھاڑ ٹھنسنے کرنا جس سے تنگ آ کر لوگوں نے راستہ چلنا ہی چھوڑ دیا ہو۔ اور یا یہ مطلب ہو کہ تم نے فطری اور معنوی راستہ چھوڑ کر تو اللہ و تناسل کا سلسلہ منقطع کیا ہے۔ بعداب اللہ دوسری جگہ فرمایا گیا ہے۔ فما کان جواب قومہ الا ان قالوا اخرجوہم من قریبتکم ممکن ہے کسی نے یہ کہا ہو اور کسی نے وہ۔ یا ایک وقت یہ کہا ہو اور دوسرے وہ۔ پہلے عذاب کی دھمکیوں کا مذاق اڑایا ہو۔ پھر آخری فیصلہ دیں نکالا دینے کا کیا ہو۔ خلاصہ یہ کہ ان کی فطرتیں اس درجہ مسخ ہو چکی تھیں کہ خلاف فطرت بدکاری پر خوف خدا کا کوئی شائبہ بھی دلوں میں نہ رہا تھا۔ عذاب کی دھمکیوں کا مذاق اڑاتے تھے۔ نصیحت کرنے والے پیغمبر کو نکال دینے پر آمادہ تھے اور پورا مقابلہ کرتے تھے۔ جرم کی یہ نوعیت ہی اگرچہ ان کو ہلاک کر دینے کے لئے کافی تھی۔ اس پر طرفہ توحید اور رسالت سے انکار اس لئے حضرت لوطؑ کو یقین ہو گیا تھا۔ کہ ان کی آئندہ تسلیس بھی درست ہونے والی نہیں ہیں۔ اب خدا کی خاص نصرت بغیر ان سے چھٹکارا ممکن نہیں ہے۔

بیک کرشمہ دوکار:..... پس پکاراٹھے رب انصرنی۔ دعا قبول ہوئی فرشتوں کی جو ٹکڑی بھیجی گئی۔ وہ بیک کرشمہ دوکار کا مصداق تھا۔ ایک طرف بوڑھے ابراہیمؑ کو بیٹے پوتے سے گود بھرنے کی بشارت دی۔ دوسری طرف قوم لوط اور سدوم کی آبادی کو الٹ دینے کا پیغام لائی۔ گویا ایک قوم سے خدا کی زمین کو خالی کیا جانے والا ہے۔ تو دوسری طرف ایک عظیم الشان قوم کی داغ بیل ڈالی جانے والی ہے اور چونکہ سبقت رحمتی علیٰ غرضی فرمایا گیا ہے۔ اس لئے بشارت ابراہیمؑ کو پہلے اور قوم لوط کا انداز بعد میں کیا گیا ہے۔

اطا کف سلوک:..... قال انما اتخذتم سے مفہوم ہوا کہ دین و آخرت کی سر بلندی کے ساتھ دنیاوی جاہ و اقبال جو بعض اہل اللہ کو حاصل ہوتا ہے وہ ان کی اخروی مرتبہ کو گھٹاتا نہیں ہے۔

قال رب انصرنی سے معلوم ہوا کہ دشمنان دین کے لئے بددعا کرنا جائز ہے۔ نیز یہ ان کے علم و کرم جیسے اخلاق عالیہ کے خلاف نہیں ہے۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ ۖ إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۖ أَيُّ قَرْيَةٍ لُّوطٌ ۚ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿۳۱﴾ كَافِرِينَ ۖ قَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّ فِيهَا لُوطًا ۖ قَالُوا أَيُّ الرُّسُلِ نَحْنُ ۖ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا ۚ إِنَّنَا لَنَنْجِيَنَّكَ مِنَ الْتَحْزِينِ ۖ بِالْتَّخْفِيفِ ۖ وَالتَّشْدِيدِ ۖ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَكَ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿۳۲﴾ الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ ۖ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئًا بِهِمْ حَزَنٌ ۖ وَسِئًا بِهِمْ ذُرْعًا ۖ صَدَّرْنَا إِلَيْهِمْ حُسْنَ الْوُجُوهِ ۖ فِي صُورَةٍ أَضْيَافٍ ۖ فَخَافَ عَلَيْهِمْ قَوْمَهُ ۖ فَاغْلَمُوهُ ۖ بَأْنَهُمْ رُسُلُ رَبِّهِ ۖ وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ ۖ إِنَّا مُنْجُوكَ ۖ بِالتَّشْدِيدِ ۖ وَالتَّخْفِيفِ ۖ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿۳۳﴾ وَنَصَبَ أَهْلَكَ عَطْفًا عَلَىٰ مَحَلِّ الْكَافِ ۖ إِنَّا مُنْزِلُونَ ۖ بِالتَّشْدِيدِ ۖ وَالتَّخْفِيفِ ۖ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۖ رَجُزًا ۖ عَذَابًا ۖ مِنَ السَّمَاءِ ۖ بِمَا بِالْفِعْلِ ۖ الَّذِي كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۳۴﴾ بِهِ أَيُّ سَبَبٍ فَسَقِهِمْ ۖ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً ۖ ظَاهِرَةٌ ۖ هِيَ آثَارُ خَرَابِهَا ۖ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۳۵﴾ يَتَذَكَّرُونَ ۖ وَارْسَلْنَا إِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ فَقَالَ يٰقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ ۖ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ۖ إِخْشَوْهُ ۖ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا تَتَعَوَّافِي الْأَرْضِ ۖ مُفْسِدِينَ ﴿۳۶﴾ حَالٌ مُّوَكَّدَةٌ ۖ لِعَامِلِهَا ۖ مِنْ عَثَىٰ بِكُسْرِ الْمُثَلَّثَةِ ۖ أَفْسَدَ ۖ فَكَذَّبُوهُ ۖ فَآخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ ۖ الزَّلْزَلَةُ الشَّدِيدَةُ ۖ فَاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثَمِينَ ﴿۳۷﴾ بَارِكِينَ عَلَىٰ الرُّكْبِ مَيِّتِينَ ۖ وَأَهْلَكْنَا عَادَ ۖ وَثَمُودَ ۖ بِالصَّرْفِ ۖ وَتَرْكِهِ بِمَعْنَى الْحَيِّ وَالْقَبِيلَةِ ۖ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ أَهْلَاكُهُمْ ۖ مِنْ مُسْكِنِهِمْ ۖ بِالْحِجْرِ ۖ وَالْيَمَنِ ۖ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ ۖ أَعْمَالَهُمْ ۖ مِنَ الْكُفْرِ ۖ وَالْمَعَاصِي ۖ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ۖ سَبِيلِ الْحَقِّ ۖ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿۳۸﴾ ذَوِي بَصَائِرٍ ۖ وَأَهْلَكْنَا قَارُونَ ۖ وَفِرْعَوْنَ ۖ وَهَامَانَ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۖ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ بِالْحُجَجِ ۖ الظَّاهِرَاتِ ۖ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ۖ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿۳۹﴾ فَآتَيْنَا عَذَابَنَا فَكَلًّا ۖ مِنَ الْمَذْكُورِينَ ۖ أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۖ رِيحًا عَاصِفًا ۖ فِيهَا حَصَبٌ ۖ كَقَوْمِ لُوطٍ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ۖ كَثُودٌ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ۖ كَقَارُونَ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ۖ كَقَوْمِ نُوحٍ ۖ وَفِرْعَوْنَ ۖ وَقَوْمِهِ ۖ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ۖ فَيُعَذِّبَهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ ۖ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۴۰﴾ بِإِزْتِكَابِ الذَّنْبِ ۖ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۖ أَيُّ أَصْنَامٍ يُرْجَوْنَ ۖ نَفْعَهَا كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۖ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ۖ لِنَفْسِهَا تَأْوِي إِلَيْهِ ۖ وَإِنْ أَوْهَنَ أَضْعَفَ الْبُيُوتِ ۖ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتُ لَا يَدْفَعُ عَنْهَا حَرًّا ۖ وَلَا يَبْرُدُ ۖ أَكَذَلِكَ الْأَصْنَامُ ۖ لَا تَنْفَعُ عَابِدِيهَا ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۴۱﴾ ذَلِكَ مَا عِبَدُوهَا ۖ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا بِمَعْنَى الَّذِي يَدْعُونَ ۖ يَعْبُدُونَ بِالْبَاءِ ۖ وَالتَّاءِ ۖ مِنْ دُونِهِ غَيْرُهُ

مِنْ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۳۱﴾ فِي صُنْعِهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ فِي الْقُرْآنِ نَضْرِبُهَا
نَجْعَلُهَا لِلنَّاسِ ۚ وَمَا يَعْقِلُهَا أَيْ يَفْهَمُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿۳۲﴾ الْمُسْتَذَبُّونَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ أَيْ مُحِقًّا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً دَلَالَةً عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۳﴾ خَصُوصًا ۚ
بِالَّذِكْرِ لَا تَهْمُ الْمُتَنَفِّعُونَ بِهَا فِي الْإِيمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِينَ

ترجمہ: اور جب ہمارے قاصد فرشتے ابراہیم کے پاس بشارت لے کر پہنچے (اسحاق اور ان کے بعد یعقوب کی) تو ان فرشتوں نے کہا کہا کہ ہم (لوط کی) اس بستی والوں کو ہلاک کرنے والے ہیں وہاں کے باشندے بڑے شریر (کافر) ہیں۔ ابراہیم بولے کہ وہاں تو لوط ہیں (قاصد فرشتوں نے) جواب دیا کہ جو جو وہاں رہتے ہیں ہم کو سب خبر ہے ہم ان کو بچالیں گے (یہ لفظ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) اور ان کے خاص متعلقین کو بجز ان کی بیوی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں سے ہوگی (عذاب سے اسے چھٹکارا نہیں ملے گا) اور ہمارے وہ فرستادے جب لوط کے پاس پہنچے تو لوط ان کی وجہ سے رنجیدہ ہوئے (قوم کے لوگوں کی وجہ سے غمگین ہوئے) اور ان کے سبب بہت کڑے (کیونکہ وہ خوبصورت بن کر آئے تھے اس لئے لوط اپنی قوم کے لوگوں کے ان کے ساتھ برتاؤ سے فکر مند ہوئے مگر فرشتوں نے لوط کو بتلادیا کہ ہم پروردگار کے فرستادے ہیں) اور (فرشتے) کہنے لگے کہ آپ اندیشہ نہ کریں اور نہ غمگین نہ ہوئے ہم آپ کو بچالیں گے (تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے) اور آپ کے خاص متعلقین کو بجز آپ کی بیوی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں سے ہوگی (اور اہلک پر نصب محل کاف پر عطف کی وجہ سے ہے) ہم نازل کرنے والے ہیں (یہ لفظ تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے) اس بستی کے باشندوں پر آسانی عذاب (ان بدکاریوں کی پاداش میں) گناہوں کی وجہ سے جن کا ارتکاب وہ کرتے ہیں (یعنی ان کے گناہوں کی وجہ سے) اور ہم نے اس بستی کے کچھ نشان رہنے دیئے ہیں جو کھلے ہوئے ہیں (جوان بستیوں کے گبڑنے کی ظاہر علامات ہیں) ان لوگوں کے لئے جو عقل مند (مدبر) ہیں۔ اور (ہم نے بھیجا ہے) مدین والوں کے پاس ان کے بھائی شعیب کو بھیجنا کہ سوانہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو اور آخری دن (قیامت کے روز) سے ڈرو اور سرزمین میں فساد مت پھیلاؤ (یہ عامل کا حال مؤکدہ ہے لا تعثوا ما خوذہ عسنى سے جو تا کے کسرہ کے ساتھ ہے بمعنی افسد) مگر ان لوگوں نے شعیب کو جھٹلایا۔ پس زلزلہ (شدید جھٹکے) نے انہیں آدیا۔ پس وہ اپنے گھروں میں اوندھے گر کر رہ گئے (گھٹنوں کے بل جھکے ہوئے مر گئے) اور عاد و ثمود کو ہم نے ہلاک کیا (لفظ ثمود منصرف اور غیر منصرف ہے بمعنی قبیلہ اور خاندان) اور (ان کا ہلاک ہونا) تمہیں نظر آرہا ہے ان کے رہنے کے مکانات سے (حجر اور یمن میں) اور شیطان نے ان کے (کفر و گناہوں کے) اعمال کو ان کی نظروں میں خوشنما کر دکھایا تھا اور انکو (حق کے) راستہ سے روک رکھا تھا اور وہ لوگ (ہوشیار) سمجھدار تھے اور (ہم نے ہلاک کر ڈالا) قارون اور فرعون اور ہامان کو اور ان کے پاس موسیٰ (پہلے) نشانیاں (دلائل) لے کر گئے تھے پھر ان لوگوں نے زمین میں سرکشی کی اور بھاگ نہ سکے (ہمارے عذاب سے بچ نہ سکے) سو ہم نے ان میں سے ہر ایک کو اس کے گناہ کی پاداش میں پکڑ لیا سوان میں سے کسی پر تو ہم نے تیز تند ہوا بھیجی (آندھی جس میں کنکریاں بھی شامل تھیں جیسے قوم لوط پر) اور ان میں سے کسی کو ہولناک آواز نے آدیا (جیسے قوم ثمود) اور ان میں سے کسی کو زمین میں دھنسا دیا (جیسے قارون) اور ان میں سے کسی کو ہم نے غرق کر دیا (جیسے قوم نوح اور فرعون اور اس کی قوم کو) اور اللہ تعالیٰ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا (کہ بلا تصور انہیں سزا دے دیتا) البتہ یہ خود اپنے اوپر ظلم کرتے تھے (گناہ کر کے) جن لوگوں نے اللہ کے سوا اور کار ساز تجویز کر رکھے ہیں (یعنی بت جن سے فائدہ کی امید لگائے ہوئے ہیں) ان کی مثال کڑی کی سی ہے جس نے ایک گھر

بنایا (اپنے ٹھکانے کے لئے) اور مکزی کا جلا سب گھروں میں سب سے بودا (کمزور) ہوتا ہے (جس میں نہ گرمی کا بچاؤ ہو سکے اور نہ سردی کا۔ یہی حال بتوں کا ہے کہ وہ اپنے عابدوں کو بھی نفع نہیں پہنچا سکتے) کاش یہ لوگ اس کو سمجھ لیتے (تو بت پرستی نہ کرتے) ان سب چیزوں کو اللہ جانتا ہے (ما بمعنی الذی ہے) جس جس کو وہ پکارتے ہیں (ہندگی کرتے ہیں لفظ یدعون یا اور تا کے ساتھ ہے) اللہ کے سوا (علاوہ) اور وہ زبردست ہے (اپنے ملک میں) حکمت والا ہے (اپنی کارگیری میں) اور ہم مثالوں کو لوگوں کے لئے (قرآن میں بیان کرتے ہیں اور ان مثالوں کو سمجھتے نہیں مگر علم والے) تدبر کرنے والے) اللہ نے آسمانوں اور زمین کو حقیقۃً (فی الواقع) بنایا ہے اس میں بڑی دلیل ہے (اس کی قدرت پر رہنمائی کرنے والے) ایمانداروں کے لئے (خاص طور پر مؤمنین کا ذکر اس لئے کیا کہ وہ ہی ان سے ایمان کے سلسلہ میں فائدہ اٹھا سکتے ہیں برخلاف کفار کے)۔

تحقیق و ترکیب:..... لَنْجِنِه . حمزہ اور علی کے نزدیک تخفیف سے اور باقی قراء کے نزدیک تشدید کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ کانت من الغبرین۔ حضرت لوط کی اس بیوی نے چونکہ ان مہمان فرشتوں کا آنالوگوں کو بتلادیا تھا اور وہ ان سے ساز باز رکھتی تھی۔ اس لئے عذاب میں وہ بھی الدال علی الفعل کفا علہ کی رو سے انہی میں شمار کی گئی۔ باقی حضرت لوط کے کافرہ سے نکاح پر شبہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ پچھلی شریعتوں میں بلکہ ابتدائے اسلام میں بھی اس کی اجازت تھی۔ بعد میں آہستہ آہستہ احکام شروع ہوئے ہیں۔ ذرعا۔ یہ تیز دراصل فاعل تھی ای ضاق ذرعہ بہم فاسپیہ ہے اور صدر احاصل معنی ہیں ورنہ ذرع کے معنی طاقت کے ہیں ضاق الذرع تم طاقت ور ہو۔

منجولٹ۔ کاف کا محل اضافت کی وجہ سے مجرور ہے اور سیبویہ کے نزدیک نون بھی اس لئے حذف کیا گیا ہے۔ اور واهلک منصوب ہے فعل حضر کی وجہ سے ای ننجی اهلک۔ اور انفس اور ہشام کی رائے میں کاف محل نصب میں ہے اور واهلک اس پر معطوف ہے اور نون اس لئے حذف کیا گیا ہے کہ ضمیر اپنے ماقبل سے شدید اتصال چاہتی ہے۔ ابو عمرو اور ابن عامر اور نافع اور حفص کے نزدیک تشدید کے ساتھ اور باقی قراء کے نزدیک تخفیف سے پڑھا گیا ہے۔

رجزا۔ بولتے ہیں ارتجز بمعنی اضطراب عذاب چونکہ باعث اضطراب ہوتا ہے۔ اس لئے عذاب کے معنی ہو گئے۔ اس بارہ میں اختلاف ہے کہ یہ عذاب کس شکل میں آیا تھا۔ بعض نے سنگباری اور بعض نے آتش باری اور بعض نے زمین میں دھنسا بتلایا ہے۔ الیٰ مدین اخاہم شعيبا۔ قوم نوح، قوم ابراہیم، قوم لوط کا چونکہ کوئی مخصوص نام اور کوئی خاص نسبت نہیں تھی۔ اس لئے انبیاء کی طرف ان کو منسوب کیا گیا ہے اور انبیاء کا نام پہلے اور قوم کا ذکر بعد میں ہوا ہے۔ لیکن قوم شعیب، قوم ہود اور قوم صالح ان کی نسبتیں چونکہ مشہور ہیں۔ اس لئے ان کے بیان میں طرز اصلی اختیار کیا گیا اور حضرت شعیب کو بھائی اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ بھی مدین بن ابراہیم کی اولاد ہیں۔ جو اس شہر کے جدِ علی ہیں۔

وارجوا۔ رجاء بمعنی توقع و امید ہے اور بمعنی خوف بھی ہو سکتا ہے۔

فکذبوه۔ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ تصدیق و تکذیب تو خبروں کی ہوا کرتی ہے نہ کہ امر و نہی انشاء کی جو احکام میں ہوتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ ہر امر و نہی متضمن خبر کو ہوتا ہے۔ اس لئے تکذیب کا تعلق اس ضمنی خبر کے ساتھ ہوگا۔

فاخذتهم الرجفة۔ یہاں اور سورۃ اعراف میں رجفہ اور سورۃ ہود میں صیحة کا لفظ آیا ہے۔ حالانکہ واقعہ ایک ہی ہے۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے ان کی تباہی دونوں طریقہ سے ہوئی ہو۔ کہیں ایک سبب ذکر کر دیا اور کہیں دوسرا سبب اور اسباب میں تزامن نہیں ہوا کرتا۔ اور بعض حضرات نے اس طرح تطبیق دی ہے۔ کہ اول جبرائیل نے چیخ ماری۔ جس سے ان کے دلوں پر خوف و دہشت ظاری

ہو گئی اور سب مر گئے۔ پس ایک جگہ سب اور دوسری جگہ سب السبب بیان کر دیا ہے۔
 عاداً۔ عاقوم ہود ہے اور خود قوم صالح کو کہتے ہیں یہ معمول ہے فعل مقرر کا۔
 ای قد تبین لکم الخ۔ مفسر علامؒ نے اہلاکھم نکال کر اشارہ کر دیا کہ تبین کا فاعل مضمّر ہے۔
 مساکنہم۔ حجر ایک میدان کا نام ہے جو شام اور مدینہ کے درمیان پڑتا ہے۔ قوم ہود کی آبادی یہیں تھی۔
 حاصبا۔ تیز ہوا جس سے کنکریاں اور پتھریاں اڑ جاتی ہوں۔

العنکبوت۔ مکڑی کو کہتے ہیں۔ اس میں نون اصلی اور واو تازا نکد ہیں۔ جیسا کہ جمع عنکبوت اور تفسیر عنکب سے معلوم ہوتا ہے اور بقول قاموس نروادہ پر اطلاق ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اسم جنس میں یہ تعیم ہوتی ہے اللہ کی مدد کے بغیر تو پہاڑ بھی بیکار ہو جاتا ہے۔ البتہ خدا کی تائید ہوتی ہو تو تار عنکبوت بھی محافظ بن جاتا ہے۔ جیسا کہ غار حرا میں آنحضرت ﷺ کے لئے مکڑی نے جالاتن دیا تھا۔ لفظ اتخذت۔ بیان ہے حدوث عنکبوت کا اور وجہ جامع ہے مشرکین مشبہ اور عنکبوت مشبہ بہ ہے۔ علیٰ ہذا اولیاء مشبہ اور عنکبوت مشبہ بہ ہے۔
 لو کانوا۔ اس کے جواب محذوف کی طرف مفسر علامؒ نے اشارہ کیا ہے۔

ما یدعون۔ ما استفہامیہ منصوب ہے یدعون سے اور یا موصولہ ہے یعلم کلام مفعول ہے اور یدعون کا مفعول عائد محذوف ہے۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ ما نافیہ ہو اور من مفعول بہ پر زائد ہے۔ ای ما یدعون من دونہ ما یستحق ان یطلق علیہ شئی پہلا من یدعون سے متعلق ہے اور دوسرا من یبیین کے لئے ہے اور یدعون ابو عامر و عاصمؓ کے نزدیک یا کے ساتھ اور باقی قراء کے نزدیک نا کے ساتھ ہے۔

نضر بہا۔ یہ تلک کی خبر ہے اور امثال صفت ہے۔ یا بدل یا عطف بیان۔ اور نیز امثال خبر ہی ہو سکتی ہے اور نضر بہا حال ہے یا خبر ثانی۔

بالحق مفسر علامؒ اشارہ کر رہے ہیں کہ بالما بستم کے لئے ہے اور جار مجرور لفظ اللہ سے حال ہے۔

﴿تشریح﴾..... ان فیہا لوطا یعنی کیا لوط کی موجودگی میں یہ بستی تباہ کی جائے گی۔ جب وہ اپنی آنکھوں سے اس تباہی کو دیکھیں گے تو ان کا کیا حال ہوگا؟ اور منشاء غالباً ازراہ شفقت یہ ہوگا کہ شاید حضرت لوطؑ کا سہارا لے کر عذاب ٹل جائے۔ کیونکہ لوطؑ خدا کے خاص بندے اور پیغمبر ہیں۔ ان کے ہوتے ہوئے عذاب نہیں آنا چاہئے۔ ادھر فرشتوں نے چونکہ کوئی استثناء نہیں کیا تھا۔ اس لئے انکے ذہن میں صرف ایک شق ہی آئی۔ مگر فرشتوں نے اطمینان دلایا کہ دوسری شق اختیار کی جائے گی۔ کہ لوطؑ اور ان کے پیرو کاروں کو بجز ان کی کافرہ بیوی کے بستی سے بحفاظت و سلامتی نکال لیا جائے گا۔ بیوی چونکہ قوم کی طرف دار اور ان کے طور طریق کو اختیار کئے ہوئے ہے۔ اس لئے اسے بھی تباہی کا سامنا کرنا ہوگا۔

قوم لوط کی تباہی:..... چنانچہ فرشتے جب خوبصورت اور حسین لڑکوں کی صورت میں حضرت لوطؑ کے ہاں پہنچے تو حضرت لوطؑ اول و بلہ میں پہچان نہیں سکے۔ وہ انہیں مہمان سمجھے اور ناہنجار قوم کی حرکات کا خیال آتے ہی ملول اور رنجیدہ ہو گئے۔ کہ اب مہمانوں کی عزت کس طرح بچاؤں۔ ٹھہراؤں تو یہ مصیبت اور نہ ٹھہراؤں تو پھر مہمان نوازی اور مروت کے خلاف ہے۔ فرشتوں نے حضرت لوطؑ کے خدشات کو بھانپ لیا اور تسلی دیتے ہوئے بولے کہ آپ گھبرائیے نہیں اور کسی طرح کا فکر نہ کیجئے ہم انسان نہیں فرشتے ہیں۔ تمہیں اور تمہارے ہم مشربوں کو نکال کر باقی قوم کو تباہ کرنے آئے ہیں۔

عروج و زوال کی کہانی:..... آیت ”والسّٰی مدین“ سے اہل مدین کا ذکر ہے۔ حضرت شعیبؑ ان سے برادرانہ رشتے رکھتے تھے اور انہی میں سے ایک فرد تھے انہوں نے پیغمبرانہ نصیحت کرتے ہوئے قوم کو توحید اور آخرت کی طرف دعوت دیتے ہوئے امن و سلامتی کا پیغام دیا۔ خرابی سے مراد ممکن ہے لین دین میں دغا بازی کرنا، سود بٹھ لگانا ہو جو اس قوم میں ناسور کی طرح لگی ہوئی تھی اور یا پھر ڈاکہ زنی مراد ہوگی۔ یسین لکم میں اہل عرب کو متوجہ کیا جا رہا ہے کہ تم ان کی تباہ شدہ بستیوں کے کھنڈرات نہیں دیکھتے ان سے عبرت پکڑو کہ وہ لوگ دنیاوی معاملات میں کس درجہ ہوشیار تھے پھر شیطان کے چکر میں آ گئے اور نہ بچ سکے اور ضروری نہیں کہ جس کے پاس عقل معاش ہو وہ عقل معاد سے بھی بہرور ہو۔ یہ لوگ خدا کی کھلی نشانیاں دیکھ کر حق کے آگے نہ جھک سکے اور کبر و غرور نے ان کی گردن نیچی نہ ہونے دی مگر کیا ہوا؟ کیا بڑے بن کر سزا سے بچ گئے یا خدا کو تھکا دیا؟

ہر ایک کو اس کے جرم کے مطابق سزاملی۔ قوم لوط پر تو پتھراؤ ہوا ہی بعض نے قوم عاد کو بھی اس میں داخل کیا ہے اور قوم ثمود یا اہل مدین کی تباہی ایک چیخ کے ذریعہ ہوئی۔

خدا چاہے تو مکڑی سے بھی کام لے سکتا ہے نہ چاہے تو پہاڑ بھی بیکار ہے:..... گھر سے مقصود جان و مال کی حفاظت ہے جو ظاہر ہے مکڑی کے جالے سے پورا نہیں ہو سکتا۔ یہی مثال اور حال ہے اس شخص کا جو خدا کو چھوڑ کر دوسروں کا سہارا لگے۔ لیکن خدا چاہے تو مکڑی سے بھی حفاظت کر سکتا ہے جیسے غار حرا میں ہجرت کے وقت آنحضرت ﷺ کا مامون و محفوظ رہنا۔ ان اللہ یعلم کا حاصل یہ ہے کہ اگرچہ بعض لوگ بتوں کو پوجتے ہیں اور بعض ان کی پوجا کرتے ہیں اور بعض اولیاء اور انبیاء یا فرشتوں کی پوجا کرتے ہیں اور یہ سب اگرچہ برابر نہیں ہیں اللہ (ان کے فرق مراتب سے واقف ہے۔ مگر اللہ کے آگے بے بسی اور مستقل قدرت نہ ہونے میں سب یکساں ہیں۔ اسی لئے سب کو ایک لڑی میں پر دیا۔ اللہ چونکہ عزیز و غالب ہے اس لئے اسے کسی کی رفاقت کی حاجت نہیں اور چونکہ وہ حکیم مطلق ہے اس لئے کسی کے مشورہ کا محتاج نہیں۔ آیت تسلسل الا مثال میں مشرکین کا رد ہے جو کہا کرتے تھے کہ قرآن میں مجھ، ہم، مکڑی جیسے خسیس اور ادنیٰ چیزوں کا ذکر ہے۔ جو کلام الہی کی عظمت کے منافی ہے۔ معلوم ہوا کہ قرآن کلام الہی نہیں ہے۔

اس کا جواب سورہ بقرہ کی آیت ان اللہ لا یستحیٰ میں دیا گیا تھا۔ یہاں بھی حکیمانہ جواب ارشاد فرمایا جا رہا ہے کہ مثال کا انطباق مثال دینے والے پر نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ جس چیز کی مثال دی جائے اس پر انطباق ضروری ہے۔ مقتضائے حال کے مطابق جس درجہ مثال ہوگی اتنی ہی فصاحت و بلاغت سمجھی جائے گی۔ اگر کوئی چیز حقیر و ذلیل ہے تو تمثیل میں بھی حقیر و کمزور چیز کا ذکر کرنا ناگزیر ہوگا۔ اس کی مثال دینے والے کی عظمت سے کیا تعلق۔ چنانچہ کتب سابقہ، آسمانی صحیفے، علماء کا کلام بکثرت مثالوں سے لبریز ہے۔

لطا کف سلوک:..... ان فیہا لوطا سے معلوم ہوا کہ اہل اللہ کی موجودگی عذاب الہی کے لئے رکاوٹ ہوتی ہے اور غیر موجودگی سے وہ رکاوٹ دور ہو جاتی ہے اور برکات کا یہ ظہور مقتضی اصلی ہے کسی عارضی مصلحت سے اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے۔ ولما ان جاء ت سے معلوم ہوا کہ طبعی رنج و غم بشرطیکہ حدود شرع سے تجاوز نہ ہو کمال کے خلاف نہیں ہے۔ الا امراتک سے معلوم ہوا کہ بغیر ایمان کے محض مقبولین کے تعلق سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔

وَرٰزِیْن لَہِمُ النَّشِیْطَانُ سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل و نظر اگر ہو، خواہ اس کا استعمال ہو یا نہ ہو تو شیطان اور نفس کی فریب دہی کو عذر نہیں سمجھا جائے گا۔ بلکہ مجرم ہی کہلائے گا۔ الحمد للہ جلد چہارم مکمل ہوئی